

RARE BOOK
NOT TO BE

مثنوی بهمناسرا و فرما دارا است
حسن فیری بی هیچ آن یسین بی هیچ آن

کتاب شطاب فیوض نیرت مادی لایست آن حضرت عاتق سادات یعنی جلال اول

شما حاج لاله
مثنوی بهمناسرا و فرما دارا است
حسن فیری بی هیچ آن یسین بی هیچ آن

تصنیف این تالیف لطیف مصنف جلیل نظر ریاضی منیر جامع صفات حمید الرحمن

مطبع فیض بسم بانی واقع بینین بخش
نویسنده کاتبین بخش

فهرست ابواب و فصول و غیره جلد اول کتاب شایع الثبوت ترجمه مدارج النبوة

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲	خطبہ کتاب	۲۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محاسن شریف کا
۳	ترتیب اس کتاب کی پانچ	۲۸	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عبادت کا
	قسم پر ہے	۳۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۵	تکمیلہ آنحضرت کی بعض صفات کاملہ کو بیان	۲۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۶	قسم اول حضرت سرور عالم کو فضائل اور	۳۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
	کمالات بیان میں اس قسم میں گیارہ باب ہیں	۳۳	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۷	باب اول آنحضرت کی خلق و جمال و صورت کی بیان	۳۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چشم مبارک کا	۳۷	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۲	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گوش مبارک کا	۴۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۳	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشانی شریف کا	۴۲	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۴	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابرو ان خمستہ کا	۴۴	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۵	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دہن مبارک کا	۴۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۶	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لب مبارک کا	۴۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۷	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہنسی کا	۵۱	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۸	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز مبارک کا	۵۱	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مبارک دعا کا
۱۹	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فصاحت و بانی کا		
۲۰	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سر مبارک کا		
۲۱	بیان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سونے مبارک کا		
۲۲	بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خضاب کا		

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۶۸	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعظم خلق اور تمام رسالت ہونے میں	۱۱۱	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عدل اور امانت داری اور جو انہم دی اور
۷۰	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عقل کامل اور علم شامل کے بیان میں	۱۱۲	پر نیز گاری اور گونی کے بیان میں
۷۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تنبیہ کرنا جو علم و عفو کے بیان میں	۱۱۹	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقار کے بیان میں
۸۱	تنبیہ مولف اس کتاب میں جا بجا پیدل فصل تنبیہ لانا ہی جہاں کہیں کچھ نہ سمجھا تا ہی	۱۲۰	تنبیہ جان تو کہ کلمہ جو مذکور ہو اس پر توجہ نہ ہو
۸۲	وہاں تنبیہ کر کے بیان واضح لاتا ہے وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تواضع اور ادب اور حسن معاشرت کے بیان میں	۱۲۱	تنبیہ ترجمہ کتاب اس حدیث میں مذکور ہوا حدیث مرفوع کا اس طور سے
۸۸	تنبیہ مراد سزاویل سے تنبان ہو وصل آنحضرت کے جو دا ورسخاوت کے بیان میں	۱۲۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیان میں
۹۵	وصل آنحضرت کے جو دا ورسخاوت کے بیان میں حکایت ایک عورت کے خرے مطبق بھر لائے	۱۲۳	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خیرات و صدقات
۱۰۱	اور آنحضرت کا بھر چکا سونا اور زبور بخشید میں وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعمت اور قوت اور قدرت زور بازو کے بیان میں	۱۲۴	صلح احزاب میں جو عیال و قرابت و اقارب کے بیان میں
۱۰۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیا کے بیان میں	۱۲۵	صلح احزاب میں جو عیال و قرابت و اقارب کے بیان میں
۱۰۳	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفقت و رافت اور رحمت کے بیان میں	۱۲۶	صلح احزاب میں جو عیال و قرابت و اقارب کے بیان میں
۱۰۹	وصل آنحضرت کے خلق اور حسن عہد کے وفا کرنے اور عہدہ جمعہ کے بیان میں	۱۲۷	صلح احزاب میں جو عیال و قرابت و اقارب کے بیان میں

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۱۳۷	وصل اور فرمایا اللہ تعالیٰ طہ از نزل علیک القرآن	۲۲۰	وصل بچل کی رو سے معلوم ہوا کہ ذکر تہذیبیہ حضرت کا سلف
۱۳۹	وصل سانیہ تہذیبیہ و قدیم النبی اور علاقے شان		کی کتابوں میں جو آسمان نازل ہوئے ہیں بطور اور مذکور
	اور اطہار فضل و راست سے آنحضرت کے	۲۲۸	باب پنجم آنحضرت کے فضائل کے ذکر میں
۱۵۱	وصل بیان تم نعم و اکمل کمال آنحضرت میں	۲۲۱	وصل فضائل اور معجزات تہذیبیہ جو مشترک ہیں
۱۵۷	وصل تمامی فضائل اور کرامات و برکات		در بیان انبیاء اور آنحضرت صلعم کے
	جو غایب ہیں آنحضرت پر در و کار کسی سے	۲۲۵	وصل و ذکرین صلعم آنحضرت کو قبول حکام میں سے ہیں
۱۶۱	وصل اول خیران سے جو ولایت کھتی ہیں	۲۴۹	وصل فضائل آنحضرت کی امت مرحومہ کے بھی بہت ہیں
	نعمت فضل و کرامات پر آنحضرت صلعم کے	۳۲۱	وصل آنحضرت کو معراج شریف کے بیان میں
۱۶۲	وصل فرمایا اللہ تعالیٰ فی ملک رسول فضلنا بعصم علیہ	۳۲۵	وصل جان کہ معراج کی حدیث کو ایک جمع
۱۷۱	وصل علیہ اور اعظم دن خیر دن کے جو کچھ فرمایا		کثیر نے صحابہ سے روایت کی ہے
	اللہ کرامت و کفایت رسول کی قرآن مجید	۳۳۲	وصل بند اسکا آنحضرت اٹھائے طرف سدرت المنتہ کے
۱۷۷	وصل شہوں کے زایل کرنے کے بیان میں	۳۴۱	وصل جب دیکھنا آیات الہی کا + + +
۱۸۲	وصل الزحجہ قول الہی تعالیٰ و نعمنا عنک	۳۴۲	تنبیہ ذکر حجاب و شامحل عالی میں + +
	زرک الذی الفقص ظہرک +	۳۴۸	وصل اور جب چاہا آنحضرت کہ وہاں سے پھرین
۱۹۱	وصل فرمایا حضرت حق سبحانہ کا وارسلنا قلیک	۳۵۰	وصل اختلاف کیا اور روایت ہم اور جدید کے
۱۹۹	وصل ہم آنحضرت کے اوس کریمین سلف کی کتابوں میں	۳۵۱	باب چھما جناب سالت پناہ کو اور معجزوں
۲۰۵	وصل بہت کے اخبار سبق علم میں جو دو اصد نبوت پر		بیان میں کہ آنحضرت کی ہی ہونے پر دلیل ہیں
۲۰۹	وصل لیکان بچل کو در دنیا اور پیرو جو کچھ ذکر کیا ہے	۳۵۲	وصل قرآن شریف کے اعجاز میں
۲۱۵	وصل جس طرح کہ تہذیب ثلاثہ میں یعنی تہذیب	۳۵۵	وصل بیان میں شوق القمر کے
	اور انجیل اور زبور کے در میان میں	۳۵۷	وصل آنحضرت کا پھرانا آفتاب کو غروب
	وصف آنحضرت صلعم کے مذکور ہیں +		وصل آنحضرت کے معجزوں کے ایک عجیب مشہور
۲۱۸	وصل شجاعت کے صحیفہ میں آنحضرت کا مذکور ہونا	۳۶۱	وصل جیسا کہ آنحضرت کے معجزوں کو اکثر تھوڑا پانی زیادہ

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۳۶۵	وصل اطاعت اور کلام کرنے میں حیوانات کے	۳۹۲	دعا دانتوں کے درد کی *
۳۶۸	وصل فرمانبرداری میں نباتات کے بیج و پھولوں کے	۳۹۳	دعا پیشاب کے جاری ہونے کی
۳۷۰	وصل شہادت دینے میں انگوٹھ کی نبوت پر	۳۹۴	دعا تپ کی * * *
۳۷۳	وصل بیمار اور تھکے کی فرمانبرداری بیان میں	۳۹۵	دعا دفع خارش کی *
۳۷۵	وصل بیمار کو اچھو اور مرد و زنہ کرنے میں	۳۹۶	دعا تولد کے آسانی کی
۳۷۶	وصل اجابت عین حضرت کے وجہ حضرت کے جزو	۳۹۷	دعا کسیر کی * * *
۳۷۷	وصل حضرت کی بقیوں اور کلاموں کے بیان میں	۳۹۸	دعا کھانا کھانے کی *
۳۷۸	وصل بھیجی حضرت کے بعد و بھیجی کا حال و سقم	۳۹۹	دعا ام البصیان کی *
۳۷۹	وصل بھیجی جملہ عبادت کے جناب حدیث آپ کو	۴۰۰	وصل جادو کے جسیان میں
۳۸۰	لوگوں کو کلام اور شہادتوں کی ایذا اور شر محفوظ رکھا	۴۰۱	وصل انین بیکہ حضرت بیمار و نسا علاج دوا کر کے
۳۸۱	وصل آنحضرت کی بیمار پرسیوں میں *	۴۰۲	وصل آنحضرت کی تعبیر خواب فرما سنے کے برائے
۳۸۲	وصل افسوں پر ہنسنے کے بیان میں	۴۰۳	وصل آنحضرت کے خواب دیکھنے اور تعبیر کرینیکا یا نیکو
۳۸۳	وصل ادوں دعاؤں کے بیان میں جو	۴۰۴	فائدہ جان صناعت گاہ عین کے ملک کا ہے
۳۸۴	مرض اور بلا کے واسطے کام آتی ہیں	۴۰۵	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صعبا
۳۸۵	دعا دفع شر بلا * * *	۴۰۶	کے خوابوں کی تعبیر فرمانے کے بیان میں
۳۸۶	وصل ہر مرض کی دعائیں	۴۰۷	وصل بیان میں کہ ان حضرت صلح مہر نے
۳۸۷	دعا خوف اور بخوابی کی	۴۰۸	صحابہ سے خواب پر نچھتا موقوف فرمایا
۳۸۸	دعا دفع غم کی * * *	۴۰۹	ساتواں باب آنحضرت کے اسما و صفات کے بیان میں
۳۸۹	دعا دفع افلاس کی *	۴۱۰	فائدہ جان لفظ حق نام میں مگر معنی میں سات ہیں
۳۹۰	دعا آگ بجھانے کی	۴۱۱	وصل آنحضرت کے ناموں کے شمار میں اولین و ثانی
۳۹۱	دعا مرگ کی * * *	۴۱۲	کہ نام نامی آنحضرت کا بفعول خیر و نیکو رکھا
۳۹۲	دعا در دس کی * * *	۴۱۳	وصل بیان میں باب سے کو ان کے اسما و صفات کے بیان میں

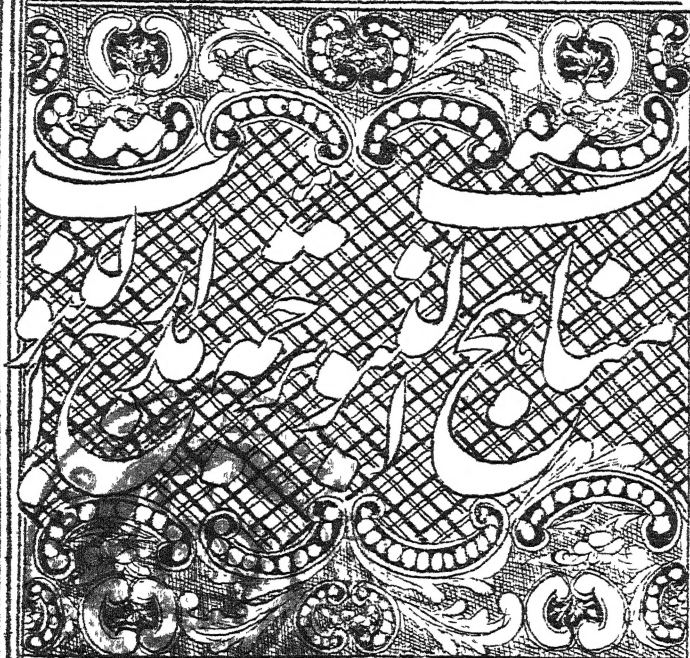
نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۲۱۹	باب شہوان آنحضرت کے فضائل و کمالات و بڑی وجاہت کے بیان میں عالم آخر میں آنحضرت علیہ السلام کے	۲۲۱	وصل بیان میں بعض چیزوں کے جو اہل سنت
۲۲۰	وصل بیان میں لوہار احمد کے	۲۲۲	وصل بیان میں محبت آنحضرت صلیم کے
۲۲۱	وصل بیان میں حوض کوثر کے	۲۲۳	وصل بیان میں نبی صحت آنحضرت صلیم کے
۲۲۲	فائدہ جان کی حکمت کو گوہر کندہ کرنے میں	۲۲۴	وصل بیان میں نبی صحت آنحضرت صلیم کے
۲۲۳	یہ ہی کہتا ہر شخص نبی کے حوض بر جا	۲۲۵	وصل بیان میں نبی صحت آنحضرت صلیم کے
۲۲۴	وصل بیان میں آنحضرت کی عفت کا ذکر اور مقام محمود	۲۲۶	وصل آنحضرت کی آل و اراج سا ادب اٹھا کر
۲۲۵	فائدہ آگاہ کہ پورا دہشت جو آنحضرت فرمائی	۲۲۷	وصل تمام توقیر اور احسان آنحضرت کا توقیر
۲۲۶	وصل انس رضی اللہ عنہ نے کہا	۲۲۸	اصحاب کی اور احسان اول کا ہے
۲۲۷	لوان باب اس کو رسین کا بیان	۲۲۹	وصل اور تمام بزرگی کرنا اور بڑائی کرنا آنحضرت
۲۲۸	پہا در و ماہر داری کرنا امر و نہی میں آنحضرت	۲۳۰	کی عظمت کے جامع اور چیزوں کا جو تعلق
۲۲۹	کی اور عمل کرنا اور چیزوں پر جو آنحضرت	۲۳۱	بین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما ہے
۲۳۰	جناب ہارمی سولائین اور پیروی کرنا	۲۳۲	فائدہ آنحضرت صلیم پر درود بھیجنے کے حکم
۲۳۱	حضرت کی سنت اور سیرت کا اور پیروی کرنا	۲۳۳	میں اختلاف فرض ہے اور مستحب ہے کما ہے
۲۳۲	بدعت و احب اور یہ پابا کی ابوحنیفہ پر	۲۳۴	وصل مقامات جن میں درود بھیجا آنحضرت
۲۳۳	تنبیہ بعضہ نقیضہ خفی و بعض کلمات	۲۳۵	صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وارد ہے
۲۳۴	اور افعال پر حکم کفر کا کیا ہے	۲۳۶	تنبیہ قومین و بھیجا آنحضرت پر مستحب اور اچھا ہے
۲۳۵	وصل آنحضرت کی درانہ داری اور پیروی کرنا	۲۳۷	وصل لیکن فضیلت اور برکت اور نتیجہ اور ثمرے
۲۳۶	وصل آنحضرت کے ساتھ ادب کرنے کے بیان میں	۲۳۸	درود و شریف کے احاطے بیان سے باہر ہیں
۲۳۷	وصل آنحضرت کی محبت لازم کرنا بیان میں	۲۳۹	وصل شک نہیں جس قدر آنحضرت پر درود بھیجا والوں کی
۲۳۸	وصل و قس اب کو بیان میں آنحضرت	۲۴۰	تولیت و ثواب کو جو اس طرح قبا حیلین و حضرت ام
۲۳۹	کی محبت رکھنے سے حاصل ہوتا ہے	۲۴۱	نذرانہ سخاوتانک درود و شریف کی بھیجی ہوگی

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۲۸۵	تنبیہ لوگ زمان نگین کہ حضرت کا مجلس ذکر	۵۴۸	وصل پنج زبان سجدہ سو کے
	کر نیم مراد سچی کہ نام آنحضرت کا زبان پر ہے	۵۵۲	وصل سجدہ شکر بن ۱۰۰
"	وصل چھلا گیا جو بیچ صلوٰۃ و نماز حضرت کا تھا	۵۵۶	وصل پنج ذکر نماز جمعہ کے
۲۸۸	تنبیہ معلوم ہوا کہ بیچ صلوٰۃ و نماز کے	۵۵۷	فائدہ صدیکہ نام ہے
"	رسوایان بیچ انواع عبادت آنحضرت	۵۶۳	وصل اور حاصل کلام یہ ہے کہ جمعہ
۲۹۰	نوع اول پنج طہارت کے ہے		کارن ایک ان شریف اور عظیم ہیں
"	وصل پہلایں خود اور اس کا مقدار آب وضو	۵۶۶	وصل آنحضرت کی وضو نہایت شریف ہے
۲۹۲	فائدہ جیسا کہ اکثر تلیل اوس سے وقوع پاو	۵۶۷	وصل آنحضرت کی نماز تہجد کے بیان میں
۲۹۵	وصل کبھی تاکہ آنحضرت اٹھاؤ کو ایک بار زیادہ	۵۶۸	وصل حضرت سعد بن ابی وقاص کے بیان میں
۵۰۲	فائدہ از حدیث عائشہ کی ہے کہ نماز آنحضرت کو	۵۶۹	وصل آنحضرت کا قیام شبان کی چوڑیاں ہر گز نہ
	ایک نکر الہ کے واسطے پوچھنے پانی کو تھا	۵۸۲	وصل نماز صبح یعنی نماز چاشت کے بیان میں
۵۰۳	فائدہ شیخ ابن الہمام نے بیچ شرح ہدایہ کے	۵۸۷	تنبیہ سن زمین کھیتوں کا شمار مختلف آیا ہے
	آداب وضو کو تین جمع کر کے لکھا ہے	"	وصل نماز عید کے بیان میں
۵۰۴	وصل بیچ سبع موزون کے بیان میں	۵۹۲	وصل آنحضرت کی نماز استسقا کے بیان میں
۵۰۶	وصل بیچ بیان تیمم کے ہے	۶۰۰	وصل نماز کسوف کے بیان میں
۵۰۷	وصل بیچ بیان غسل آنحضرت کے	۶۰۳	وصل نماز خوف کے بیان میں
۵۰۹	نوع دوسری بیچ نماز آنحضرت کے	۶۰۵	وصل آنحضرت کے سفر کی عبادتوں میں
۵۱۲	تنبیہ القیامین بیچ حدیث ام جبریل کے لکھا	۶۱۹	وصل سفر میں روایت کے بیان میں
۵۱۷	وصل بیان میں افتتاح نماز آنحضرت کے	۶۲۲	تنبیہ عوام میں یہ بات طرح ہے کہ ظہر کی خیر
۵۲۰	وصل اور جو تشہد میں بیچ پانچوں فرس کر		سنت کو بعد از غروب کی سنت کے بعد اور شام
۵۲۱	وصل بیان اول اذکار اور دعاؤں میں کہ		کی سنت بعد نفل کی دو کہ تین پڑھتے ہیں
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد نماز کے پڑھتے تھے	"	نوع تیسری زکوٰۃ کے بیان میں

نمبر صفحہ	مضمون	نمبر صفحہ	مضمون
۶۲۸	وصل یہ بیان صدقہ واجبہ کا تھا	۶۸۲	وصل آنحضرت صلعم باوجود ریاضت نفس کے
۶۲۹	نوع چوتھی روزوں کے بیان میں		اور نہ ملتفت ہوئے طعام کی طرف اور نہ روا
۶۳۳	وصل آنحضرت رضوان میں نبیؐ کو نبیؐ وصال فرماؤ		کرنے شہوتوں کے اور نہ پورا کر کے اور نہ
۶۳۵	نوع پانچویں حج اور عمر کے بیان میں		شہوتوں کے اور نفس گرو گنے کی غذا و خیر
۶۴۱	نوع چھٹی ذکرون کی عبادتوں اور دعاؤں		سے کسی قسم کے ساتھ خصوصیت نہ کرتے تھے
	اور استغفار اور قنوت کے بیان میں	۶۹۲	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین
۶۵۳	وصل آنحضرت صلعم کی قنوت میں صفت		اونگلیوں سے یعنی انگوٹھی اور کلمے کی
	تھی کہ حرف علیحدہ علیحدہ ہوتے تھے		اونگلی اور بیچ کی اونگلی سے کھانا نوش فرماتے
۶۵۷	وصل اور جب کہ تعین قرآن کا ذکر ہوا	۶۹۷	وصل آنحضرت صلعم کے شرب کے بیان میں
	اگر سماع غنا کی محلا مسئلہ کی طرف اشارہ	۷۰۳	وصل بیسویں نوع لباس شریف و بیاغین
	کیا جائے کچھ تعبیر نہ ہو گا	۷۰۷	وصل آگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
۶۶۶	وصل اور آگاہ ہو کہ صاحب امتناع نے		وسلم کا عمامہ شریف بہت بڑا اور بھاری تھا
	سماع کے باب میں تین قول نقل کئے ہیں	۷۱۳	حکایت
۶۷۲	فائدہ صاحب امتناع نے لکھا ہے کہ	۷۲۰	وصل آنحضرت صلعم کے تمام لباس لغین
	لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے		سے خاتم تھی کہ او سکوا آپ پہنتے تھے
۶۷۳	باب گیارھواں عبادت شریف	۷۲۴	وصل آنحضرت صلعم کی لغین تھیں
	اور کھانے اور پینے اور لباس	۷۲۵	وصل آنحضرت صلعم کے فرش کی باب میں
	اور نکاح اور سونے کے بیان میں	۷۲۷	وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
۶۷۹	فائدہ حدیثوں میں وارد ہوا ہے		نکاح اور جماع کی خصلت کے بیان میں
	اور مشہور ہوا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ	۷۳۱	وصل آن حضرت صلی اللہ
	علیہ وآلہ وسلم سب سے بھوک کے		علیہ وآلہ وسلم کے نوم کے بیان میں
	وقت پھر شکم مبارک پر باد ہوا ہے		تمام شد

حسن قویں ہی سچا ایسا و تعین نامہ الیچ

کتاب مشطاب فیوض کربت حاد و جی لالت آیت حضرت جاتر سالت یعنی جلد اول



تصنیف این تالیف لطیف و صمد علی محمد ساسن

مطبع فیض + بیع + منشوری + واقع بین + منشن +



بسم الله الرحمن الرحيم

ہوا اول والاخر والظاہر والباطن وہو کل شیء علیہ مبنی وہی اول وروی آخر وہی ظاہر وہی باطن اور وہی
کل شیء کا جاننے والا وہیہ کلمات اعمار مسماں شیء کل میں جدا ورتنا سے الہی تعالیٰ وہ تقدس پر کہ کتاب مجید میں
خطبہ اپنی کبرائی کا ساتھ اسکے پڑھا اور تجلی میں ہین لغت اور وصف حضرت رسالت پناہی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم پر کہ او سبحانہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو ساتھ لکے تسمیہ اور توصیف کی اور چند اسماء حسنہ
آئی جل شانہ میں کہ وہی متلو یعنی تلاوت کیے گئے اور غیہ متلو میں حبیب اپنے کو ساتھ لکے نام کیا گیا کیا اور
حلیہ یعنی زیور جمال اور حلقہ یعنی لباس کمال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کیا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم ساتھ تمامی اسماء صفات الہی کے تعلق اور تصرف میں باوجود اسکے ساتھ بعض کے اونے
مخصوص اور مزبور واور نام وور کیے گئے ہیں مثل نور حق علیہم حکیم مومن مہین ولی باوقی روف الرحیم اور
انکے سوا اور یہ ہر چہ اسماء اول والاخر و ظاہر و باطن یعنی اس قبیل سے ہیں لاکھ اول ہونا آنحضرتؐ کا اول ہے
ایسا وہی یعنی پیدائش وائزائش میں کہ اول خلق اللہ ذری حدیث شریف میں واقع ہوا ہے اور اول ہونا
آنحضرتؐ کا نبوت میں اسی طرح پر ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا کہ انت نبی و ان آدم لنجول فی طینہ
اور اول حبیب عالم و ریشاق ہیں یعنی است پر ہوتا اولی اور اول من آسن بانیہ و بذلک امرت وانا
اول المؤمنین ہیں اور اول مفتیق عنہ الارض ہیں اور اول من یوفونہ بالبحر وین یعنی اول اوس

شخص کے جسکے لیے اذن دیا جائیگا سجدہ کرنے پر اور اول من یفتح لہ باب الشفاعۃ میں اور اول من یتل
 الجمع یعنی اول اوس شخص کے جو داخل ہو بہشت کے تین اوساں سے سابق ہوئے اور اول سپ کے آخر ہے
 وہ سرور میان بہشت اور رسالت کے قال اللہ سبحانہ وکون رسول اللہ و خاتم النبیین اور کتاب
 اوس سرور کی آخر کتاب اور دین برحق اوس جناب کا آخر ایمان ہے جس طرح فرمایا ہے سخن الاخرون
 السابقون اور حقیقت میں یہ آخر تھا اور خاتم بنا بہشت میں موجب اولیت اور سابقیت ہے
 فضیلت میں اسلئے کہ محمو کرئے اور متعوض کرنے والا سب کتابوں کا اور وہیٹو نکا ہو کے سب پر غالب
 اور عزیز ہوا یہاں تک کہ اول و آخر کی تیج ہوئی ہے ظاہر و باطن ظاہر میں انوار اوس جناب کے کہ تمام
 آفاق کو منور و جان کو روشن کیا ہے اور کوئی ظہور اوس کے ظہور کے مانند اور کوئی نور اوس کے نور
 کے مانند نہیں اور باطن میں اسرار اوس سرور کے کہ درک حقیقت حال میں اوس جناب کے کوئی
 نہ پہنچ سکا اور اہل دور و نزدیک سب نظارہ جمال و کمال میں اوس سرور کے حیران اور ہچکچ
 ہے و ہو کل شیء عظیم اور وہ سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وانا ہے اوپر تمام چیزوں کے جو ذات
 الہی کی شانوں سے ہیں اور وانا ہے احکام اور صفات حق کا اور اسما اور افعال اور آثار کا تمام ملو
 ظاہر اور باطن اور اول اور آخر سے احاطہ کر کے فوق کل ذی علم عظیم و علیہ من الصلوٰۃ افضلہا و
 من التحیات المتما و الکلمات بعد حمد و صلوٰۃ کہتا ہے عبد الحق بن سیف الدین و ملو
 قاور می یعنی نسبت تالیف میں اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ باعث اس کتاب کے جمع
 اور تالیف کرنے کا جو سہی بعد اربع الذبوة و درجات الفتوة ہر ہے کہ برسوں سے شوق جان
 اور ذوق ایمان مجھے اس بات پر رکھتا تھا کہ ایک کتاب سیر طوفانی میں نیمہ ملے حدیث نبوی
 کی شرح کا جو اس بندے نے حق خدمت اوسکا بجا لاکے خاموشی کی ہے کرے اور تکمیل و اتمام میں
 اوس کے مشغول ہوا اور التماس فرزند عزیز نور الحق کی مؤید اور موکد اوس راوسے کی ہوتی تھی لیکن
 جب امر نہوتی یعنی توفیق نہ پاتا تھا اس جہت سے جلوہ شاہد قصود کے جمال کا توقف میں تھا
 اور فساد زمان سے جو ایک انحراف مزاج وقت میں اس زمانے کے بعض درویشان مغرور کے پیدا
 ہوا اور آئینہ استعداد کی تیرگی سے اور حوصلہ اور اک کی تنگی سے پایہ ارفع اور مقام اقدس محمدی کے تین کہ
 کیسے درک اور دریافت میں اوس مرتبہ اور مقام کی راہ نہیں نہ پہچان کے اوسے حق اعتقاد میں آو

مقتصر ہو کہ جادو دین قویم اور صراط مستقیم سے گریے ہوئے تھے حق نصیحت دین مسلمانوں سے
 لازم وہ ہوا کہ میں اوس سرور کا احوال اور صفات قدسیہ کو اوس سرور انبیا امام اولیا مفسر علی ستار
 کل معدن علوم اولین و آخرین منبع فیض انبیا و مرسلین واسطہ ہر فضل و کمال مظہر حسن و جمال
 ہم شام و ہم شہود ہم وسیلہ و ہم مقصود کے نگارش کروں اور ان خیر و کمالات حقیقت حال سے آگاہ کروں
 اور غافلوان کو خواب غفلت سے بیدار و طابو نکور و براہ اور عاشقوں کے تئیں ذوق اور شوق میں الماوت
 پس تالیف ہوئی ایسی کتاب جو حضرت رسول کے احوال مبارک اور مال و سن و جمال اور فضل و
 کمال کو شامل اور یہ کتاب جو نشاء ذوق اور محبت سے نشو و نما کی تھی تھوڑی ایک مدت میں جو مجھ سے
 عادت سے باہر معلوم ہوتی تھی وجود میں آئی اور کاتب حریف اوسکی تحقیق پر اطلاق نہیں کرتا کہ لب
 شروع ہوئی اور کتب انجام کو پہنچی واللہ ولی الشا و والیہ البدر و المعاد تیب اس کتاب کی پانچ
 قسم پر ہے قسم اول فضائل و کمالات میں اوس جناب کے جو حسن خلقت اور جمال صورت و ہن
 اور المواق عظیمہ اور صفات کریمہ اور فضل و شرف اوس سرور کا جو آیات قرآنی اور احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہوئے اور ذکر شریف اوس جناب کا جو سلف کی کتابوں میں ہر اور ذکر اوس سرور کی امتحان
 کا درمیان ان کتابوں کے اور ذکر اوس فضیلتوں کا جو شترک ہن درمیان اوس سرور کے اور
 اوپر خیروں کے اور ان کے کمالوں کا ذکر جو نقص ہن اوس سرور کی سراج وغیرہ سے اور ذکر اوس
 جناب کے معجزات قاطبہ اور آیات باہرہ کا اور ذکر اوس سرور کے ناموں کا اور فضائل اور کرامات
 اور درجات جو نشاء آخرت میں مخصوص اوس جناب کی ذات بابرکات سے ہونے سو و جموع
 شفاعت اور خصوص و بیعت سے ہن اور بیان حقوق اوس جناب کا جو واجب ہن پر رعایت
 کرنا اور ان حقوق کا سو وہ ایمان لانے اور طاعت اور اتباع کرنے سے ہن اور ذکر اوس جناب کی
 عبادت شریعہ کا جو درگاہ الہی کے مقربات ہن اور عبادات کریمہ جو محبوبات الہی ہن جہانہ و تعالیٰ
 اور یہ قسم اوپر گیارہ باب کے مرتب ہوئی مطابق ارقام عدد کے جو اوس مسائل صدر پر مرقوم ہوا
 قسم دوم نمب شریف کے ذکر میں اوچل اور ولادت اوشیہ خواگی کے بیان میں اور کفالت یعنی
 پرورش کرنا عبد المطلب کا اور وفات پانا اور نکاح اور اعانت کرنا ابو طالب کا اور سفر کرنا اوس سرور
 کا ابو طالب کے ساتھ شام کی طرف اور پھاننا بحیرہ اہب کا اوس سرور کے تئیں اور ایمان لانا اوس

باب کی نبوت پر اور ترمذی حضرت امیر المؤمنین محمد مجتہد کا اور ذکر بنا سے تعبیر کا اور یہ واضح ہے اتفاقاً اور
طبعاً و دعوتاً اور وفاتاً پانچ ابوطالب کا اور ذوقیت میں انکار کا اور ہجرت کرنا اصحاب کی پیش کی طرف اور
جاننا سرور عالم کا طائف کی جانب اور محبت کرنا جن کا اور ذکر انصاف کی بیعت کا اور اشاعت پانا باعث
ہجرت کا اور بدو نوین حضرت کا رتبہ مطہرہ کے تین مرتب وینا اس دو سہری قسم کا چہار باب پانچ
سواستیم سوہم و تالیف سموات کے ذریعہ جو ابتداء ہجرت سے ائمہ سے حشر اور وفات تک وقوع میں
آیا اور ہر سال کے وقائع کا چواک ایک باب علیحدہ ہوا و ال امتسم سوہم کا بجلی زون و مرتبہ و ش باب پہلو
الرحی عنوان باب میں مذکور نہیں ہوا قسم چہارم حدیث مرض کے ذکر میں اور امتنا و ہنا امیکا اور
بعضیتیں کہ ایام مرض میں اور وفات کے روز واقع ہوئیں اور ذکر غسل کا اور تکفین کا اور نماز اور
وفن کا اور اثبات کرنا انبیا کی حیات کا اور یہ قسم تین باب پر مرتب ہے قسم چہم حضرت سرور عالم کی اولاد
طہرہ کے ذریعہ اور ازواج طاہرہ اور سرائی مکرمہ کے بیان میں اور ذکر اوس جناب کے اہل علم و
عمات کا جمع عمرہ اور عمر یعنی چچا اور بھوپھی اور جذبات کا ذکر اور اخوات رضاعی کا بعضی ہمشیر اور
ذکر خادون کا اور مؤالیون کا اور ترانس کا بعضی گلمبان اور کتاب کا یعنی دبیر وغیرہ اور اوس
جناب کے امیر و انکا اور ائمہ یون کا ذکر اور عالمون کا اور خطیبون کا اور شاعرون کا اور مؤذنون کا
اور ترانیون کے ہتیار و ان کا بیان اور جو کچھ پانڈا و نکے ہو اور ترتیب وینا اس قسم کا اور پر گیارہ باب کے
اتفاق ہوا مملکت حضرت کی بعضی صفات کاملہ کے بیان میں بر طریقہ اہل معرفت اور اوس جناب کی طرف
توجہ اور طلب مدد کرنے کا طریق قسم اول سرور عالم کے فضائل اور کمالات کے بیان میں اور قسم میں گیارہ باب

باب اول حضرت علی حسن خلقت او جمال صورت کے بیان میں

قطرہ نغمہ ہے عبادتِ بخت و منظورہ تو کہ روئے نبی کے وصفِ سطو و کرسے اس وجہ کر شکریہ
سوا و وجہ تیرا ہوئے کا فورہ پہرہ و منور ایں جناب کا انیہ جمال اتنی اور بظہر انوار نامنا ہی تھا صحیحین
میں برابرین عازب سے لایا ہے کہ کہا یعنی اوسی بزار نے کہ تھک رسول خدا خوب راو و خوشترین مردم
یعنی تمام اہل عالم سے وہ سر و صورت اور خوبین بہتر اور خوشتر تھے و رابی ہر شریہ کی حدیث میں
آیا ہے مارایت شیخا حسن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی نبین و مکیمین نے کسی چیز
کو بہتر نہیں فرمایا ہے اور کہنا ابو ہریرہ کا مارایت شیخا اور نہ کہنا انسائیا و علیا سمین بہالغہ بنتیہ

کیونکہ خوبی اور حسن اوس جناب کا فائق تھا تمام اشیا پر اور کما ایسا روشن اور تابان تھا کہ گویا سیر کرتا ہوا آفتاب اوس سرور کے رو سے مبارک مین اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جب دیکھتا تو اوس کے تین دیکھتا جیسے آفتاب طلوع کرتا ہے میت تا شب نیست روز ہستی زادہ آفتابی چوتو نثار و یابوہ مقصود اور سے اوس سرور کے وجہ مبارک اور رو سے روشن کی چمک اور روشنی اور تابندگی ہے مین نے اس شعر کا ترجمہ نظم میں اس طرح کیا بہت ہوا جب سے عدم کی رات سے ہستی کا دن پیدا نہ نہ ظاہر بتجسس سپہین خوش شید و مہ شیدا اور حدیث بخاری میں آیا ہے کہ پوچھا گیا بڑا بن عازب سے کہ آیا تمہارے مبارک حضرت کا شمشیر کے مانند ہے چمک اور صفات اور روشنی میں کہا نہیں بلکہ مثل قمر کو محتاج تشبیہ مین تلوار کے ساتھ معنی تدویر کے یعنی گرد کے فوت ہوتے تھے عدول کیا اوس سے طرف قمر کے کیونکہ یہ تشبیہ جامع ہے دونوں صفت کی جو تدویر اور درخشاں گی ہے اور سلم کی روایت میں آیا ہے کہ کہا نہیں بلکہ رو سے مبارک حضرت کا مثل آفتاب اور ماہتاب کے تھا یعنی مستدیر تھا اگرچہ دیک اور چمک آفتاب میں تیسرا لیکن چاند میں وہ ملاحظت ہے کہ سورج میں نہیں اور ملاحظت نام اوس صفت کا ہے کہ دیکھنے میں خوب معلوم ہوا اور دل میں جگہ کرے اور اندرک اوس کا ذوق ہے اور صفت اوس کے بیان میں ورت نہ آوین چنانچہ کہا ہوا شعر شاہان نیست کہ او موعے میاں دار و بندہ طاعت آن باش کہ آئے دار و بندہ ترجمہ ہر گز ہو ہو گیاں شاہاناک اندام نہ آن جس طلعت زیبایں ہو مین اوس کا غلام ملاحظت اور صباحت میں اس جگہ تیز اور فرق کرتا ہیں اس سے کہ صباحت صفت حضرت یوسف کی تھی اور ملاحظت لغت محمد ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبدا کہ اوس سرور نے فرمایا کہ انا لعل و اخی یوسف اخرج قطعه وہ کان نمک کہ جسکے تیرے ہیں لب علی اکرم مین مذاق تلخ گردین شیرین بد تھا نور آلہ اوس کے چہرے کا نمک پس سبحان اللہ اوس کا حسن فیکین ہوا اور معلوم کیا چاہیے کہ تدویر اوس جناب کے وجہ مبارک کی نہ اوس وجہ پر ہے کہ دائرے کی طرح گرد ہو کیونکہ وہ دائرہ حسن و جمال سے باہر ہے بلکہ یہ مراو ہے کہ اوس میں قدر سے تدویر تھی اور بہت دراز نہیں اور یہ حسن و جمال اور عظمت اور اہت میں داخل تر ہے اور آیا ہے کہ نہ تھا چہرہ مبارک اوس جناب کا منکاش اور نہ مظہر مظہر گول چہرے کو کہتے ہیں جو بہت مدور ہوا و شفا مین مذکور ہے کہ مکاتیم قصیر الذقن کو کہتے ہیں یعنی جسکی ٹھوڈی چھوٹی ہو اور یہ تدویر وجہ کے تین

متلجم ہے کیونکہ لمبائی کپھر سے کی ٹھوڈی کی لمبائی سے ہوتی ہے اور مطہر بر وزن معظم بمعنی سو جاہلو
چہرہ اور گوشت بھرا ہوا اور بعضی حدیثوں میں تشبیہ بہ شریف کی ساتھ قطعہ قمر کے در شفقہ قمر کو چارہ قمر اور
نصف قمر واقع ہوتی ہے اور اشعار میں بھی معشوق کو ماہ پارہ کہتے ہیں جس طرح کہا ہے مصرع
ہر دیدہ جاے طلعت آن ماہ پارہ نیست بندہ بیت ہوا گلیہ نہ جسکی شکل تارا ہذا کس چشم سے دیکھے گویا
او گویا کہ تشبیہ ساتھ قطعہ اور شفقہ قمر کے علو کی ملاحظہ کرتی اور او سکے جسم کی زیادتی اور تدویر
کی نظر کرتی ہے نسبت کرتی آویس کے چہرے سے اکثر کے درمیان اور یہ تشبیہ کعب بن مالک کے
کلام میں واقع ہوئی ہے جو شعر اسے اصحاب اور فضا سے اصحاب سے تھاپیں ضرور ہے کہ او سکی ایک
توجیہ کیا جاسکتی ہے بعضوں نے کہا ہر کہ یہ تشبیہ محمول ہے اس جناب کی صفت پر التفات کرنے کے
وقت اور مڑ کے دیکھنے کے وقت کہ اس وقت میں تھوڑا سا چہرہ نمایاں ہوتا ہے اور تائید کرتے
ہیں اس بات کی چہرہ بن مطہم کی حدیث سے جو طہرانی کے نزدیک ہر کہ کہا یعنی اوسی جیسے کہ التفات
کیا ہماری طرف رسول خدا نے ساتھ اس چہرے کے جو شفقہ قمر کے مانند ہے اور احسن وہ کہ تشبیہ
پیشانی مبارک کی جو جس طرح سجاری کعب بن مالک سے لایا ہے کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وسلم اذا ستر استکسا ووجہہ کالمقطعہ قمر یعنی تھے وہ سرور کہ جب شکن پڑتی او سکے جہہ مبارک میں
روشن ہوتا اور چمکتا گویا کہ وہ پارہ قمر ہے شعر کسیک تشنہ لب نازت سیدانہ کہ موج آب حیات است
چہن پیشانی بند حہمہ بیت تشنہ لب جو ہر تیرے ناز کا جائے یہ بات ہد چین پیشانی تری ہو موجبہ
آب حیات پد صرح میں سر ز بفتحین بمعنی شکن پیشانی کے اسرار جمع اساری جمع الجمع اور حدیث
میں کان تبرق اساری وجہہ یعنی تھا وہ سرور کہ روشن اور چمکتی تھیں شکنیں او سکے چہرہ مبارک
کی بعضوں نے کہا ہر کہ تشبیہ دینا قطعہ قمر کے ساتھ احتراز کرنے کی جہت سے ہو اس کلویش اور
جسبائیو نے جو قمر میں ہیں اور یہ بات ضعیف ہو کیونکہ تشبیہ دینے سے ساتھ قمر کے نور اور ضیا مقصود
ہو نہ اس کا سوا اور جہا میں اور بھی سیاہی چاند کے ٹکڑے میں بھی واقع ہوا ہو کہ صدیق رضا سے
آیا ہے کہ فرمایا تھا چہرہ مبارک رسول خدا کا دائرہ قمر کے مانند اور دائرہ قمر مالے کو کہتے ہیں جسے فارسی یز
خرمن ماہ کہتے ہیں مولف کتاب ہے کہ ظاہر وہ ہر کہ مقصود تشبیہ دینے کا قمر کے جرم سے ہو اور ہالہ ماہ
سے تشبیہ دینا اشارت ہے طرف احاطہ کرنے انوار اور روشنیوں کے جو چہرہ مبارک کے اطراف

و جوانب میں حکم ہائے کار کھتی ہیں اور اس بیان میں کمال ضیا اور نو انیت چہرہ انور کی اور عظمت اور اہمیت ہو سکتی ہے یا احوال نظر کہ کیا چیز اتنی ہر نظر شو و دین یعنی اس کے جمال اور طہا اس سے اس تشبیہ میں کہ پر کرتی ہو وہی چیز انھوں کے تئیں اور دل کے تئیں نو محبت اور عظمت سے اور کعب بن مالک کی حدیث میں بھی تشبیہ وارہ قمر کے اتنی ہے اور ظاہر اور شہوت تشبیہ لیلۃ البدر کی طرح ہے جو دھوین رات کے چاند سے بہتی ابی اسحق سے لایا ہے یعنی روایت کرتا ہے کہ ایک عورت بہان کی رہنے والی مجھے بولی کہ میں حج کیا رسول خدا کے ساتھ کہ میں نے کہا کہ بیان کر دوں جناب چہرہ مبارک کا کہ کیا حال تھا بولی کہ لعل لیلۃ البدر لیلۃ البدر علیہ السلام وہ وسلم یعنی چہرہ امیر بیتا کا چہرہ دھوین رات کے چاند سا تھا ایسا کہ نین و کیا میں نے دیکھا اگلے اگلے اور نہ بعد اوس سرور کے اور طاب شتاق رجو ہمیشہ اوس سرور کے جمال بہان آرا کے حراقیہ میں یہ جو جو یعنی طاب شتاق کو لازم ہے کہ لیلیہ بدر کے درمیان یعنی جن شبو نین چاند پر رہا اوس مشاہدیت نمل اور فاج نہ رہے کہ ویدار قدر ہے اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے وکان رسول خدا فخی مفتحا یتالام وہبہ تالو القم لیلۃ البدر یعنی تھے وہ سرور عظیم اور بزرگ اور عظیم اور عظیم نظر میں دیکھنے والوں کو چمکتا تھا چہرہ مبارک اوس سرور کا جس طرح چہرہ دھوین رات کے چاند کی مانند آگ اور تر جج دینے میں یعنی شرف دینے میں اوس جناب کے تشبیہ کو قمر کے اور آفتاب کی تشبیہ اس طرح پہلے ایک اشارت طرف اس بات کے کی گئی کہ میں نے کہا مذکور کرتا ہے انگوٹھ کو اپنے نو سے اور دل انش بکھڑا ہے اور لذت پاتا ہے اوس کے دیکھنے سے اور نگاہ کر سکتا ہے طرف اوس کے نمایان آفتاب کے نیر کرتا ہے یعنی چمکا چونکہ میں لاتا ہے نظر کے تئیں اور دل کو ذوق بین و تیاہان حج اور اس سرور کی ذات عظیم الصفات کی تشبیہ آفتاب سے و بدریے اور جلال اور نور بخشی میں ہے اور ہر اوس سرور کے نور کا ذرات عالم میں اور کہ حقیقت ذات شرفین کے دریافت ہونے میں اور خیر و ہونے میں ماعلون کی نظروں کے و ورا و زو یک سے اوس جناب کے فضل و کمال کے دیکھنے میں بحال خود ہے کہ قال یعنی جس طرح شیخ محمد نے ہون صاحب قصیدہ بروہ ہے کہا اسی تشبیہ قطعہ عینی الوری فہم معارفیس ربیما للقریب والبعید فی غیر غیب کا شمس تظاہر اللین من بعدہ صغیرہ و کل الطرف من امونہ مترجم نے اس کا ترجمہ نظم میں اس طرح کیا قطعہ ہو خلق کو کیوں نہ حیرت

برخیزد و نہایت شہسوارانہ انداز میں تصویر رسول با شہمی ہوتی بدستھی مگر طرح ایسی تابان و بزرگوں
 دیکھے چشم او سکون دیا پس اسے عجب بزرگ و بزرگ دیکھ کر کہ نہ تین چشم طہر کے بابتاب سے تشبیہ نہ
 نزدیک تر اور واضح تر ہے اور وہ احب مواہب بالذیہ نے تالیف سے مواہب میں نقل کیا جو نہایت نام
 کتاب کا ہے کہ جب سرور عالم خوش ہوئے نظر آتی صورت مبارک آئینہ کے اندر نظر آتا و زور دیا
 کچن چہرہ شریفین میں اس بابتاب کے اور بابرین بھرے آیا ہر عین فروغ ہو کہ آئینہ کے کھان میں
 رسول خدا کے تین شب مہتاب میں اور اس جناب کے تین مبارک پر عالم حریفین سرخ تھکایں نگہ
 اگر آتھما میں طرفت اس سرور کے اور طرفت قرقر کے پس تم نہائی تھے وہ سرور نزدیک یہ ہے کہ تم نہائی
 او کہنا اور سکا نزدیک سمیرا کے انما تلمذ کے سب سے جو اس سرور کے سن و جاں پر اور زمین
 تو وہ سرور جن زارندہ تر ہے حقیقت میں سکا نزدیک تنہیہ حملہ و کوثر و کوکتے میں روا اور لگو اور
 مرا جملہ سے وہ تیرا ہے جو سرور کا یں رگنا ہو محدثوں کی تحقیق بھی ہو اور خطا کی اور شخص سے
 جس نے خط کے تین بیٹھی کہ ہے پر گمان کیا "جملہ کے تین صرف سرخ کپڑے پر اور جلوہ کیا چاہا
 کہ تشبیہ میں اول چیزوں سے جو اس سرور کی صفات میں ثابت ہوئیں شاعران کی روش پر
 میں بربس عرف و عادت سے جس طرح دستور ہے کہ تشبیہ دیتے کا اور میں تو وہ کہہ چکوںات
 سے ایسی نہیں جو معاول اور محال ہویت محیل راٹھیر ہوا اس جناب کی صفات خلقیہ اور خلتیہ
 کے تین ضہان ائمہ من خلقہ و حسنہ و اجملہ و ائمہ سبحان اللہ سبحان اللہ و تعالیٰ

بیان حضرت اسی چشم مبارک کا

قطعہ او چشم و چراغ خانہ دولت و دین ہدائے گو تیر چراغ ایمان و یقین ہدایت تری چشم خوب
 پرین مرم و دنیا میں بشر بہشت میں حورین ہد کلام اسبین دو وجہ سے حراول خانہ چشم کے
 وصف میں اور شکل و بہت میں اسکی روایت ہو حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کہ
 فرمایا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم العینین اہدب الاشفا میں تھے وہ سرور
 بزرگ چشم دراز و رخکان مراد آنکھ کے بڑا ہے سے جو آنکھ کی نگہی اور خردی کی نفسی ہے نہ یہ کہ بہت بڑی
 آنکھیں ہوں باہر نگہی ہوئی اور کلیہ اس جناب کے اعضاء شریفین کے صفات میں توسط اور
 اعتدال ہے جو اسکا مدار حسن و جمال اور بناے فضل و کمال ہے اہدب الاشفا مراد جو او پر واقع ہو

اشعار جمع شعر ہے یعنی کرانہ آنکھوں کے خلاف کا جیسے لکھن اگو کتی ہیں اور اصدب صدب سے بمعنی
 جوارزی اور دوسری حدیث میں آیا ہے اشکل العینین اور شکم بعنم شین اوس سرخی کو کہتے ہیں جو
 آنکھوں کی سپیدی میں ہواور یہ علامت محمود ہے اور طوراً و سکایہ کہ آنکھوں میں باریک سرخی
 ہوتی ہیں اور شملہ اوس سرخی کو کہتے ہیں جو آنکھوں کی سیاہی میں ہواور یہ اوس سرور کی چشم شریف
 کی صفت میں کمتر واقع ہوا ہے لیکن نہایہ کے درمیان مذکور ہے کہ کان شہل العینین اور کہا ہے
 الشہلۃ حمرۃ فی سواد یعنی شہلا وہ سرخی ہے جو سیاہی میں ہو یہ بھی ایک طور کے حسن ہے ہوا آنکھ
 میں جو دلہا ہے لیکن مشہور اشکل العینین ہے اور اشعار کے درمیان صفت میں جو انون کے
 آیا ہے و فی القاموس اشکل وہ چیز ہے جیسے سرخی اور سپیدی ملی ہوئی ہواور وہ چیز جسکی سفیدی
 مائل بسرخی ہواور شکم کے تین سحرہ بھی کہتے ہیں اور اشتقاق اوسکا سحر سے جو چشم جادو اور
 جادوگر کہتے ہیں جو دل مود ہے ہواور بعضوں نے اشکل العین کی طویل شق العین کر کے تفسیر کی
 ہے طویل شق العین کے معنی دراز چٹا ہواور یہ اور قاموس میں بھی یونین کہا ہے اور قاضی
 عیاض مالکی نجی ایسا ہی لایا ہے اور شمال ترمذی میں بھی ایسا ہی لایا ہے اور ظاہر وہ ہے کہ فرمانا
 امیر المومنین علی کا عظیم العینین اسی معنی کے ارادے سے ہواور اعلیٰ اور ارج العینین بھی
 سرور عالم کی صفت میں واقع ہوا ہے اور ارج کے معنی بہت سیاہ چشم اور قاموس میں فراخی کے
 سے بھی اعتبار کیے ہیں اور تھے وہ سرور اکمل العینین اگرچہ سرمہ اوس جناب نے نہیں دیا تھا لیکن
 شعر بان سرمہ سیر کرد خانہ مردم بد و چشم تو کہ سیاہ اند سرمہ ناکردہ چشم بہت سیر کی شرح
 خانہ مردم ہوا سیاہ بد چشم سیاہ سے ترے بے سرمہ واہ واہ یہ حضرت خلاق نے اوس یگانہ
 اتفاق کی تائید اپنے دید قدرت سے ایسی بنائی تھیں گو یا کہ سرمہ دیا ہے دوسری وجہ حضرت
 کی چشم مبارک کے بیان میں ابن عباس نے کہا کہ تھے حضرت رسول کہ دیکھتے رات کی اندھاری
 میں جس طرح دیکھتے اوجالے میں ونکے رواہ البخاری یعنی اس حدیث کو بخاری نے روایت کی
 اور بمعنی نے عائشہ سے بھی ایسی ہی روایت کی ہے اور قاضی عیاض شفا میں لایا ہے کہ حضرت
 رسول شریاکے درمیان گیارہ تارے دیکھتے اور سبیلی کے نزدیک یہ کہ بارہ اور تھی نگاہ شریف
 اوس سرور کی طرف زمین کے دراز تر نگاہ کرنے سے طرف آسمان کے نہایت حضور اور حیا کی

جہت سے اور وہ جو کچھ حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ حضرت نگاہ طرقت آسمان کے رکھتے تھے بہت یا کبھی کبھی انتظار وحی کی جہت سے ہو گا اور یہ جو دار دے کہ طرف یمن کے نگاہ رکھتے تھے یہ حالت روزمرہ کے درمیان ہے اور اکثر نگاہ کرنا حضرت کا طرازیہ کرنا تھا یعنی گوشہ ہشتم سے نکلتے تھے یعنی گوشہ ہشتم وہ جو صدمہ کی طرف ہر پچھلے کنپٹی کی جانب اور وہ جو یمنی کی جانب ہے اور موق اور باق کہتے ہیں اور یہ نہایت حیا اور وقار کی جہت سے تھا اور جس وقت التفات فرماتے اور دیکھتے بائیں اور دائیں طرف تمام مٹ جاتے اور نظر چورائے اور گردن پھرانے پر کفایت کرتے کیونکہ یہ حرکت سبکساروں اور متکبران کی عادت ہے اور نگاہ فرمانا اس سرور کا پیش وادہ پس یکساں تھا اور احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ اپنے مقتدیوں کو فرماتے یعنی حالت نماز میں کہ پیش مت کرو تم مجھ سے رکوع کرنے میں کہ میں دیکھتا ہوں تم کو یہ رواورشت یکساں اور پوشیدہ ہیں مجھ پر تھا رکوع اور سجود اور کرنا اور اس رویت کی حقیقت کو خدا جانے کہ کیا تھی اور اس جناب کے تمامی احوال کی حقیقت ایسی ہی کچھ ہے کہ اس کی ماہیت کو پہنچنا محال ہے اور اس کا کہنے کے دریافت کا دعویٰ کرنا حکم تاویل و تشابہات کا کھتا ہے یہ جس طرح آیات و تشابہات کی تاویل کرتے ہیں اور جو کچھ قیاس اور نظر علم سے کہہ سکے ہیں اسی مقدمے میں جو مذکور ہوا کہ حضرت مقتدیوں کو فرماتے تھے میں دیکھتا ہوں الخ اور اس تفصیل کے ہم کہ یہ رویت رویت بصری ہو یا رویت قلبی ہے ہر قدر پر محض ہے بجا نماز جو محل انکشاف تمام اور موجب از یاد و نور ہے تاکہ عام ہر تمامی احوال اور اوقات کو اور اگر رویت بصری ہو تو اسی آنکھ سے ہے کہ جو سر میں ہے یا یہ کہ میوردگار تعالیٰ قادر ہے کہ بصر کی قوت بدن کے ہر ایک کلمہ میں پیدا کرے یا یہ کہ سرور عالم تھے ابصار میں بطریق اعجاز و مقابلہ شرط نہ تھا یعنی آئے سانسے ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے شانوں میں دو انگلیں تھیں سوئی کے ناک کے مانند کہ دیکھتے تھے اس سے اور ڈھانپتے تھے ان کو لباس سے یا یہ کہ صورتیں اون لوگوں کی آشکار ہوتی تھیں قبلہ کی دیوار میں جس طرح آئینہ میں پس دیکھتے تھے حضرت اون کے کاموں کے تین اور یہ دونوں باتیں نادین اگر روایت صحیح سے ثابت ہوں تو امتنا و صدقنا اور نبین تو محل توقیف ہی اور اگر اس رویت سے رویت قلبی مراد ہو تو وہ علم ہے بطریق وحی اور اعلام اور کشف

اور الہام گواہ کرتے ہیں کہ صواب وہ جو عین نیک اور پسندیدہ یہ بات ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کے دل مبارک کو ایک احاطہ اور کشائش و ریافت میں اور جانتے میں مقصودات کو رزانی نکھا اوس ہی طرح اوس جناب کے حواس لطیف کے تین بھی احاطہ محسوسات کے و ریافت کرتے ہیں بخشا اور بہات سے کہ تین حکم میں ایک بہت کے گردانا و اللہ اعلم یعنی چھہ طریقین جبکہ حقوق تحت بیٹن شمال قبل سے کہتے ہیں ان طرفہ کو حضرت کے حضور چھہ جہت کے مانند گردانا قطعہ و برگزیدہ حق عالی ہے تیرا پایادہ خالق نے شہمت کو تیرے لیے بنایا بہ تیرا مقام والا ہے شہمت سے اعلیٰ ہے سوے نشیب و بالا چاروں طرف کو سایا پد پیش نظر ہے تجھ کو انضام ایزوی سے بد تو ہے محیط سب پر یا اشرف البرایادہ اور آسجگہ اشکال لائے ہیں کہ بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا ہے رسول خدا نے کہ میں بندہ ہوں نہیں جانتا جو کچھ اس دیوار کے پیچھے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس بات کو کچھ اصل نہیں اور روایت اور اس کے صحیح نہیں ہوئی اور اگر ہو تو کہا میں نے وہ انکشاف ہونا مخصوص بحال نما ہے اور اگر عام ہے یعنی وہی انکشاف تو موقوف باعلام الہی ہے اور موقوف ہے اور سکے پیدا کرنے پر علم کے تین جس طرح تمامی غیبیات میں ہے اعلام کے معنی اکا ہ کرنا اور علم جانتا اور و نالت کرنی ہے اس بات پر وہ حدیث جو واقع ہو ہے کہ ایک بار ناقہ سرور عالم کا گم ہوا تھا بعضے منافقوں نے کہا کہ محمد آسمان کی خبر دیتا ہے اور میں پاسکتا ہے کہ ناقہ اوسکا کہاں ہے جب یہ بات منافقوں کی حضرت کو ہو چکی فرمایا میں نہیں جانتا اور میں پایا نگر وہ جو کچھ تبار سے اور معلوم کراوے ہے پروردگار یہ راوی ہے دیکھ بھی فرمایا میں اوسی وقت نہ تحقیق راہ نہائی کی مجھے میرے پروردگار نے اوپر اوس ناقہ کے کہ وہ ایک ایسی اور ایسی جگہ میں ہے اگلی ہے ہمارا و سکی ایک درخت میں پس گئے لوگ و امن او پایا اوسے اوس ہی طرح جس طرح خبر دیتی تھی حضرت نے پس وہ سرور میں پایا نگر وہ جو کچھ دریافت کراوے اوسے پروردگار خواہ ہزار میں ہو یا غیب نہا زمین فلا اشکال

بیان حضرت زکوش مبارک کا

قطعہ سون کی طرح اگر نہ اردن ہوں زبان بند ہر چند ہوں کیتی کی سے گوش ایو میوش ہا اور گوش کے وصف گل سے گرو چھو تو بند کہنے کو زبان چاہیے جسے کو گوش ہا وہ دیتیم جسکے تپے کا

کوئی بے ارض تافلک نہیں جو ہمیشہ بدت ہر سے جلی روز و شب شمس و قمر و ہر جہت میں جلیخ میں مثل شمس
حلقہ بگوش بدھ شمس میں آیا ہے کہ فرمایا سرور عالم نے کہ میں بکھیتا ہوں وہ کچھ جو تم نہیں دیکھتے
مخاطب ہمیں اصحاب ہیں اور سنتا ہوں میں وہ کچھ جو تم نہیں سنتے سنتا ہوں میں آسمان کے اطمینان میں
اور اطمینان آواز کو کہتے ہیں عاصم سب سے کہ اونٹ کے پانچ گنا آواز ہو یا خالی شکر کی یا اونٹ کے بوتے کی
یا کوئی اور آواز اور فرمایا کہ سرور اے آسمان کو کہ آواز کرے کیونکہ اب میں نہیں جگہ ایک جب اور
ایک روایت میں یہ کہ فرمایا چار اوگل مگر یہ کہ کھامبے او جگہ ایک ایک فرشتے نے اپنی پیشانیوں کے
تین واسطے سجدے کے اور ایک روایت میں یہ کہ فرشتے ساجد ہیں یا قائم ہیں اور حضرت کے
گوش مبارک کا بیان اور میت اور تہامی صفات اور کہ ان کتابوں میں نہیں ملے مگر جامع صغیر
کے درمیان لایا ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام الاذنین یعنی کامل الاذنین

بیان حضرت کی پیشانی شریف کا

قطعہ وہ پیشانی انور چشم بد و درجہ تصور سے رہے دل جیسے سرور ہو جو نور از نور عالم مثل شمس
جسین اوس ماہ کی نور علی نور بد حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے وصف کی جو اوس جناب کا
واضح الجبین کر کے یعنی روشن اور کشادہ پیشانی اور ایک روایت سے صلت الجبین صرح میں صلت
بمعنی کشادہ پیشانی اور ایک حدیث میں واسع الجبین وار و جو اور ایک روایت میں وضع الجبین
اور اوس سرور کی صورت مبارک کے ذکر میں کعب بن مالک سے مذکور رہا کہ جب حضرت صین
پیشانی میں لائے ایسے معلوم ہوتے گویا چاند کا گڑا ہے اور کہتے ہیں کہ انزخت اور طالع اور نور
پیشانی میں ظاہر ہوتے ہیں یعنی انانیکنجی اور سر نوشت جو کہ مان کے پیٹ میں لکھے ہیں سو پیشانی
کی جگہ میں ہے اور کبھی شاہدہ اسباتکایے انزخت پیشانی میں ظہور کرے ہے اسکا شاہدہ یعنی دیکھنا
کعبہ بے عطر کے دروازے میں کہ عادت تظلیہ اور تہویہ پراوس کے جاری ہونی جو حاصل ہوتا ہے کہ
کیسے انانیکنجی اور سعادت کے اوس سے ظاہر ہوتے ہیں تظلیہ اور تہویہ یعنی کسی چیز کو زائد
اور رفتہ اندو کرنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بیان سرور عالم کے ابرو و نچکا

قطعہ وہ نور الہی ہے کون او کا محال ہو بد اوس نیز اعظم کاکب شمس محادل ہو بد اوس بد کے

ابرو سے کیا قوس کو نسبت ہے پہلا غزوہ بلال آسا گرامہ مقابل ہو چہ حضرت امیر المومنین علیؑ کی حدیث میں واضح الجبین مقرون الساجین واقع ہوا ہے قرن دونوں بھونکے بالونکے اتصال کو کہتے ہیں اور مقرون الساجین ہندی میں جٹی بھون والے کو کہتے ہیں اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں جو طلیہ کے بیان کرنے والوں نے ہر قرن آریا ہے یعنی بھون حضرت کی باہم پیوستہ نہ تھیں ان دونوں روایتوں میں اختلاف ہے اور کہا ہے انھوں نے یعنی راویوں نے کہ صحیح روایت من غیر قرن ہو ظاہر ابرو و نکات قرآن بہت نہ تھا ایسا کہ بال ابرو و نکات باہم بہت گنجانے ہوں اور بہت کشادگی بھی نہ تھی بلکہ بھونکو باہم اتصال تھا کئی بالوں سے ایسے جیسے اطلاق قرآن اور عدم قرآن دونوں کا صحیح پڑے اور نظر خیال اور شہود میں بھی ایسا ہی آتا ہے اور اللہ تعالیٰ و انارتے اور کہا ہے کہ حضرت کے ابرو و نکات میں ایک رگ تھی کہ محرک اس کا غضب تھا یعنی جس وقت غصے میں آتے اس وقت وہ رگ نمودار تھی اور بھی ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ انج انجوا جب اور تفسیر کی ہر انج کی مقوس طویل وافر الشعر کر کے یعنی کمان ابرو میں بال بہت ہوں اور کشیدہ ابرو اور ایک روایت میں انج السوا جب سوانی یعنی کشیدہ ابرو تمام بھرے ہوئے بالوں سے اور قاموس اور صحاح میں نبح کے معنی باریکی ابرو ساتھ درازمی کے اور فارسی میں کمان ابرو کہتے ہیں اور سہمی بعض صحابہ سے لایا ہے کہ کہا یعنی صحابی نے کہ دیکھا میں رسول خدا کے تین حسن الوجه و قیق الخصال یعنی خوبصورت و قیق ابرو یعنی باریک ابرو اور وقت و فور سے منافات نہیں کھتی مراد وقت سے وہ کہ ابرو بالوں کے ارشاد عام سے پر ہونہ اور و فور سے مراد یہ کہ کم و اور لگنہ نہ ہو جیسے چھدی چھدی بھون کہتے ہیں

بیان حضرت کی بینی مبارک کا

الف شریف کے بیان میں اقنی الانف والعین واقع ہوا ہے اور عین برو و نکات یعنی ناگ کی بلندی جو بھون کے نیچے ہر جہان پیوستگی ہے ابرو و نکات کی اور تفسیر کی ہر اقنی کی سائل الساجین مرتفع الوسط کر کے اور سائل سیلان سے آیا ہے یعنی بینی مبارک اس سرور کی اور بلندی بینی ابرو کے نیچے کی تھی ہر اور ساتھ ایک نوع طول کے مرتفع الوسط اور قیق العین بھی آیا ہے اور وقت بھی نزدیک بینی سیلان ہے اور مراد اس سے نفی کرنا موٹاپہ کا ہر اور اس جناب کی بینی مبارک کے تین ایک نور ایسا تابان تھا کہ گمان کرتا جو کوئی خوب سوچ کے نہ دیکھتا کہ بلند ہے اور وہ بلندی اس

نور کی تھی جو اوپر بھار کرتا تھا اور اوکو بھی یعنی اس ترکیب میں کو بھی نشان نکلنے لگتی اور سچا و سچی
میں گنتے ہیں اور بار کر رہے ہیں

بیان حضرت کوہین مبارک کا

میں محمد مسلم کے در بیان جائزگی حدیث سے آیا ہے کہ کان رسول اللہ صلیع الفہم یعنی تھے حضرت کشادہ
دہان اور ایسی ہی وصف کی ہے ابن ابی ہالہ نے جو وصف کرنے والا حضرت کا ہے اور وہ ایک
حدیث رکھتا ہے بہت بڑی حضرت کے حلیہ شریف کے بیان میں جو شامل ترمذی کے در میان
سطوہ وسعت دہان یعنی فراخ دہان ہونا نیک ہے عرب کے نزدیک اور عیب کرتے ہیں
چھوٹے دہن کے تین مردوں کے در میان نہ یہ کہ عورتوں میں اور ننگہ بینی جو شاعر دن نے جو انہیں
اعتبار کی ہے یعنی امر و نہی یا محبوب و نہی کو یا اس جہت سے ہو کہ وہ حکم زن میں ہیں اور بعض
کہتے ہیں کہ وہ یعنی ننگہ بینی کنا یہ کہ مخفی اور محبوبی سے ہو اور دوسری حدیث میں لفظ صلیع
الفہم کے بعد یہ عبارت زیادہ کی ہے جس کا بیان فراخی دہن سے مراد رکھتا ہے بفتح الکا م و کثرتہ
باشدا و شروق کبیر اول کبج دہن کو کہتے ہیں اور شروق بحر کیا بمعنی فراخی ہونا خطیب اشدق یعنی
تا کو کشادہ اور شروق کہتے ہیں فصاحت کرنے والے کو یعنی کلام دہان شریف سے تمام اور
کامل اور بھرا ہوا کھلتا تھا اور ٹوٹا اور ناقص نہیں پس اس بیان کے حاصل نے فصاحت اور ثبات
فصاحت کو جمع کیا یعنی اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت فصیح تھے اور جس کسید کا دہان اور تالوا و
ترکیب کا ہو گا سخن اوس سے فصاحت ہی کا نکلے گا کیونکہ اس ترکیب کو لازم ہے اور شوق و
لسان ہے جسے مذموم اعتبار کیے ہیں یہ اوس صورت میں کہ بطریق تحلف اور بناوٹ اور ناحق ہو
اور بعضوں نے کشادگی دہن سے ہونٹوں کی نزویگی کو مراد رکھا ہے اور متعلق الانسان یعنی کشادہ دانت
آگے کے فی الصراح قلع دانتوں کی کشادگی اور حدیث میں آیا ہے اشنب مطیع النبی ایسے روشن ترکشاوگی
تشیاء کی تشیاء سانس کے دانتوں کا نام ہے اور علی مرتضیٰ کی حدیث میں آیا ہے جلیج التشیاء حارطی
سے اور حیم سے یعنی روشن اور تابان سانس کے دانت اور ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے کہ
کہا تھے حضرت کے کشادہ لب ایسے کہ جب کلمہ کرتے دیکھا جاتا کہ گویا نخل ہے نور اوس جناب ہے
آگے کے دو دانتوں کی کشادگی سے و رحمہ اللہ البوصیری حیث قال شعر کائنات اللؤلؤ المکنون فی

صدقہ ہن معدنی منطبق منہ و تبسم ہن ہر لولو خیر بختہ سے محمد و ن ہر تقدیر او سکی کان کلامہ اللو لوی یعنی کلام سرور عالم کا مثل مروارید تھا پوشیدہ کیا ہوا بدل ہے فی صدق سے دو دو و ن موتی کے خلاف میں جو صدق ہر وہ جو کنون سخن اوس جناب کا دو معدن سے تھا جاسے نطق اور جاسے تبسم ہن مکان نطق سے مراد زبان ہے اور جاسے تبسم سے مراد دلب حاصل یہ نسبت دیتا ہے پیغمبر خدا ﷺ کلام کو موتی کے ساتھ جو مستور ہن معدن میں مراد و نون سانسے کو موتی سے بلکی صفت میں پہلج التیام تو ہم ہوا اس شعر میں تشبیہ ہے کا نما اللو لوی المکنون فی صدق یعنی بابتین سرور عالم کی گویا کہ مروارید جس طرح پوشیدہ ہو صدق ہن من معدنی بدل ہے صدق اور معنی اوسکے دو معدن سے سوچا نطق اور جاسے تبسم ہے مراد زبان اور و نون لبوسے ہر اور طبرانی نے روایت کی ہے اوسط کو درمیان کہ تھے ہو تھے حضرت کے اور مہر وہان احسن اور اطفال تمام آدمیوں سے اور ایک روایت میں عظیم الانسان واقع ہوا ہے اور مراد تمامی او درستی او سکی ہوگی قطعہ وہان پاک سے کہ صدق کو کیا نسبت ہن نو سکیں در دندان سے گرچہ در صدق ہن ولیک ہن در دندان وہ لولو کے کنون ہن ہر جنکا معدن روشن دین ہن و شرف ہن جو موتی و کھین تبسم ہن تیرے دندان کو ہن تو غرق آب ہون اور موصد آب نہ

بیان حضرت کے آب وہان مبارک کا

آب وہن اوس سرور کا شفا بخش تھا ہمارو نکا اور دلفکار و نکا اور حدیث اوس جناب کے ستر کی یعنی متھوک ڈالنے کی علی مرتضیٰ کی انگھون میں اور اوس وقت تندرست ہونا اونکا جنگ خیر کے درمیان مشہور ہے اور لایا گیا ایک روز حضرت کے حضور ایک ڈول پانی کا پس پانی اوس سرور نے اوس ڈول سے اور ڈالا آب وہن اور آب روہ اور ڈالا وہ پانی کنوین میں پس فاسخ ہوئی اوس سے مشک کی بو اور انس کے گھر میں ایک کنواں تھا ڈالا حضرت نے آب وہن مبارک اپنا او میں پس نہ تھا دیے میں کوئی کنواں شیرین تر اوس سے اور ایک مرتبہ کئی بچے شیر خوار حضرت کے حضور لائے پس ڈالا اوس سرور نے اپنا آب وہن مبارک انکے منہ میں پس سیراب ہوئے وہ اطفال اور دو وہ نہ پیا اوںھون نے اوس روز اور ایک روز حضرت امام حسن مجتبیٰ رضہ بہت دیا سے تھے پس حضرت نے اپنی زبان مبارک

اون کے منہ میں لکھی اور امام ربیع نے اوسکو چوسا اوس روز تمام دن سیراب تھے اور یہ سب اوس جناب کے سحرات سے بہن اور ایشال اسکے بہت بہن بن

بیان حضرت کے ہنسنے کا

صحیح بخاری کے درمیان جناب عائشہ صدیقہؓ سے لایا ہے کہ فرمایا صدیقہؓ نے کہ نہ وکھی میں نے اوس جناب کے تین ہنسنے اس طور پر کہ دیکھے جاوین اموات اوس سرور کے اور اموات بقیات جمہل مات ہر معنی ٹکراؤ شت کا جو خلق کے اوپر وار ہو کر و اگر وہن کا اور پیشہ تھے حضرت بظاہر و باطن البشیر جو کچھ بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ ہنسنے حضرت رسولؐ یہاں تک کہ منور ہوئے نواجہوں جناب کے یعنی پچھلے دانت اور اونکو انضراس عقل کہتے بہن اور ہندی میں عقل ٹواڑھ کہتے بہن کیونکہ بعد بلوغ کے نکلنے بہن مراد اوس مبالغہ ہے حضرت کے ہنسنے کے بیان میں نہ یہ کہ وکی حقیقت مراد ہو اور یہ بات شل نقش ہوئی ہر شدت خنک کے بیان میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نواجہ سے ان حکم انیاب یا انضراس ہے مطلقاً یعنی بلا تینہ یہ کہ اوس انضراس سے مراد ہو جو مخصوص ہے اور اکثر ہنسنے کا قسم تھا اور تبسم یعنی مسکرا نا ہنسنے کی ابتداء ہے اور ہنسا انبساط وجہ ہے یہاں تک کہ غوار ہوں دانت اوس سرور سے اور اگر ہنسا آواز سے ہو ایسا کہ سنا جاوے و ورسے اوست مقم کہتے بہن اور نہیں تو خنک کہتے بہن اور اگر اصلاً آواز نہ ہو تو اوسے تبسم بولتے بہن فی الصراح تبسم لب شیرین کرنا اور مشہور دندان سفید کرنا ہے اور شیخ ابن حجر نے کہا ہے کہ جو کچھ ظاہر ہوتا ہے ان تمام حدیثوں سے سو یہ ہے کہ حضرت معظم احوال اور اکثر اوقات میں زیادہ تبسم سے ہمیں فرماتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ کبھی زیادہ تبسم پر کر کے حد خنک تک پہنچائی ہوں لیکن مقدمہ ہرگز کبھی نہیں اور کراہت کیا گیا ہونا خنک سے کیا جو اواط اور توبہ کرنا ہے درمیان اور سکے کہ اوس سے و تار جاتا ہے اور ول فرماتے آؤ تھی ابو ہریرہ سے لایا کہ جب خنک کرتے حضرت روشن ہوتین دیوارین اور پٹا نور اوس سرور کے دانتوں کا دیوار دن پر جس طرح آفتاب کا رتوڑا ہے اور بکا کرنا یعنی زونا اوس سرور کا بھی جس خنک سے تھا بلند نہیں ہوتا تھی آواز لیکن کرتے تھے آفتاب انکھوں سے آؤ سنی جاتی تھی آواز سینہ بباک کی جس طرح تانبے کا دھکے کھولے جوش میں اور بعض روایتوں میں مانند آواز آسیا کے یعنی چکی اور گریہ فرمانا اوس جناب کا صفت بلال کی تجلی ہونے سے اور امت کی شفقت سے اور امت کے اوپر رحمت کی بہت سے تھا

اور اکثر قرآن کریم سے اور کبھی کبھی نماز میں گریہ کرنا اور محفوظ رکھا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو جیسا کہ
 سے خمیازہ جھمائی لینا اور تاریخ بخاری میں ابن ابی شیبہ سے لیا ہے کہ ماشاوب اللہ نبی قضا و بعد
 روایت میں ماشاوب بنی قضا بھی واقع ہوا ہے یعنی بدو الف لام حمد فہمی کے یعنی کسی پیغمبر نے
 جھمائی نہیں لی اور حدیث میں آیا ہے کہ شاوب شیطان سے ہوا اور اگر جھمائی غلبہ کرے تو منہ سے
 تین وست چپ سے ڈھانپنا چاہیے یا نیچے کے ہونٹ کو دانتوں میں دبایا جائیے اور وہ جو
 جھمائی لیتے وقت ہا ہا یا آہ آہ کہتے ہیں نہایت بد ہے اور کہتے ہیں شیطان ہنستا ہے اسکے
 منہ پر جو کوئی کرے اوسکو لاول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

بیان حضرت کی آواز مبارک کا

تقریب میں اوسکی یون آیا ہے کہ کان رسول اللہ احسن الناس صوتا و احلاہم یعنی تھے حضرت تین
 خلق اذ روے آواز اور کوئی اوس جناب سے شیرین کلام اور خوش آواز تھا اور اصدق الناس
 لہوۃ جو وصف کلام میں اوس سرور کے واقع ہوا ہے انھیں معنوں سے جو کہ تھی زبان شریف
 اوس سرور کی راست تر اور درست ترین زبان تھا کہ کرنے میں خارج حروف سے جیسا کہ چاہیے
 اور سزاوار ہے اور قادیان و سپر کوئی ایک اوصدق کہہ یعنی مضاحت آتا ہے اور روایت کی
 ہے انس نے کہ نہیں بھجوا یا اللہ تعالیٰ نے کسی پیغمبر کو مگر خوش رو اور خوش آواز یہاں تک کہ بھجوا یا
 تھا کہ پیغمبر کو ایسا پیغمبر کہ سب سے زیادہ خوش رو اور خوش آواز تر ہے پیغمبروں سے اور ہی
 جگہ سے ہو جہاں کہیں مولوی رومی نے کہا ہے سب کا ترجمہ یہ ہے بیت دل میں جس است کے
 ہے حق کا فراہد اوسکو ہے صوت پیغمبر عزراہد او پہونچتی تھی آواز مبارک بے تکلف وہاں تک جہاں
 نہ پہونچے آواز کسی شخص کی خصوصاً خطبوں کے پڑھنے میں جو وعظ اور تحوین اور انداز کے بیان
 میں پڑھتے ایسی کہ سنتی تھیں مستورات اپنے پردوں کے درمیان انداز یعنی ڈرانا تحوین خوش
 سے آیا ہے اور خطبہ پڑھا حضرت نے درمیان منا کے پس کھولے کان تمام لوگوں کے اور سنا ہے
 اپنی اپنی جگہ سے نزول میں اور جتنے لوگ منا کے درمیان تھے سب نے سنا دوسرے اور نزدیک
 سے اور وہ جو ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت خطبہ پڑھتے تھے سنا میں اور امیر المومنین علی حضرت
 کے آگے تھے اور بیان فرماتے تھے حضرت کے خطبے کو مراد اس سے تفسیر کرنا اور واضح کرنا کلام

کا ہے اور شرح اور بیان اور رفع اشتباہ کرنا اوس سے نہ کہ سنو انا آواز کا ہو نہ

بیان حضرت کی فصاحت زبان کا

اگرچہ جوامع کلم اور بدائع بیان اور غرائب حکم حضرت سرور عالم کے زیادہ ہیں اور اس بات کے کہ جب فکر کا اور اندیشہ کا اوسکے حصار اور احصا کے گرد پھر سکے اور ممکن نہیں ہے وصف کیا جانا اور سکایا جاسکے اور بیان کرنا اور سکازبان سے اور پیدا نہ کیا حضرت خالق نے کسی شخص کو فصیح تر اور شیرین زبان تر اوس سرور سے ایک بار امیر المومنین عہد بن خطاب نے پہنچا کہ یا رسول اللہ آپ کین باہر نہیں گئے ہمارے درمیان سے اور نہیں سچے لوگوں میں کہاں سے آئے اس تمام معاملہ فصاحت کے تین فرمایا لغت یعنی اصطلاح اسمعیل کی محو اور مدرس ہونی تھی پس لایا اوسے واسطے میرے جبریل پس یاد کیا میں نے اوسکے تین آویجی فرمایا آویجی ربی فاحسن تاویجی یعنی اب سکھایا مجھے پروردگار نے اور نیک کیا میرے اب کے تین اور علم عربیت جو تعلق رکھتا ہے زبان عرب سے اور فصاحت اور بلاغت رکھتا ہے اوسے علم اب کہتے ہیں اور بھی فرمایا کہ میں نشوونے والا ہوا یعنی بڑھنے والا بنی سعد بن کعب کے قبیلے میں دایہ اوس جناب کی حلیمہ اوس قبیلے سے تھی اور وہ انصع عرب تھی اور وہ جو کچھ بولا کی گئی ہے کہ فرمایا انا انصع من نطق بالضاویع میں فصیح تر ہوں اوس سے جسے منطق کیا ضاویع اگرچہ محدثوں کے تین اس حدیث کی صحت میں جس اصطلاح میں کہ دیکھتے ہیں کلام ہے لیکن معنی اوسکے صحیح ہیں اور حاصل اوسکا رجوع کرتا ہے طرف اس بات کے کہ فرمایا میں انصع عرب ہوں کیونکہ یہ حرف یعنی ضاویع مخصوص ہے عرب سے اور دوسری زبانوں میں نہیں اور عرب کے درمیان جس کسی نے کہ حق اس حرف کے ادا کرنے کا ادا کیا نہیں ہے مگر وہ ہے سرور اور مخرج اس حرف کا اضر اس میں اور اس سے میرے دانتے اور بائیں اضر اس سے جسے عقل ڈاڑھ بولتے ہیں اور کہا ہے راویوں نے یا اہل مخرج نے کہ من الآئیسر ائیسر یعنی مخرج ضاویع کا دونوں ڈاڑھوں سے لیکن جانب یسارے لطیف تر ہے اور بعض صحابہ عظام دو جانب سے اخراج اوسکا فرماتے ہیں یعنی اور اوس ضاویع کا کلم فرماتے تھے سرور عالم کلام میں مفصل بطور سے کہ اگر سننے والا چاہتا گن لیتا اوسکے لفظوں کو جدا جدا اور آیا ہے کہ حضرت اعادہ فرماتے ایک کلمے کے تین تین بار تاکہ سمجھا جاوے اور ظاہر وہ ہے کہ یہ صورت مقام اہتمام اور احتیاط میں ہوگی اور جان ابہام اور اشتباہ کی جگہ نہ ہو نہ یہ کہ ہمیشہ ہو

ہر بات میں یعنی وہ سہ تکرار کلمہ بر اللہ اعظم اور خصائص کلام محمدی سے یہ بات کہ فرمایا اُتیت جوامع الکلم و انحصرت فی الکلام اور مراد جوامع الکلم سے وہ کلمات ہیں جو نہایت اختصار میں بہت سی معنوں کے شامل ہوں اور علمائے مشطی نے اس کلمات کے تین مقدار اپنے وسع اور طاقت کے جمع کیا ہے اور انہوں نے اپنی کتابوں اور دفتر و مکتوبات سے معنی اور مرزبان یعنی حاشیہ کیا گیا اور زینت دیا گیا کیا ہے اور مکاتیب اور فرمانوں کو جو اس سرور نے ملوک اور امراء سے وقت کو بھجوائے اور ہر ایک قوم کے ساتھ انکی زبان میں تکلم فرمایا تھا بھی انہوں نے جمع کیا ہے اور انکی شرح اور تفسیر کی ہے مولف کہتا ہے اور مدار اس کتاب کا لفظ فارسی پر ہے اور مقتصر ہے حضرت کے علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان پر اس جہت سے لانا اور مکاتیب وغیرہ کا نہوا لیکن بعض اوس کلمات سے جو اوس جناب کے علیہ کمال اور زینت جمال کے حکم میں ہیں اس تصور اور مراقبہ سے کہ نکلنا اوس کلمات طیبات کا وہاں اور زبان مبارک سے ہر بیان ذکر کیا گیا بیت سخن ثناء وہاں یا سے لطف و بلا ہے بدین تو اوس دین بھجواؤ کا سننے والا ہے بد اول حدیث الاعمال بالنیات ہے کہ وہ اصل عظیم ہے اصول دین سے اور جامع ترین اور مفید ترین حدیثوں سے ہے اور بعضوں نے اسے ثلث علم دین کہا ہے اس اعتبار سے کہ دین کیا ہے قول اور عمل اور نیت ہے اور بعضوں نے نصف علم کہا ہے اس اعتبار سے کہ اعمال و تقسم میں اعمال قلب یعنی نوسے کام جو علاقہ دل سے کہیں و دم اعمال جو علاقہ رکھتے ہیں ہاتھ پاؤں وغیرہ سے اور نیت بزرگ ترین اعمال قلب سے ہو پس عمل متعلق اوس نصف علم سے ہوگا بلکہ اعظم نصفین اور نیت اصل ہے تمامی اعمال قلبیہ اور قلبیہ سے اور مدار ہے نیت تمامی طاعتوں اور عبادات کی اور اس اعتبار سے اگر مبالغہ کی راہ چلیں اور تمام علم کہیں تو بھی درست پڑیگا ۲ من جن اسلام لم یرک مالا بعینہ ۳ المسلم من سلم المسلمین من یرہ ولسانہ ۴ لایومن احدکم حتی یحب لانیہ یا یحب لنفسہ ۵ الدین النبیۃ ۶ البلاء ہو کل بالسلطۃ المبالاس بالامانہ ۷ الستار موتن ۸ ترک الشر صدقہ ۱۰ الحیاخیر کہ ۱۱ فضل العلم من فضل العبادۃ ۱۲ اصتہ والفراغ انتمتان مہجوتان فیما اکثر الناس ۱۳ من عشتا علیس منام الدال علی الخیر کفاعلہ ۱۴ احبک انشی لعی انیم ۱۵ العزیز من احبہ ۱۶ لا یرفع اعضاک عن اہلک ۱۷ خیرکم خیرکم لایہ ۱۸ ان ابناہ علیہ علم سیرتہ بنسبتہ ۱۹ و فیما تزدوجہا ۲۱

الخلق الشیء یفسد العمل کی فیصد انخل لعل ۳۲ آیام کم خضر الدین ۳۳ لمن یشار الدین احد الاغلب ۳۴
 الکیس من وان نفسه عمل لما بعد الموت ۳۵ والعاجز من اتق نفسه وتمنی علی الله ۳۶ لیس الشدید
 من غلب الناس انما الشدیدین غلب نفسه ۳۷ الشاریع المؤمن ۳۸ القناعة کثر لایفنی ۳۹
 الاقتصاف فی النفقة نصف المعیشتہ ۴۰ والبؤد والی الناس نصف العقل ۴۱ ومن السوال نصف
 العلم ۴۲ والعقل کالتدیر ۴۳ ولا ورع کالکف ۴۴ ولا حسب کالحسب ۴۵ الخلق ۴۶ الرضا عن غیر الطباع
 ۴۷ لا ایمان لمن لا امانة له ۴۸ ولادین لمن لا عمل له ۴۹ جمال الرجال مضاحت لسانہ ۵۰
 لا انقراضه من الجهل ۵۱ ولا مال اعز من العقل ۵۲ ما جمع شیء الی شیء احسن من علم الی علم ۵۳
 کن فی الدنیا کانک غریب او کعابری سبیل وعد نفسك من اصحاب القبور ۵۴ العضو لا یرید العبد
 الا عز ۵۵ التواضع لا یرید الا رفعة ۵۶ ما نقص مال من صدقة ۵۷ کنوز البر کثران المصاب ۵۸
 لا تظهر الثماتہ باخیک فیما قبہ الله ویتلیک ہر ایک اس کلمات سے ایک ایک گنج ہے ایسا گنج
 کہ شتمل اور عجائب اور غرائب اول دین کے اور دنیا کے اور ہر ایک قاعدہ ہے متضمن دنیا اور
 آخرت کی سعادتوں کا اور امثال اونکے بہت اور بے اندازہ ہیں جو کچھ بالفعل نظر میں آئے یہ تھے
 اور ہر ایک کا شرح و بیان ہے ایسا کہ اگر وہ ذکر کیا جاوے دفتر و نین نہ سمائے اور حدیث الدین
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اوپر تمام علوم اولین و آخرین کے اگر جانک عالم جمع ہوں اور اس حدیث کی شرح میں
 زبان کھولیں ایک ہفتے سے اس کے بسر نہ آویں اور جو کچھ کہیں اپنے حوصلہ و دانش اور اندازہ علم کی مقدار
 کہیں طرف ایک منور آدمی کے اشارت فارسی رسالے کے درمیان کی گئی ہے وہاں دیکھا جائیے

بیان حضرت کے سر مبارک کا

ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کان رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم الہامہ یعنی تھے حضرت
 بزرگ سر اور بزرگی سر کی دلالت کرتی ہے اوپر و فوق عقل اور جود فکر کے قوت و مانع اور اس کی کثرت
 کی جہت سے کہ وہ حامل جو عقل ہے یعنی اونٹھانے والی ہے قوت و مانع عقل کے جوہر کی اور مراد
 اوس سے یعنی بزرگ سر سے نفی چھوٹا ہے اور حقارت راس کی ہے اور ہونا اعتدال کا رعایت کیا گیا
 ہے تمام اعضا اور جوارح شریفین میں اوس جناب کے جس طرح پہلے اشارت طرف اس بات کے واقع
 ہوئی اور یہ قاعدہ کلیہ ہے سب جس گنہ نگاہ رکھا چاہیے

بیان حضرت کے موی مبارک کا

قتادہ نے کہا پوچھا میں نے انہیں سے کہ کیسے تھے موی حضرت کے کہا تھے موی شریف حضرت کے جل اور جل
 بالفتح والو کسر اور سکون اور فتح جیم سے بھی آیا ہے معنی موی سبط و قسط سبط حرکت و سکون میں
 مثل جل معنی وہ بال جو نرم ہو لگا ہوا اور قسط بفتح قاف و کسر فتح طاوہ موی جل کھایا ہوا اور
 پیچیدہ ہو حبشیوں کے بالوں کی طرح کہ جنکو بنگلہ کہتے ہیں اور ہندی میں بل کھاتے ہوئے بال لکھنویا
 بال کہلاتے ہیں اور بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ موی حضرت رسول اللہ کے جعد تھے لیکن وہ جعد نہیں تھے
 جو جعد کہلاتے ہیں بلکہ جعد قسط تھے اور جعد بر وزن رعداوس بال کو کہتے ہیں جو بیچ کھایا ہوا ہو
 اور نرم ہو اور لٹکا ہوا نہ ضد سبط اور قسط وہ جو بہت مجعد ہو اور بعضی روایتوں میں جعد کی نفی کی
 ہے اور مراد جعد سے شدید الجھنہ رکھی ہے فی الصراح جعد معنی مرغول اور قسط بمعنی سخت اور سبط
 لٹکے ہوئے مویں موی مبارک سرور عالم کے نہ سبط تھے نہ قسط بلکہ میں ہیں تھے اور اسکو بھی
 جل کہتے ہیں اور بھی جعد یعنی نرم لٹکے ہوئے اور بیچ کھائے ہوئے تھے اور درازی اوس جناب کے مویوں
 کی میان گوش اور دوش تک تھی اور ایک روایت میں یہ کہ گوش تک اور ایک روایت میں نہ
 گوش تک یعنی کان کی لوتک اور ایک روایت میں دوش تک اور ایک روایت میں نزدیک
 دوش تک اور وجہ جمع در میان ان روایتوں کی وہ ہے کہ یہ سب گھٹتی اور چھتی بالوں کی باعث با
 اختلاف احوال و اوقات ہے جس وقت تیل ملتے تھے اور کنگھی کرتے تھے بال دراز رہتے تھے اور نہیں
 تو کوتاہ تھے یا یہ کہ بال اور گنے کی جہت سے حجامت کے بعد کہ بتدریج بڑھتے آئے مہیا تک کہ اس مرتبہ
 کو پہنچتے اور مواہب لدنیہ کے درمیان کہا ہے اور مجمع الباری میں بھی موافق اوسی کے لایا ہے کہ جب
 متاعل واقع ہوتا بال گھٹانے سے تب دراز ہوتے اور جب قصر فرماتے یعنی بالوں کو گھٹاتے تب
 کوتاہ ہوتے اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بالوں کو قصر فرماتے تھے لیکن خلق یعنی مولانا
 خود کہتے ہیں سوا سے حج اور عمرے کے درمیان نہ تھا یعنی خلق موج اور عمرے میں ہی فرماتے تھے اور
 قصر کرنے کی روایت اس دو جگہ کے سوا نہیں باقی گئی اور اتھانی کی روایت میں آیا ہے کہ جب او عالم
 کے میں تشریف لائے تب اوس جناب کے سر مبارک میں چار کیسے تھے گوندھے ہوئے اور سر میں بال
 رکھنا سنت ہے اور اسی طرح تھی عادت عرب کی زمان قدیم میں لیکن چاہیے کہ تفقہ کریں یعنی خبر گیری

بالون کی تیل ملنے سے اور کنگھی کرنے سے اور حضرت بہت فرماتے تھے اس کے تین لینے کنگھی وغیرہ اور جس
 کی سیکڑو لیدہ سرینے کبھر سے ہوئے بال اور اتر ہو دیکھتے کہ اس بہت فرماتے اور فرماتے کبھی نظر
 آتا ہے کوئی ایک تم بین سے گویا شیطان ہے اور جس کی کو دیکھتے کہ بہت تکلف کرتا ہے بال بڑا
 مین اور سنوارنے مین او سکے او سے بھی مکروہ رکھتے اور تو سٹیعنے مین مین سب حال مین محمود
 اور جو کوئی بالون کو تفقد نہ کر سکے موڈا نا او سے بہتر ہے اور امیر المؤمنین علیؑ سے آیا ہے کہ فرمایا
 کہ دشمن رکھا مین نے نموسے سر کے تین جب سے کہ سنا مینے رسول خداؐ سے کہ ہر بال کی جبین جناب
 ہے اور اب موڈا نا بالون کا متعارف اس زمانے والون کا ہوا ہے خاص سے عام تک خصوصاً
 شامخ اور زہاد اور عباد جمع عابد بطاہر ایہ بمقدور ہی اور بالون کی خبر گیری پر فرصت نہ پانے کی
 جہت سے ہے ولیکن سنت وہی ہے جو کچھ مذکور ہوا اور ابن عباس رضی کی حدیث مین آیا ہے
 کہ حضرت سدل فرماتے تھے بالون کے تین اور شرکین فرق کرتے تھے اپنے سروں کے تین
 اور اہل کتاب مراد جو دوسے سے سدل کرتے تھے مراد سدل سے لگانا بالون کا پیشانی کی طراف
 پر اور فرق سے مراد جدا کرنا بالون کا اسی مین ایسا کہ مذکور ہو درمیان اون کے لکیر جسے مفرق کہتے
 مین بمعنی تارک سر اور مہدی مین او سے مانگ کہتے مین اور حضرت دوست رکھتے تھے اہل کتاب کی
 موافقت کے تین یعنی سدل کے تین موافقت اس چیز مین مین مرے مین جتا تھے جناب حدیث بعد اس کے
 یعنی سدل کے بعد اس جناب نے فرق فرمایا پس کہا ہے کہ فرق سنت ہوگا کیونکہ حضرت نے
 رجوع کی سدل سے طرف فرق کے نما ہے کہ حضرت امر کیے لئے طرف او سکے پس سدل
 منسوخ ہوگا اور احتمال رکھتا ہے کہ اختیار کرنا فرق کا اجتہاد کی جہت سے ہے ایسا اجتہاد جو
 رو نما ہوا اس جناب کے تین اہل کتاب کی مخالفت مین کیونکہ موافقت کرنا اون کی وجوہی کے
 ارادے سے تھا اور جب بے نیاز کیا اللہ تعالیٰ نے اس سرورہ کو اون سے ترک فرمایا اون کی
 موافقت کے تین اور بالکل سدل اور فرق دونوں جائز مین اور دونوں مین احب اور افضل
 فرق سے کذا قالو یعنی محدثوں نے اسی طرح کہا ہے اور مختار یعنی روئے راجح اور مذہب وہ
 ہے کہ رکھتے تھے حضرت ابالون کو بحال خود اور اگر بال آپ سے مفرق ہوئے تو فرق فرماتے
 تھے اور مین چھوڑتے تھے واللہ اعلم

بیان حضرت کے خطاب کا

اختلاف کیا ہے عالموں نے کہ حضرت رسول نے خطاب باندھا ہے یا نہیں اکثر اس بات پر ہیں کہ نہیں اور نہ سب محمد ثوان کا یہی ہے کیونکہ نہیں ہو سچا تھا بڑھایا اوس سرور کا خطاب کی حد کے تین اور تمام سر میں اور لمحیہ مبارک میں یعنی دائرہ میں جو وہ یا ستر یا اٹھارہ موشپہر تھے نوبت میں تک نہیں پہنچی تھی اور جب ادا ہاں فرماتے تھے یہ پکائی تب پوشیدہ ہوتی تھی علامت پیری اور نمایاں نہیں ہوتی تھی اور کہا انشائے کہ تھے لمحیہ مبارک میں اوس خطاب کی کئی موشپہر اور جو چاہتا میں گنتا تھا کئی ہال سر مبارک کے درمیان اور کہا خطاب نہیں باہر حضرت سے اور جو کچھ ہم وہی ہے کہ باہر لایا انس حضرت کے بالوں کو جو او سکے نزدیک تھے خطاب کیے ہوئے کہا ہے راویوں نے کہ وہ محضوب نہ تھے بلکہ ممزوج اور مخلوط تھے یعنی ملے ہوئے نہ شیبہ و چون سے اور ایسے معلوم ہوتے تھے گویا محضوب ہیں یا یہ کہ انشائے راویوں بالوں کو خطاب کر کے رکھا تھا تاکہ محکم ہوں اور مدت تک رہیں اور ایسا ہی ہے کلام اعملمہ کی حدیث میں کہ اقبل اور مواہب میں یحییٰ بن سہب سے ابن عمر سے لایا ہے کہ دیکھا میں ابن عمر نے کہ رنگ فرمایا حضرت سے صفرو سے اور کہا ہے مراد اوس سے عفران ہے مولف کہتا ہے اور میں نے شیخ اجل عبد الوہاب تہی سے سنا کہ کہتا تھا کہ یہ خطاب نہ تھا کیونکہ مو سے شریف سیاہ تھے اور سیاہ بال رنگ نہیں قبول کرتے بلکہ مقصود اس زردی سے تنقیہ اور تنظیم تھا یعنی پاکیزگی کہ اوس سے دھوئے تھے اور پاک فرماتے تھے یا رب مکرم وہ کئی مو سے شریف جو سفید تھے اوس سے رنگ پڑتے ہونگے اگر یہ خطاب وقت پیری میں ہوتا پس سوچ کر اور نووی سے نقل کرتے ہیں کہ کہا میں نووی نے کہ مختار وہ ہے کہ رنگ فرمایا کسی وقت اور ترکو فرمایا اکثر اوقات پس خبری ہر کسی نے اور اوس بات کے جو کچھ دیکھا اور ہر ایک صاوق ہے اور کہا یہ تاویل متعین ہے کیونکہ حدیث ابن عمر کی متعین میں ہے اور ممکن نہیں ترک کرنا اوسکا اور نہیں اوسکو تاویل اور جان کہ بعض عالموں نے عدم شیبہ میں حضرت م کے ساتھ اسکی کہ سن مبارک محفل یعنی گمان کی گئی اور محفل یعنی اوٹھانے والے اوسکے یہ شیبہ کے جسے بڑھایا کہتے ہیں تھی ایک وجہ کہی ہے یعنی اوسی عدم شیبہ میں کہ مستورات مکروہ کہتی ہیں پیری کے تین

اکثر اور جو کوئی مکر وہ جانے رسول خدا سے کسی چیز کے تئیں کا فرماؤ اور مقدور و امیتون میں ان سے آیا ہے کہ شیب کے تئیں اس کے عیب رکھا ہے اور کہا ہے ماشاء اللہ بالشیب یعنی اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو شیب کی شان نہیں دہلی دہا ہے کہ عجب ہے ان رضے کہ یوں کہا اور حال یہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ شیب نور ہے اور قمار ہے اور شیب صبح کیا گیا ہے پیغمبر کی زبان سے اور کہتے ہیں کہ جب ان رضے نے بالغہ حضرت کے غضاب کرنے میں اور تغیر دینے میں شیب کے دیکھا جس طرح ابو قحافہ ابو بکر صدیق رضے کے والد کے تئیں دیکھا کہ سر اور ڈاڑھی اونکی تمام سپید ہو گئی ہے مکر وہ رکھا اور سکے تئیں اور رکھا تغیر دیا شیب کے تئیں شیخ عمر پس جب ان رضے نے یہ حدیث شیب کے عیب پنے میں سمجھی اور دوسری حدیث کے تئیں نہ سنایا یہ کہ خیال کیا کہ وہ حدیث منور ہے حکم کیا اور پاس بات کے جو کچھ کیا کذا فی التواب اللہ فیہ مؤلف نے کہا شک نہیں کہ شاب قوت اور قدرت اور مہابت کی حیثیت سے امدادے دین کی آنکھوں میں کمال ہے ایسا کہ تقویت دین اور اطہار شوکت اسلام میں ایک فعل کامل رکھتا ہے خصوصاً پیغمبر خدا کے زمانے میں کہ جہاد خدا کی راہ میں اور غزائے کفار کے ساتھ اور زمانے میں اغلب اور وافر تر تھا حکمت بالغہ الہی نے اقتضا اس بات کا کیا کہ اپنے حبیب کے شیب سے جو صورت ناتوانی اور عجز نہیں ہے معلوم ہو موم نہ فرمایا اور ترغیب فرمایا حضرت کا اصحاب کے تئیں اور اجازت دینا غضاب باندھنے میں جو تشبیہ اہل شباب سے رکھتا ہے بھی اسی غرض کے واسطے تھا اور پیدا ہونا شیب کا اور ظاہر اور حادث ہونا او سکا کئی بالوں کر کے خوف کی جہت سے تھا جیسا کہ فرمایا شیتنی سورۃ ہود و لواقعہ و المرسلات و غم یسار لون و اذا الشمس کورت یعنی پیر کیا مجھ کو سورہ ہود نے اور سورہ واقعہ نے اور سورہ مرسلات اور غم یسار لون نے اور اوس قدر اوس جناب کو شیب تھا کہ صورت شباب میں کچھ خلل اور خور راہ پاوے اور شباب ساتھ ہوئے شیب اور وقار کے منافات نہیں رکھتا جس طرح غیل پر واسطے تمیز یعنی فرق کرنے کے لیے درمیان اون کے اور اسحاق کے جو اون کے فرزند تھے اللہ تعالیٰ نے شیب کو بچھوایا کہ غیل نے ماہذا یا رب یعنی اسے پروردگاہ کیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ ہذا وقار یعنی یہ وقار ہے کہا غیل نے رب زونی وقار ایسے اسے

پروردگار زیادہ کریم سے تئیں وقار نامہ و بانہ التوثیق

بیان حضرت کے محاسن بشریہ کا

قطعہ محاسن کے بیان میں گرامر الکملک پندہی کے فیض سے دررینہ ہونے سے بد کرے مشاطہ سان آرایش ایسی بد کہ بال ہی بال گچ موتی پر وئے بد ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کان رسول کث اللہیم یعنی تھے حضرت کی محاسن شریعہ بہت گھنی اور پانہوہ بالون سے اور کث لغت میں بمعنی کثیف ہے ضد لطیف کہا جاتا ہے یعنی مقولہ عرب ہے رجل کث اللہیم و کثیف اللہیم اور لہیم کث اور قاضی عیاض نے شفا کے درمیان کہا ہے کث اللہیم ہلار صمدہ یعنی مراد انہوہ ریش وہ ہے جسکی چھاتی ڈھنپ جاوے ریش سے اور حضرت کے لہیم شریف کے طول کی مقدار میں کتابون میں نظر نہیں آتی وظائف النبوی کے درمیان کہتا ہے کہ لہیم اوس جناب کی چار اونگل تھی طبعاً یعنی اتنی ہی مقدار تھی از روے خلقت کے کہ دراز اور کم نہیں ہوتی تھی اور کوئی سدا و پر اس بات کے پائی نہیں جاتی اور ارسال کرنا ریش کا جنبہ حسن و جمال معلوم ہوتا ہے خصوصاً جسکی ڈاڑھی گھنی ہو وائے اعلم اور بھی یہ بات یعنی یہ کہ محاسن مبارک چار انگشت تھی مخالف اوس بات کے ہے جو شفا سے مذکور ہوا ہے یعنی معنی کث اللہیم کے جو کتاب شفا سے مذکور ہوئی یہ بات اوس کے مخالف ہے اور منافی ہے اوس چیز کی جو حدیث ترمذی میں آیا ہے کہ حضرت مہکڑے اپنی لہیم مبارک کو طول اور عرض سے اور قطع کرتے تھے شارب کے تئیں یعنی موچھ کے تئیں اور فرماتے تھے کہ جو کوئی قطع کرے بملت کے تئیں وہ ہمارا نہیں بملت یعنی شارب مذکور اور صحیحین میں آیا ہے کہ فرمایا مخالفت کرو مشرکون کی اور ایک روایت میں یہ کہ مجوس کی اور بہت کرو اور بڑھاؤ ڈاڑھیوں کے تئیں اور بہت کرو اور مبالغہ کرو لیکن میں بملتوں کے اور ایمہ کا مذہب بملت کے لینے میں مختلف ہے اور ادنیٰ یہ ہے کہ اطراف لبون کا ظاہر ہونے اور موڈا نا اوسکا بدعت ہے اور بعضوں کے نزدیک سنت ہے اور ابو حنیفہ کے نزدیک احفا ہے اور احفا وہ جو بیچ سے بملت کو لبون لیکن حدیث میں آیا ہے کہ لیا ہے حضرت نے اپنی سبابت کے تئیں اور پر سواک کے اور یہ بات بظاہر احفا سے منافات رکھتی ہے لہذا قبل لینے جس طرح کہا گیا اور یہ لینے وہ ہے لینا بملت کا کسی ایک تہ

تھا اور اغلب اوقات اعفایہوگا اور مشہور ہمارے مذہب میں یہ ہے یعنی سنت و جماعت کی یہ کہ مقدار برابر و یکجہ لیکن یہ واسطے اون لوگوں کے ہے جو غرا کرنے والے نہیں ہیں لیکن غرا کرنے والوں کو مستحب و راز کرنا شارب کا ہے تاکہ دشمنوں کی آنکھوں میں حبیب نظر آوین لیکن وہ راز کرنا اتنا نہیں کہ لبون کے اطراف کو دھانپ دے کذا فی مطالب المؤمنین نقلاً عن الذخیرہ یعنی اسی طرح مطالب المؤمنین میں از رو سے نقل کے ذخیرہ سے اور مضائقہ نہیں ہے سبال کے چھوڑنے سے یعنی اطراف شارب اور کہا ہے کہ امیر المؤمنین عمرؓ اور اوصحابی سبال چھوڑتے تھے کیونکہ اوس سے دہن پوشیدہ نہیں ہوتا اور کھانا اوس میں نہیں اگلتا اور موندتا اور چھوڑنے میں زیر لب کے بالوں کے جسے عنقہ کہتے ہیں بھی اختلاف ہے اور افضل اوسکا چھوٹا ہے لیکن عنقہ کے طرفین کے موٹا نے میں مضائقہ نہیں ہے اور ڈاڑھی کے بڑھانے کی حد میں بھی اختلاف ہے مشہور مذہب حنفی میں چار انگلی ہے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد وہ ہے کہ اس سے کم نکلیا جائے لیکن روایتوں میں آیا ہے کہ واجب ہے قطع کرنا زیادہ اور پر اسکا یعنی چار انگشت سے اور کہا ہے کہ علما اور مشائخ اگر زیادہ اوپر اسکا چھوڑیں تو بھی درست ہے اور ابن عمرؓ سے لاتے ہیں کہ پڑتے تھے اپنی ڈاڑھی کو اپنے قبضہ دست میں پس جو کچھ زیادہ ہونی تھی سے اوس سے لیتے تھے اور یہ حدیث صحیح بخاری کے درمیان کتاب اللباس کے آخر میں مذکور ہے لیکن ان لفظوں سے کہ کان ابن عمرؓ از حج او عمر قبض علی لہیتہ فما فضل اندہ یعنی تھے ابن عمرؓ جب وقت حج یا عمرہ کرتے اوس وقت تھی میں پکڑتے اپنی ڈاڑھی کو پس جو کچھ زائد تھا لیتے تھے اوسکو اور پھیرنا رخ سے ابن عمرؓ کی حدیث سے لاتا ہے کہ قال قال رسول اللہ ﷺ انکموا شوارب و عفو اللہی یعنی نہالغہ کرو تم قطع کرنے میں نہالغہ کے اوچھوڑو ڈاڑھیوں کو بحال خود اور تعرض مت کرو اوپر اسکا کہ کذا فی فہم الشاربون یعنی اسکا شرح کرنے والوں نے ایسی ہی تفسیر کی ہے پھیرنا نکال لائے ہیں کہ جب اعفایہو مامور بہ ہے یعنی چھوڑنا ڈاڑھی کا تو پھر کیونکر قصر کرتے تھے ابن عمرؓ ساتھ اسکا کہ راوی اس حدیث کے آپ ہی ہیں اور جواب دیا ہے کہ قصر کرنا ابن عمرؓ سے مخصوص حج اور عمر سے میں تھا اور نبی کیا گیا قصر کرنا اوسکا ہے پیسا فضل اہل عجم کا ہے اور عادات اہل سلف کی اسباب میں مختلف تھی روایت کرتے ہیں کہ محاسن

امیر المومنین علیؑ کی پُر کرتی تھی اوس جناب کے سینے کے تئیں اور اسی طرح امیر المومنین محمد رضاؑ اور عثمانؓ کی محاسن کے بیان میں لکھا ہے اور لکھا ہے کہ کان الشیخ محی الدین عبد القادر طویل اللحمیہ و عریضہا یعنی تھے شیخ محی الدینؒ کی ڈاڑھی وزا اور مین دار ہند

بیان حضرتؑ کے عالمے کا

عالمہ موسے زہار کو کہتے ہیں بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ موٹا دانت تھے اور بعض میں یہ کہ کہ نورہ فرماتے تھے اور دونوں جانب کی حدیث ضعیف ہے سینے موٹا مانا اور نورہ کرنا اور موٹا سنے کی حدیث ضعیف تر ہے اور حضرتؑ کبھی حمام میں داخل نہیں ہوئے اور نہیں دیکھا حمام کو اور ظاہر ہونا حمام کا بعد اوس سرور کی علت کے عجم کے شہر دن کے فتح کے بعد ہوا ہے ولیکن اوس سرور نے خبر دی تھی اوپر موجود ہونے حمام کے اور بنی فرمائی اوس جناب تھے مستواؤں کے تئیں حمام میں جانے سے مگر کچھ ضرورت ہوا اور علاج کے واسطے ہوتا اور حضرتؑ قصر فرماتے تھے شوارب کے تئیں اور انظار کے تئیں یعنی ناخنوں کو جمعے کے روز اور بعضی روایتوں میں پچھلے کو اور انظار کے قلم کرنے کی کیفیت میں کچھ شہادت نہیں ہوا لیکن اس قدر آیا ہے کہ شروع فرماتے تھے سبابہ یعنی سے نام ہے انگشت شہادت کا اور ختم فرماتے تھے ابہام پر ابہام انگوٹھا اور نظم میں جو منسوب ہے امیر المومنین علیؑ سے آیا ہے شعر قالوا لظفار بالسنة والاوب ۴ یوم انخس خواشب او شب ۴ قطعہ عجب ناخن تھے وہ رشک ہلالی ۴ عروج اور کاست میں و شہت سے خالی ۴ و لکب ہو لال او نے مقابل ۴ کہ تھے وہ پنجہ مر جان کے شامل ۴ پدا اگر لوگ او کو ناگہ دیکھ یاویں ۴ تو اک نہ بعد او گلے سے تاویں ۴ وہ اک نہ بعد اپنا روپ بدلے ۴ یہ اک ہفتے میں دورہ ماہ نکلتے ۴ عرض خیر البشیر تعلیم اظفار ہند تھے پچھلے کو کرتے اسے نکو کار ۴ اور جدا نہیں ہوتی تھی اوس سرور مسواک اور انگلی اور جب تیل ملے اور نکلی کرتے محاسن شریف کو تب نظر فرماتے کہینے میں اپنے جمال مبارک کے تئیں اور الحق آمینہ دیکھنا او سیکو سنوار ہے کہ جمال جہان آرا اور کا مطلع انوار الہی اور نظم اسرار نامتسا ہی ہے قطعہ اسے خورشید تابا تر سے حسن سے ۴ ذرا آرسی کو جدا کی نہیں ۴ ہے منظور خاطر تجلی حسن ۴ خدا بین تجھے خود نمائی نہیں ۴ صلی اللہ علیہ وآلہ علی قدر حسنہ و جمالہ

بیان حضرتؑ کی گردن مبارک

ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کان محققہ حیدر و میتہ فی صفار الفصۃ یعنی تختی گردن حضرت مکی
 و میہ کی گردن کے مانند روپے کی صفائی میں و میہ بالفصۃ یعنی بت جو تراشا ہوا ہوتا تھی و انت کا
 کذا فی النہایہ اور قاموس میں و میہ معنی بت تراشا ہوا غاص سے غاص گنگ پید رزم کو کہتے ہیں
 اگرچہ تشبیہ و تشبیہ میں اس جناب کی گردن کو صنم کی گردن سے تماشائی و نما ہوتا ہے لیکن آراستگی
 جو کرتے ہیں صنعت میں اس کی بالائے کرتے ہیں اسلئے حسن میں اس کی تشبیہ ساتھ اس کے وہی کذا فی
 النہایہ اور عاشیہ شمال کے درمیان لکھا ہے الدمیہ الخزال یعنی دمیہ خزال کو کہتے ہیں اور ایک
 عاشیہ میں و میہ معنی ہرن کا پچہ لیکن لغت کی کتابوں میں یہ معنی پائے نہیں گئے و اللہ اعلم و گوشت
 اس کا فی صفار الفصۃ ظاہر عبارت اس حدیث کی وہ ہے کہ یہ صفت گردن کی ہے اور دوسری
 حدیث سے جو مواہب میں لایا ہے کہ قال ابو ہریرۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنر
 کا نما صنع من فضۃ یعنی تختہ حضرت مکی ایسے پید گویا کہ صنعت پائے ہوئے تختہ نقر سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفت علیحدہ ہے اس سرور کی صفات سے

بیان حضرت کے منکب کا

منکب بروزن منزل بمعنی مجمع سر شانہ اور بازو و صراح میں منکب بمعنی بن باز و ورشانہ اور و
 میں اس کے واقع ہوا ہے بعید بین النکبین یعنی دو راوس سانت کا جو درمیان دو منکب کے ہر
 اور بعید کو بصیغہ تصغیر بھی پڑھا ہے اور بعضوں نے اس کی تفسیر عرض الصدر کر کے کی ہے اور عرض سینے
 کا ایک صفت علیحدہ ہے جو واقع ہوتی ہے اور عرض الصدر بعید یا بین النکبین اور یہ دونوں صفت
 لازم یکدگر ہیں اور یہ دونوں صفت تعلق ہیں ساتھ دو عضو کے اسی واسطے جدا جدا مذکور ہوئے ہیں
 اور جب الصدر بھی آیا ہے بمعنی کشادگی سینہ مخصوص ہے کہ داخل حلیہ و صورت ظاہر ہے لیکن
 صدر معنوی کہ آیہ کریمہ الم نشرح لک صدرک اشارت طرف اس کے ہر ایک مقام عالی ہے ایسا
 کہ تمام و کمال اس کا مخصوص اوس سرور کی ذات سے ہر اور اس جناب کے غیر کے تین شامی
 اولیا کو جس قدر کہ وہ اتباع اور اقتدا اس جناب سے رکھتے ہیں اس انداز سے حاصل
 ہے اور ذکر اس کا یعنی اوس نشرح صدر کا اگر خدا چاہے ابواب اخلاق کے درمیان آویگا۔
 اور مواہب کے درمیان حضرت کے قلب مظهر منور کا بھی ذکر کیا ہے اور بعضی روایتوں میں جنظیم

رشاش النکبین والکتد بھی آیا ہے اور کتد بروزن محل معنی مجمع کتین اور رشاش بروزن اللع
بھنی رُوس عظام یعنی ہڈیوں کے سر اور بھی آیا ہے سوار البطن والصدر معنی برابر شکم اور سینہ یعنی
حضرت کا سینہ اور شکم ہوا رہا ایسا کہ نہ سینہ شکم سے بلند تھا اور نہ شکم سینے سے اور ابی سہریہ کی حدیث
میں مفاصل البطن واقع ہوا ہے اور تفسیر کی ہے اسکی واسع البطن کر کے جو لازم عریض الصدر ہے
اور مصنون نے تفسیر کی ہے مفاصل البطن کی مستوی البطن مع الصدر کر کے اور وصف کی ابن ابی بانی
نے اوس جناب کے شکم مٹھ کر کی اور کہا ہے کہ دیکھائیے رسول خدا کے شکم کے تئیں گویا کہ قوطاس ہے
یعنی سفید کا غذا ایسے کہ برہم رکھے ہوئے اور تہ کیے ہوئے ہیں ایک دوسرے پر اور علی رضی اللہ
کی حدیث میں آیا ہے ذو سر بہ یعنی حضرت صاحب سر بہ تھے یعنی سیلی شکم کی اور ابن ابی مالہ
کی حدیث میں ذوق المسر بہ آیا ہے اور تفسیر کی ہے سر بہ کی اولن بالون کر کے جو سینے کے اوپر سے
ناٹ تک ہوں اور باریک ہوں اور اسی واسطے تعبیر کی گئی اسکی خیط کر کے جو یعنی دھاگا ہے
اور تفسیر کر کے جو یعنی شاخ ہے فی الصراح سر بہ بالضم کوہ بال جو ننھے ننھے درمیان سینے
کے اور ناٹ کے ہوں ظاہر اشتقاق اسکا سر بہ ہے یعنی راہ اور اوس جناب کے سینے
اور شکم پر سوا ان بالون کے اور ننھے لہذا اسی حدیث میں کہا ہے کہ عاری الثین ولہین سوی
ذلک یعنی برہنہ بالون سے دونوں پستان اور شکم سوا اوس سر بہ کے جو مذکور ہوا اور کہا ہے
اشعر الذراعین والساعدين والنکبین والعالی الصدر والساقین یعنی حضرت کے دونوں ذراع
مؤدار تھے اور دونوں ساعد اور دونوں دوش اور باندھی سینے کی اور پٹلیاں اور وہ جو
وصف شریفین اجر واقع ہوا ہے یعنی برہنہ بالون سے یہ اجر و اشعر کے مقابل میں ہے جو یعنی
متام بدن بالون سے بھرا ہوا ہوئے

بیان حضرت امی مغلول کا

بغلین اوس جناب کی سفیدین جس طرح سارا بدن طبری نے کہا ہے کہ یہ اوس سرور کے خصائص
ہے کیونکہ بغلین تمام لوگوں کی بدنمگ ہوتی ہیں اور اونین کا لوش ہوتی ہے مگر اوس جناب کی
بغلین اور اسی طرح کہا ہے قرطبی نے اور زیادہ کیا ہے اسپرہ کہ بال بھی نہ تھے ولیکن کلام کیا
ہے لوگوں نے اسجگہ کہ یہ ثابت نہیں ہوا اور بغلول کی سپیدی سے لازم نہیں آتا کہ بال نہ ہوں

اور بعض حدیثوں میں نبیؐ ابطیہ بھی آیا ہے یعنی اوکھاڑا کرتا ہے وہ اپنی بخلوں کے بالوں کو اورو خدا
 وانا ترے اور بعض حدیثوں میں عفرۃ ابطیہ واقع ہوا ہے اور عفرۃ وہ سفیدی جو خالص نہ ہو کہ افعال
 الہوی وغیرہ اور صراح میں اعفر یعنی رنگ سرخ سپید جس میں سرخی کا او پچھا رہا ہو اور وہ
 کی گئی بعض اصحاب سے کہ کہا ختم فرمایا مجھ رسولؐ خدا نے طرف اپنے پس منیٰ مجھ پر اوس جناب کے
 پسینے کی باس جس طرح شک کی باس اور حضرتؐ کی پشت مبارک کے وصف میں واقع ہوا ہے
 کہ گویا نقرہ گذشتہ تھی یعنی اوس جناب کی پیٹھ پاک اور صاف اور ہموار تھی درود کاملہ نازل
 ہو گیا اور پراس سرور کے اور اوسکی آل اور اصحاب پر وہ بین کفیفہ خاتم النبوتہ وہو خاتم النبیین
 یعنی اوس جناب کی ظہر شریف نہایت لطیف اور ہموار اور سپید تھی اور دونوں کتفون کے درمیان
 مہربوت تھی اور وہی مہربوت ختم کر نیوالی نبیوں کی تھی جان کہ صورت اوس خاتم کی اور بھری ہوئی
 تھی اور اوسکی پہلی اجڑا کے بدین مبارک سے مشابہ جس کے تھی رنگ اور صفا اور تابندگی میں اور اوس
 خاتم النبوت کہتے تھے خاتم کبیر تا فاعل ختم یعنی کامل کرنا اور پونچھا طرف آخر کے یا یہ کہ بفتح تاہ یعنی
 مہر اور انکو ٹھٹی یعنی وہ پنہر جو دلیل ہے اور پاسبان کے کہ نہیں بعد اوس سرور کے پیغمبر کوئی اور
 وجہ تسمیہ اسکا اور پراس اسم کے یعنی خاتم کے وہ ہے کہ وہ سرور نعمت کیا گیا ہے کتب سلطنت کے
 درمیان اور پراس کے یعنی یہ کہ اوسکی پشت پر خاتم ہو گئی پس وہ ہے خاتم وہ علامت ہے کہ پہچانا
 جاتا ہے اوس سے وہ سرور کہ وہی پیغمبر ہے جسکی بشارت دی گئی تھی اور محفوظ رکھا گیا ہے وہ
 سرور قدح اور طعن کی راہ سے مانند اوس چیز کے جسپر مہر کی جاتی ہے تاکہ راہ پنا سے طرف اوسکے
 خلل اور فساد اور یہ خاتم النبوت ایک آیت تھی آیات الہی سے اور ایک سر تھا مخصوص ساتھ
 اوسی سرور کے آیات جمع آیت بمعنی نشان اور علامت ستر رک کے درمیان کتاب کا نام ہے
 وہی بن مہبے لایا ہے یعنی صاحب ستر رک نے کہا ہے کہ مبعوث میں ہوا کوئی پیغمبر مگر
 یہ کہ علامت نبوت کی سیرے ہاتھ میں اوسکے مگر ہمارے پیغمبر صلوٰۃ اللہ علیہ کہ علامت نبوت کی اوس
 جناب کے کتفین میں تھی شہر نبوت کا ہے تو وہ نامہ وراثت ہے کہ ہے عظمت سے جسکو ہر رشتہ پہ
 اوشیچ این حجر کی نے شکات کی شرح میں کہا ہے کہ لکھا ہوا تھا اوس خاتم پر ائد و حدہ لائشریک
 نہ توجہ بحیث کنت فانک مضمور یعنی اللہ تعالیٰ واحد ہے شریک اوسکا کوئی نہیں توجہ کرتو جس

حیثیت کہ تو ہے پس تحقیق کہ تو نصرت پائے ہوئے ہے اور رایتونین آیا ہے کہ او سب کا ایک شخص تھا کہ درخت کی کڑیا تھا اور بعض رایتونین آیا ہے کہ غایب ہوئی تھ نبوت سرور عالم کی وقت کے بعد اور اسی سے پہچانا گیا وفات یا حضرت کا اور گویا کہ یہ غائب ہوا حضرت م کی موت کے ظاہر کر نیکی واسطے تھا اس جہت سے کہ لوگوں میں شبہ اور اختلاف واقع ہوا تھا اور اس جانب کے حجت فرمانین یا یہ کہ وہی خاتم دلیل نبوت تھی اور اب حاجت باقی نہ رہی اس کے اثبات کرنے میں یا نہ کسی اور سر کی جہت سے ہو یہ میں خدا واناتر ہے نہ یہ کہ اس جہت سے ہو کہ نبوت باقی نہیں رہی مرنیکے بعد کیونکہ نبوت اور رسالت باقی ہے بعد از موت اکثر رایتونین یوں آیا ہے کہ خاتم النبوة بین کتفین تھی اور بعض روایت میں عندنا غرض کتفہ الیرسی یعنی مہر نبوت جانب یسار کے ناغض کے پاس تھی ناغض استخوان نرم کو کہتے ہیں جسے غضروف بولتے ہیں اور نورشتی لے کہا ہے کہ ان دونوں قول میں اختلاف نہیں کیونکہ بین الکتفین سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں شانوں کے بیچ ہی میں ہوا اگر کتف یرسی کی جانب بھی ہو تو بھی بین الکتفین ہی ہے اور اسی طرح ہے جس روایت میں کہ کتف الیمنی آیا ہے یعنی جانب کتف الیمین وائے اعلم اور رایتونین نے ذکر کیا ہے مہر نبوت کی صورت اور شکل کا اور تشبیہ دی ہے اسے اول چیزوں سے جنھیں پہچانتے ہیں پس تشبیہ دی ہے اس کو کہ بوتر کے انڈیے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ غدہ حمرا تھا یعنی سرخ غدہ جیسے گرہ جو جہد میں ہوتی ہے پوست کے اندر فی الصراح غدہ گوشت کی گرہ جمع اس کی غدہ ہے اور مراد وہ ہے کہ وہ خاتم غدہ کی شبیہ رکھتی تھی اور حمرا بمعنی مائل سرخی ہے پس سنا فی انہیں یہ تعریف اوسبات کی جو اوپر مذکور ہوا کہ رنگ خاتم النبوت کا بدن کے رنگ کے مانند تھا اور اسمیں رو کرنا ہے اور اوس شخص کے کہ جسے کہا کہ رنگ و سنا بر سیاہ تھا کذا فی شرح الشیخ ابن حجر علی الشماں یعنی شرح شمائل حواں حجر سے ہوا اسمیں بھی ایسا ہی لکھا ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ مثل زرا سجا زر کہتے ہیں گرتے کے گریبان کے تکیے کے تین اور حیلہ اوس لکھ کر کہتے ہیں کہ جہاں دو وطن کو مایون چٹاویں جمع اس کی حمال ہے یعنی خاتم نبوہ مثل رجبہ تھی کہ اقال الجہود یعنی تمام علما نے یونین کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حیلہ ایک پرندہ مشہور ہے اور زراو کے بٹھے کو کہتے ہیں اور یہ بات موافق حدیث کہ فیضہ حمرا ہے یعنی موافق اس کے ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ خاتم نبوت کی بوتر کے انڈے کی طرح تھی لیکن کہا ہے لفظ زرا لغت میں بھڑکے

معنی نہیں آیا مگر تشبیہ دے رہے ہوں درجہ سے کذا فی بعض ترویج الشمال اور بعضون نے کہا ہے کہ تقدیم را کی اور زیادہ کے بھی آئی ہے یعنی زراور یعنی بیضہ ہے اور ایک حدیث میں ترمذی سے آیا ہے شعرات مجتہات کر کے یعنی بال تھے جمع کیے ہوئے یعنی گوشت کا ٹکڑا کہ جب ہر بال تھے پس راوی نے یہی بال گمان کیے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت کی پشت مبارک میں گوشت کا ٹکڑا کہ جب ہر بال تھے تھا بلند اور ایک روایت میں آیا ہے کہ مانند سٹھی کے تھا کہ گرداؤ سے کھال تھے مانند تار لیل کے تار لیل ساتھ ہر کے بروزن مصابیح جمع مالول ہے بروزن زبور یعنی وہ دانے جو پوست سے نکلے ہیں بخود کے مانند جو کچھ مذکور ہوا سب اس خاتم کی صورت ظاہر و شکل اس کی ہے دیکھنے میں لیکن تحت میں اس کے ایک عظیم تھا ایسا کہ مخصوص اسی جناب سے ایسا کہ نہ تھا کسی پیچہ کو سوا اس جناب کے

بیان حضرت کے ہاتھوں کا

شمال ترمذی کے درمیان حضرت سرور عالم کے ہاتھوں کے وصف مذکور ہیں طویل الزندین زبیدین تشبیہ ہے زند کا یعنی بند دست یعنی بند دست اس جناب کے دراز تھے فی القاموس الزند و اصل الذراع فی الکف و ہما زندان یعنی زند کہتے ہیں ذراع کے پیوستہ ہونے کی جگہ کو تیلی میں اور ذراع کہنی سے بیچ کی اونٹلی کے سترک کے تین اور صورت و رازی کی بند دست میں چندان ظاہر نہیں ہوتی اور ہاتھ اس کے ممکن ہے کہ یہ بند دست مبارک میں حضرت کے دراز واقع ہوا ہوئے اور ایک روایت میں آیا ہے بل الذراعین اور ایک روایت میں بل العضین یعنی مطربانہ و عضدین تشبیہ عضد ہے یعنی بازو و اصراع میں ذراع یعنی جب الراحة یعنی فراخ تیلی اور ایک روایت میں بطل الکفین آیا ہے یعنی کھدست و ولون کشادہ اور وسیع تھے اس جناب کے بطل الکفین جب الراحة کے موافق ہے راحت تیلی کو کہتے ہیں فی الصراح بطل بالکسر دست کشادہ اور ایک روایت میں بطل الکفین ہے یعنی لین الکفین یعنی نرم تیلیاں و ولون ہاتھ کی اور سابق حضرت کے مو سے مبارک کے وصف میں مذکور ہوا ہے کہ بطل یعنی لٹکے ہوئے نرم بال مقابل جعد کے گویا بطل الکفین کو اوپر جگہ سے لیا ہے اور بطل الجسم یعنی مرد خوش قدم مستوی القامت بھی آیا ہے اور قاموس میں رجل بطل الیدین یعنی سہمی مرد کہا ہے کیونکہ کفنی فراخ دست ہوتا ہے اور تفسیر کی ہے شش الکفین کی سطر و شش تیلیاں کر کے

اور سطر یعنی فرج ہے اور درستی کے معنی لینے میں غش کے کلام کیا ہے کہ حدیث بخیرین اوس جناب کے کف دست کے وصف کی ہے نرمی اور ملائمت کر کے چنانچہ روایت کرتا ہے طبرانی مستوردین شد او کے باپ سے کہ کہا یعنی اوسی شد او نے کہ آیا میں نرم و یک سول خدا کے پس سج کیا میں اوس جناب کے دست شریف کے تین ابرشیم سے زیادہ نرم تھے ہاتھ اوس سردی کے اور بدن سے زیادہ سرد معلوم کیا چاہیے کہ یہ سردی دست مبارک کی وہ سردی نہیں جو بدوت طبیعت کے عارضے سے اور فراج کی سردی سے خشکی اور عرق آکودگی ہوتی ہے اور چھوڑنے سے اوس کے طبیعت کو ناگوار گذرتا ہے بلکہ وہ خشکی ناشی ہے اعتدال فراج سے اور عدم غلبہ حرارت سے کہ جسکے ہاتھ لگانے سے راحت آتی ہے اور دل خوش ہوتا ہے اور سجاری کے درمیان انس بن مالک سے لایا ہے کہ کہا میں نہیں کیا میں حریر کو اور نہ دیا کے تین نرم تر رسول خدا کے کف دست سے یعنی حضرت کی ہتیلیاں اتنی نرم تھیں کہ حریر اور دیبا میں میں وہ نرمی نہ پائی ویا بھی قسم حریر سے جسب کپڑے نرم ہوتا ہے پس ہاتھ درستی کے کس طرح جمع ہوئے یعنی بخش الکفین کا مفہوم سا تھ سبط الکفین کے کس طرح موا کرے ہاں سچ نرمی سا تھ بطری کے جمع ہوتی ہے جس طرح تمامی بدن مبارک اوس جناب کا نرم اور لطیف اور نرم اور سطر اور قوی تھا اسی طرح ہتیلیاں ہاتھ کی نرم تھیں اور رگ و شست اور بعضوں نے کہا ہے کہ موصوف ہونا کف دست مبارک کا سا تھ نرمی اور درستی کے اختلاف احوال کی اعتبار کرتی ہے پس جب کام کرتے حضرت بہما دین اور اسلحہ اور ہتیار و نجا استعمال رہتا اوس جناب کو اور خانہ کعبہ کا کار و بار تب و ثرت ہوتی تھیں ہتیلیاں بسبب اون کا مونکے اور جب ترک فرماتے اون کا مونکے بجا خود آتی تھیں یعنی پھر نرم ہوتی تھیں ہتیلیاں اپنی اصل جبلت سے کہ قبل اور روایت کرتے ہیں کہ اصمعی نے جو امام الیہ لغت کا ہے جب تفسیر کی شش کی شش کر کے یعنی شش کے معنی نشوونہ کر کے کیے اوسے کہا گیا اوسے تین کہ وار و ہوا ہے وصف نبی میں کہ حضرت لین لٹت تھے کس طرح تفسیر کی توتے نشوونہ کر کے پس عہد کیا اوسے کہ تفسیر نہ کرے حدیث کی مگر ضبط اور احتیاط کر نیکی بعد اوریہ مجمعی نہایت مفید تھا انصاف میں اور رعایت اور بین سا تھ جناب سائے کے ایک بار اوسے تین سوال کیا اس حدیث کا انہ لینان علی قلبی کہ کیفیت اس غن کی اور حقیقت اسکی کیا ہے جواب دیا اوسے کہ سول خدا کے قلب اور غن کے سوا اگر کوچھے تم تو جواب دیتا میں تم کو جو کچھ

جانتا تھا لیکن بیان دم نہیں مارتا کیونکہ حقیقت اسکی سوائے علام الغیوب کے کوئی نہیں جانتا
رحمت خدا کی اوس پر اور اس کے انصاف اور اوب کرنے پر تمت اللفظی معنی اور اسکے ترجمہ اپنی طرف
نسبت کر کے کہتا ہے تاکہ نوکھیونکو غلبان خاطر باقی نہ رہے یعنی تحقیق شان یہ ہے کہ یہ وہ چیز ہے
میرے دل پر اور بندے نے بعض سیر کی کتب میں اسکو لیون دیکھا ہے انہ لیغان علی قلبی و انفعرا
اور اسکا حاصل یہ ہے کہ سرور عالم کو جو ہمیشہ غرق ہی رہتے تھے مکاشفہ نہیں اور مقامات قرب الہی
میں اوس جناب کو جو بعض حالات رونما ہوئے تھے اوسکو فرمایا گیا کرتے تھے انتہی اور قاضی عیاض
نے کہا ہے کہ ابو عبید نے تفسیر کی ہے شش کی غلط او قصر کر کے یعنی فرسبی اور کوتاہی اور کہا ہے کہ یہ
طوڑنیک ہے اگر مردوں کی تیلیوں میں ہوں یہ کہ عورتوں میں اور روکیا گیا ہے یہ قول اور اس بات کے
کہ وارد ہوا ہے سائل الاطراف میں ہمارے سیلان کرنے والی اور کنارے اعضا کے مراد و نگلیون نے
یعنی ورازا و روان اور شغابین کہا ہے کہ طویل الاصاب یعنی اونگلیان اوس جناب کی لمبی خمیر
اور ایک روایت شائل الاطراف میں ہجیر کر کے یہ بھی نزدیک بمعنی شائل ہے مصداق کا شول
ہے بمعنی کھینچنا پتھر کا اور بوجھ اور ٹھاننا زمین سے اور اٹھانا ناقصہ کا اپنی دم کے تین اور ایک ہوتا
میں ساکن آیا ہے تبدیل لازم کر کے نون سے جس طرح جبریل اور جبرن قال ابن الانباری نے اسکو
ابن انباری نے کہا ہے اور یہ صفت منافی قصر کے ہر جوند کو رہا اور صواب وہ ہے کہ شش بمعنی
فرسبی ہے بدون قصر اور خشونت کے یعنی اوسکے معنی فرسبی ہیں ایسے کہ جنہیں کوتاہی اور سختی کے
معنی نہیں اگرچہ صحاح اور قاموس سے معنی خشونت کے معلوم ہوئے ہیں پس سچ اور جان کہ صحاح
اور آثار اور برکات اور ہجرے دست شریف کے زیادہ اوسپر ہیں جو کچھ لکھے جاوین روایت کی
ہے سلمہ مسیح فرمایا رسول خدا نے جابر بن سمہ کے رخسار سے کئی تین جابر کہتا ہے کہ میں باپی
میں اوس جناب کے دست مبارک میں ایسی سردی اور ایسی بو کہ گویا باہر نکالا ہے ہاتھ حطار
کی ڈبیل سے اور طبرانی اور ہیثمی کے نزدیک آیا ہے کہ کہا وایل بن حجر نے کہ مصافرہ کیا ہے حضرت کے
دست مبارک کے تین بعد اسکے سوگھتا ہوں اپنے ہاتھ کو پس پاتا ہوں بہتر مشک کی بو سے اور
یزید بن اسود کہتا ہے کہ دیا جھکا حضرت نے اپنے دست مبارک کے تین ناگاہ پایا میں اوس سرد
کے ہاتھ کو برت سے زیادہ سرد اور مشک سے زیادہ خوشبو اور معدن ابی و قاص شے آیا ہے

کہ کیا لینے سے مراد ہے کہ ایک بار تشریف لائے حضرت میری بیماری پر سی کے لیے پس رکھا دست مبارک کے تین میری پیشانی پر پس سج فرمایا میرے چہرے اور چھانی اور شکم کے تین پس ہمیشہ میرے خیال پر تھی یہ بات کہ پاناہوں دست مبارک کی سردی اپنے کلیجے پر اس گھڑی تک پوشیدہ نہ رہے کہ طیب اوس سرور کے یعنی خوشبو شامل تھی اوس جناب کے تمام بدن مطیب کے تین ہیئت تک کہ اپنے کو اور بول کو اوس سرور کے جیسا کہ حضرت کے طیب کے بیان میں مذکور ہوگا

انشاء اللہ تعالیٰ

بیان دست مبارک کی برودت کا

کیا معنی رکھتی ہے صحت بدن کی علامت وہ ہے کہ گرم اور معتدل ہو پس یہ سردی وہ سردی نہیں ہے جو سردی فراج کے واسطے سے اور طبیعت کی برودت کی جہت سے خشک اور عرق آلودہ ہوا اور لس کرنے سے اور سے طبیعت کو ناخوش معلوم ہو بلکہ یہ ناشی ہے اعتدال فراج اور عدم غلبہ حرارت سے کہ لس کرنے سے اوس کے راحت اور ذوق حاصل ہوتا ہے جس طرح سعد بن ابی وقاص کی حدیث سے اور اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے جو فاجم و بالذکر

بیان قدم مبارک کا

حضرت رسول کے قدم مبارک کے وصف میں بھی واقع ہوا ہے شش القدین جس طرح شش الکفین آیا ہے لیکن تفسیر کی ہے اوسکی مواہب میں غلط اصلاح قدین کر کے یعنی انگلیاں پاؤں کی فریقہ تین اور مشارق کے درمیان دونوں کو یعنی سیم لکھا ہے بے گوشت وار دونوں سے مراد شش القدین اور شش الکفین ہے اور وصف پائین واقع ہوا ہے خصان الاخصین انحصار وہ جگہ ہے پاؤں کے نیچے جو زمین کو نہیں لگتی راہ چلتے وقت اور اوسے ہندی میں کہتے ہیں اور صراح میں انحصار یعنی بارگاہ پاکی خصان بروزن سبحان اوس مرد کو کہتے ہیں جسے انحصار ہو یعنی وہی تلو اور اضافہ خصان کی طرف انحصار کے واسطے مبارک ہے کہ ہے اور شدید الانحصار اوسکو کہتے ہیں جبکہ پاؤں زمین سے اونچا رہتا ہو کذا نقل عن ابن الاثیر یعنی ابن اثیر سے اسی طرح منقول ہے اور اوس جناب کے قدموں کے وصف میں آیا ہے میح القدین کر کے یعنی ہموار و دونوں پاؤں آباد رہیں اودگی اور بیوا کی اصلاح نہیں میں عنہا المار یعنی ایسے

پانی خواہ اور لطیف پانیوں اور سرور کے جسے سیلان کرتا ہے اور جلد چلکتا ہے پانی لطافت کی حد تک اپنے انی بالہ کی حد تک میں لیواں آیا ہے اور انی سر پر ہنسی آیا ہے کہ جب رسول خداؐ فی سفر فرماتے تھے تین بیٹے پانوں سے راہ چلتے تھے رستہ چلتے تمام قدم سے اونچے تھے اور سرور کو انحصار رواہ البیہقی اور انی امامہؑ سے آیا ہے کہ کہا تھے حضرت کہ نہ تھا اور اس براب کو انحصار فی سفر فرماتے تھے تین کو تمام پانوں سے رواہ ابن عساکر اور دوسرے راویا نے کہا نامہ نزدیک گذر مسیح القدرین کو بھی انھیں معنوی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰؑ مسیحؑ کہتے ہیں اسی جہ سے کہتے ہیں کہ ان کو انحصار تھا واللہ اعلم وینبو عنہما المبارکون نزدیک حضرت محمدؐ ہے یہ نہ کہ تم مسیح القدرین ہو اور ان دونوں ملائکہ میں منافات ظاہر ہے یعنی جو مذکور ہوا کہ رسول خداؐ کے قدم میں انحصار تھا اور دوسری حدیث یہ کہ تھا نذاک یہ کہ کہا ہوا ہے موافقت میں دونوں حدیثوں کی کہ سرور عالم کو تھوڑا انحصار تھا اور برابر تھا اوس جن کے پانوں کو تموا اور رستہ اونچا بھی نہ تھا لیکن جب خرام فرماتے تھے تین پر تمام قدم سے چلتے تھے اور بڑھ جاتا تھا تین پر قدم شریف اور تین ہوتا تھا انحصار کذا نقل عن ابی الاعرابی لیکن اس تقدیر پر اعتبار سنا جائے بعض شرح کہ انیوا لون نے انحصار کے درمیان کیا ہے خوب نہیں اس سوج اور عبد اللہ بن بریدہ سے آیا ہے کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حسن البشر قد مارواہ ابن سعد یعنی حضرت بہترین بشر تھے نزد محمدؐ اور اوس جناب کی اڑی کی وصف میں آیا ہے منہوس العقب یعنی اوس جناب کا پاشنہ کم گوشت تھا اور بڑا کیا ہے لفظ منہوس کے تین میں بے نقط کر کے کثرت اور صاحب بحرین اور ابن اثیر نے کہا ہے شین بحجہ کہہ کے یعنی منہوش اور بعضوں نے کہا ہے یعنی آجی جوا و مجری جوا ہوا و جراح میں منہوس میں سے یعنی مرد کم گوشت اور بولف کرتا ہے کہ سر سے پیرو سوی بہلانی کے پانوں کی اڑیاں صفا اور لطافت میں ایسی پاکیزہ تھیں کہ کسی خوبصورت کے کال ویسے نہوں گے اور تھا وہ کمرہ وافر رکھتا تھا علیہ رسولؐ سے اور مواہب لدنیہ میں کہا ہے کہ میونہ نبت کرزم سے آیا ہے کہ کئی دیکھی میں نیمہ خذ کے تین میں نہیں بھولے مجھے حضرت کے قدم مبارک کے انگشت سبابہ کی دلازی تمام کی اونگھوئے رواہ احمد و الطبرانی یعنی وہ واسات کے راوی ہیں سبابہ انگوٹھے کے پاس کی اونگھ کی کا نام ہے اور پانچوں اونگھوئے کے نام علی الترتیب یون ہیں

ابن ابی سبابة وسطی بن بصرہ غفرلہ اور جابر بن سمور سے آیا ہے کہ گناہی خضر رسول خدا کی بیٹھی ہو گیا
پانوں کی متظار اور کہا کہ شور مچا رہا ہے زبانوں پر کہ سبابة دست مبارک کی وسطی سے ورا تھی اور
حافظ بن حجر نے کہا ہے کہ غلطی ہے اس شخص کی جسے کہا اور نہیں یہ بیٹھے ورا تھی مگر پانوں کی انگلیوں
میں اور قصاصہ حسنین مذکور ہے کہ یہ وہ چوک ہے جو پیداموئی ہے مجھوسا کرنے سے مطلق رویت
پر جو سیونہ بنت کرزم نے کی کہ وہ بیٹھے رسول خدا کی انگلیوں کو کہ ایسی تھیں لیکن امام احمد کی سند کے
و میان حدیث مقید ہے بل کہ کہ جیسا کہ مذکور ہوا اور اسی طرح بیٹھی کے نزدیک اتنی کلام اللہ
بیٹھے میمونہ کی روایت میں قید اس بات کی نہیں کہ انگلی پانوں کی یا ہاتھ کی صرف سبابة ہی مذکور ہے اور مطہر کے
یہی معنی ہیں اور امام احمد کی کتاب میں جب کا نام سند ہے اور میں قید ہر پانوں کے کہ بیٹھے سبابة پاؤں اور وسطی
وسطی سے اور مقید کے معنی یہی ہیں مؤلف کتاب حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ بھجوا یا
کیا ہونہیں اور قیامت تان دونوں انگلیوں کے اور بلایا سبابة اور وسطی کے تین اور اشارت کی اور جناب
نے طرف مقدم ہونے اپنے بحث کے اور قیامت کے اتنی تفاوت اور تقدم سے جو درمیان دو
انگلیوں کے ہر او بعضوں نے کہا ہے کہ اشارت کی اور جناب نے بعثت اور قیامت کی معیت کی
طرف مبالغہ کی رو سے بیٹھے بعثت اور قیامت ایک تھا اور نہیں تو دونوں انگلیوں کو باہم ملائی
اعتبار نہ تھی اور جواب اور کیا ہے کہ دونوں انگلیوں کو باہم ضم کرنے سے ظاہر ہوتا ہے تفاوت
تقدم اور تاخر کا اور بعضوں نے کہا ہے کہ سبابة اور وسطی اور جناب کی برابر تھی اور ایک جماعت
کہتی ہے کہ اس وقت دونوں انگلیاں برابر ہوں بیٹھے جس وقت اس جناب نے فرمایا اور اس بات کو
بطریق ہجرت واسطے ظاہر کرنے حجت کے اور مبالغہ کے دائرہ علم او کان فی سائتہ خموشہ بیٹھے اور جھٹی
دونوں انگلیوں میں اور جناب کے بار کی بیٹھے پر گوشت اور خیمہ تھیں بلکہ باریک اور لطیف تھیں
وفی حدیث نظرت الی ساقہ کا نا ہجرت بیٹھے دیکھا بیٹھے رسول خدا کی پٹلی کے تین جس طرح کچھو کے
ورخت کا کا بھا اور جہار کے تین شحم الغنل بھی کہتے ہیں کیونکہ ہموار و صاف اور لطیف اور سپید
ہوتا ہے اور اس جناب کے مفضلون کی تعریف میں آیا ہے شحم الکراویں بیٹھے اور جناب کے اتھوٹون
کے بندہ طبر تھے کروں بروزن فحول بالضم اون دونوں ہڈیوں کو کہتے ہیں جو پیوستہ ہوں آپس میں
مفضل کے درمیان اور کہتے ہیں کہ مراد اس سے بیٹھے شحم الکراویں کے مضموم سے سببری اعضا اور

قوت اعضا ہے اور صراح میں کہ دوس مفصل کی اون ٹہنیوں کو کہتے ہیں جو دو گانہ ہوں طرح
دو شانے اور دو زانو وغیرہ

بیان حضرت سرور عالم کے قامت مبارک کا

فصل تہذیبیہ رسول ہاشمی چمن میں تھا نو ہمال بلخ قدس بے سرو کے ہاتھ آیا ہر زیب پگمش
عالم میں از بہتان انہی کہ وہ قامت زیبا لطیف اور درست اور حسیٰ کہ نہ کوتاہ اور نہ دراز اور
ساتھ اس کے مال بہ رازی تھے اور اسی واسطے ایک حدیث میں آیا ہے کان یجۃ من القوم یعنی تھا
وہ سرور رجبہ قوم سے اور رجبہ اور ربیع اور سکوکہ کہتے ہیں جو شخص متوسط القامت ہو اور ایک حدیث
میں آیا ہے اطول من الربیع والقصیر من الشذب یعنی تھے رسول خدا دراز تر ربیع سے جسے میانہ
قد کہتے ہیں اس جہت کہ اس جناب کا قد لطیف مائل بہ رازی تھا اور کوتاہ تر شذب سے بروزن
مطلہ اسے کہتے ہیں جو بہت لمبا ہو ساتھ مخالفت اور اضطراب قامت کے اور ابن ابی ہالہ کی حدیث نیز
آیا ہے لم یکن بالطویل لم یقل یعنی سرور عالم طویل ایسے تھے کہ طویل منقطع ہوں بروزن متصل ہم مائل
باب افتعال سے اور یوزن اسم مفعول باب تفعیل سے بھی اور دونوں جگہ عن مجملہ و مجملہ بھی آیا ہے
اسے کہتے ہیں جو شخص لمبا ہو نہایت رازی میں ولما بالقصیر المتروک عطف بالطویل لم یقل یعنی وہ
سرور نہ تو ایسا دراز تھا کہ بہت دراز ہو اور نہ کوتاہ قد جو تھوڑا ہو اور تھوڑا اسے کہتے ہیں جسکے
بعض اجزاء آمدہ ہوں بعض میں اس عبارت سے اثبات قصر بھی ہوتا ہے لیکن بہت نہ اس مرتبہ میں کہ
لازم توسط ہو اور ایک حدیث میں لم یکن بالطویل الباس آیا ہے یعنی حضرت کا قد مبارک رازی باز
کر کے نہ تھا باین معنی مبادیے افراط پایا ہو طول میں آیا کہ سب سے دراز اور جدا ہو اور علی مرتضیٰ
کی حدیث میں آیا ہے ولیس بالذامب طولا و فوق الریۃ اذا جارت القوم عمر ہم یعنی حضرت کا قد مبارک
ایسا نہ تھا کہ بہت لمبا ہو لیکن رجبہ تھا اعتبار کرتے ہیں کی طرف طول کے پس وقت آتا ہے سرور
ساتھ قوم کے پوشیدہ فرماتا و نکے تین یعنی بہت اور کوتاہ نظر آتی قوم آگے اس سرور کے اور ارام المؤمنین
عائشہ صدیقہ کی حدیث میں آیا ہے کہ جب حضرت تھا تھے بیع تھا اور جب قوم میں ہوئے مت سب بلند
اور سر فراز معلوم ہوئے اور نسبت دیے جاتے طول سے اور اگر دو مرد اس جناب کے دو طرف ہوتے
دونوں سے بلند معلوم ہوتے اور جب جدا ہوتے نسبت دیے جاتے تین سے اور مجلس کے درمیان بھی

اقتین مبارک اوس جناب کے سبب بلند تھے اور اوس سرور کی پرچھائیں محنتی نہ و صوب میں نہ چاندنی
میں رواہ الحکیم الترمذی عن ذکوان فی نوادر الاصول یعنی حکیم ترمذی نے یہ سایہ نہ توئی روایت
کی ہے ذکوان سے نوادر الاصول کے درمیان اور جب ہاں بزرگوں سے کہ انھوں نے ذکر نہیں کیا
چراغ کا اور رسول خدا کے اسماء شریفہ ایک اسم نور ہے اور نور کو سایہ نہیں ہوتا قطعہ
قامت تری سر تا پا کہ نور کا عالم ہے بدائے میں ترے قدر کے آسودہ و دو عالم ہے بدائے
انہی ہے کب نور کو سایہ ہے بدائے سایہ لطف حق تو شرفا و م ہے

بیان حضرت کے رنگ کا

رنگ حضرت سرور عالم کا روشن اور تابان تھا اور اتفاق رکھتے ہیں جمہور اصحاب یعنی تمامی اصحاب
اس بات کو رنگ و س جناب کا سفید تھا اور وصف کی ہے انھوں نے اوس سرور کی ابیض کر کے یعنی
سپید تر اور بعضوں نے کہا ہے کان ابیض ملیحاً یعنی رنگ و س جناب کا ابیض نکلیں تھا اور ایک
روایت میں ابیض ملیح الوجہ آیا ہے یعنی سپید رنگ نمکدار چہرہ اور یہ احتمال کھتا ہے کہ مراد وصف
کی بیاض کر کے ہے اور ملاحظہ صفت زاید ہے واسطے بیان کرنے اوس جناب کے حسن اور جمال کے
اور اوس سرور کے دیدار جان فراکی دلربائی اور لذت بخشی کے بیان کے لیے ہوگی یا یہ کہ وہ صفت
واسطے اقل کرنے کے ہے ابیض خالص بے نمک ہے جسے امیق کہتے ہیں اور تفسیر کی ہے مفسر و نج
اوسکی یعنی امیق کی اوس ابیض کر کے جبکہ آنیرش نہوسرخ اور زردی اور گندم گونی سے جب چمک
اور روشنی نہو جیسے ہمارے سنہ کی سپیدی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ سرور بہت سپید
اور بہت سیاہ مو تھا ابو طالب کے شعر میں مرح میں اوس سرور کی آیا ہے شہر و ابیض سیتہ الغم
بوجہ بد شمال الیتامی عصمتہ للارامل بد تمام ابر سپید کو کہتے ہیں اور سپید بادل بارندہ ہوتا
بغلامنا بر سیاہ شمال یعنی نمکدار زندہ اور اسی طرح عصمتہ ارامل بیوہ عورتیں یعنی رسول خدا علیہ
ابیض تھے کہ ابر سپید اوس جناب کی وجہ مبارک کا نشہ تھا اور وہ سرور پرورش کرنے والا مٹی و خاک
اور بیوہ عورتوں کا ہے قطعہ سحاب لطیف یزدانی محمد بد جہان میں رحمة اللعالمین ہے بد ہویا سا
اوس رخ روشن کا گویا بد شکم من ابر کے پانی نہیں ہے بد یتامی اور ارامل کا وہ لمبا بد گہبان اور
شفیع المذنبین ہے بد اور علی مرتضیٰ کی حدیث میں آیا ہے ابیض مشرب یعنی رنگ و س جناب کا

ابيض تھا ایسا ابيض کہ شرب اور شرب الشراب سے آیا ہے یعنی آمیزش ایک رنگ کی دوسرے رنگ کے ساتھ گویا ایک رنگ دوسرے رنگ کو ملا یا گیا ہے اور اوہان شرب جگرہ ہے اور جگرہ بمعنی سرخ یعنی سرخ سپید اور ایک روایت میں صریح کر کے بھی آیا ہے ابيض شرب جگرہ یعنی سرخ سپید رنگ کر کے اور زہر اللؤلؤ جو انس کی حدیث میں آیا ہے اسکی بھی تفسیر بعضوں نے یہی کی ہے اور ظاہر وہ ہے کہ مراد اس سے چمک ورتابندگی ہے اور نسائی کی حدیث میں ابوہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت رسول اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھے تھے کہ ایک اعرابی وفات میں آیا یعنی المیہ گیری اور اپنی سادگی اور محبت اور نجب کی رو سے کہنے لگا ائین ابن عبدالمطلب یعنی کمان ہے اور کون جو ختم میں ہے بٹیا عبدالمطلب کا یعنی وہ کوئی جو شہو رہا ہے جہانن جہال اور کیاں کر کے کہ عالمگیر ہوا ہے آوازہ او سکے جاوہ و جلال کا اور او سکے آوازہ کمال نے خلعت کے گوش کو پر کیا ہے صحابہ نے کہا اوس اعرابی کو کہ ذا المضر المہرق یعنی یہ مرد سرخ سپید جو اپنی کہنی سے بالمش ناز نکلیہ کیے ہوئے بیٹھا ہے اللہ صلی علی محمد وآلہ قدر حسنہ و جمالہ قاسوس میں مغرور شخص کو کہتے ہیں جسکے ہرے کی سرخی سفیدی میں ہو یعنی ابيض شرب اور تفریق بر وزن تفتل وہ شخص جو اپنے مہرق سے تکیہ کیے ہوئے ہو اور حدیث بخاری میں انسؓ سے آیا ہے لیس بابيض الامق اور امق کے معنی اوپر مذکور ہوئے و فی القاموس الامق الابيض الذی لا یخالطہ عرق ولا یمیز اللؤلؤ یعنی امق رنگ سفید کہتے ہیں جہین سرخی کی آمیزش نہ ہو اور چمک رنگ کی بھی نہ ہو اور سر و عالم کے رنگ کے وصف میں اسے بھی جہاں واقع ہوا ہے اور عمرہ بالضم ایک مرتبہ ہے درمیان سپیدی اور سیاہی کے اور عمرہ گویوں کو کہتے ہیں کہ فی القاموس او صراح میں عمرہ گندم رنگ اور کہا ہے ابیہون سے کہ یہ یعنی اسے ابيض شرب میں جمع ہوتا ہے اور بطلان کرتے ہیں اسے کہ تین اوپہر سے لے کر اسے ابيض شرب میں جمع کرتے ہیں اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ وہ سرور ابيض تھا ابیہون کہ سپیدی کو مائل بھر تھی اور کہا ہے ابیہون نے یعنی مفسرون نے کہ شرب جب شمع ہو تو شاہد اسے کہ ہے لیکن او مہرقی کرنے والا اور سکا ہے کیونکہ سیاہی رنگ او مہ کے درمیان بہت ہوتی ہے جس طرح حدیث ترمذی میں آیا ہے لیس بابيض الامق ولا بالادم یعنی رنگ اوس جناب کا ابيض امق تھا اور ادوم تھا اور قاموس او صراح سے معلوم ہوتا ہے کہ او مہ بمعنی عمرہ ہے اور ادوم بمعنی اسمر ہے اور

اس تقدیر میں بقول او سکے لابلالام اوم سے شدید الادومہ مراد ہوگی اور جو کچھ مذکور رہا اوسکے ظاہر ہوا کہ مراد سمرہ سے وہ سرخی ہے جو پیدید میں ملی رہا اور مراد بیاض سے جو اشبات کی اور کھینچنے وہ بیاض جو جوئی ہوئی اوس سرخی سے ہوا اور جن بیاض کی خمی کی وہ بیاض ہے پیدید میں جو بیاض ہو اہم کشتہ ہیں اور اس تقریر سے ماقطہ ہوا وہ قواں کچھ عربی کو کہا کہ عیث کان اہم صریح نبیوں کا ایک گروہ تھا اور ان کو جوئی عربیوں میں شریف واقع ہوا اور لابلالام واقع ہوا ہے اور اوم رنگاں عمر کہتے ہیں اور دوسری تقریر جو زمی سے جو صریح میں درمیان بیاض اور سمرہ کے کہا ہے کہ حضرت کے جسد مبارک میں جس جس جگہ دھوپ اور ہوا پہونتی تھی جس طرح چہرہ اور گردن اور ہاتھ اوس جناب کے اسم تھا اور جو کچھ بدن لباس میں تھا پوشیدہ رہتا تھا ابیض تھا اور اشبات کی تھی عن کی ہے کیونکہ دھوپ اور ہوا کو تاثر نہ تھی بدن شریف میں حضرت کے اور اوس سرور کے رنگ کے تبدیل ہونے میں جس طرح ابن ابی ہاشم کی حدیث میں انوار المتجود واقع ہوا ہے اشارت طرف او سکے کھی ہے یعنی جتنا بدن برہنہ اور باہر رہتا تھا پوشاک سے سو بھی روشن اور سپید اور تابان تھا یہ نہیں کہ بیاض لوگوں کا بدن ہوتا ہے ساتھ اس کے کہ انش خادم درگاہ اور ملازم گاہ بیگاہ ہے پس اس طرح وصف کرے او سکے تین جو غیر وصف ہوا اوس سرور کے پس تاویل اور مراد وہی ہے جو کچھ مذکور رہا اور جنہوں نے کہا کہ کہ آخر عمر شریف میں جب رنگ مبارک پختہ ہوا تھا بجمہر مائل بمرہ ہو گیا تھا پس صریح

بیان حضرت کی رفقا شریف کا

امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰؑ کی حدیث میں آیا ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا مشی تکفأ تکفأ کا نماز منسوب ہے یعنی تھے حضرت کہ جس وقت چلتے میل اور عینیت فرماتے جس طرح جھکتی ہے ڈالی پھولوں کی گویا کہ او ترستے ہیں زمین شیب رویہ سے تکفؤ کی تفسیر ہے او جنہوں نے بمعنی میل کر اطراف رفتار کے جس طرح شاخ گل میل کرتی ہے او تفسیر کی ہونگفؤ کی بمعنی پائون او ٹھانا ساتھ قوت اور سرعت کے بدوش مستی اور نزدیک باز کے اپنی ہریر کا کی حدیث سے آیا ہے کہ جب حضرت پی سفر فرماتے زمین کے تین تمام قدم پی سفر فرماتے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ مشی فرماتے جو تھائیے ساتھ قوت کے چلتے بدوش اعضا کی مستی کے اور ایک حدیث میں علی مرتضیٰؑ سے آیا ہے کہ حضرت قطع فرماتے یعنی چلنے میں او ٹھاتے

بانوں زمین سے بھام اور کشادہ رکھتے قدم اور آسانی اور جلد چلنے بدولت تحرک اور اضطراب کے اور
 کننا حضرت علیؑ کا بیخاطر منسوب یعنی گویا کہ نیچے اوترتے ہیں زمین سمندر سے طرف شیب کے
 اور صوب بختین اور صوب زمین مندر کو کہتے ہیں اور مندر اسخدار سے بمعنی بلندی سے
 طرف شیب کے اوترنا اور تحقیق کہ یہ تشبیہ واسطے تمثیل کے ہے واسطے قوت اور اوٹھانے
 قدم کے تمام بینین کہ واسطے نیکی تحرک و اضطراب کے ہونا فہم اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
 میں آیا ہے کہ کہا بینین دیکھا میں کسی ایک کے تین چالاک تر راہ چلنے میں رسول خداؐ سے
 گویا بیٹی جاتی تھی زمین واسطے اوس سرور کے اور تھے ہم سب کہ شفقت میں ڈالنے تھے ہم
 اپنے تین اور دوڑتے تھے ہم تاکہ ہماری کسکین ساتھ اوس سرور کے اور حضرت بے شک
 سجال خود راہ چلنے تھے بدولت اضطراب یعنی یہ نہ تھا کہ ترو فرماتے ہوں رستہ چلنے میں بلکہ
 جو رفتار تھی سجال خود تھی یہ رفتار اہل غم کی اوائل ہمت اور شجاعت کی ہے اور یہ رفتار اہل
 اور قوی تر ہے اقسام رفتار سے اور ارتق و اسطے اعضا کے اور کبھی غلیں پہنے ہوئے غم
 فرماتے اور کبھی بے غلیں اور کبھی پیادہ چلتے اور کبھی سوار بھی ہوتے خصوصاً غزوات کے
 درمیان قطع پیادہ سروہ گلشن میں گزوب ہڈری خوبی ہے اوس سے بیشتر خوب ہڈ
 کہ ہے تو سر و بتان رسالت ہڈ پیادہ خوب اور مرکوب پر خوب ہڈ اور جب ساتھ اصحاب
 کے سفر میں ہوتے تب اپنے سے آگے آگے بھجواتے اور نکو اور آپ پیچھے سے روانہ ہوتے
 اور فرماتے چھوڑ دو او خالی کھو میری پشت کو واسطے ملا لگ کے اور حدیث میں آیا ہے
 کان یوق اصحاب یعنی تھے حضرت کہ ہانکتے تھے اصحاب کے تین یوق یوق سے آیا ہے
 یعنی ہانکنا و اب کا اور قائم قود سے بمعنی کھینچنا آگے سے اور سفر میں حضرت سرو عالم
 تمام صحابیوں کے بعد چلتے اور ناتوانوں کو تقویت دیتے اور ماندوں کو سوار فرماتے اور کبھی
 اپنا روین کرتے یعنی پیچھے سوار فرماتے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فامع اقسام رفتار
 دین میں ایک اول میں تھوٹ ہے جو تھوٹ چال ہے اندر وہ لوگوں کی اور دلیوں کی جو کھیا
 لکڑیوں کی طرح چلتے ہیں دوسری چال کا نام ارتعاج ہے جو طیش سے اور لکھنے سے اور
 سبک سری اور قلیق اور اضطراب سے چلین یہ دونوں قسم ہوا و قبیح ہیں اور گنہامی اور مردہ دلی

مردہ کی کوئی سرخی چال نہ ہون ہے جو ساتھ حرکت تمام اور سرعت اندک کے چلیں اور سیم رفتار
اوس جناب کی تھی ساتھ سکون اور وقار کے جس میں کبر اور تماوت نہیں آتی تھی چال کا نامہ چم
ہے جو چلنا ساتھ سرعت کے ہو پانچویں قسم کا نامہ ترل ہے اوس رفتار کو کہتے ہیں جو ساتھ
سرعت کے ہو اور اٹھانا پانچویں کا اور مجھ لانا ناٹا ٹون کا جو طرح پہلوان کرتے ہیں چھٹی قسم
مثلاً جو دوڑ کر چلنا اور تیز چلنا ہے اور یہ چال بھی سے سرخی ترستہ ساتویں جو چھٹی سے
بہ وزن مولا اوس رفتار کو کہتے ہیں جو ساتھ تامل کے ہو یعنی جھکنے اٹھنے مقصود کہ چھٹی
پانچویں چلنا ٹون چھٹی ہے یہ وہ چال ہے جو کو دو دو کے چلے نامہ بین اور نامہ کمر چھڑا
کہتے ہیں انھیں معنوں سے وسوین تینٹر یعنی لٹک چال چلنا اور گردن اونچی کرنا جو روش
متکبر و فکی ہے اور ان سب قسموں سے افضل ہون ہے جو رفتار حضرت رسول کی تھی اور
قرآن کے درمیان اس قسم کی رفتار کی مع کی ہے اور فرمایا ہے وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ
فِي الْأَرْضِ هَوْنًا یعنی بندے اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے جو چلتے ہیں زمین پر رفتار بہن
بیان حضرت سرور عالم کی خوشبو کا اور عیسے کا اور فضلات کا یعنی میل کرک غیر
ناوصفتوں سے حضرت سید عالم کی طیب بیچ ہے یعنی بوے خوش کہ وہ اوس سردار کی ذاتی
بو تھی بدون اسبات کے کہ استعمال خوشبو بیونکا خارج سے ہو اور کوئی خوشبو اوس جناب کی
بوے خوش کو پہنچتی تھی انش روایت کرتے ہیں کہ نہیں سونگھی مینے کوئی خوشبو اور نہ شک
اور غنہ خوشبو تر اوس جناب کی بوے خوش سے لینے حضرت کی ذاتی بو ایسی لطیف اور عمدہ
تھی کہ جہاں کی خوشبو بیان او سے نہیں پہنچتی تھیں شہر وادوں بند قبا جب اوس مہ کٹ
ایکے ماہی سے تا بہ مہ مہ کے پناؤم عاصم عتبہ بن فرقد سلمیٰ کی زوجہ سے آیا ہے کہ مہی ہم چار
عوین تین عتبہ کے نزدیک اور ہم ایک ہم مین سے کوشش کرتی تھی خوشبوئی ملنے میں کہ دو مہی
زیادہ خوشبو ہنر ایک اپنے شوہر کے جو عتبہ ہے اور استعمال کرتے تھے ہم خوشبوئی کے اور
نہیں پہنچتی تھی ہم مین سے کسی کی خوشبو عتبہ کی خوشبو کے تین اور استعمال نہیں کرتا تھا عتبہ
خوشبوئی نے کا مگر اس قدر کہ مس کرتا تھا ماتھ سے اپنے منہ کے تین اور سچ کیا کرتا اوس
اپنی واٹھی کو اور تھا خوشبو ہم چاروں سے زیادہ اور جب باہر جاتا طرف لوگوں کے کہتے تھے

کہ جیسے کوئی خوشبو عتبہ کی خوشبو سے زیادہ نہیں دیکھی جتنی ہے وہ یعنی وہی ام عاصم کہ
 کئی مین سے ایک روز عتبہ سے کہ ہم استعمال کرتے ہیں خوشبو بیوگانا اور تو مجھے زیادہ خوشبو
 ہے سبب اسکا کیا ہے جواب دیا کہ بڑا محتاج ہے ایک شہری نے رسول خدا کے زمانے میں
 اور شہری شخصے ٹھہرا لوگنا نام ہے جو نکلتے ہیں اندام پر پس آیا مین نزدیک رسول خدا کے
 اور حکایت کی میں اوس بیماری سے تاکہ حضرت علاج فرماوین فرمایا کہ پڑے اپنے بدن سے
 نکال پس برہنہ ہوا مین اور بیٹھا آگے اوس سرور کے پس دم کیا حضرت نے اپنے روت
 مبارک پر اور پھیرایا ہاتھ میرے شکم پر اور پشت پر پس بیدار ہوئی واسطے میرے یہ خوشبو
 روز سے رواہ الطبرانی فی مجمعہ الصغیر اور آیا ہے کہ ایک مرد اپنی بیٹی کو اوسے شوہر کے
 گھر بھجوا دیا پتا تھا خوشبو نہیں رکھتا تھا حضرت نے حضور میں آیا تاکہ کچھ اوسے عطا کریں اوس وقت
 کچھ حاضر نہ تھا حضرت نے ایک شیشہ نگو دیا اور خوشبوئی ڈالی اور مین بعد پوچھا اپنے بدن
 مبارک سے کچھ پسینا اور اوس شیشے مین ڈالا اور فرمایا کہ والا کیا کر سہیں خوشبوئی اور اپنی
 بیٹی سے کہنا کہ استعمال خوشبوئی کیا کرے اس سے پس تھی وہ عورت کہ جب خوشبو ملتی تھوتے
 اہل مدینہ اوسے اور نام رکھا مدینہ کے سنے والوں نے اوسے گھر کا بیت الطیبین اور اس
 سے آیا ہے کہ آئے ایک روز حضرت ہمارے گھر مین اور قیلو کہ کیا قیلو کہ دوپہر کے سونے
 کہتے ہیں اوس میندے کے عالم مین پسینا آیا حضرت کو اور تھی حاجت حضرت کی کہ خواب میں پسینا
 آتا میری ماں ام سلیم نے ایک شیشہ لیا اور بدن مبارک سے پسینا لیکر اوس مین ڈالا اور شروع کیا
 پس بیدار ہوئے حضرت اور فرمایا کیا کرتی ہے اسے ام سلیم نے بتایا کہ پسینا آچکا ہے رسول اللہ
 کہ ملاؤ مین اوسے اپنی خوشبو بیوگانا و مدو الطیب الطیب رواہ مسلم یعنی وہی پسینا خوشبو
 سے خوشبو زیادہ ہے اور بھی انس سے آیا ہے کہ جب صحابیوں سے کوئی شخص حضرت کی
 ملازمت کا قصد کر کے آتا اور گھر مین حضرت کو نہ پاتا تو اوس جناب کی بو سے خوش کہتے تھے
 جس سے کہ حضرت گذرے تھے جاتا اور جو کوئی مدینہ مدینہ طیبہ کی گلیوں سے گذرنا بوسے
 خوش پاتا اور جانتا کہ سول خدا اس راہ سے گذرے ہیں اور جان کہ اب تک دراور دیوار
 مدینہ کی خوشبو میناں نکلتی ہیں کہ محبوب کے دماغ محبت اوس سے معطر ہوتے ہیں اور شہید

کہ ایک شخص خوشبو کا شامہ ذوق میں بعض غریب شتا قون کے بھی پہنچتا ہو غریب یعنی مسافر اور مفلس اور زار و یار ابو عبد اللہ عطار نے مدینہ مطہرہ کی طرح میں کہا ہے شہر طیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہے اور یہ شہر طیب ہی ان سب معنوں کا جامع ہے لفظ طیب فی الواقع قطعاً وہ نوریق کہ مسکنا نام ہے نوریق غلامانق کے لیے نوریق نوریق خدا کا ہے گل گدا قدرت بد ہے عالم جبکی بو سے خوش سے معمور بدینے کی نیم اوس گل کی بو سے بد یہ ہلکی ہے بنین کچھ جکا محصور بد و لم کی سرزمین ہے طیب تخمیر بد طیب ہن جیکے شل شک و کا فود ہن آشیلی ایک عالم ہے علما صاحب وجدان سے کہتا ہے کہ مدینہ کی خاک کے تین ایک خوشبو سے خاص ہے ایسی کہ کسی شک و غمیر میں ہن او کہا ہے اوسے کہ یہ یعنی مدینہ میں خوشبوئی ہو نا انجوب عجاوب ہے اور حقیقت میں کچھ تعجب نہیں شہر نیم طرح ہے جس میں پراوس کے بد محال کیا ہے جو دم مارے نافذ تار ہن اور عا نشہ صدیقہ نے کہا ہے کہ تھا پسینا چہر مبارک پر اوس سرور کے جس طرح لو لو یعنی موتی آبدار خوشبو شک او فر سے رواہ ابو نعیم اور حضرت م کے دست مبارک کے وصف میں مذکور ہوا جابر بن سمور نے کہا کہ ہاتھ میرا حضرت نے میرے رخسار سے پس پائی میں اوس سرور کے ہاتھ میں سردی اور بو سے خوش لیس کی گویا ابھی عطار کی ڈبیا سے ہاتھ آہ نکالا ہے اور جو کوئی مصافحہ کرتا حضرت سے پاتا تمام روز بو سے خوش اپنے ہاتھ سے اور جس لڑکے کے سر پر حضرت اپنا دست مبارک رکھتے ممتاز اور شہور ہوتا وہ لڑکا لڑکون میں بو سے خوش سے فائدہ جان کہ بعض حدیث میں آیا ہے کہ گلاب پیدا ہوا ہے حضرت کے پسینے سے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ منبلی میرے پسینے سے پیدا ہوئی عراج کی شب کو او گلاب جبریل کے پسینے سے اور جبریل کے پسینے سے اور جبریل آیا ہے کہ فرمایا کہ عراج سے پھرے وقت بو بد پسینے کی میرے بدن سے زمین پر نیکی اور او گا اوس سے گلاب جو کوئی چاہے کہ مجھے سونگے پاس ہے کہ سونگے گلاب کو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا جب گرا قطر میرے پسینے کا تب زمین ہنیا اور او گا گل سرخ اور محمد ثونکو صحت میں اس حدیث

کی جس اصطلاح میں کہوے رکھتے ہیں کلام ہے صاحب موابہل لدنیہ ابو العزیز نروانی سے لایا ہے کہ کہا اسے جو کچھ ان حدیثوں میں آیا ہے ایک قطرہ جو دریائے فضل سے احمد مختار کے اور انڈک سے بہت سی اور چیزوں سے جسے مکرم گردانا ہے پر ور و کار نے اپنے حبیب کے تئیں اور بلند فرمایا ہے اس سے اس سرور کے مرتبہ اور منزلت کے تئیں اور باتیں محمدؐ کی اس صنعت کی روش سے ہیں جو تحقیق اور تصحیح میں سندی و سہ رکھتے ہیں نہ یہ کہ اسکی استبعاد اور استمال کی وجہ سے ہو جائے یعنی وہ جو مذکور ہوا کہ گلاب حضرت کے پسینے سے پیدا ہوا اعتراض محمدؐ بن کا اسمیں نہیں کہ سب انکو بعد تصحیح یا محال جانیں بلکہ انکی تحقیق اور تصحیح سندی روش سے ہے اور ان حدیثوں کا ذکر یہ النوع اضطراب اور احتمال بھی ہے اور جب حضرت چاہتے کہ تعویذ کریں یعنی قصا سے حاجت کرنا اور بول برا سے اس وقت تکافوتہ یعنی تھی زمین اور کل جالی تھی رسول خداؐ کے بول غلطہ کے تئیں اور نکلتی تھی اس سے بوجہ خوش اور مطلع نہیں ہوتا تھا کوئی بشر جو کچھ اخراج یا تا تھا اس سرور سے اور عالیشانہ صدیقہ سے آیا کہ کہا اور بخون نے حضرت کے تئیں کہ آپ آتے ہیں طہارت کیے ہوئے اور نہیں کہ جیتی ہیں آپؐ کے کچھ حیرت کی آلودگی فرمایا زمین معلوم نہ کہ اسے عالیشانہ کہ جو کچھ باہر نکلتا ہے انبیاء سے زمین اسے نکلتی ہے اور روایت کی گئی بعض اصحاب سے کہ کہا صحبت رکھتا تھا میں حضرت کے ہمراہ ایک مسافرت میں پس جب کھڑے ہوئے حضرت قصا سے حاجت کے لیے پس آیا میں اور جبکہ جہان سے حضرت برآمد ہوئے پس نہ دیکھا میں اس بلکہ شرائط کا اور نہ بول کا اور دیکھے میں نے اور ان تین نکلوتھ یعنی ڈھیلے پس اوٹھایا میں اور ان ڈھیلوں کو اور باپی میں نے بوسے خوش اونکے درمیان اور قاضی عیاض نے شفا کے درمیان کہا ہے کہ تحقیق ایک گروہ اہل علم و معرفت کی طہارت کی طرف کے ہیں سرور عالم سے اور یہی قول ہے بعض اصحاب شافعی کا لیکن اس جناب کے بول کے تئیں کیا ہے بہت لوگوں نے اور یہ ہے اسے ائمہ میں نے جو خدمت کرتی تھی اس سرور کی روایت کرتی ہے کہ ہر شب حضرت کے تخت کے نیچے ایک قح رکھا جاتا تھا کہ درمیان اس کے بول فرماتے تھے ایک رات حضرت نے اس کے درمیان استنجا کیا تھا جب صبح ہوئی فرمایا اے امیرمیں چبکدہ اس سفل میں جو کچھ ہے پس پایا درمیان اس کے کچھ کہا امیرمیں نے کہ وائے پاسبی ہوئی تھی میں اور کبھی میں

اوس پانچویں حضرت تھے جسے مسکرائے اور حکم نہ کیا حضرت نے اوس کے پیٹ دھونے اور ڈور کرنے پر
 اونہی نہ فرمائی اوس کے عود کرنے پر اور فرمایا دو روٹ کر گیتا تیرا شکم ہرگز نہ ابرا کیا بار اور ایک عورت تھی
 کہ وہ بھی نہ مت کرتی تھی حضرت کی پسینگی بول کے تین اور فرمایا حضرت نے کہ سخت یا تم پرست
 نام اوس کا اور بو سے تھا یعنی بیمار ہو گئی ہرگز پسینہ ہمارا نہ ہوئی وہ عورت گروہی بیمار تھی ہمیں عالم کی
 آو بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ ایک مرد نے بول کے تین رسول خدا کے پیٹ تھا پس بوسے خوشتر
 تھکی تھی اوس شخص سے اور اوس کی اولاد سے کسی پشت تک اور مواہب لدنیہ اور غلہ کے درمیان اس
 روایت کا ذکر نہیں اور ایک روایت ہے کہ لوگ تبرک گردانتے تھے حضرت سرور عالم کے بول اور لبو
 کے تین بول کی حدیثیں مذکور ہیں لیکن لمو کا پینا بھی مکر واقع ہوا ہے اصحاب نے کسی بھی جگہ اتفاقاً
 سے خون طہر حضرت کے بدن انور سے نکلا ہے اور بعض صحابی نے تبرکات پینا یا ہر ایک یہ کہ ایک حجام
 نے حجامت کی حضرت کی پسینہ نکالا خون کے تین اور بگل کیا اوس کے تین حضرت نے پوچھا کیا کیا
 تو نے خون کے تین اوسے عرض کی کہ باہر نکالا میں نے خون کے تین تاکہ پوشیدہ کروں اوسے اونچا
 میں نے کہ آپ کے خون کو زمین پر ڈالوں پس پوشیدہ کیا میں نے اوسے اپنے شکم میں فرمایا حضرت نے کہ پناہ
 کی تو نے اور گاہ کھاتا تو نے اپنی ذات کے تین یعنی بیمار ہوئے اور بلاؤں سے اور آیا ہے کہ جب
 مجروح ہوئے حضرت احد کے روز پس چوہا اوس سرور کے جراحت کے تین مالک بن سنان
 ابو سعید خدری کے باپ نے یہاں تک کہ پاک اور سپید کیا اوس جراحت کے تین کہا لوگوں نے اوس کے
 تین کہ ڈال دے لمو کو منہ سے کہا اوس نے لا ذات نہ ہرگز نہ ڈالو نگار رسول خدا کے خون کے تین خاک پر
 پس نکل گیا اوس کے تین پس فرمایا حضرت نے کہ جو کوئی دیکھا چاہے اوس شخص کو جہاں بہشت ہے وہ
 دیکھے طرف اس مرد کے اور عبداللہ بن زبیر سے آیا ہے کہ حجامت فرمائی سرور عالم نے ایک روز
 پس پیامبر سے تین لمو اور فرمایا پوشیدہ کر اوس کے تین کسی ایسی جگہ کہ اوسے کوئی نہ دیکھے اور نہ معلوم
 کرے پس بگلیا میں اوس کے تین کیونکہ اوس سے زیادہ کوئی پوشیدہ جگہ میں نے پناہی پس فرمایا
 حضرت نے کہ اسے تجھ کو گو لے اور اسے لوگوں کو تجھ سے کنایہ کیا اوس جناب نے طرف مردان کے
 اور شجاعت اور قوت اور شہادت کی جوا سے اوس لمو پینے سے حاصل ہوئی اور باعث حدیث
 و قتال ہوا لوگوں نے اور وہی عبداللہ بن زبیر و شخص ہے جسے نبی نے کی زبیدی اور ابو دہباش

اپنی مقرر کی اس نے مکہ میں اور مجتمع ہوئے اس پاس اہل حجاز اور اہل یمن اور اہل عراق اور اہل خراسان وغیرہ اور مارڈولا او سکوحجاج بن یوسف نے عمدات میں عبدالملک بن مروان کی اور دار برطرصلیا ولہ قطعہ طولیہ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں نے نبی کریم کے تئیں جس وقت اس نے حضرت کے خون کو ٹٹا تھا کہ لانا کہ لانا الاصلہ الیہ میں نے سنا نہ کہ نبی کریم کو غمی آگ لگا کر اسے قتم کے جو اللہ تعالیٰ نے یاد فرمائی ہے اسے اس قول سے "وان سلم الا وارثونا الایہ" اور ان حدیثوں میں دلالت ہے اس جناب کے بول و خون کی طہارت پر اور اور یہی قیاس کے ہیں تمامی فضیلت اور عینی صحیح بخاری کا شارح جو غنی نہ ہو سکا کہتا ہے کہ اسی پر قائل ہوں میں طہارت بول و دم پر ایام ابو حنیفہ و شیخ بن حجر نے کہا ہے کہ دلیلین بہت ہیں ستر و عالم کے فضیلت کے طہارت پر اور اسکے تئیں اماموں نے اس جناب کے خصائص سے شمار کیا ہے

بیان حضرت کی مباشرت کا

مباشرت جماع کو کہتے ہیں اگرچہ ذکر کرنا اس صفت کا بظاہر ہشت اور سنیہ مبارک اور حکم کے بعد مناجحہ مستحاج طرح اہل سیر کی کتابوں میں واقع ہوا ہے لیکن اس کتاب میں انتظام کلام بعض مقامات کے ذکر کی جہت سے جو ان کتابوں میں اس مقام میں مذکور نہیں آخر کے درمیان پڑا اور اس کا مقصد نہیں بلکہ اسکے تئیں عین مناسب تر یا جیسا کہ اہل فہم و ارباب علم پر روشن ہو گا جان کہ فائدے نجات کر نیکی حفظ نسل و روادع انسانیت کے بعد یا بالذات کا اور بخود راہی نصرت کی اور نگاہ رکھنا صحت کا ہے یعنی نجات کرنے سے یہ فائدہ ہے کہ یہ نہ کہ صبر و احتقان کرنا منی کا یعنی جماع نہ کرنا پیدا کرنے والا شدید بیماریوں کا ہے اور ثوبی اور اعضا اس سے نہ تو انہیں اور وہی ہر کرنا منی کا باعث اندر و مجاہدی ہے یعنی سخی روکنے سے بندھتے ہیں جاری ہونے کے مقام و تقاضا کرنا حوت باہ اور شہوت جماع کرنا اور تنقیض و تقصیر اور کمی خدیر کے امر مقرر اور معروف اور عادت مستمر ہے یعنی جاری و بیان مرد و نکلے اور محبت کرنا ساتھ عورتوں کے اور معدود و نجات کرنا یعنی کئی نجات کرنا گمال سے ہے اور ایک اور موضع سے جسے کوثر اندیشوں کی عقل کہاں ہے وہی حقیقت سے اس کی محبوب ہر جماع کرنا ہے ساتھ عورتوں کے بلکہ صورت نقصان میں تصور کرتے ہیں اور اور لوب میں اسے کہتے ہیں اور یہ بات ان کی نقصان فہم اور کج طبیعت نہایت سے ہے رہبان تر سامنے

عابد کو کہتے ہیں اور نظر کرتے جمع ہوئے مغل و انفعال اور تاثیر و تاثیر کی جو جہان کے نہر کے علت غائی ہیں جیسا کہ اس کام میں ہے یعنی جماع میں جیسا کہ تاثیر و تاثیر وغیرہ کسی اور کام میں نہیں اور نسل سید نبیا کا اور خیر و شکار اسکی کافی ہے اور بقیہ اس کلام کا ازواج مطہرات کے ذکر میں انشاء اللہ تعالیٰ آخر کتاب میں آویجا اور انش کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ایک شب میں اپنی تمامی نساؤں سے صحبت فرماتے تھے اور وہ گیارہ فی بیان تھی کہماروسی نے کہ پوچھا میں نے اس سے کہ کیا طاقت رکھتے تھے حضرت اس بات کی کہ اس نے کہ تھے ہم کہ کہا کرتے در بیان اپنے کہ وہی کہی ہے سرور عالم کو قوت تین مردوں کی رواہ البخاری اور بعضی روایتیں قوت چالیس مردوں کے بہشت کے مردوں کی اور آیا ہے کہ ہر مرد کے تین بہشت کے مردوں نے قوت تلو مردوں کی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ لایا واسطے میرے جبریل ایک دیگ کھانی کی پس کھایا بننے اور میں کھانا اور وہی کہی مجھے قوت پانچ مردوں کی در بیان جماع کے اور خاصہ عیاض و بیان شگامائشہ صدیقہ سے لایا ہے کہ کھانے صدیقہ سے کہ نہیں گئی میں نے ستر رسول خدا کبھی اور روایتیں میں آیا ہے کہ حضرت نے صدیقہ کا ستر کھیا اور نہ صدیقہ سے حضرت کا اور سرور عالم نے صحبت کی علیٰ مرضی کے تین کہ میری رعایت کے بعد نہ ہلائے مجھے کوئی شخص مگر تم اور چاہیے کہ نظر نہ پڑے کسی غیر کی میرے ستر کیونکہ وہ ستر کا میرے ستر کو کوئی نگاہ نہ کرے کہ انکھیں اور سکی ناپدید ہوں اور یہ اوس جناب کی قوت جہانی کا کمال ہے اور قوت روحانی اوس سرور کی خود ایسی تھی کہ آسمان کو تین حرکت کرنے سے باطن ہی تھی بلکہ وسیلی حرکت کے غلات پر لچاتی تھی جیسا کہ پھر شیخ نقاب کے جو حدیثیں لکھا ہے ہوتا ہے اور یہ عبرت اور اعتبار کا محل کہ میٹر اور نعم سرور عالم کا مکمل و طعام میں بیٹے کھائے پینے میں وہ تھا کہ کبھی آسودہ شکم سے کھانا نہ کھایا اور جو کھا روٹی پر اوس عالیجناب نے قناعت کی اور توانائی بدن کی اور قوت اس مرتبے میں اور ایک اوس سرور کے معجزوں نے جو اباب نعم و ذکا پر عیان ہے وہ ہے کہ جس جہاں اوصفا اور نوریتا اوس سرور کے چہرہ مبارک کی اوس مرتبے میں تھی جو کچھ بزرگ و بڑا اور خوراک اور لباس اور من و صفا حب ماوت ناز اور نعم چاہتا ہے سو اس درجے میں پس معلوم ہوا کہ یہ نہ تھا مگر اور ہی عالم سے کہ ارفہ اسباب اور عاوت سے باہر ہے کیونکہ بہتر غذا سے قوت اور نور اور رنگ اور زوڑا تا ہے اور غذا خشک کا احوال تو معلوم ہی ہے تو اوس جناب کا روپ اور سبک عنایت الہی سے بنانا چاہیے

اور حضرت کی ذات بابرکات احتلام سے محفوظ تھی ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ کوئی چیز ہرگز مستحکم نہ ہو
 کیونکہ احتلام فعل شیطان سے ہے رواہ الطبری لیکن حدیث متفق علیہ میں آیا ہے جیسے نبی اسباب
 ایک ہیں کہ پاتے تھے اوس جناب کے یثین فجر رمضان میں اور حال یہ کہ وہ سرور جنب تھا غیر احتلام سے
 پیش غسل کرتے تھے اور روزہ رکھتے تھے ظاہر ہے اس عبارت کی اور تمیز کرنے سے بغیر احتلام کے
 بوجھا جاتا ہے کہ احتلام اوس سرور پر جاری نہ ہوا ورنہین تو اشتنا کرنا اور کافارہ نہ تھا جیسے یہ جو مذکور
 ہوا کہ بغیر احتلام اور جواب اسکا یہ ہے کہ بدنا اشتنا کا عدم جواز یہ ہے جیسے اشتنا بیان کرتے ہیں
 جہاں جواز موجود نہ ہو اور یہ قید اتفاقی ہے اور بیان واقعی جیسے غسل کرنا حضرت کا جماع سے تھا
 نہ یہ کہ احتلام سے ہو کیونکہ احتلام رسول خدا پر جاری نہ ہوا اور اگر یہ بات نہ ہو تو لازم آتا ہے کہ جناب
 میں احتلام کے سبب غسل نہ کرتے ہوں اور یہ بات فاسد ہے اور قرطبی نے کہا ہے کہ منہج وہ ہے
 کہ احتلام اوس سرور پر جاری نہ ہوا کیونکہ احتلام شیطان سے ہوا و حضرت اوس سے معصوم اور
 محفوظ ہیں اور مرد احتلام سے رمضان کی حدیث میں جسکا اور بیان ہوا روایت انزل کی ہے
 بدون دیکھنے کسی چیز کے خواب بزرگان اور یہ بات شیطانی نہیں اور شیطانی وہی ہے کہ خواب میں کچھ
 نظر پڑے اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ وہ جیسے وہی غسل کرنا دیر ہونے سے وقت کے اور ہم
 لوگوں کی کثرت اجتماع سے تھا کلمہ ایک طولانی حدیث میں طریق اہل میت نبوت سے جو منتہی ہوتا
 ہے طرف دونوں اماموں کے یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰ اور حضرت امام شیعہ میں سلام اللہ علیہم
 اجمعین اور شال ہے وہ حدیث بیان علیہ شریف کو اور اوس سرور کی بعض خصلتوں اور عادات
 کو کیا ہے کہ امام حسن نے کہ سوال کیا میں اپنی خالہ ہند بن ابی ہالہ سے رسول خدا کے علیہ شریف
 کا اور سخی وہ وصف کرنے والی رسول خدا کے علیہ شریف کی اور میں امید رکھتا تھا کہ وہ وصف کرے
 اولن چیزوں کے جسے متعلق ہونیں اور دستاویز کروں اوسے یعنی علیہ شریف سے وہ چیز جو پہلے
 ہوا و خود وہ امام عالی مقام تمام اوس سرور کے علیہ شریف سے متصف تھا یہاں تک کہ اگر کوئی
 شخص رسول خدا کی رویت سے شرف ہوتا تو چھابا تا کہ کس صورت سے دیکھا پیغمبر کو اگر کوئی
 امام حسن کی صورت سے دیکھا ہے کہا جاتا ہے اور بحقیقت دیکھا ہے غرض کہ ہند بن ابی ہالہ
 نے کہ کان رسول اللہ ﷺ فمنا یتلا لا وجہ تلالا الفہم لیاۃ البدر الخ معنی اسکے اور پند کو ہر چہ کہ فرمایا

امام حسن نے وصفت کروا دی اسطے میرے گویا بی اور خاموشی اور کلام کرنا سرور عالم کا کہا اوس نے کہ تھے حضرت اندرون ہاک دائم الفکر اور مہتممی اوس جناب کو راحت اور آسائش اور کلام نہ کرتے بدرون حاجت کے اور روز مہتممی اوس سرور کی خاموشی اور شروع کرتے تھے بات کے تین اور تین من فرماتے تھے اپنے اشراق سے شوق لکھ کر بھی کچھ دین بھیے بات کے تین تمام و کمال اور در پہلے دین مبارک سے نکالتے تھے اور شکستہ اور ناقص نہیں اور تکلم کرتے تھے جوامع الکلم کے لیے لفظ

مختصر کر کے جسے مسانی بہت تھے چنانچہ حدیث میں آیا ہے اَوْثِيَتْ جَوَانِحُ الْكَلِمِ وَالْمَخْصَرِ فِي الْكَلَامِ یعنی دیا گیا میں جوامع الکلم اور مختصر کیا گیا واسطے میرے کلام اور تکلم فرماتے بیان فاصل اور فضول سے ایسا کہ نہ تھا اوس کلام میں نقصان اور نہ فضول اور تھے حضرت نرم طبیعت خوش خلق اور بہت سحر اور مدح و احوال تھے اور تعظیم کرتے یعنی گرامی رکھتے نسبت کے تین اگرچہ کم ہوتی اور عیب کرتے کسی چیز کے تین مگر یہ کہ کھانیکے تین جس طرح ذمہ کرتے تائیش بھی نہ کرتے جس طرح عادت اہل ترقہ کی اور اہل تنعم کی ہے کہ اگر بغیر کھانا ہوا تو کھانا کی مذمت کرتے ہیں اور کوئی کھڑا نہ رہ سکتا تھا اور تاب لاسکتا نہ تھا اوس جناب کے غصے کی جس وقت کہ وہ تہا و زکر ناحق سے اور پاسبان کے کہ انتقام فرماتا وہ سرور اور بدلائین فرماتا تھا وہ سرور اپنی ذات کے حق کے لیے جو علامہ دنیا سے رکھتا تھا اور اگر اشارت فرماتے کسی چیز کی طرف تو اپنی تمام کفرت سے اشارت فرماتے یعنی صرف اونگلی سے اشارت نہ کرتے اور جب تعجب کرتے پھراتے اپنے کفرت کے تین اوس وضع ہو کہ مخلوق تھا کفرت یا اوس وضع سے کہ پہلی رہتی تھی تعجب کے وقت میں اور جب کلام کرتے اوس وقت مارتے اپنے سیدھے ہاتھ کے تراکشت کو بائیں ہاتھ کی پہلی پیر اور عوات اوس سرور کی تمام محبوب الہی ہیں ایسی کچھ عادتیں اوس سرور کی تھیں اور لا کلام اس جگہ کچھ سرور کوئی نکتہ ہو گا ایسا کہ عقل ہماری اوس کے بھید پانے سے قاصر ہے اور اللہ تعالیٰ دانندہ تر ہے اور جب غضب کرتے یعنی جب کسی پر برہم ہوئے پھراتے اوس سے اپنے روسے انور اور پہلو سے منور کے تین یا یہ کہ جب حالت جذب میں اور غصے میں ہوتے اللہ اور جب خوشحال ہونے اور لذت پانے کسی چیز سے تب پوشیدہ فرماتے اپنی آنکھوں کو چوٹوں سے اور بھلا کثرت ہنسنا اوس جناب کا تبسم سے یعنی اوس حالت لذت میں سکرانے اور بنو دار ہونے تھے اوس سے دانت اوس

اوس سرور کے اوسے کے مانند صفا اور لطافت میں اور اتنے تاب میں امام حسن مجتبیٰ فرماتے ہیں کہ سنا ہے اس حدیث کو ابن ابی ہاشم سے پس پوشیدہ رکھا میں حسین سے ایک زمان میں مجتبیٰ و زبیرا تھوڑے دن یا مدت اور نہ کہا میں اوس سے بالفعل میں فی السحالی اور جب کہا یا میں اوس کہ سبقت کی تھی اوس نے مجھ سے اس حدیث کے سننے میں اور پوچھا تھا میں امام حسینؑ نے اپنے باپ علی مرتضیٰؑ سے زیادہ اس سے یعنی احوال رسول خدا کے مدخل کا اور مخرج کا کہ کیا کرتے تھے رسول خدا جب منزل میں پہنچتے تھے عام سب سب بات سے کہ گھر میں یا سفر میں پس کہا امام حسینؑ یعنی اویسی اس حدیث کے کہ امام حسینؑ ہر جنہوں نے پوچھا علی مرتضیٰؑ سے اس کیفیت اور اوس سرور کی مجلس کا احوال اور مکمل کا اور نہیں چھوڑا تھا اوس سے کچھ نہیں تمام اور تمامیت حضرت کا احوال پوچھا جزوی ہو یا مکمل ہر ایک طور سے پس کہا امام حسینؑ نے کہ پوچھا تو اپنے باپ سے و ذلک رسول کا یعنی جب گھر میں آئے کیا کرتے قرایا علی مرتضیٰؑ نے کہ جب حضرت داخل ہوئے منزل میں تین حصے کرتے اوس جگہ کے ایک حصہ اسطے اگلے حصے میں عبادت کرتے اگر وہ سرور ہر وقت اور ہر حال عبادت ہی میں تھا لیکن مراد بیان انتخاب کرنا اور جگہ کا خالصہ نہ تھا یعنی صرف خدا کی عبادت کے لیے تھے اکیہ کہ اوس جگہ میں اپنی اہل کا حق اور خلق کا اور اپنی ذات کا داخل نہیں اور دوسرا حصہ اوس جگہ کا واسطے اہل و عیال کے اور اوسے حقوق کے لیے سو وہ اوسے حقوق کیا تھا غلطہ اور آمیزش اور نشست و برخاست اور کام کاج ساتھ انھوں نے اور تیسرا بخش اوس جگہ کا اپنی ذات کے واسطے یعنی خاص اپنے لیے اور اپنی ذات کے اوسے حقوق کے واسطے وہ حق اوس کا کیا ہے راحت پانا اور سونا اور بیٹھنا اور جو مانند ان کے ہو یعنی جو کام راحت پانے اور سونے اور بیٹھنے کے مانند ہوں اس تیسرے حصے میں جو اپنی ذات کے واسطے تھا اوسکو و بخش کرتے تھے ایک واسطے اپنے اور دوسرے واسطے لوگوں کے اور شریک گردانتے تھے اونکو اپنی ذات کے حصے میں پس صورت یہ تھی کہ خبر دیتے اوس سرور کو وہ اصحاب جو خاص تھے اہل عوام کی حاجتوں کی یعنی جو ان کی حاجتیں تھیں اونکے واسطے عرض کرتے تھے اور پہنچاتے تھے وہی خواص اصحاب شریف کے مولد و مولد طرف ان کی بیٹھنے والے واسطے وہ بیٹھنے والے خواص اصحاب کہ پہنچتے تھے اور بعد انکو واسطے عامیوں کو فائدہ دیتے تھے وہ خبر پہنچتے تھے اور خبر نہیں کرتے تھے حضرت

اور دین نبیین فرماتے تھے کسی چیز کو جو فوائد اور مضامین کی تھی یعنی جو کچھ اوس کے مناسب حال اور مناسب استعداد تھا اور سیرت کریم سے اور عادت شریف سے اوس جناب کی ایثار اور اختیار کرنا اہل فضل و علم کا اور اہل صلاح و شرف کا اذن دینے اور ان دیتے تھے اور ان کو جو اہل فضل و علم تھے ان کے اندر ان کا اور حضور مجلس شریف سے مخصوص گردانے کا اور قسمت کرنا موافق اوس کے قدر اور فضل اور مرتبے کے دین کے درمیان لینے جو کوئی وسید اربعین زیادہ مخصوص اور ممتاز تھا حصہ اوس کا عنایت سے اوس سرور کے اور تراویش تھی اور تشاغل فرماتے تھے نیز مشغول رہنے تھے حاجت روائی میں ان کو کوئی اور تحصیل مقاصد میں اصحاب کی اور مشغول رکھتے تھے اور ان کو دس کام میں جہین اوس کے مال بہتری تھی اور امر کرنا اور کولو پڑا سب کے کہ سوال کرین اوس جناب سے اور خبر دیوین اور دیکھا اوس چیز کی جو چاہیے اور سزاوارے مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے اور فرماتے چاہیے کہ ہو چکا ہے جو کچھ مناسب و شخص جو حاضر ہے تم میں سے ایسے خبر و شخص کے تین جو غائب ہو اور فرماتے ہو چکا ہے مجھے تم حاجت اوس شخص کی جواب نہیں ہو چکا سکتا اپنی حاجت کو لینے جسا و سانی نہیں و انساں و فرماتے کہ جو کوئی ہو چکا ہے کسی بار شاہ کو حاجت اوس شخص کی جو نہیں ہو چکا سکتا ثابت رکھے خدا تعالیٰ قیامت کے روز اوس کے قدم کے تین اور ذکر نہیں کیا جاتا تھا حضرت کے نزدیک گروہ کلام سبکی احتیاج ہو دنیا اور دین میں اور ایسا کلام جس سے اصلاح باپوین عاجتین اور مذکور نہیں ہوتا تھا مجلس شریف میں جو کچھ کا یعنی ہوا و وہیں کچھ فائدہ ہوا و باریاب ہوتے طالب العلم اور بخش پاتے اپنا بہتری اور حیرت سے اور باہر آتے مجلس شریف سے رہنمائی کرنے والے اوس علم و ادب کی جس سے جو حاصل ہوتا تھا ان کو لینے طلبہ کے تین رسول خدا سے فرمایا امام حسینؑ نے کہ میں سوال کیا میں اپنی والد سے سرور عالم کے مخرج کا لینے جب منزل شریف سے باہر آئے اور اصحاب کے ساتھ بیٹھے تب کیا کرتے فرمایا علی رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول خدا کے ساتھ رکھے اپنی زبان کو سینے سے ماسوش رہے مگر اوس چیز میں اور اوس بات میں جو فائدہ کھتی اور نفع پہونچائی اتفاقاً خزانہ مضارع کا صیغہ ہے خزان سے یعنی گنج میں مال رکھنا اشارت ہے اس سے طعن اس بات کو کہ زبان حضرت کی مانند ایک کلید کے تھی خزانہ اول چوبہ حقائق اور معارف مالا مال

تھا اور جمیع فائدہ ہوتا امت کے تین اور سکونیت خزانہ دل کو کھولتے بیٹے دل حق منزل اوس سرور کا جو مورد المام الہی تھا اوس زبان تک ہی بات نکلتی جمیع دنیا اور آخرت کا نفع تھا اور زمین تو در پستہ ہی رکھتے بیٹے خزانہ کا جو دروازہ زبان ہے اوسے بند رکھتے تھے اور تالیف فرماتے اونکے دلوں کی بیٹے دلجوئی کرتے اور نگاہ رکھتے بھاگنے سے بیٹے امت کے آئوے دل کو جبار قید اسلام میں آئے تھے اونکو رام فرماتے اور دھٹکنے نہیں دیتے تھے اور یہ صورت حقیقت میں فعل الہی سے ہر جس طرح فرمایا **مُؤَدِّجِي الْفَتَنِ قَانُوْكَمُ رُخِيعِنِ** اللہ تعالیٰ صل جلالہ ایسا خالق ہے تالیف کی تھارے دلوں میں اور احسان اور عطا بہت فرماتے اون کو انکو بخیریت الایمان تھے جنکو کوفتہ القلوب کہتے تھے ابن عباس اور ابو سفیان بن حرب اسی قبیل سے تھے مکہ کی فتح کے بعد حنین کے غنیمتوں میں اور ہر قوم کے بزرگوں کو بزرگ اور گرامی رکھتے تھے اور انکی قوم پر اونکو حکومت عطا کرتے اور مدد کرتے تھے لوگوں نے اور نگہبانی کرتے اپنی اوسنے اور زویدہ رکھتے اپنی ذات کو دشمنوں سے تاکہ کچھ زبان پہنچاویں اور یہ صورت اس آیت کے نازل ہونیکے دل تھی بیٹے وحی حالت جبکہ انکو رہو کہ اپنے تین بکنار رکھتے اعدا سے یہ حال کب تھا جب یہ آیتیں نازل ہوئیں اور جب نازل ہوئے واللہ عیضہا بن الناس بیٹے اللہ تعالیٰ تیری آپ محافظت کرتا ہے اعدا سے اور قطع نظر اوس حال سے آیتیں حفاظت میں رعایت علم حکمت اور تعلیم و ارشاد اس کے اور حقیقت میں یہ کنایہ ہے اوس باکلی طشت کہ اپنا رعب نگاہ رکھنا اور انساؤنگرا خلق سے تاکہ ڈرین اویساک نوین اور ساتھ خدرا و احتراس کے بیٹے محافظت کے نہ بھارتے کسی سے اپنی کشادہ روئی اور خوشخوئی کے تین اور دلجوئی کرتے اور باز پرس فرماتے اصحاب کی باز پرس کے معنی کیسی خیریت کا احوال پوچھنا اور دلجوئی ترجمہ تفقد کا ہے اور تفقد در آل یعنی گم ہوا و ٹھوٹھنا اور جب باز پرس حال بار بار ہو تو تفقد کے معنی اوس سے پیدا ہیں اور عرف میں انکو دلجوئی کہتے ہیں اور پوچھتے حضرت لوگوں نے احوال ایک کا دوسرے سے تاکہ نیکی اور بہتری اور مددکاری اوسکی کریں اور اگر بد ہو تو اسکا اصلاح حال کریں اور سرزنش کریں اور منع کریں کہ بد کاری سے بانا آور عاوت شریف سرور عالم کی تھی کہ تعریف اور تمجید فرماتے فعل نہ عمل نیک کے تین اور بد کاری اور بد چلن کو سرزنش فرماتے اور دُعا کرتے اوسکو جو بد کاری

ظاہر ہوئی اور پردا کر کے اوس بدکار کی اوخون نکرتے اوس سے اگرچہ وہ مداح عجلت ہوتا اور یہ احوال پہی ایک کی دوسرے سے غیر تجسس سے تھی نیٹے کسی کا تجسس منظور تھا کیونکہ تجسس اوسے کہتے ہیں کہ لوگوں کو پوشیدہ عیبوں کو پوچھیں اس (اویسے کہ اوسے سلوگین اور یہ حال مرد و مظلوم کا ہے) یعنی دوسے لوگ جو اہل عوام ہیں کہ ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں اور سرسراہٹ پرش فرماتے تھے پرورش اور اصلاح حال کے واسطے اور اویسے اوسکی بہتری کے اور تھے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے تمام چیزیں دیکھیں یعنی تمام احوال و اوضاع شریفہ مستدل تھے اور مکین پائے ہوئے اور ثابت اور قائم اور ایک قرار پیا اور حضرت کے کاموں میں کچھ بہت و بالا بہت اور اقسامان اور افرات و تفریط یعنی کھٹنے پڑھنے کو راہ نہ تھی اوس سرور کے کاموں میں اور تعلیم کرنے سے اوسکے غافل نہیں ہوئے تھے اور اب دینے سے اور انکی تہذیب سے یعنی راستہ کرنے سے اور ہمیشہ انکی سیاست میں اور تہذیب میں تھے سیاست کے معنی نگہبانی کرنا ملک اور علمانی رعیت پر اور بیان مراد سیاست نفس ہے اس خوف کے بہت سے کہ غافل ہوں اور نیک کاموں سے باز زمین اور التزم نہیں فرماتے تھے شاد و عبادتوں کے تین التزم کے معنی التزم کرنا اور گردن پر لینا کسی کام کے تین اس خوف کی جہت سے کہ فرض نہ گروانی جاوین وہ شکل عبادتیں امت پر اور ہر حال اور ہر کام کے اوس سرور کے نزدیک ہر انجام اور آموگیا تھی جس طرح جنگ کے سلاح یعنی زہ اور آلات حرب جس طرح برچھا تلواری وغیرہ اور جو امور واقع ہوئے تھے ہر کام کے اور فساد کے واسطے ایک مصلح تیار رکھتے اور قصور نہ فرماتے کیسے حق میں اور تجاوز نہ کرتے اوس سے یعنی اوس حق سے درگزر نہ فرماتے اور ہمیشہ قائم کرنے میں حق کے اور اوسکے اثبات کرنے میں تھے اور مقربان درگاہ اوس جناب کے اختیار تھے یعنی جنتا خیر اور نیک اور ابرار تھے یعنی پاک اور سب سے زیادہ حضرت کے نزدیک مقرب وہ شخص تھا جو خیر خواہ زیادہ تھا خلق کا اور بھیت گر تھا امام حسنؑ نے پس پوچھا میں اپنے باپ سے رسول خداؐ کی مجلس کا احوال اور اوس جناب کے آداب اور اوضاع کو ساتھ لوگوں کے ہم نشینی کرنے میں فرمایا علی مرتضیٰؑ نے کہ نہیں بیٹھتے تھے اور نہیں اٹھتے تھے حضرت کو خدا سے عز و جل ذکر کے ساتھ یعنی نشست و برخاست میں ہمیشہ خدا کی یاد ہی میں تھے اور جب مجلس میں داخل

ہو، تو رہا ہی بیٹھتے جہاں پہنچتے اور قصد بالانشین کا کرتے اور بیٹھنے کے واسطے کوئی جگہ
میں نہیں کرتے تھے اور امر کرتے تھے امت کو اور پر اسی بات کے لینے فرو تر نشینی پر
اور مہی فرماتے تھے لینے باز رکھتے تھے بالانشین کے قصد سے اور دیتے تھے حضرت
اپنے اہل مجلس تمام کے تین حصہ یعنی عنایت اور انتہات اور قوجہ کا لینے ہر ایک شخص کی
طوف ستونہ ہوتے تھے اور انتہات و عنایت فرماتے تھے اور گمان نہ کرتا ہنشین اوس سرور کا
کہ کوئی اپنے سے زیادہ گرامی ہے حضرت ص کے نزدیک اور ہر ایک سے اوس کے اندازہ
حال کے موافق اور قد قابلیت کے مطابق ایسی عنایت مبذول رکھتے تھے کہ وہ راضی اور
خوشحال ہوتا اور جو کوئی ہنشین کرتا یا لچھ حاجت لاتا حضرت سے صبر کرتے اور اوس کے جب تک
وہ آپ نہ پھرتا اور نہ اٹھتا حضرت نہ پھرتے اور نہ اٹھتے اور جو کوئی سوال کرتا اوس جاتا
سے اور کچھ حاجت چاہتا نہ کرتے طرف اوس کے مگر حاجت اوسکی اور اگر فرضا کچھ حاضر ہوتا
تو بیٹھی اور لطیف باتوں سے اور دلجوئی سے اوس سے پھرتے اور شرح اس سخن کی باب اخلاق
شریف میں جو دو سخا کے بیان میں آویں اور پر کیا تھا لوگوں کے تین اوس سرور کی خوش خلقی
نے اور تمام لوگوں کے تین وہ سرور سب سے پدروا تھا اور اوس سرور کے نزدیک حدی
میں سب برابر تھے کہ کیسے حق میں نو گداشت نہیں کرتے تھے اور تھی مجلس شریف مجلس علم
وحیا و صبر و امانت اور بل نہیں کیجانی تھیں آوازیں و درمیان اوس مجلس کے اور ذکر نہیں
کیا جاتا تھا اوس میں حرام اور ناشائستہ کام کا اور طہا ہر اور پگندہ نہیں گروانی جاتی تھیں لیکن
اہل مجلس کی لینے اگر بالفرض کسی سے کچھ نیت یا ناشائستگی جو لازمہ بشریت ہے واقع ہوتی ہے
کرنے اہل جلسہ سے اور پگندہ نہ کرنے اور تمام اہل مجلس باہم متبادل اور مساوی اور متواضع
تھے لینے باہم موافقت کرنے والے اور فضل اونکا لینے آپس میں فضل اور فخر کرنا تقویٰ اور
پرہیزگاری میں تھا لینے جو زیادہ صاحب تقویٰ اور پرہیزگار تھا وہی افضل تھا کما قال اللہ
مقالی ان اکرم عندنا اتقلم لینے تحقیق کہ گرامی تر تم میں سے خدا کے نزدیک وہ شخص ہے جو
زیادہ پرہیزگار ہوا اور آپس میں متواضع ہوئے اور توفیق و عزت کرے کہ الیہ رس کے تین اور رحم
کرنے صغیر کے تین اور اشیاء کرتے وہی لوگ محتاجوں کے تین اور رعایت کرتے غریبوں کے تین

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصنی اللہ عنہم

باب دوم حضرت سرور عالم کے اخلاقِ عظیمہ و صفاتِ کریمہ کے بیان میں
 جان کہ خلقِ بھگم اول سیرتِ باطن کو کہتے ہیں جس طرح خلقِ بفتح صورتِ ظاہر کو اور قانور
 میں خلقِ بضم تین اور سکون اوسط سے بھی بمعنی خلعت اور طبع اور صراح میں خلقِ بفتح سحر
 اور خوبی اور کبھی خلقِ بمعنی جو افریزی اور تازہ رونی اور آئینہ اش آوے ہے اور خلقِ حضرت
 سرور عالم کا مقصود اور پراساں نہ تھا یعنی صرف خلق ہی پر نہیں ہے بلکہ حضرت رفیق اور جیم
 تحفہ سلیمانوں پر اور شہید کفار پر اور عاقلہ کے نزدیک خلقِ نام ہے ملکی کا جس سے صاور
 ہوتے ہیں انحال ساتھ سہولت اور آسانی کے اور اس کلام کا ایک بیان ہے جو کتب
 معقولات میں ذکر کیا گیا ہے اور اختلاف ہے اس بات میں کہ کیا خلقِ غریزی ہے یعنی طبیعی
 کہ پیدا کیا ہے حضرت خالق نے ہر کچھ پیدا فرمایا اور سکے یا یہ کہ مکتبے ہیں وہ خلقِ کس
 اور ریاضت کرنے سے حاصل ہوتا ہے بعض اس بات پر ہیں کہ غریزی ہے یعنی خلقِ ابن
 کی حدیث کی جہت سے کہ کہا فرمایا حضرت نے کہ قسمت کیا ہے خدا سے عزوجل نے تمہارے
 ورمیان تمہارے اخلاق کے تین جہاں قسمت کیا ہے تمہارے رزق کو تمہارے لیے
 رواہ البخاری اور فرمایا کہ اگر خبر دے جاؤ تم کو ایک پہاڑ نے اپنی جگہ حبش کی تصدیق
 او سلی کرو یعنی باؤ اس بات کو اور اگر خبر دے جاؤ کہ ایک مرد اپنی خوشی نکلا باورست کرو
 اور یہ مبالغہ ہے تفسیرِ خلق کے اعتبار پر بھی نہایت بعید ہے یہ بات کہ فرض کیا جاوے کہ
 کیسی عادت نازل ہوتی ہے اور نہیں تو دونوں یعنی تفسیرِ باطن و خلق کا اندیش کرنا کوہ کا
 امکان اور قدرت میں خدا سے عزوجل کی موجود ہے اور تحقیق یہ ہے کہ لوگ تفاوت
 ہیں ان میں سے بعض سبیلِ تفاوت ہیں اخلاق ان کے بعض لوگوں میں بعض اخلاق ایسا غالب
 اور شدید ہوتا ہے کہ تبدیل نہیں ہوتا بلکہ دشوار ہے نازل ہونا اور سکا اور نہیں تو مامور ہے
 کہ ان میں کوشش کرے اور ریاضت تاکہ محمود ہو اور بعض اخلاق ضعیف ہیں اور ریاضت
 سے قوی ہوتے ہیں اور بعض قوت سے ضعیف میں آتے ہیں یعنی خلق کم ہو جاتا ہے
 اور شرع میں اخلاق کی تحسین کرنے پر امر واقع ہے اور انبیا کے تین واسطے تربیت کے

اور تہذیب اخلاق کی اور خلق کی ہدایت کے واسطے خدا سے عزوجل نے مجبوبات اور
تغییر و تبدیلی پانا اخلاق کا ممکن نہوتا تو امر اور نہی پر اور سکے اور مجبوبات اپنی ہی طرح کے واسطے ہو
اور وہ عامے مانورہ کے درمیان واقع ہوا ہے اللہ تعالیٰ اُحْسَنَتْ خَلْقَیْ فِیْ حَسَنِ خَلْقِیْ یعنی اسے
پروردگار جس طرح تو نے نیک کیا میری پیدائش کے تئیں پس نیک کر خلق میرا اور فرمایا ہر
رسول خدا نے اللہ تعالیٰ اُحْسَنَ الْاَخْلَاقَ لَکَ اَسَدِیْ لِاِحْسَنِ الْاِاٰنَتِ وَ اَصْرَفَ حَقِّیْ سِتِّ شَہَادَۃً
اِیْضَیْ سِتِّ شَہَادَۃً اِاٰنَتِ یعنی اسے پروردگار ہدایت کر مجھے طرقت بہترین اخلاق کے بہترین
ہدایت کے طرقت بہترین اخلاق کے لکھ تو ہی اور یاد رکھ تو مجھ کو یہ نیکو و علی الصلح اخلاق کی اور تین سچے اور نیکو
او کی لکھ تو ہی اور یہ سب جاری تعلیم اور تعلیم کو واسطے ہو اور شیخ عبد القیس کی حدیث میں واقع ہو چکے او کی
شان میں حضرت فرمایا ہر ان تمکک مصلحتین العلم والامانۃ یعنی تجربین دو خصلتیں ہیں مبارکی اور وقار کا
اور تین شیخ عبد القیس نے لکھا رسول اللہ قدیم کا ان فی اوصد تیا یعنی وہ خصلتیں جو مجھ میں ہیں قدیم
ہیں یا نہ پیدا ہیں حضرت نے فرمایا قدیم کا اس نے شکر خدا کا کہ مجھ کو گردانا ہے پیدا کیا
مجھے اور دو خصلت کے ایسی خصلتیں کہ دوست رکھتا ہے دو نو کے تئیں پروردگار سے
میں نے جو کہا کہ قدیم ہیں دو نوں خصلتیں یا جدید یہ تروید شریعے یعنی ظاہر کرنے والی
اسبانگی کہ بعض اخلاق متبیلی ہیں یعنی خلقی اور بعض یعنی کسی ہیں جو تحصیل کرنے سے حاصل
ہوں اور اس کے وجہ تطبیق اور بھی ہے کہ بعض اخلاق جو صحبت کے سبب سے حاصل اور
حادث ہوتے ہیں تغیر و تبدیلی کرنا اور نیک آسان ہے لیکن جو کچھ جبل اور قدیم ہیں تغیر و تبدیلی
پانا اور سکاوشوار ہے اور ساتھ اس کے اساطہ امکان سے باہر نہیں ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ یہاں
سے دور ہو و اللہ اعلم اور احقا و کیا چاہیے کہ کارم اخلاق اور محامد صفات صورت کے اور
سیرت کے اور تمامی کمالات اور فضائل اور محاسن یعنی خبر بیان حاصل ہیں تمام انبیا اور
رسولوں کے تئیں اور وہے یعنی انبیا و رسل راجع و قانق ہیں یعنی غالب تر اور افضل تر لیکن
کی انرا و بشری سے اور رتبہ او نیک اشرف رتبہ ہے یعنی تمام رتبوں نے شریف اور درجہ
اون کے ارفع درجات ہیں او کیسا عالی اور رفیع ہو گا مقام او ان شخصوں کا جن کو حضرت جتنے
اجتہاد فرمایا ہے یعنی آدم میں ممتاز گردانا اور برگزیدہ فرمایا او کو اپنے افضل سے اور بھی کی

اونکی اپنی کتاب کے درمیان یعنی کلام اللہ میں صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین اور عقائد
 کے درمیان ثابت ہوا ہے کہ کوئی ولی کسی نبی کے درجہ کو نہیں پہنچتا شیخ امام حافظ ابن
 سفیہ رحمہ اللہ کے درمیان کہتے ہیں کہ تحقیق لغزش میں آئے ہیں پادشاه بعض لوگوں
 کے تفصیل دینے میں ولی کی اور نبی کے اور یہ غلط ہے بلکہ حضرت حق تعالیٰ نے تفصیل
 وحی سے بعض نبیا اور رسل کے تین اور بعض کے جس طرح فرمایا ہے تاکہ رسل فضلنا
 بعضہم علی بعض اور قاضی عیاض مالکی کی شفا میں مذکور ہے نام ہے کتاب کا کہ خلاق
 تمام نبیوں کے مظهر اور مجبول ہیں یعنی خلقی اور جلی نہ یہ کہ مکتبہ معمول یعنی کتب اور
 عمل سے اونکو اخلاق حاصل نہیں ہوا بلکہ ذاتی ہے اور حاصل ہے اونکو اول سیدیش میں
 اور اصل منظر میں یعنی خلقت میں بدون اسکے کہ کتاب اور ریاضت و عین داخل ہوا
 یہ تمام اللہ تعالیٰ کی اجابت سے اور جو سے اور فیض سے جو جلال و اعتبار یعنی تہجد
 اور سچ کرنا شہر تبارک اللہ راہی مکتبہ چہ والا نبی علی الصیبت ہمہ یعنی پاک اور بزرگ
 ہے اللہ تعالیٰ نہیں ہے وحی کسب عمل سے اور نہ نبی اور غیب کے تہمت پایا ہوا ہے اور
 مراد اس جگہ وحی سے نبوت اور رسالت ہے کہ مبارک وحی ہے یعنی وہ ہے نبوت جاسے بار
 وحی ہے اور القادری کی جگہ یعنی حکمت کے ڈالنے کی جگہ اور نہیں تو حاصل کرنا دینی
 کا مابعد طرف بیان کے نہیں رکھتا اور بعض نبیا کے درمیان ظہور و سکائے مکمل غلام
 کمال صبا میں ہے یعنی بچ پنہ سے جس طرح بھی پیغمبر کی شان میں فرمایا و اتیناہ الحكم
 صبا یعنی وحی بننے اور حکمت طفلی میں اور آیا ہے کہ بھی و و برس یا تین برس کے تھے کہ
 لڑکوں نے اور نے کہا کہ اسے نہیں کھیلتا ہمارے ساتھ کہا بھیجے کہ میں کھیلتے کے
 لیے نہیں آیا اور تفسیر میں مصداقاً بکلمہ اللہ کہا ہے یعنی بھیجی تصدیق کرنے والا کلام الہی
 کر کے اور تصدیق کی تھی بھیجے کی اور حال یہ کہ وہ تین سال کا تھا اور گواہی وحی کہ
 وہ یعنی جیسے کلمہ اللہ اور روح اللہ ہے اور کہا یوسف نے پنگو وحی کے درمیان انی عبد
 اتانی الکتاب و جلی فی میں بندہ خدا کا ہوں انی جمعا کتاب اور گردانا محکم اللہ تعالیٰ
 نے نبی پنگو راہد کو کہتے ہیں اور اسے پالنا بھی بدلتی ہیں جہیں شیر خوار و نکو لٹاتے ہیں

اور سیماں بھی اپنے تئوں کے وقت بھی اپنے طفل سے طفلوں کے درمیان اور طہریں لایا ہے
 کہ سیماں آیتا ملک کے وقت با تہہ برس تک تھا اور آیتا کے معنی دینا اور نقد کرنا اور پھر رشیدی
 بن قبل کی تفسیر میں کہا ہے اسے برہنا وغیرہ کہنے سے متعلق جلشانی فرماتا ہے کہ ہریت کی اس
 ہے حالیکہ وہ صغیر تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ولادت کے وقت پیش از بارہ ہفتہ مترا
 حق سے ایک فرشتہ کو اس کے پاس بھیج دیا کہ کہا امر کرتا ہے تجھے یہ روگا اگر چہ ان تو مجھے
 دل سے اور یا و کر زبان سے نہیں کہا اور ایم نے مذہب کے لئے حقیق کہ قبول کیا ہے یہا
 نموت کے تین اور تھے ابراہیم اقرار کرتے وقت سولہ برس کے یعنی جس وقت آگ میں آگ
 گئے اور وقت اور قصہ موسیٰ کا فرعون کے ساتھ اور کھڑا رہا کی اور بھی کا جس وقت خون
 سے موسیٰ کو دودھ میں لیا جائے کہ شیر خواستے تھے تب واری فرعون کی موسیٰ نے اپنے ہاتھ سے
 کھسٹ لی اور وحی نازل کی حق نے یوسف کو جس وقت ڈالا اس کے بھائیوں نے کنوئیں
 میں آراوٹھا ہمارے پیہر کا و ونون ہاتھوں کے تین اور اوٹھانا اپنا سر مبارک طرف
 آسمان کے ولادت کے وقت مشہور ہے تہہ حج کہتا ہے یہ تمامی احوالات پیہر کے جو
 مولف لایا ہوتا ہے اسی بات کے اثبات میں ہیں کہ پیہر کو ہر ایک پیہر کو خلق و ادب و
 حکمت خلقی اور جلی سے پہنچے سے اور اول خلقت سے آنتی اور فرمایا حضرت نے کہ ہرگز
 قصہ کیا ہے جاہلیت کے کاموں کا کسی چیز کی طرف مگر و بار اور محفوظ رکھا اس سے مجھے
 یہ ہے پر و روگار نے مہنوں گروا نے گئے یہ بغض کیا گیا اونٹان اور شعرا و نظر سے
 یعنی و ونون چیزیں مہنوں گروانی گئیں اونٹان جمع و شن یعنی بت بعد اس کے متکا گزرائے کو
 امر اور انبیاء کے اور تہا و ہوسے یعنی پے پے اور پراون کے نفحات ربانی اور چکر نوار منار
 سبانی اورنگے ولونین یہاں تک کہ پہنچے وے یعنی انبیاء مرتبہ مقصودی کے تین یعنی نہایت
 مراتب کو اور نہایت درجات کو ان کا لوشے بدون مہارت یعنی بدون اسبات کہ ورس
 وغیرہ کسی بشر سے لیا ہوا دربدون ریاضت کے اور یہی ملو ہے بقول حضرت حق جلشانی
 وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آمَنَّا وَنُكَلِّمُ الْوَعْلَمَٰءَ وَبَعْضُ أَوْلِيَٰا كَے تین بھی اور بعض کے ان صفات
 ناشی گرواں ہے اللہ تعالیٰ اشیٰ نشو سے جنی پیدا ہونا اور معنی شجرانہ یہ کہ تمام صفوں سے

مستحق اور موصوف ہوں اور محضمت خاصہ انبیاء ہے اس بلکہ جواب اوس بات کا بھی محتاج
کچھ نہ کہ رہا کہ کوئی ولی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اگرچہ بعضوں نے فقرش کی بے تفضیل نے
میں اللہ اور سب سے اعلیٰ ورا شرف اور اتم اور اتمل اور احسن اور اچیل تراور روشن تراور قوی
اور جامع تر تمامی اخلاق اور صفتوں اور صفات اور جلال کے جو خارج محدود سے اور
باہر محیط ضبط و محصر ہیں ذات بابرکات حضرت سید کائنات کی ہے کہ جو کچھ خائے قدرت اور
مرتبہ امکان میں کمالات مقصور ہیں تمام اوس جناب فیضیاب کو حاصل ہیں اور تمامی انبیاء اور سل
ریقودار اوس سرور کے کمال کے اور جانے طور اوس جناب کے انوار جلال کے ہیں و قد
والبحیرہ فیما قال یعنی خدا کی طرف سے ہے خوبی و بصیرت کی اوس چیز میں جو کچھ اس
کما شجر وکل ای فی الارض انکرا ارمہا بد فاما اللہ صلت من نورہ ہمہ فاما شمس من شمس
کو اکسبا بد یطہرن انوارہ للناس فی الظلم و کل من رسول اللہ صلت من نورہ ہمہ فاما شمس من شمس
من الیکم چندی جمع آئے ہے بمعنی علامت مراد اوس سے معجزے غرور کے معنی چلو سے پانی
اوٹھا کر پینا شرف کے معنی چوسنا پینا و عجم وہ پانی جو مینہ بر سے کے بعد کسی حقیر میں رہتا
مراد اس سے محتاجی بغیر ہون کی جناب محترمہ علیہ السلام سے پینا چھوڑنا چھوڑنا چھوڑنا
نظم میں یہ ہے قطعہ آئے بہان میں جتنے نبی آئے معجزہ خیر البشر کے نور سے ہوں ہم
پس شمس من شمس ہے وہ کو اکسب ہیں اوس کے و سے پینا اور ان کے فاش ہیں للناس فی الظلم
سب یون ہیں اوسکی و کہ عالمی کے ملتجی پینا چھوڑنا چھوڑنا چھوڑنا چھوڑنا
کے مکالمہ اخلاق اور محامد صفات کہ مجتہم ہونے کی وجہ سے اور اون مکارم و محامد کی قوت
اور عظمت اوس سرور کی ذات میں ہو چکی جہت سے شتائی پروردگار تعالیٰ نے اوس جناب
کی اپنی کتاب کریم کے درمیان کہ وہ کان شمس علیک عظمت اور شرف یا حضرت نے فرماتے
فاما شمس من شمس یعنی رائیختہ ہوا میں واسطے اس بات کے کہ کامل کروں اور وجہ نہایت
کو ہو سچا و ن مکارم اخلاق کے تئیں اور ایک روایت میں یون ہے کہ فرمایا و آل محمد
الافعال یعنی اس واسطے رائیختہ کیا گیا میں کہ کامل کروں کاموں کے خوبو ن کے تئیں
پس معلوم ہوا کہ تمامی مکارم اخلاق اور محاسن افعال جتنی تھے ذات شریف میں اوس

سروزی اور کیونکہ معلوم اور موعود اب اس جناب کا رب عظیم اور قرآن مجید سے صلہ میں آیا ہے کہ جو بھی لکین حضرت عائشہ صدیقہ رسول خدا کے خلق ہی میں سوال کیا گیا اور نہ شاق رسول خدا کا کیسا تھا قاتل کا ان خلقہ القرآن یعنی صدیقہ نے کہا کہ خلاق اس سروکار کا قرآن ظاہر سخی اور سکے ہیں کہ جو کچھ قرآن عظیم کے درمیان مکارم اخلاق اور محامد صفات مذکور ہیں رسول خدا ان سب سے متصف تھے اور باطنی حیاض کی شفا کے درمیان عبارت زیادہ ہے کہ رضی ربناہ و یخبط بسخطہ یعنی خوش ہوتے تھے حضرت قرآن کی خوشنودی سے اور غصے میں آتے تھے قرآن کے خشم میں آنے سے یعنی جو کچھ قرآن میں ہے جس عمل سے خدا راضی ہو اور سپر آپ قائم ہوتے تھے اور امت کو امر کرتے طرف اس کے اور جس فعل سے خدا کا غضب ٹوٹے طحال پر اس کام سے آپ سناٹھتے کے مذر میں رہتے تھے اور غضب میں آتے تھے اور سپر جوار تحباب کرتا اس کا اور یہی رضی ربناہ الخ ناظر اسی میں ہے جو مذکور ہوئے اور عوارن المعارف میں کہا ہے کتاب کا با نام ہے کہ مراد صدیقہ کی وہ ہو کہ قرآن مہذب اطلاق تھا حضرت کا یعنی راستہ اور استوار کرنے والا اور بیان کیا اس کا حضرت شیخ نے ایک بیان طولانی حاصل اس کا یہ ہے کہ حصہ شیطان کا حضرت سے نکال لینے کے بعد اور اس جناب کے دل کے متصل و تطہیر کے بعد یہ حصہ شیطان دل سے دھو ڈالنے کے بعد گزرے گئی ذات برکات اس سروکار اور یہ ذات بشری کے یعنی آدمی سے ذات اس سروکار کی اشرف اور افضل ہوئی اور باقی رکھی گئی صفات اور اخلاق بشری اور عین یعنی ذات شریف میں باقی رکھے گئے آثار اور اوضاع انسان کے تاکہ ظاہر ہونا اسی صفات اور اخلاق بشری کا باعث پڑے آیات قرآنی کے نازل ہونیکا واسطے باز رکھنا اس صفات بشری کے اور واسطاب وینا اور آراستہ کرنے ذات نبوی کے یعنی ظہور صفات بشری تنزیل آیات کا باعث پڑا تاکہ اس صفات بشری کا مانع ہو کر موجب رحمت خلاق اور موجب تہذیب خلاق امت ہو یعنی صفات بشری سرو عالم میں اس واسطے رکھے گئے کہ امت انس بکڑے اور نظر کرتے بنییت کی پست چوٹکی سے وشت عین نہ پڑیں اور رسول خدا کی صفات بشری باعث رحمت خلاق اور موجب

آراستگی اخلاق است بعد وہ کیسی صفات بشری کہ اموات اُنکی یعنی اصل بشریت خالق
کی ذاتوں میں بہت ہی تاریکی اور کثافت سے ثابت اور کائنات میں جس طرح فرمایا اُنہیں تھے وہ
یعنی واسطے اسباب کے تاکہ ثابت رکھوں میں اور سکے بس یہ اور ثابت یعنی سکون آرام
بقیاری جائید بعد موت ہے ذات کی جنبش کی ایک حرکت ہے ذات کی صفات کے ظاہر ہونے
یعنی مثلاً جس طرح اُٹھی کو غصہ تھا یہ کچھ چوک ہوتی ہے اوس سے تھکا اور چہرہ میں جو تعلق ہے اس
کے خواص کو حرکت ذات اور اُسکی صفات کو اور وہی ہے اور اوس رابطہ کی وجہ سے جو مل گئے
اور ذات کے درمیان ہے یعنی وہ اضطراب اور بقیاری انسان کو حرکت ذات کی وجہ سے اور
اوس رابطہ کی وجہ سے ہوتی ہے جو روح اور دل کے درمیان ہے جس طرح حرکت میں آتی ذات
شریعہ کی یعنی غضب میں آئے جس وقت تھوٹے دندان مبارک میں جناحے او جاری ہو
لہو سے مبارک پر فرمایا کیف نفاخ قوم غضبوا وجہہ یوم وہ جو غم غم الی یوم یعنی جس طرح
پاؤں وہ لوگ جنھوں نے رنگ مار کیا خون سے اپنے پیچھے کے چہرہ کو مال لیکہ وہ دعوت کرتا ہو
طرف او نکلے پروردگار کے پس نزل ہوا یہ کہ یس لک من الامم یعنی بطریق محتاج نہیں
واسطے تیرے کوئی چیز اور کرنے سے پس پنا اوس سرور کے دل نے لباس صبر کے تین یعنی
اوس غضب کے حال سے سگون و آرام میں آیا اور صبر اختیار کیا اور کیا اضطراب اور بقیاری کے
بعد طرہ قرار اور سکون و آرام کے پس معروض ہوا یعنی پراگندہ نازل ہونا آیتوں کا اس صفات کے
ظاہر ہوئیے آنا اور اوقات کے درمیان یعنی نزول آیت ہر ہر وقت میں اور مصفا اور نہ
یعنی آراستہ اور استوار ہوا اوس نزول آیت سے خلق خدا کے صیب کا یہی ہیں حضرت ام المومنین
صدیقہؓ کے قول کے جو کہا کان فلقہ القرآن اور شاید وہ بھی کسی گروہ نے موافق اسکے کہا ہو
اس مقام میں موافق اپنے علم و فہم و قیاس کے آفاقیت یہ ہے کہ سرور عالم کا مقام حقیقت
اور کثرت مال بیجا عالمی ہے کہ تمام ہیچ و قیاس و سکے دریافت اور رسائی سے قاصر اور عاجز ہیں
اور کوئی پہچان نہیں سکتا اوس سرور کو جیسا کہ وہ سرور ہے سولے خدا کے عزوجل کے جس طرح
خدا کے تین مانند اوس سرور کے کیسے نہ پہچانا اور جو کوئی اوس سرور کی حقیقت کے جانے نہیں
گفتگو کرے گویا اوسے دعویٰ آیات مشابہات کے جانے کا کیا والہ اعلم تاویلہ لائے یعنی کوئی

نہیں جانتا تاویل کرنا اور کساوسے خدا سے عزوجل کے قطعہ جو تیری شان ہوا ہے پیشوا سے
 قدر سل جہ ملک نبیر نہ پائے اس میں ملک کہ کسی نے تجھ سے پہچانا حضرت حق کو بند ملک
 تابین اور زمین سے تابہ نہاک ہے اور مقام جواوس سرور کائنات سے برتر ہے دریافت کرنا
 اور کاغذ فوق انعام ہے شعر ترے کمال و بلال و جمال کو اسے ہر پہ نظر میں تاب ہو کہ جو کوئی
 دیکھ سکے ہزار قطر عظیم کے معنوں کی تحقیق میں مفسر و نایون کہا ہے کہ عظیم و وسع جواور
 کے احاطہ کرنے سے باہر ہو یعنی سب کو اور اک نہ پاسکے اگر محسوس ہے یعنی نیکے میں جہاں سے
 تو محیطہ اور اک باصرہ سے باہر ہے جس طرح اکٹھا ہوا کہ دیکھ نہ بیٹائی کہا اور سے احاطہ نہیں کیسکا
 اور اگر معقول ہے یعنی نظر سے علاقہ نہیں رکھتا عقل و سے دریافت نہیں کر سکتی جس طرح ذات
 اوصاف الہی میں جب حضرت حق نے اس سرور کے مخلوق کو عظیم کہا اور جو فضل کہ اس بجا
 کو دیا ہو سکی صفت کی عظیم کہ جس طرح فرمایا انکے غائی عظیم یعنی عظیم و وسع عظیم پر ہے
 اور سابق ثابت اور مقرر معنی یہ بات کہ اتفاق ہے اور رسالت کے کہ انبیا اور افعال حق حیدرہ و صفات
 حسنہ کے مجبول اور مظهر ہیں یعنی ان کے اطلاق خلقی اور ذاتی ہیں اور ان کو اطلاق و حاصل
 کرنے میں کچھ احتیاج نہیں خصوصاً سید انبیا کہ وہ سرور ساتھ اطلاق عظیم اور صفات کریمہ کے
 آراستہ اور پیراستہ ہے آیا شجر اور بکھاسا نیکی کیا احتیاج تھی اور سکو کہ کہ تباہی سے آیا وہ ہاڈ
 باوب ہوا و تغیر و تبدل کو اس سرور کے سر پر و عزت کے گرد راہ نہیں اور بعض حکام اور
 انار جبلت بشری کے تین کچھ ظہور نہ تھا مگر کبھی کبھی مخصوص صانع کے درمیان یعنی ظہور عبادت
 بشری ایسے محل میں جو خاص تھا کہ قیاس و پیر و سکے و اڑا اور سار نہیں ہو سکتا اور علام الیہ
 ہی جائے کہ اس محل میں بھی کس شہود کو کس تعلی میں تھا نظم وہ ذات معلما عالی مناصب
 وہ نور الہی وہ عالمی مناقب ہر برتر مقام اس خدا کے نبی کا ہد خیال اور سکو ہو پنے کہا تک
 کہ یکا ہڈ اور اسی غرورہ اُمر کے قبضے میں آیا ہے کہ جب محمد و مدائن اس جناب کا ٹوٹا اور مجروح
 ہوا سر مبارک اور جاری ہوا خون حسار شریف پر تہنمت و شوارا و ناگوار گذرا اصحاب
 کے تئیں اور کما کاش یا رسول اللہ دعا سے پر کرنے اور پران بکار و نکلتا کہ وہ اپنی نہایت
 فرمایا بھو یا نہیں گیا ہونین عمان یعنی بہت نیاز ہوئے والا اور بکھنے والا لیکن بھو یا گیا نہیں

خلق کے تین طرف خدا کے بلانوالا اور حمت کرنا والا کہ تینوں ناموں سے پکارا گیا اللہ اور توحید نام
 لا ایلہ الا اللہ یعنی اسے پروردگار کا ذات کہ تو میری قوم کے تینوں پس تحقیق کہ بڑے نہیں ہیں یا تیس
 مرتبہ کے تین اور اس کے جو کمالی صبر و حلم ہے اور بیان و ہزار می اور اضطراب کو نشانہ ہے پس
 قول شیخ کا جہاں کہیں کہا کہ منبش میں آتی ذات اور سرور کی اور اضطراب اور سبب صبری
 کی پس اس آیت سے نازل ہونے سے یہ لوگوں کے لئے کہ اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے سے جس پر کیا بول نہ تے اور آئے
 اضطراب کے بعد طرف قیام اور اراہم کو زبان حال و حال میں سکین کی سرور عالم پر اس لفظ کو اطلاق کرنے سے
 متناہی ہے اگرچہ علم کے قیاس سے اور دنیا و قیاس سے وہ بات راست اور درست معلوم ہو
 اور یہ بھی کہا صاحب عوارف نے کہ وہ زمین کہ عایشہ صدیقہ کے قول میں جو کہا کہ ان خلوع
 القرآن اس میں ایک رمز غامض اور ایسا ہے مخفی ہو طرف اخلاص ربانی کے لیکن احتشام کیا
 صدیقہ نے اس بات سے کہ کہیں اخلاق سرور عالم کا اخلاق الہی تھا پس بیان کیا صدیقہ نے
 اس معنی کو اپنے اس قول سے کہ کان علاقہ القرآن حیا کر نیکی جس سے نجات جلال و شہاد
 سے لطف مقام میں اور یہ بات صدیقہ کے وفور عقل و کمال و سب سے اور یہ معنی و دل تر
 ہیں عظمت اخلاق کے بیان میں اور اس کی عدم تناسل میں یعنی اس عظمت اخلاق کو نہایت
 نہیں اور نجات مواضع سجدہ کو کہتے ہیں اور نجات و مہ اللہ یعنی انوار جلال حق تعالیٰ اور توحید
 بمعنی جلال و بزرگی حق اور بعضوں نے کہا کہ جس طرح قرآن کے معنی غیر تناسل میں ہیں یعنی
 جسے نہایت میں اسی طرح آثار اور انوار کو سرور عالم کے اوصاف و جلیلہ و اخلاق غلیظہ کی تھا
 نہیں اور یہ حال میں متجدد ہوتے ہیں مکارم اخلاق اور محاسن شریفہ جمع شریفہ بمعنی خصلت و
 جو کچھ انما ظہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ ہوتا اور اس سرور پر معارف علوم کے تین اور ان علوم کے تین
 جنکو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا پس تعرض کرنا یعنی پیش کرنا اور چھوڑنے اور اس سرور کے جزئیات
 اوصاف حیرہ کے کیسا ہی جیسے تعرض کرنا اور اس حیرہ کا جیسے تقدیر نہیں انسان کا اور ممکن عین
 ہو کہ تاہم کہ کہا جائے کہ مقصود سرور عالم کے خلق کی تشبیہ ہے ساتھ قرآن کے اس بات میں کہ قرآن
 مشکل ہے اور پرکرات متناہی کے ایسی آیات کہ ممکن نہیں دریافت کرنا اور دلیل کرنا اور کمالی
 ممکن نہیں اور اس جناب کے احوال شریف کی حقیقت کا دریافت کرنا جس طرح مذکور ہوا اللہ اعلم

اور بعض عارفوں نے جو حدیث پر مبنی تھی کہ انبیاء علی قلوبی استغفرانہ کہ حقیقت اس عین کلام
استغفران عین کی طرف اس سرور کے کیا ہے پس کہا اس عارف نے ان سالن عن غیر قلب
رسول نہ وغیرہ اقلین ما عرفنا من سوا رسول خدا کے دل کے اور اس کے پردے کے سوا اگر تو سوا
کتاب انبیاء متاثرین جو کچھ بیان کیا جائے تو جو عین ہے عین سے دم نہیں مار سکتا اور شرح اس
حدیث کی رسالہ مرجع البحرین کے درمیان مذکور ہے اس جگہ دیکھا جائے یہ ترجمہ کتنا خوبصورت ہے
ہو لہذا ان ورع اور پارسے لیکن اسکے مطالعہ کرنے والوں کو غلط فہمی اور بیگانہ صفا ہو گا بندہ یہاں جو اشار
عورتوں کے بیان کرتا ہے تاکہ صفا شکن اور فاضل جان سب جان اور بھائی جان کہ
غیر عین جانین بادل کو کھتے ہیں اور پردے کی تین اور رسول خدا پر مقام شو واد و برتری کے
درمیان ایسی کچھ باتیں واقع ہوئی تھیں کہ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف پھرتی تھیں
اور اس حالت میں وہ سرور فرماتا تھا استغفرانہ استغفرانہ فرمایا ہے کہ انبیاء علی قلوبی و
استغفرانہ یعنی تحقیق شان یہ ہے کہ میرے دل پر ایک پردہ پڑتا ہے اور استغفار کرتا ہوں میں
خدا سے نعم اس سرور پر ملاحظہ فرمادے گا ایسی ہی تجلیاں وار ہوئی تھیں کہ
ایک حال سے طرف دوسرے حال کے پھرتی تھیں اور اس طرح ہونا اور شوق ہونا احکام کا بھی
فرع اور سبکی ہے اور وہ سرور حال میں ہمیشہ ترقی اور کمال میں تھا نقصان اور ترل کو
اوس معلما جناب کے حال عظیم کی طرف اصلاً راہ تھی لیکن بعض احوال فضل و اعلیٰ میں حط
تمام انبیاء کامل اور معصوم ہیں اور ساتھ اسکے فضلنا بعضہ علی بعض حضرت حق فرماتا ہے اور
اعمال اور طاعتیں اور عبادتیں حضرت کی سب صرف واسطے تعلیم اور محض شریع کے بتھیں اور بدو
اس بات کے کہ ذات شریفین میں اوس جناب کی اوس سے انوار اور آثار پیدا ہوں نعم بیسے زبان
سچ ہو کہ نبوت اور مقامات نبوت تمام مواہب محض ہی ہے اور اجتناب اور اصطفاء اور کرب و ریاضت
کو ان میں دخل نہیں لیکن ظاہر ہونا انوار و اسرار کا درمیان و نکلے اور رات کے ترتیب دیا
کیا ہے اور روزوں کے اور ان کا متوالی و متواتر کے اور فضل یعنی فنان تمام کی کمالات کے
حاصل ہونیکا نزول قرآن ہے اور تعلیم اور تادیب حضرت حق کی اور اوامر و نہای الہی علی ہلالہ
لیکن نجات کرنا خاصیت ذات بشریت کی طبع کا جزو اطر ہے طرف ثابت کر کے الخطا و نقصان

خوب نہیں سمجھاؤ گے معنی مرتبہ سے اقتدار کسی چیز کا اگر اور تہذیب سے ایک طرح کا انکار کیا ہو۔
 خبردار کرنا ہو کسی سستی کے عارض ہوئی کی جیسے جو استعراق کے سبب ہو تمام مالی زمین اور استغفار
 سے جس طرح استغفار کے زمین حضرت مسکے اور طاعتی ہوئے نہیں انسان اور پارس سرور کے لئے
 اگر اور زمین تو شاید کچھ صورت کھتی ہو لیکن اطلاق کرتا تہذیب اور اصلاح کا جو معنی تو لینے یا کیا
 الایش نقصان ہو ہے اور فساد رکھتا ہے مناسب نہیں صراح کے در بیان تہذیب کے معنی پاکیزہ
 کرنا چنانچہ تہذیب جلہ مذہب یعنی مظہر الاخلاق اور بالکل گمان کرنا اور اصلاح اور اعلیٰ تہذیب کمال ہے
 اور اقرار اور اعتراف کرنا اور عاجزی کے اوس جناب کی حقیقت حال کے بعد یافت کر کے تہذیب
 اوب اور اعلیٰ سے ہو اور خدا تو یقین دینے والا ہے حوصل اور حضرت مسکے اور عالم کا خلق جو عظم
 اخلاق تھا بھجوا یا اوس سرور کو خدا سے عزوجل نے طرف تمام انسانوں کے اور مقصود یعنی کھانا
 مولد رکھا اوس جناب کی رسالت کو اویو نہ لینے یہ نہیں کہ صرف انسان کی طرف ہو مرسل ہوں
 بلکہ جن وانس بھی مقصود نہیں کروانا یہاں تک کہ عام ہوئی رسالت اوس سرور کی تمام عالم
 کے لیے پس اقتدار تعالیٰ بجا پروردگار ہے محمد اور سکا رسول ہے اور جرح ربوبیت یعنی پروردگار
 یا حضرت حق کا شامل ہے تمام اہل عالم کے تین اس طرح خلق محمدی بھی شامل ہے ان لوگوں میں کچھ
 نقل کی ہے صاحب مواہب لدنیہ نے بعض علیہ نظام سے اور کہا ہے صاحب مواہب نے
 کہ یہ بات مصیر ہے یعنی جاسے بازگشت اوں عالم کی جنکا حال صاحب مواہب نے دیا ہے
 اس بات کے کہ حضرت مرسل ہیں طرف انکے بھی چنانچہ ایک جماعت پر اسی بات کے ہیں اور
 لوگوں انکی تو اتنی ہے کہ ہر ایک عالم میں للعالمین منہج اور لفظ عالمین شامل تمامی عقدا ہے اور
 سنت حدیث مسلم سے ہے ابی ہریرہ سے کہ حضرت نے فرمایا ارسلت الی الخلق کافہ یعنی
 جتنے مخلوق ہیں اوں سمجھوں کی طرف میں مرسل ہوں اور کہتے ہیں مرسل ہے وہ سر و طرف
 بعض عالم کے اور گویا اس بعض سے مراد زمین کے ملائکہ ہونگے اور تخصیص کی نیکی وجہ ظاہر
 نہیں کہ کیونکہ دلیل عام ہے اور قول الہی تعالیٰ وما ارسلناک الا کما فہ للناس والالت تخصیص
 نہیں رکھتا کیونکہ مذہب فقہاء اقطب کے مقصود میں ہے یعنی ناس جو آیت میں مذکور ہے اور
 اور زمین تو لازم آوے کہ ہر طرف بھی مرسل ہوں اور یہ خلاف اجماع ہے بلکہ ذکر ناس میں

ہم کہ مقصود اس آیت سے تخصیص رسالت کے قول کا کافی کرنا ہے اور بعض نامس کی جس طرح گمان ہو و کا ہے حضرت کی رسالت کی تخصیص کرے پراور عرب کے یعنی یہودی و نصاریٰ کی تخصیص کرتے ہیں حضرت کی رسالت کو یہ کہ حضرت صرف عرب کی طرف ہی مرسل ہیں اور اسی طرح آیہ کریمہ یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً بندہ سکین کہتا ہے کہ بعض محققوں نے جواب میں بتائیں کہ یہ بات موالیہ ثلاثہ کہتا ہے کہ محمد رسول اللہ معبود ہے تمامی اجزائے عالم کی طرف شامل ہے یہ بات موالیہ ثلاثہ کے تین یعنی حیوانات اور نباتات اور جمادات کو لیکن مرسل ہونا طرف اہل عقل کے واسطے تعلیم اور بشیر اور انداز کے جو یعنی بشارت دینا اور ڈرانا خدا کے غضب اور مرسل ہونا اوس جناب کا اونکی غیر مٹی طرف یعنی بغیر ذوی العقول کی طرف واسطے اضافہ کرنے اور ہوسنیانے طرف اوس کمال کے جو اونکے لائق مال ہونا فاضلہ یعنی ہوتا کرنا اور حبیبہ جمع عقلاً جو لفظنا عالمین ہے اس قول اُمی ہیں و ما رسلناک لارحمۃ للعالمین بطریق تنلیب شامل ہے اونکو تنلیب کے معنی غلبہ کرنا اور سلام کرنا جمادات کا سرور عالم کو بقول منکے اسلام علیک یا رسول اللہ اتوار ہے یہ حضرت کی رسالت پر قطعہ گلِ خار پر تیرا شامل ہے فیض ہدین پر ہے تیرے کرم سے بہار پڑ کر ہے کس زبان سے دا تیرا شکر و لسانِ گلستان ہے سب لال زار ہدیت سے غنچے پر ہے مین گلشن کی بدولت ہے ہدائے باوصبا کیونکہ تیری ہی دشن ہو پدا اور اگر بولیں کہ رسالت کو دعوات اور امر اور نہی اور بشیر اور انداز لازم ہے اور واقع ہونا اور دعوت وغیرہ کا ملائک کو کہاں ہے اور مواہب مین لکھتا ہے کہ شاید یہ شب اسرار مین ہوئے معراج کی شب ملائک کو دعوت اور امر و نہی وغیرہ واقع ہوئی ہو پویشید نہ رہے کہ تخصیص کرنا شب سارا کر کے کوئی وجہ نہیں رکھتا بلکہ احتمال رکھتا ہے تمامی وقو کا ملائک کے نازل ہونے کی جہت سے حضرت کے نزدیک اور وقو نہیں بھی جس طرح اوس سرور نے جن کو دعوت کی اور وجہ تخصیص جن کی قرآن مین ذکر کر کے اونکی سرکشی اور نرد کی جہت سے ہے اقدار علم اور ملائک کے درمیان نہی اور انداز نہیں کیونکہ اوننے معصیت نہیں سوئی جس طرح فرمایا لا یفہقوا بالقول و ہم یعلمون اور اوسی واسطے عالم ملکوت کو عالم امر کہتے ہیں کہ اوس جگہ نہی گنجائش نہیں کھتی اور نازل ہونا ملائک کا سوا جبریل کے حضرت کے نزدیک کتب احادیث مین

مذکور ہے اور حضرت کی وفات کے باب میں آیا ہے کہ جب بل کے اور ساتھ اونکے ایک فرشتہ تھا
 اسمعیل نام جو جا کے لاکھ لاکھ پر اور ہر ایک اون لاکھ فرشتوں نے عالم سے لاکھ فرشتوں کا
 اور قرآن شریف کے فضائل کے باب میں فاتحہ الکتاب اور خاتم سورہ بقرہ کی فضیلت میں
 آیا ہے کہ ایک فرشتہ نازل ہوا کہ جب بل کے کہا کہ یہ وہ ملک ہے جو سرزمین نبین اور ترانہ اس
 دن سہانہ اخبار میں آیا ہے کہ صبح و شام سرور عالم کی قبر مبارک پر پتر خرا فرشتے نازل
 ہوا کرتے ہیں جس جب وفات کے بعد یوں ہوتو زمان حیات میں اوس سرور کے حضور طرح
 نہ آئے ہونگے حقیقت حضرت کی عقل کامل و علم شامل کے بیان میں تحقیق جانا گیا اون چیر و نہ
 جو کچھ مذکور ہوا کہ اخلاق شریف نبوی اعظم و راتم اور ارحم الخلاق ہوا اور اصل و منبع اور
 منشا و سکا بنی اخلاق کا جابے نشو و نما ہے کیسی عقل کہ پیدا ہوتے ہیں اوس سے علم اور
 معرفت اور متفرع ہوتی ہے اوس سے یعنی شاخ و رشخ پاکیزگی رائے اور تدبیر کی اور
 تیزی عقل کی اور نظریہ انجام کار کے اور مصلح نفس یعنی اور پیدا ہوتی ہیں اوس عقل سے
 صلاحیتیں جنات کی اور مجاہدہ شہوت اور حسن سیاست اور تدبیر اور اقتدار فضائل یعنی
 سرایہ فضائل اور پرہیزگاری و ولایتوں سے یہ سب عقل سے میسر ہوتی ہیں اور انکشاف کیا
 لوگوں نے عقل کی حقیقت میں اور کلام اوس میں بہت ہیں قاموس میں مذکور ہے کہ عقل و
 دانش اشیا کی صفات پر حسن اور قبح اور کمال اور نقصان سے اسکے ہے یعنی عقل و علم کے
 اور یہ علم یعنی دانش عقل کے ثمر و ثمر و ثمر ہے اور عقل نام ہے ایک قوت کا جو
 جابے آغاز اور جابے نشو و نما ہے اور کہا یعنی اوس صاحب قاموس نے کہا
 جاتا ہے عقل کو کسوہیت محمودہ انسان کے تین درمیان حرکات و سکنات کے اور یہ عجبا
 خواص عقل سے اور آثار عقل سے ہے اور حق یہ ہے کہ کہا ہے یعنی محققوں نے کہ وہ چیز
 عقل روحانی کا نور ہے جس سے دریافت کیے جاتے ہیں علوم ضروریہ اور علوم نظریہ اور
 اعتماد و جودا و سکا یعنی اوس عقل کا جسکو نور روحانی کہا بھیجیدیا ہوتے وقت سے تا
 رفتہ رفتہ زیادہ ہوتا ہے اور بڑھنا قبول کرے ہے یہاں تک کہ کامل ہوئے ہر نزدیک
 بلوغ کے اور تھے حضرت کمال عقل اور علم میں اوس مرتبہ میں کہ نہ پہنچا اوس کمال عقل کو

کوئی گروہی سرور اور حیران بین عقلمیں اور بزرگین بعض اور جنیر و نبین جو کچھ فاضلہ کیا
 حضرت پروردگار نے اوپر اس سرور کے اور جو کوئی تتبع کرے اس جناب کے
 مجاہدہ احوال کے تئیں اور حمد و صفات کے تئیں اور محاسن افعال کے تئیں اور دیکھے
 اس جناب کے جوامع العلم کو یعنی اسے کلام جو بلفظ اندک ہیں اور معنی بہت سمجھتے ہیں
 اور دیکھے اس جناب کی نادر اور لطیف خصلتوں کے تئیں اور سیاست کرنا انام کا اور تقریر شریف
 کی اور تحصیل یعنی اصالت اس سرور کے او اب ہلیلہ کی اور تقریر شیم حمیدہ کی شیم جیم شیم
 یعنی خصلت اور علم اس جناب کا کتب اسمانی کر کے یعنی جو کتابیں کہ سلف کے پیغمبران کے
 واسطے اور تیریں اور کمال و صحت مندرجہ یعنی وہ صحیفہ جو سلف والوں کو دیا اور اسے اور کمال و
 دانش اس سرور کو اور سیرا محم حالیہ یعنی تاریخ اگلے زمانے کی استوکی اور احوال ایام ماضی
 کا اور ضرب اشمال یعنی کماتین اور بیان اس کے احوال کا اور تدبیر کرنا اس جناب کا عرب
 کے تئیں کہ وہے مانند و شش و شاد و تھے یعنی وحشی گریز یا پی طرح تھا اور طبیعتیں ان کی متنازع
 تھیں کس سے میں جل و جفا اور نادانی اور ثقافت رکھتے تھے اور کس مقدار اس سرور نے
 تحمل کیا ان کی جفا کا اور صبر کیا ان کے ایذا دینے پر اور وہے یعنی وہی عرب کس نہایت گو
 پہونچے علم اور عمل اور حسن اخلاق میں اور اعمال نیک و جمع کرنا اور استوار کرنا مبدار اور
 مال کی سعادت و کمال کس طرح انھوں نے اختیار کیا اپنی ذاتوں پر اور چھوڑا انھوں نے
 طلب ضلالت میں اس سرور کے لینے وطنوں کے تئیں اور اپنے دوستوں کو جانے کہ کس سے میں
 تھی عقل کامل اس سرور کی اور علم شامل اس سرور کے یہاں یہ لفظ جانے کہ کس سے میں
 الخ خبر اس کی ہے جو اوپر گذرا کہ اور جو کوئی تتبع کرے حضرت کے مجاہدے احوال وغیرہ کو
 تئیں اور یہ تمام یعنی جو کچھ اوپر بیان ہوا حضرت کے تئیں بدرون سابقہ تعلیم یعنی بدرون
 پڑھنے کے اور بدرون ملازمت کتاب کے یعنی کتاب کے بدرون مطالعہ کرنے اور سادہ
 کرنے اور بدرون مطالعہ کرنے کتب متقدمین کے اور بدرون برخاست و نشست کرنا
 عالموں کے جواب کتاب تھے اس جناب کو میرا موجود تھے نظم نہ کتب میں گیا وہ سرور
 آذادہ مسلم کی رہاست سے آذادہ ہر علم ہر عقل و زہد و فہم تالی شانہ ان کے ہر

وہ امی عالم علم لدنی چہ بمعنی عالم اور ظاہرین امی ہند ہے عوام الغیوب اور سکا علم و ہدایت
عالم کے عالم کا علم چہ اور جو کوئی مطالعہ کرے اوس جناب کے احوال شریف کے تئیں کہ اس
انتہا تک اور دیکھ کہ کیسی تعلیم فرمائی ہے حضرت حق نے اوسکی اور کیا افاضہ فرمایا ہے اور
اوس سرور کے ماکان اور مالکوں کے علوم اور اسرار کے تئیں یعنی جو علوم اور اسرار کائنات
اور موجودین اور جو بعد موتین کے تو ضرورت حاصل ہوا و سے یعنی اوسکی دیکھنے والے کو
علم نبوت اوس سرور کا بیشک و شبہ قولہ تعالیٰ و ملکات نام لکن قلہ و کان فضل علیک عظیمہ
یعنی تعلیم کیا تجھ کو تیرے پرور و کار نے اسے مجھ کو کہ جو نبین جانتا تھا تو اور وہ تجھ پر اللہ
تعالیٰ کا بڑا فضل ہے و بہ بن مدینہ نے جو تابعی ثقہ اخباری علامہ صدوق صاحب کتب
و اخبار تھا کہا کہ میں نے کتب قدیمہ سے اکثر کتابیں پڑھی ہیں اور پایا میں تمام ان کتابوں میں
کہ حق تعالیٰ نے آواز عالم سے انجام تک تمامی انسانوں کو نبین عطا کی عقل حضرت رسول کی
عقل کے پہلو میں گرا تاں ایک ذرہ ریگستان دنیا کے اور محمد راجح ترین مروجہ عقل میں اور
فاصلہ ترین مروجہ اس میں اور نیز میں رواہ ابو نعیم فی العلمیہ ابن عساکری تاجریہ و صاحب
عوارف نے عوارف میں نقل کی ہے بعض علماء کہ سب کی عقل تلوحیہ سے ننانوے اوس
تھو میں ہے اور ایک جز تمامی مومنین کے درمیان کہتا ہے بندہ سکین کہ اگر کیسے عقل نہ
جز ہے اور نوے ننانوے اوس حضرت سرور انبیاء میں ہے اور ایک جز تمام لوگوں میں بھی
یہ بات سہانی کھتی تھی کیونکہ جس وقت بے نہایتی اوس جناب کے کمال کی ثابت ہوئی جو چھ مہین
سجاسے اور اس ملک اگر سینے ماسد و نکلے کالی انگلیٹھیوں کی طرح سلگیں اور دل میں شیخ کا ٹوٹے
تو کیا اگر کیلے انا اعطینا لکھوثر وان شائک ہوا لا تبر قطعہ شاہ سل شفیع امم خواجہ و کوٹ
نور دہی حبیب خداستیا نام ہمدہ و ہوا و کی ذات ہے اور میں بھی فیصل میں منظور و سکا نوے
اور علی غلام چہ جو تہہ تھا بجا لکھ امکان ہو او سپہ قوم جو نبین کہ حق کو تجھ میں و سپہ مومنین تمام
اب بعض اخلاق شریف اور چہ و نہ جو کچھ نظر میں آوین لکھتا ہوں و التوفیق من اللہ
المستعان و صل بیان صبر اور علم اور عفو میں حضرت کے یہ صفت عظم صفات نبوت ہے
اور جو صفت نبوت کا اس صفات کی قوت بغیر نہیں ہو سکتا قول تعالیٰ و لقد کذب رسول ملک

فصبر و اکل مالک و اؤاد و اؤاد یعنی ہر امینہ تحقیق اسے چھتیرے سے اوّل تکذیب کیلئے انہی آپس
 صبر کیا اور بخون نے اوپر دوسرے جہنم کے جو کہ تکذیب کی افلی امتوں نے اوکے تین اور ایذا
 پائے گئے اوکے ہاتھوں اور قول انہی جانشانہ فصبر کہ صبر اولو العزم من الرسل یعنی پس
 صبر کرو اسے محمد صبر کیا او لو العزم پھر ان سے اور فرمانا حضرت حق کا فاعل عنہم
 و افعی یعنی پس حضور کرانے اور صبح کرینے و گزراؤکے گناہوں سے و صبر جو صبر ہے
 تمامی طاعات اور عبادات کا اور منع تمامی خیرات اور برکات کا کہ ہر امر میں جب تک صبر
 اوکے صبر نہ کریں خیر شر بہت تک وجود میں نہ آوے اس وجہ سے صبر بتایا گیا
 ہے اور جس جگہ صبر کو نصف ایمان کہا ہے مراد صبر کرنا معاصی سے کھانے کیونکہ پس کرنا ما
 گناہوں سے نصف ایمان ہے اور ایمان طاعات و دوسرا نصف ایمان کے معنی آنا اور
 مراد ایمان صبر کرنا خلق کے ایذا دینے پر اور خلق کا بار جفا اوٹھانا اور صبر کرنا حضرت سیبیا
 کا کلا اوٹھانے اور ایذا پانے میں تمام نبیوں نے زیادہ اور دشوار تر تھا جیسا فرمایا اوس سرور
 نما اور نبی مثل ما اؤویت نہیں ایذا پانی کسی نبی نے جس طرح ایذا پایا گیا میں کیونکہ جس
 اوس جناب کو امت کے ایمان لانے پر بیشتر تھی پس ذیت پانا سرور عالم کا اپنے کفر سے
 زیادہ تر تھا اور بھی لطافت فرج اور زکات خاطر اوس سرور کی اوس مجھے میں بھی کفر
 بھی اوس سے یعنی اذیت کفر سے بہت معلوم ہوتی تھی روایت ہے کہ جب یہ امیر کریم خدا العفو
 و امر بالمعروف و نہی عن المنکر حضرت نے سوال کیا جبریل سے اوسکی تاول کا
 جبریل نے کہا تاکہ پونچھو عالم کے تین یعنی صبر کرنا کہ اللہ تعالیٰ سرورایت گردان اسکی تاول
 پس گئے جبریل اور انے اور کیا محمد حضرت علام الغیوب امر کرتا ہے کہ پونکر و تم اوس سے
 جو تم سے کائے پیٹے جو کوئی تم سے کنارہ کرے اوس سے اتفاق کرو اور عائشہ صدیقہ کی
 حدیث میں آیا ہے کہ انتقام نہ کھینچا رسول خدا نے کسی سے اپنی ذات کے لیے یعنی مال و
 منال وغیرہ کے فیض کے درمیان مگر یہ کہ اوس شخص سے جس نے حلال گردانا اوس جبر کو جسے
 اللہ تعالیٰ نے حرام گردانا ہے پس انتقام نہ کھینچتے تھے اوس سے واسطے خدا کا اور لے لے
 اور اشد صبر کرنا اوس جناب کا غرورہ احد کے درمیان ہے کہ کھانا اوس سرور سے حرام ہے اور

مقابلہ کرتے تھے اور اوصون نے ویسے کچھ رنج و الم ہو سچائے اور جو بکریاں سرور عالم نے اوصون
 کیا اونکے تئیں اور انکے فاقصن صبر و عفو پر کیا مکملہ شفقت اور رحم فرمایا اور اس کے اور
 معذور رکھا اونکو اس حمل اور ظلمین اونکے اور دعا کی کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَوْمٌ ذَلَّیْلٌ لِّکُمْ وَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَوْمٌ
 کریمیں قوم کو پس تحقیق کہ وہ اسبجان ہیں اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ کہنا اَللّٰهُمَّ
 اغفر لہم اور جب دشوار گذرا اصحاب کو عرض کرنے لگے کہ کاش آپ دعا کرتے یا رسول اللہ
 اوپر اونکے کہ وہ سے ہلاک ہوئے تو فرمایا کہ میں یہ جوش نہیں ہوا اَللّٰہُ اِنِّیْ قَوْمٌ ذَلَّیْلٌ لِّکُمْ وَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَوْمٌ
 ہوا دعوت کنیو الا طرف حق کے اور رحمت واسطہ عالمین کے اور اس جگہ مال صبر و عفو
 اور عفو ہے اور عجب ہے اس شخص سے کہ جس نے کہنا کہ نفس نبویؐ کی اس جگہ کت کی اور صبر ہی کی اور کہنا
 فیصلہ قوم انہیں یہ آیت نازل ہو الیس لک من الامر شیء اور نہیں اس قول میں اس جناب ہے
 وہ چیز جو دلالت کرے اس آیت کے خلاف یہ جو قول آئی ہے بلکہ اول تعجب ہے اور ثانی تسلی و تقریر
 اور پادشہ خیر کے جو صبر و حلم کیا اس جناب نے پھر سوچ اور یہ بات خاص اس جناب کی
 ذات شریفہ کے حق میں تھی کہ صبر و عفو کیا لیکن جب جنگ خراب میں کفار نے نماز سے باز رکھا
 حضرت کے تئیں اور یہ باز رکھنا باعث تاخیر نماز ہو اور دعا کی اور اس سرور سے اور اونکے خدا
 دنیا و آخرت کر کے کہ علامہ الشیخو تہم و قبو تہم ناراض یعنی پھر سے اللہ تعالیٰ اونکے گھر و نکو اور قبر و نکو
 اللہ سے بخور بادشاہ من غضب اللہ و رسولہ اور اسی طرح دعا کی حضرت نے اچھا سے عرب پر جو خدا
 کرتے تھے ناتوانوں اور غریبوں کے تئیں کہ کئی گانو نکو اور خون نے لٹا کیا تھا اور یہ دعا کا دین حق
 کے قوت ہو نیکی سے تھا اور مسلمانوں کے حقوق کے واسطے اور اس میں امتثال امر آئی تھا یعنی حکم
 الہی بجالانا جس طرح فرمایا ہے اللہ تعالیٰ فیہا ایہا النبی جاد الکفار والمنافقین و اعظما علیہم یعنی
 اسے نبی جہاد کرو کفار و منافقوں سے اور یہ کہہ اور اونکے اور اسی طرح دعا کی حضرت نے اور
 اس جماعۃ اشقیاء کے جنھوں نے ڈالا اور ٹکی کی و جھڑپی کے تئیں پشت شریف نبویؐ پر نماز میں
 پیچھے کہتا ہوں کہ اس منہج کو بندہ بیان کرتا تھا کہ یہاں باقی رہے تھے ہیں کہ اوایل امر میں ایک روز
 حضرت منافقین مشغول تھے اس وقت ابوہریرہؓ نے اپنے ابناء سے کہا کہ جو کوئی اس وقت
 شہر کے باہر جاوے اور ایک ونٹ جو کوئی روز سے مواہو پڑا ہوا کی و جھڑپی نکال لاوے

اور اس مرد کے شان و شوہر مجیدہ کرنے وقت رخصت ہوئے یہ قصہ اس وقت کا ہی انتہی ہوا ایک شخص تھا یہ وہ کے دانشمند و نئے جب کا نام زید بن سہنہ تھا اس سے روایت کرتے ہیں کہ کما
 اس نے باقی زہری علامت نبوت کوئی چیز کہ یہ کہ بچا ہوا ہے اس کے تئیں وہ بشرعین میں حضرت
 کو جس وقت سے نظر کی طرف دے سکے یعنی جتنے نشان کتب سماوی میں اس جناب کی نبوت کو تھے
 جتنے وہ نشان سب پہچانے مگر وہ چیزیں کہ امتحان نہیں کیا تھا طے اس سے سہرا ہو گیا کہ
 لکھا ہے تو ریت میں کہ پیشی کرگی اور بن خیمہ کے علم جہل کے تئیں اور زیادہ کرگی جہل کی شدت اور
 اس کے علم کے تئیں یعنی اگر کوئی جاہل و پرا د اسکے شدت جہل کرے تو علم سے غالب ہوگی
 مقابل جہل کے کھتا ہو ہی ہو دی پس اگر تعلق کرتا تھا میں اس کے تئیں یعنی حضرت کو کہ اگر
 کو زمین اس سے پس پہچانوں میں اس کے علم اور جہل کو پس خرید کیا میں اس سے روئے خرا کہ تئیں اصل
 معلوم تک یعنی وقت عین تک کہ اتنے روزیں دینا پس دیا میں اس کے تئیں نہیں یعنی ہوا کہ
 پیش از تسلیم یعنی اس خرا کو سونپا کر اس پر تہا میں وعدہ اور دو تین دن اگر گامی اور تہا
 اس سے روئے کی رد اور یہ میں کے تئیں اور دیکھا میں طرف اس سے روئے کے بہت تہا
 اور کما میں تہا یا اور انہیں کرتا اور محمد میرے دین کے تئیں اور وائے کہ علم و عبدالمطہر کے تہا
 جیلہ کر نیوالے ہوا اسے حق کی تاخیر کر نہیں پس کما عمر بن خطاب نے آیا کہتا ہے تو اسے
 دشمن خدا رسول خدا کے تئیں جو کچھ میں سنتا ہوں قسم خدا کی اگر خوف نہوتا مجھے اس کی نافرمانی کا
 تو میں اپنی اس تیر کی گردن مارتا اور رسول خدا دیکھتے تھے طرف جہر کے آرام اور تہا
 ہی اور سکر اتے تھے اور فرمایا حضرت کی کہ میں اور یہ ہودی اس بات کی غیر کے محتاج نہیں تہا
 یعنی کہ کو تو مجھے اس کا حق اور اگر نیچے واسطے اور کہو اس کو کہ تقاضا کرے مجھ سے فرمایا اور عمر
 باؤ اس کا حق کہو اور اس کے حق سے میں صلح خرا زیادہ دوا سوا سطلے کہ ڈرایا تھے اس کو
 پس بجالائے ابن خطاب جو کچھ فرمان تھا حضرت کا صلح نام ہی ایک کیا لیا کہ جس سے خرا و غیر
 ملے تہا میں جس طرح و کمن اور کرنا ملک میں یا ملی و تو ہم اور و سید وغیرہ ہم پس کما اوت ہو
 اسے علم بن خیمہ برحق کی علامت کو میں نے سب کو پہچانا مگر ان دو ضلالت کو کہ اب میں امتحان کیا
 پس کہو کہ تہا میں تیرے تئیں اس پر تہا کہ لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً رسول اللہ اور

ابن ہریرہ سے آیا ہے کہ حدیث کی ہم سے رسول خدا نے ایک فریسا اور مٹھے اور ہم بھی
 اوتھے پس دیکھا میں نے ایک اعرابی کے تئیں کہ پہنچا سرور عالم کے تئیں اور کھینچا اوس نے
 اوس سرور کی روا کے تئیں اور خراش کیا یعنی چھیلا اوس نے اوس سرور کی گردن مبارک
 کے تئیں کیونکہ رواشت تھی سمعتی کے کھینچنے کو گردن جھل گئی پس دیکھا حضرت نے اعرابی
 کی طرف کہ کیا کہتا ہے کہا اوس اعرابی نے کہ بارو اگر تو یسے لاد میرے دونوں اوتھوں
 تئیں جو رکھتا مون اور تو باروانہیں کرتا اپنے مال سے اور اپنے باپ کے مال سے پس نہمایا
 حضرت نے کہ تیرا بار میں نہیں اوتھا ونگا جب تک تو مجھے نہ چھوڑیگا اس کشاکش سے اعرابی
 نے کہا تم خدا کی نہ چھو ونگا تجھے جب تک تو باروانہ کرے میرے ان دونوں اوتھوں کو
 پس طلب کیا حضرت نے ایک مرد کو اور فرمایا کہ لا اسکا ایک تتر کو خرماسے اور ایک وٹ
 شعیر سے رواہ ابو داؤد شعیر جو کہتے ہیں اور بخاری نے یہ حدیث روایت کی ہر ان لفظوں سے
 کہ کہا جاتا تھا میں نے میرے ہمراہ اور مٹی اوس جناب پر چادر بھران کی کہ حاشیا و سکا و رشت تھا
 میں پہنچا ایک اعرابی اور کھینچا اوس نے حضرت کو اوس روا کے ساتھ آیا کھینچا کہ سخت کہا
 انشائے میں نگاہ کی میں نے طرف اوس سرور کی گردن کے کہ تا شیر کی جردا کے حاشیہ فرمے
 چھل گئی گردن مبارک و سخت کھینچنے سے پس کہا اعرابی نے کہ یا محمد! امر کر مجھے خدا
 مال سے جو تمہارا نزدیک ہے پس حضرت نے دیکھا اوسکی طرف اور نہ پہل مری رسول خدا نے
 اوسے اور پر عطا کے یہ بیان اوس جناب کے علم کا ہے اور صبر کر لا اوس سرور کا ایذا پانے
 میں نوات اور مال میں اور و گزرنے کی جفا سے جنگی تالیف چاہتے تھے اور یا سلام
 اور اوس جناب کے وصف میں آیا ہے کہ تمہارا رسول خدا فاحش اور نہ متفحش و لیکن عفو کرتا تھا اور
 و گزرنے ماتا تھا اور دوسری ایک حدیث میں یہ کہ تھا وہ سرور سیاب یعنی دشنام دینیوالا اور
 نہ فحاش یعنی فحش گوار نہ لعان یعنی لعنت کرنیوالا اور بدگوار و فحش کے معنی حد سے گزرنا
 بدی کے درمیان اور یا ہرانا اوسکی مقبلہ سے اور استعمال فحش کا قول و فعل و صفت میں
 ہوتا ہے لیکن قول میں زیادہ ہے اور قول سرور عالم کا تھا فاحش اور نہ متفحش اور متفحش و سے
 کہتے ہیں کہ مقصد کہ بعض طرف بدگوئی کے اور ہوتا اور تکلف کرے اوس میں اور فاحش زیادہ

عام ہے متعین ہے اگر کہیں کہ تحقیق صحت کو پہنچی ہے یہ بات کہ رسول خدا نے حکم کیا
عقبہ بن ابی معیط اور عبد اللہ بن خطل کے قتل یہ لوگ اوس جماعت سے تھے جو ایذا دیتے تھے
اوس سرور گویا ما اقم لنفسہ کس طرح صحیح ہو بیٹے نہیں انتقام کھینچا اپنی ذات کو واسطے جو
اوس کا یہ سو کہ زید و نون انتہاک حرما ت اللہ بھی کیا کرتے تھے انتہاک کے معنی کسی حرمت
لینا اور بعضوں نے کہا سو کہ ما و عدم مقام ایذا کے ورمیان ہوا اوس سبب کے بغیر میں جو حد کفر کو
کھینچے جس طرح روکھینچا اور ابی عرابی کا اور باندہ اس کے معنی عدم انتقام اوس سبب سے کہ جس میں کفر نہ ہو غیبتہ
میں نہ ملے ایذا اپنی ذات پر مع جس طرح اوس اعرابی فرما سہی گردن مبارک گھونٹی اور اوسے اس جناب نے عطا
کی و انتقام فرمایا اور گمان کیا ہوا و دوسری عدم انتقام کے تین امر پڑوس کے پیچہ مختص ہوا اس سے کہ یہ عرض
اور باندہ اس کے عرض یعنی نامول حضرت کی عفو اور صغیر یہ بات کہ رگندہ لبید بن اعصم یہودی کے گناہ سے
جاو و کیا اوس جناب کے تین اور اوس زن یہودیہ سے جسے زہر دیا حضرت کو بکری کے
گوشت میں جلد دوم میں یہ قصہ آگیا جنگ خیبر کے بعد ایک روز حضرت قلیولہ فرماتے تھے
قلیولہ دو پہر کے سوئیو کھتے ہیں پس بیدار ہو کے دیکھا کہ ایک اعرابی سر ہانے تلوار کھینچے کھڑا ہے
اور کہتا ہے کون ایسا جو بار کھے اور بجاوے تجھے مجھ سے حضرت نے فرمایا اللہ ہے پس
گر پڑھی تلوار اوس کے ہاتھ سے اور اٹھائی وہی تلوار حضرت نے اور فرمایا کون جو جنت لڑو
اور بجاوے تجھے مجھ سے پس لڑ گیا اور کانپ اٹھا اعرابی پس چھوڑا اوسے حضرت فرما و عفو
کیا پس پادہ شخص اپنی قوم میں اور بولا کہ آیا میں تمہارے پاس و شخص کے پاس جو جو تمام
لوگوں سے بہتر ہے یہ ماہر ابلہ دوم میں بھی ہے اور روایت کرتے ہیں کہ لائے حضرت کے
عضو ایک شخص کے تین اور عرض کی کہ یا رسول اللہ یہ شخص جانتا ہے کہ لکھو قتل کرے
فرمایا مت ڈرتو اور اگر جانتا ہے تو کہ قتل کرے مجھ کو نہیں بھجوا یا جاو گیا تو مجھ سے پیتر
مقدونین کہ مار سکے اور از جملہ اتساع خلق و علم ہے اوس سرور کے اتساع کے معنی
کشاوگی اور وسعت یہ کہ جو معاملہ فرماتے ساتھ منافقوں کے کہ ایذا دیتے تھے پیغمبر کو جب
غائب ہوتے اور خوشامد کرتے جب حاضر ہوتے اور یہ بات اوس قبیل سے جس سے نفرت
کرتے ہیں نفوس بشر کے کیونکہ ظاہر ہے جو کوئی ظاہر میں سلیم و باطن میں بد و ملامت اور اوس سے

یہ شہر کا دل حضرت جی اریگا کو کہتا تھا کہ یہاں سے چلے آؤں یا نہ چلتے تھے حضرت ویرگاہ
 انہی سے تشدید اور تغلیظ کرنے پر مطالبہ اس آیت کے یا ایہا النبی بآء الکفار والمنافقین
 واغلظ علیہم ساتھ اس کے بھی وہ سرور عفو اور رحمت فرماتا اور ان کے تین تشدید شدت تغلیظ
 کو آیت کے کئی ویرگاز سے اور علاوہ حضرت او کی رستگاری اور امر میں چاہتے ویرگاہ بھی
 اور دعائے نیک کرتے اور ان کو یہاں تک نازل ہوا یہ آیت کہ استغفر لہم ولا تستغفر لہم یعنی امی محمد
 طلب مریش کو واسطے ان کی مانت کر میں مایا اور اس جناب کو کہ مختار اگر دانا می مجھے میرے ویرگاہ
 نہیں منتہا کیا یعنی طلب مریش کے تین اور جب نہ مایا اللہ تعالیٰ نے ان استغفر لہم سبعین
 مرتبہ یعنی اگر ستر بار ان کے واسطے طلب مریش کرے تو بھی وہ بخشتے نہ جائیگا کہ اس حضرت
 کو نہ زیادت کر دنگامین اور سبعین کے اور یہ نہایت عفو اور اغماض یعنی نہ پھیرنا اور نہ کٹنا کہ انہو
 ہوا اور ان کے عذاب میں ڈالنے سے اور قطع نظر فرامی حضرت اس بات سے کہ مضموم اور سکا یعنی وہی جو
 مذکور ہوا ان استغفر لہم الخ اس کا مضموم تکثیر اور بہا لغم ہے نہ یہ کہ تحدید کرنا اور تعین کرنا عدم و کا ہو
 تکثیر کثرت سے آیت ہے تحدید ڈرانا و لیکن اس جناب نے گمان کیا اور یہ ظاہر کے نہایت عفو اور
 صفحہ کے قصد کرنے کی بہت سے اور حکم کیا عبداللہ بن ابی منافق کی بیٹے کے تین کہ یہی کرے
 اس سے یعنی عبداللہ مذکور سے اور وہ سرور تھا منافقوں کا اور میں و نکا اور بیٹا اور سکا
 صاحبین و ایمان تھا اور قبی اور جب ہوا وہ منافق تب نکلا حضرت نے اپنا پیر میں نے
 اور اس کا کفن کیا اور نماز کی اور سکی جنازے پر میں کھینچا عمر بن خطاب نے حضرت کے تین
 لباس کپڑے اور کماں ہاڑھتے نہ منافق کے جنازے پر جو اس میں تھا منافقوں کا یعنی سر
 اور سر در ان میں کھینچا حضرت نے اپنے پیر میں کو عمر کے ہاتھ سے اور کما و در ہوا مجھ سے امی عمر
 میں نازل ہوا یہ آیت ولا تغل علی احدہم مات ابدالاً لہم علی قبرہ یعنی نماز میں بیٹھا سے محمد
 کیلئے جنازے پر اونے یعنی منافقین سے جو ہوا کبھی مت بیٹھا اور مت کھڑا ہوا و سکی گور پس
 باز آئے حضرت اور بیخود ہی جو او پر مذکور ہوا نہایت صبر اور حلم اور شفقت و رحمت سے تھا اور اس
 سرور کے اوپر امت کے لیکن جب منوع ہون اس کام میں ویرگاہ انہی سے تو کیا کریں تسخیم کتاب یہ
 باجر ابلہ و وہم میں بھی مطور ہے اور اتنا یہ بھی کہ حضرت اس کے عرض موت میں واسطے عیادت کے

کہو تھے فرمانے لگے کیوں میں تجھے منع کرتا تھا کہ ہو دوسرے محبت مت کر رکھ اب بھی کچھ نہیں کیا
 مسلمان ہوا کہ نجات پاوے کہا اوس نے یا محمد یہ وقت سزائش کا نہیں اور رحمت کی آواز
 کہ اپنے سیر میں میں مجھے تکفین کرو اور آسراؤ صوفیہ دھاؤں اور اس کے مرنے کے بعد مرنے والوں
 اپنے رئیس کو حبس طرح پایا کہ آخر کو آسراؤں میں اوس ہی جناب کا لیا بہتے منافق شریف
 اسلام میں کامیاب ہوئے اور بعضے کہتے ہیں کہ اوسے کڑا پھانسا اس جہت سے تھا کہ اوسے قزاق
 کا دل خوش ہو اور وہ بہت صالح اور مخلص درگاہ تھا اور درخواست کی تھی اوس نے
 سرور عالم سے پس قبول فرمایا حضرت نے اس کے تین اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ پھانسا قیصر کا
 عبداللہ منافق کے تین اس جہت سے تھا کہ اوسے عباس حضرت کے چچا کے تین بہادر جنگ
 میں جب اہل ایمان اسیر کر کے لائے تھے اور رہ بند تھے عباس اور کسی کا لباس پرنگے
 طول قامت کی جہت سے برابر نہ آتا تھا اپنے قیصر کے تین پھانسا تھا اور بالکل اس جگہ
 حضرت کے مکارم اخلاق کا بیان ہوا تھا منافقوں کے کہ ہمیشہ ان لوگوں سے بدی نیتے
 تھا اور بچ پاتے تھے مقابلہ ہاتھ نیکی سے کرتے تھے جب منافقوں نے یہ ہو تو مونسو نکال مال
 کیا ہو گا قطع دشمن نہیں تیرے دوسرے محروم ہونے کا بے دست ہونے کی گھر سے محروم
 کو میں میں نہ ترے ہوا خواہ ہا میں خیر نصیب سے محروم ہوا اور اس جگہ سے ہوا جان فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے سرور عالم کی شان میں انکے نامی خلق عظیم اور فرمایا دلالتی تم فرماؤ اللہ و
 رسول نے وہ منع کرنا وغیرہ اس واسطے کہ وہی منافقین وغیرہ سرکش بن خدا اور رسول خدا
 اور حضرت کی حرمت فرمانے کو قیل سے ہواست پر حقیقت کرنا اوس جناب کا اہل کیا پر اس سے
 یعنی جو کبیرہ گناہوں سے مرکب ہوتے ہیں انہیں اور امر کرنا اور پر اسات کے کہ ان کے گناہوں کو
 اور زون کو دھانپیں اور غمرا یا جو گویا پہونچے اس قافذورات کو تین یعنی مباشرت کرے
 محرمات کے تین چاہیے کہ دوسرے دھانپے محرمات حرام سے اور امر فرمانے است کہ تین کہ طلب
 آمرزش کریں اوس کے محروم کے لیے یعنی واسطوں شخص کے جو مباشرت محرمات ہوا اور جرم
 کریں اور پرانے اور نبی کی حضرت نے سب اولین سے یعنی کالی دینے سے اور تکرار کرنے سے
 بیزار اور نیت نہیں اور فرمایا لا اضمنوہ فانہ یحب اللہ ورسولہ یعنی نہت بیزار ہو تم اوس سے

یعنی فاعل محرمات سے پس تحقیق کہ اسکو یعنی نہ لعنت کر نیکی و دوست رکھتا ہے خدا اور رسول و سکا اور اشارت ملی اوس جناب نے طرف اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ کو باطن قلوب پر اگر یہ نبطا خطا اور کچھ فرقت کسی سے واقع ہو باطن قلوب سے مراد وقت قلب و خدا میری

اللہم صلہ و ارحمہ و اصلحہ فلو اسرنا بحرۃ سید کائنات علیہ فضل الصلوٰۃ و اکمل التحیات اے پروردگار پاک فرما ہمارے باطن و نگوار و اصلاح فرما ہمارے ظاہر و نکو حضرت سید کائنات کی رحمت اور جہاد کے سبب و مفصل سے اب حدیث بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ سے آیا ہے کہ کہ حضرت فرمایا ایک مرد اور استینان کیا اور سے یعنی طلب اذن تاکہ حاضر ہو حضور اشرف میں اذن فرمایا اور سے حضرت نے اور جب دیکھا اور سے حضرت نے فرمایا کہ یہ بدرود ہے اور اسکے قبیلہ میں اور جب وہ اگر بیٹھا گناہ روئی کی اوس جناب فرما اوس اور انسا طاوور وہ جب چلا گیا صدیقہ حضرت نے عرض کی کہ یا رسول اللہ جس وقت دیکھا تھے اوس مرد کو فرمایا ایسا اور ایسا اور بیٹھا تازہ روئی کی آپس اور انسا ط کیا اس میں حکمت کیا تھی فرمایا اے عائشہ کب پایا تھے مجھے فحاش اور ورشت خوش تحقیق کہ بدترین مرد و خدا کے نزدیک منزلت میں وہ کوئی مرد جسے حیوان لوگ اسکے ترس و خوف کے جہت سے اور پرہیز کریں اور اسکے شر سے یہ عبارات احتمال و معنی کا رکھتی ہے ایک یہ کہ حضرت نے یہ بات اپنی ذات شریفہ کو نسبت کرنی فرمائی اعتدال میں لطف اور انسا ط کرنے سے ساتھ اوس مرد کے اور منع فرمایا ورشت خون کی کرنے سے اور بخشش سے تاکہ آدین لوگ پاپل وین و موزمی کے اور گردا و اسکے نہ پھرن و دوسرے یہ کہ نسبت کرنا اوس مرد کے حال کی فرمایا اور بیان کیا کہ بدرود ہے وہ کوئی جسکے شر سے لوگ ڈریں اور بدی اوکی اسکے منہ پر نہ لاسکیں اور اوسکے شر کے خوف سے اوس سے مدارات کریں یہ ماجرا اجلہ ثانی میں بھی مذکور ہے اور کہا ہو کہ لطف کرنا سرور عالم کا اوس مرد سے بقصد تلافی تھا یعنی ولد ہوتا کہ اسلام آوے قوم و قبیلہ اوسکا کہ وہ رئیس تھا ان کا قوم یعنی گروہ او قبیلہ یعنی خانوادہ اور یہ جناس سرور عالم کا اور اسکے تین باب غیب سے نہ تھا کیونکہ شاع کہہ چکا تھا ہے کہ جو قبا حیدری اور عیسیٰ ربیہ کے و میان دیکھے اور پائے ظاہر سے اور لوگوں سے اطلاع کرے اوس بات کی اور یہ باب نصیحت اور شفقت ہے اور پائے بنجلا ویناست کہ عیسیٰ بکث و سیر کا کرتے ہیں اور یہ بھی یعنی عیسیٰ کرنا معلوم مجاہد ہے

اور پیش اور عقب کے جائز ہے مجاہد پر سے اور علین اعلان سے دونوں معنی آشکارا کر دیا اور ساتھ اسکے جو مہول کردار اے اللہ تعالیٰ کو ایسے حدیث کے تین اور پر کرم اور جن خلق کے تو انہماک کیا اس جناب نے ساتھ اسکے لطافت اور نباشت کو نہیں مجبوراً خلی کیا گیا بمعنی عادت عظمیٰ اور اس میں بھی تنبیہ ہے یعنی آگاہ کرنا است کے تین اور پر پیہر گاری کی سرکشی سے اور اس سے مدارا کرنے کے سبب سلامت رہیں اور اسکے شر سے اور اسکے غلو سے جتن تک کہ حد مدانہت کو نہ پہنچے فرق مدارات اور مدانہت میں ہے کہ مدارات شمس پر پیہر کرنے کے واسطے اور حفظ اوقات کے لیے ہوتی ہے تفرقہ پانے سے اور مدانہت وہ ہے کہ دنیا کا نفع کھینچنے کو واسطے ہو اور راجع طرف ہی معنی کے ہے جو کچھ معصون کی کہ اس کے مدارات کیلئے بذل کرنا ہے دنیا کا مصالح دنیا کو واسطے یا دین کو واسطے یا دونوں کی صلاح کر لینے اور یہ سب صحیح ہے اور کیا کہ ستھن اور مدوح ہو اور مدانہت بذل کرنا دین کا ہو مصالح دنیا کے واسطے نفوذ بائیں میں مذکور حضرت نے بذل فرمایا واسطے او کو اپنی دنیا سے من عشرت کے تین کہ فرق فرمایا کلام کرنے میں ساتھ اس کے اور باوجود اس طرح نظرائی اس میں قول کر کے تاکہ مناقض ہو پس قول اس جناب کا اس میں کو حق میں حق تھا اور تاضی عیاض ہے کہا ہے کہ معلوم نہیں کہ وہ مرد اس وقت میں مسلمان تھا یا نہ تھا اگر مسلمان تھا تو خود بد کہنا اور سکونیت نہیں اور اگر تھا تو اسلام اور کافاصل و راضع تھا چاہی ہا حضرت کو کیا کریں حال اس کا تاکہ فریب کھاسے اس سے وہ کوئی جو حال و مکان پیمانہ تھا اور واقع ہوئی ہرگز اس مرد سے حضرت کے عین حیات اور بعد وفات وہ باتیں جو دلالت کرتی ہیں اسکے ضعف ایمان پر پس یہ فرمایا حضرت کا اخبار اور غیب کے ہر اور علامات نبوت سے ہے لیکن ملامت کرنا اور انساظ فرمایا حضرت کا اور سکائیلان کی راہ سے تھا تنبیہ تنبیہ کہ معنی آگاہ اور خبردار کرنا مولف اس کتاب میں بابا بابر بیل فصل تنبیہ لاتا ہے جہاں کہیں کچھ شبہ رہتا ہے وہاں تنبیہ کر کے بیان وضع لاتا ہے چنانچہ لایا ہے کہ یہ مرد جو اس قباحت کے ساتھ مذکور ہوا نام و سکاعینہ بن حصرت بن حذیفہ بن بدر فراری یعنی فرارہ کو قبیلہ سے تھا اور لوگ دسوا الاحق لمطاع تھے تھے حواحق رسی حماقت کی جہ سے اور طلع اس جہ سے کہ کبیس تھا اپنے قبیلے کا اور صحیح بخاری والا اپنی صحیح میں ابن عباس سے لاتا ہے کہ کہا جب عیینہ بن حصن بن حذیفہ نے نزول کیا اپنی بھتیجی عرب تھیں بن حصن

پاس اور محتار بن محسن وں جماعت سے جنکو اپنا مقرب گردانا امیر المومنین عمرؓ نے اور تھے اصحاب
 عمر بن خطابؓ کی مجالس کو اور اہل شورت قاری اور عالم جوان لٹویا بڑھے پس کہا عیینہ نے اے
 میرے برادر زادے تجھے ایک آبرو اور جلال امیر المومنین عمرؓ کے نزدیک پس طلب زن کرتو واسطے
 میرے نزدیک و سکے اور درخواست کرتو کہ آؤن میں اور سکے نزدیک کہا او نے ہاں اچھا یوں
 کرتا ہوں ابن عباسؓ کہتے ہیں میں درخواست کی حرفے عیینہ کی التماس پس زن دیا او سے عمر
 بن خطابؓ نے اور جب آیا عیینہ تب کہا او نے اے خطابؓ کے بیٹے ہکو کچھ دے پس تمہاری
 نین ویتا تو کھو بہت اور حکم نہیں کرتا تو درمیان ہمارے عدل کر کے پس عیینہ میں آئے عمرؓ
 یہاں تک کہ قصداً کہ لیں و سے بدی میں اور تغیر کریں پس کہا حریں قیس نے یا امیر المومنینؓ ایتنا
 فرمایا ہے خدا عفو و امر بالمعروف و اعراض عن الجہالین یعنی اختیار کر دو گذر کرنے کے تین اور امر کر
 عرف کر کے اور نہ پھر اجالو نہ ساز کہامیہ مرد جالو نہ ہے جو کہا ابن عباسؓ فرماتے تھا و نکلیا عمرؓ
 آیت جس وقت پڑھا حریں نے اسے اور تھے عمر بن خطابؓ ایتا و کی کرنیو اسے کلام الہی کو نزدیک
 اتنی فتح الباری کے درمیان مذکور ہے کہ عیینہ مرتبہ صدیقؓ کو زانیہ میں اور حریہ کیا سلا کو
 بعد اسکے پھر اوہ اتنا دے سے پیو مرتبہ سے اور سلمان ہوا اور حاضر ہوا بعضے فتوح میں عیینہ بن خطابؓ
 کو زمانہ و سرسرا نام ہے کہ او سے ذکر اور سکابا ب غزوات کے درمیان اور اخبار و احوال و سکے جو
 دلالت کے تو ہیں و سکی شدت جفا اور و سکی بد خوئیو اگر خدا چاہے بندہ کہتا ہر شاخ و چمن کے
 بعد بیان اور سکا مفصل و یکجا و صل حضرت کے تواضع اور ادب اور حسن معاشرت کو بیان ہیں
 اور او س سرور کے غلام و مولیٰ اور اصحاب کے بیان میں وصل کے معنی ملنا اور پیوند کرنا اور بمعنی
 مسئلہ و رات و بیان بمعنی پیوند کرنا اولیٰ کیونکہ یہ حالات جو اسکے مابعد کے پیوندگی باقی ہوا وں
 کلام کے ساتھ جو ماقبل ہے اسکے بیان یہ وصل ضد فصل ہے بمعنی جدا لانا ایک کلام کا و ستر ہے
 اگرچہ وہ کلام داخل کتاب ہے فی الصراح التواضع فروتنی کرنا اور گردن کا نرم کرنا و فی القاسم
 تواضع بمعنی تذلل و ایضاً یعنی گردن جھکانا اونٹ کا گاردن پر او سکی پائون رکھ کے سوار ہونا
 اور اشتقاق تواضع کا وضع سے ہے بمعنی نیچے رکھنا اور تواضع کرنا لانچے رکھنا ہے اپنے تئیں اپنی
 قدر اور مرتبہ کے محل سے اور اگر اپنے مرتبہ میں بھی اپنے تئیں کے تو بھی تواضع کا سمانی نہیں ضد

اور کہ وہ کہ اپنے تئیں اپنے مرتبے سے زیادہ رکھے اور وہ جو اپنے تئیں اپنے مرتبے سے کمتر رکھے اور کہ حضرت
 کئی مرتبہ صدر ہے نہ ہم اور تواضع اور صحت کے لئے نہیں لیکن آدمی کی ذات میں کہ جس واسطے
 حکم پائے اور کبھی صحت کے تئیں تواضع کے مقام میں مقرر کرتے ہیں سید الطائفہ جنید بغدادی قدس
 سرہ کے تئیں پوچھا کہ تواضع کیا چیز ہے کہا خفض الجنان ولین الجانب یعنی جھکا کرنا بازو نکالنا اور
 نرم کرنا پہلو کا بغیر جھکنا اور کہا جنید نے تواضع کے معنوں کے بیان میں ان تخضع للحق وتساو له و
 تقبله لمن تقال لہ تسبیح منہ یعنی یہ کہ خضوع اور فروتنی کرے تو واسطے حق کے اور انقیاد کرے تو واسطے
 اور سکے یعنی اسی حق کے اور قبول کرے تو اس کو اس شخص سے جس سے کہا واسطے اس کے اور تسبیح اور
 اور کہا یعنی اسی جنید نے جن را می لنفسه قبیہ فلیس لہ فی التواضع نصیب یعنی جس کسی کو دیکھا اپنی
 ذات کے واسطے قیمت اپنی کے تئیں یعنی اپنے مرتبے کی طرف دیکھا پس نہیں اس کے واسطے بہرہ اور
 حصہ تواضع کے درمیان یا یہ کہ کہا جائے جس شخص نے دیکھا واسطے اپنی ذات کو قیمت اس کی یعنی
 فائدہ اس کا یعنی اسی تواضع کا انہ یعنی جو کوئی اس شخص سے تواضع کرے کہ مجھے فائدہ ہو تواضع کر
 سے پس اسے ایسی تواضع سے جو کچھ نہیں جس طرح اس نانی کے بعض صاحبہ کا طور ہے کہ اگر لڑکی
 تعظیم و تکریم کرتے ہیں اور خوب فلسوئی تحقیق عارفوں کو کہا ہے نہیں ہونچتا یعنی نہیں پاسکتا بند
 تواضع کی حقیقت کے تئیں مگر جس وقت حکم شاہد سے کاخوار اسکے دل میں ایسا نور جس سے ذات شری
 گھلاتی ہے اور نرم ہوتی ہے اور ذات کے گلے ہی سے صفائی ذات کی ہو کبر اور عجب کی سیل غریب
 اور منطبع اور منتقش یعنی نقش ہوتا ہے درمیان اسی ذات کے حق و محمود ہوتے ہیں آثار اس کے
 یعنی کبر اور عجب وغیرہ بطور ہوتے ہیں تواضع اور بیٹھتے ہیں شوش اور غبار اس کے اور حصہ اور
 بہرہ وافر اور تہذیب عالی تراوس سے یعنی اسی تواضع کا خاص حضرت ختم المرسلین کے واسطے ہو
 کہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ میں تھا اور ساتھ اس کے وہ سرور تواضع ہی کرتا تھا اور اس جناب
 کی تواضع سے ہے یہ بات کہ مخیر گردانا یعنی مختار اس بات میں کہ نبی مالک ہو یا نبی عبد اختیار
 اس سرور سے کہ نبی عبد رہے پس مطابق اس بات کے کہ تواضع لہ رضاء اللہ یعنی جسے تواضع
 کیا واسطے خدا کے برتر کیا اسے اللہ تعالیٰ نے بگزیدہ اور ممتاز فرمایا اور تمام پیغمبروں کے
 اور سب عالی اور رفیع گردانا اس کی قدر اور تہذیب کے تئیں اور سید و لدا م گردانا اور فرمایا سرور عالم

کہ سالانہ مت کرو اور مدرسہ زیادہ مت کرو میری شنا کرنے میں جس طرح کیا انصاریؒ نے لکھ بن حرم
کو خدا کہا یا خدا کا بیٹا اور میں بندہ ہوں خدا کا پس کھو مجھے بندہ خدا اور فرستادہ خدا اور الٰہی ما
سوا یا ہے کہ ما باہر تشریف لائے حضرت تیکہ کیے ہوئے اپنے عصا پر پس کھڑے ہوئے ہم سب
اوس جناب کے فرمایا حضرت نے نہت کھڑے ہوئے جس طرح کھڑے ہوئے اہل علم اور تعظم کرتے
ہیں مفضل دینے بعض کو تین اور عجم اور اون لوگوں نے جو غیر عرب ہوں اور فرمایا کہ میں بندہ ہوں
کھاتا ہوں جس طرح کھاتا ہے بندہ اور بیٹھتا ہوں جس طرح بیٹھے بندہ اور اوس سرور کے علم اور
تواضع سے حتیٰ یہ بات کہ کھڑی کھڑی اور غصہ نہیں کرتے تھے اپنی خواہم کے تین اور نہیں فرماتے
تھے کہ کیوں تو نے ایسا کام اور ویسا کام کیا اور نہ تھا کوئی مہربان تراوس جناب سے اہل عیال
کے حق میں اور کما عانتہ صدیقہ شے کہ نہیں مارا رسول خداؐ نے کبھی کیا اپنے ہاتھ سے بلکہ چاہا
نی سبیل اللہ کے درمیان اور انتقام نہ کھینچا اپنی ذات کے واسطے کسی شخص سے گواہین خدا کی
جہت سے پوچھا لوگوں نے حضرت صدیقہ شے کہ طرح تھے رسول خداؐ صاحب خلوت و خفا
تھے گھر میں کما صدیقہ شے کہ تھے حضرت نرم ترین موصوف اور تھے حضرت بنام ضحاک بام
کے معنی بہت سکوانے والا اسم سالانہ ہے اور ضحاک بھی اسی طرح یعنی ہنسنا اوس جناب کا سکر
تھا اور دیکھا نہیں گیا وہ سرور کبھی اپنے صحاب کے درمیان پاؤں دھونے والا اور نہیں پکارتا
تھا کوئی اوس کے تین اصحاب سے اور اہل سے مگر یہ جواب دیتا وہ سرور لبیک کر کے اور حسن
عشرت سے حضرت کے یہ بات تھی کہ تالیف فرماتے تھے یعنی کرتے تھے ان کے تین یعنی اپنے اہل و
اصحاب کو تین اور نفرت نہیں کرتے تھے اور گرامی رکھتے تھے ہر قوم کے سردار اور اشراف تھے تین
اور عالم گردانے اور سکوا اوس قوم پر اور تھے فرماتے اپنے اصحاب کو تین یعنی جو بھائی اور تمام اپنے
ہمنشینوں کو دیتے حصہ اپنی عنایت کا یعنی سب کے اور پال لیا اور عنایت فرماتا اور گمان کرتا
ہمنشین حضرت کا کہ ایک کوئی دوسرے سے گرامی تر ہے رسول خداؐ کے نزدیک و جو کوئی ہمیشہ
کرتا اوس سرور کے ساتھ اور اتنا اوس جناب کے نزدیک و مصاہبت کرتا حضرت سے نہ پھرتے
بہتیکہ آپ نہ پھرتا اور جو کوشلی کرتا حضرت کے ساتھ یعنی راز کتا کان میں بھپرتے سر مبارک
اوس کوشلی وہ آپ پھرتا اور جو کوئی لیتا ہمت مبارک ڈھیلا چھوڑتے اپنے ہاتھ کے تین

حرف اوسکے اور نہ کھینچ رہا تک کہ وہ کھینچنا اپنے ہاتھ کو اور قراں فرماتے کہ کون سے قبیلے مجھ
بدون اسباب کے کہ باز رکھیں کسی شخص سے اپنی تازہ ردی کے تین اور خوشخونی کو پر کیا لو کون کے
تین اوس سردار کے بسط اور خلق نے بسط بمعنی کشادہ رد ہونا اور ہوا تھا وہ سردار تمام کے تین
بجائی پدا اور ہوئی تھی تمام حق بین بکسان نزدیک اوس سردار کے اور تھے حضرت ہمیشہ تازہ
رو خوش خلق نرم جانب یعنی جھکنے والا تواضع کے درمیان اور کشادہ سردار درشت خواست
گو بلند آواز فحاش عیب گو صلوات اللہ وسلامہ علیہ آکہ وصحبہ کہا عاتقہ صدیقہ نے
کہ تھا کوئی خوش خلق تر رسول خدا سے اور کہا انس نے کہ میں نے خدمت کی رسول خدا کی دس برس
اور نہ فرمایا حضرت نے مجھے ات کبھی اور کبھی کیوں اس طرح کیا اور کیوں یوں کیا اوت ہی
لفظ ہے جو غصہ اور تنگدلی کے وقت بولا جاوے جس طرح سے اف اللہ نبی اذاکا
کہ اتھوڑی سی وٹا پر جب ہو ایسی اور کہا جبریر بن عبد اللہ نے کہ نہ دیکھا حضرت رسول
نے میری طرف مگر یہ کہ قسم کیا اور دیکھا نہیں کیا اوس جناب کے تین باز کرنے والا اپنے
زالوون کو پھنڈین کے آگے آکر اکرام فرماتے اوسکو جو کوئی آقا نزدیک حضرت کے بہت
اتفاق پڑتا کہ پچھتے اپنی چادر کے تین اسطے اوسکے اور اتیار فرماتے واسطے اوسکے
اپنی بالین کے تین جو میچے لپٹے سکتے تھے اور قطع نہیں کرتے تھے کسی شخص کی گفتگو کے تین
جب تک حد سے نہ گذارتا پس قطع فرماتے قیام سے اپنے اوٹھ کھڑے ہوتے اور اور
حرکتوں سے جو مانند اسکے ہوں اور کبھی کسی تہنے والے کی خاطر کے واسطے تخفیف کرتے
نماز کے تین اور پوچھتے اوس سے اوسکی حاجت کے تین اور جب فارغ ہونے اوسکی حاجت سے
بچھ جاتے ہر نماز اور عبادت فرماتے مسکینوں کی اور محالست فرماتے یعنی حاجت سے
جانشینی فقر و تنگدستی کے ساتھ اور اجابت فرماتے عبید کی دعوت کے تین عبید بن جراح
جع عبید بن جراح اور اجابت قبول کرنا اور دعوت کیے جاتے تھے حضرت مجو کی روٹیوں پر اور
جربی پر جو پھلائی ہوئی تھی اور بدبو پس اجابت کرتے تھے اوسکے تین اور بیٹھتے تھے درمیان اپنے
اصحاب کے فحط یعنی طے ہوئے ساتھ اون کے اور بیٹھتے تھے اوسکو جگہ جہان منہنی ہوتی تھی مجلس
اور سوار ہوتے دراز گوش پر اور ردیف فرماتے تھے یعنی سوار کرتے تھے اپنے پیچھے کسی شخص

کے تئیں اور تھے حضرت مہدی قرظیہ کی جنگ کے روز چار ہر دو ہاں کو مکی رسی کی نخی اور پانچ اون کے کھڑکی کے پوست سے آویج کیا سرور غلام نے اس شخص کو چکرا کر پانچ لالان تھا اور اوپر اس کے ایک سے اٹاٹھ تھا چار درم قیمت کا مساوی عطیہ نقل کیا چار کو گتے میں اور یہ چار لالان آخر کے درمیان تھے جب حضور ہو چکے تھے حضرت پر ولایات اور بلا اور ہدی کیے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کے درمیان بیٹھ اور اس میں فرقیہ ہوا کہ اور داخل ہوئے حضرت اس امر لشکر اسلام کے اور چھوٹے تھے اپنے سوار کے کے تئیں ہوا تھا کہ پانچ اسکے ہر سے ایک تو تھا اللہ بخت نہ پاؤں شاہوں کے اور جیسا کہ فرمایا کہ فتح کرنے کے وقت سرکش اور سرانجام یعنی سر اور تاج کے ہر سے ایک ہر سے ایک اور ہر سے ایک ہر سے ایک ہر قیس بن سدر سے قیس بن محمد کہ چکا باب اکھا برا نہ مارے تھا کہ ایسا در رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر میں تشریف لائے ہوئے تھے مراجعت کے وقت سو دن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک چار آگے لایا حضرت م اس پر سوار ہوئے اور کہا میں نے ای قیس بن سدر سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس فرمایا مجھے حضرت م نے کہ ای قیس سوار ہو گیا تھا کہ میں نے ادب کی جہت سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یا سوار ہو یا نہ کہ کو بھیجا تو ایک سوایت میں یوں آیا ہے کہ فرمایا کہ سوار ہو گے میرے ادب سے تقدیم کرنے میں اس سوار کی اور اسی طرح اور ایک صحابی تھا کہ سوار چلا جاتا تھا جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نے دیکھا پہنچے اور حضرت م سوار ہوئے اور اسے اپنے آگے مرکب پر سوار کیا اور فرمایا کہ میں نے یہ سوار کیا اور یہ سوار نے یہ سوار کی حقیقت ہے کہ محب طبری نے مختصر السیر کے درمیان نقل کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز ایک سید یا لالان چار پر سوار ہوئے قبا کی طرف جاتے تھے اور ابو ہریرہؓ دیکھا کہ وہ میں چھا فرمایا ای ابو ہریرہؓ سوار کروں دیکھ لکھا کہ آج ہے کہ چرمی حضرت کی فرمایا سوار ہو پس ابو ہریرہؓ نے جہت کی تاکہ سوار ہو اور سوار ہو سکا پس چل مارا اس سے نہ نہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں دو روز میں پرستے پھر سوار ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شہد فرمایا سوار کرتے تھے ابو ہریرہؓ عرض کی اس نے کہ جو کچھ مرضی مبارک فرمایا سوار ہو پس حضرت نہ پائی ابو ہریرہؓ نے پس چل گیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر دو روز میں یہ کہ سوار ہو پھر فرمایا سوار کروں کہا میں یا حضرت یہ کہنے کے غرض کی جتنی بھی بھرا یا آپ کو نہیں چاہتا میں کہ اگر آپ کو

بارہ سو اور یہ بھی طبری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت رسولؐ سفر میں تھے اور امی کی اوس سرور سے ایک
 کو سفند کے سلاخ پر بیٹھنے پر دست کاٹنا پس اڑھا ایک مرد صاحب سے اور بولا کہ فرج کرنا اور کچھ
 بولا سلاخ اور سکا میرے ذمے تیسرا اڑھا کہ خلیج اور سکا یعنی پکانا میرا کام ہیں حضرتؐ فرمایا مگر دیان
 جمع کرنا میرا کام ہیں حضرتؐ کی جناب میں اصحاب نے عرض کی کہ یا رسول اللہ کفایت کرتے ہیں ہم آپ اس
 کام سے فرمایا جانتا ہوں کہ تم کفایت کرتے ہو لیکن میں کمزور رہتا ہوں سب بات کے تئیں میں محتاج
 اور جدا اور میرے بیٹھوں میں تھکنا اور خدا تیرا ناخوش لکھتا ہے سب بات کے تئیں نہ کیجئے ایک جگہ کو کھٹا
 یعنی چٹا ہوا اور جدا درمیان اپنے یاروں کے اور ایک بار حضرتؐ کی غلین کا بند ٹوٹ گیا تھا کہ ایک
 صحابی نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے دو تالہ اوسے میں درست کروں فرمایا نہیں چاہتا کہ میں ممتاز
 رہوں اور سب کو خدمت فرماؤں اور ایک بار نجاشی کے ایچی آئے ہوئے تھے نجاشی لقب ہے حبش
 کے بادشاہ کا حضرتؐ اڑھے تاکہ خدمت کریں اور ان کے تئیں اصحاب نے عرض کی کہ بھلا جازت دو کہ ہم خدمت
 کریں ان کی فرمایا او تھوں نے ہا بے اصحاب کی خدمت اور تکریم بہت کی ہے اور میں دست کھٹا
 ہوں کہ مکافات کروں یعنی بدلنا اور ان کے تئیں اور حضرتؐ رسولؐ کرتے تھے خدمت اپنے اہل بیت کی
 اور پیوند سیتے تھے اپنی پوشاک میں اور پیوند لگاتے تھے اپنی غلین کے تئیں اور دوہتے تھے اپنی کو سفند کو
 اور جو نہ دیکھتے تھے اپنی چادر کے درمیان ایسا آبا ہے حدیث میں کہ وہ بغلی ثوبہ ثوب کہتے ہیں چادر
 کو اور ہا ضمیر راجع ہے طرف اوس مجمع خاص و عام کے اور بغلی مضارع کا صیغہ فلی سے آتا ہے
 یعنی جو نہ دیکھنا کپڑے وغینہ ولیکن کہا ہے اہل سیر نے کہ بدن شریف میں جو نہ غٹی اور کھٹی اوس ذات مطہرہ
 پر بیٹھتی تھی گویا مرد فلی سے جو حد میں آیا صورت جستن فلی ہے کہ نگاہ کرنا ہے لباس میں تاکہ کچھ
 گرد و غبار اور خس و خوار و میر نہ ہو واللہ اعلم اور اپنے اوٹ کو آپؐ ہاندھتے تھے اور علف ڈالتے
 تھے علف ہری دوب کو کہتے ہیں اور تناول فرماتے تھے کھانا اپنے خادم کے ساتھ اور اٹا گوندھتے
 تھے ساتھ اوس کے اور مدد گاری فرماتے تھے خدمتوں کے درمیان اور موصوب میں مذکور
 ہے کہ تعین کیا گیا ہے گمان کرنا ان باتوں کا اور بر وقتوں کے لینے کرتے تھے ان کو کو گاہ
 گاہ کیونکہ غوث کو پہونچی ہے یہ بات کہ اوس جناب کے خادم بہت تھے اور دس غلام تھے پس کسی
 وقت بنفس نفیس کام کرتے تھے اور کبھی دوسرے کو فرماتے تھے اور کبھی مشارکت کرتے تھے اور وہ کھاتے

اپنی متاع کے تین بازار سے اور دوسرے کسی کو نہیں اٹھانے دیتے تھے آپ ہرگز کہتے ہیں کہ آیا میں بازار میں ساتھ رسول خدا کے پس خرید کیا حضرت نے سر اول کے تین چار درہم کو سر اول تینان کو کہتے ہیں اور فرمایا مردوزان کے تین جو وزن کو تا تھا اتمان کے تین کہ چھینج اور خوب بیکر جس کی اوس وزن نے بیٹھے لے لے اور کہا ہرگز میں نے کسی سے نہیں سنا کہ تمہیں کے دینے نین بات بولے تھن بمعنی قیمت پس ابو ہریرہ نے کہا اسے تم کہ نہیں بھجھتا تو اپنے پیغمبر کے تین پس اوس مرد نے تیز رو ہاتھ سے ڈال دی اور اٹھا تا کہ بوسہ دیوے پیغمبر خدا کے دست مبارک پر نہیں پس حضرت نے ہاتھ کھینچا اور فرمایا یہ کام نہ کرنا یہ ہے یعنی اہل عجم کا جو اپنے بادشاہوں سے اور یسوں کرتے ہیں اور میں بادشاہ نہیں ایک درہم سے پس اٹھایا اوس جناب نے سر اول کے تین اور آگے آیا میں تاکہ اوسے اٹھا سکوں فرمایا حضرت نے کہ صاحب متاع زیادہ سزا داری رکھتا ہے اپنی متاع کی اٹھانے میں مگر یہ کہ ناتوان ہوا ورنہ اٹھا سکے پس اسی دیوے اوسے بھائی اوسکا تنبہ مراد سر اول سے تینان ہے جو پوشش عام ہے اور اس حدیث سے خرید کرنا اوس جناب کا اس کے تین معلوم ہوا اور حضرت کے پہننے میں سر اول کے تین اختلاف ہے اور اس قبضہ جو زنی اپنی کتاب المدنی میں لایا ہے کہ ظاہر وہ ہے کہ خرید کرنا واسطے پہننے کے تھا اور اس روایت بھی کی ہے کہ حضرت نے سر اول کو پہنا اور اصحاب فرمان سے اوس سرور کے زمانہ سر میں اؤن سے اوس جناب کے پہننے تھی لیکن یہ بات ابن قیم کی اہل تفسیر نے یا فقیہوں نے اوسکی ضعیف علی واللہ اعلم یعنی کہا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے اور بظنی طریق میں کہنا و ضعیف قرار پایا ہے کہ ابو ہریرہ نے فرمایا کہ ابو جحہ حضرت سے کہ یا رسول اللہ آپ پہنتے ہیں سر اول کے تین فرمایا ہاں پہنتا ہوں سفر میں اور حضر میں اور شب کو اور دن کو یہ کہ میں نامور ہوں اور برتر کر نیکی اور نہیں پانچ اس سے زیادہ ستر کسی پوشش کو اور ابن جہان اور طبرانی اور حذیفی بھی اس حدیث کو لائے ہیں لیکن ضعیف سند نہیں اور مراد اس حدیث کا ابو یوسف بن زیاد کے ہے اور وہ ضعیف ہے جدا یعنی پانی کی رو سے یعنی یوسف بن زیاد ضعیف پایا گیا ہے از روہی قول کے اور کہا ہے راویوں کہ جس وزامیر المؤمنین عثمان بن عفان سے مارے گئے اوس وز سر اول پہنے ہوئے تھے آخر سفر کی شرح میں اسباب میں کلام زیادہ اوپر سے کیا گیا ہے فلینظر قند یعنی پس کو دیکھو و سجدہ و رآیا

رسوا ہندام کے پاس ایک مرد پس رننے لگا ہیبت سے حضرت مکی فرمایا آسان کر انہو پر کام
تین اور ست کانپ میں بادشاہ نہیں ہوں میں بیٹا ہوں ایک عورت کا قریش سے جو کھاتی ہو قدیر کینز
بیچہ کھانا ہوا گوشت جسے فقرا اور مساکین کھاتے ہیں اور آئی ایک عورت حضرت م کے حضور کہ اوسکی
عقل میں ایک فتور اور نقصان تھا بولی مجھے تم سے ایک حاجت ہے فرمایا بیٹھ جس کچے میں بیٹھ کے
چاہے تو بیٹھو نہ تیرے ساتھ اور رو کر ذرا قری حاجت کے تئیں پس بیٹھے حضرت م پاس آئے یہاں
کہ فارغ ہوئی وہ عورت اوس حاجت سے جو کھتی تھی اور بخاری کی رویت میں آیا ہے اتیان تھیں مگر
کی آما رہیں آہ ہر وزن رہ رہنے پاندیاں اور ناتھ بکڑتی تھیں سرور عالم کا پس ان ہوتے تھے حضرت
پس نگاہ کہ لہجائیاں تھیں اور سچکھ انواع کا مبالغہ ہے تو اضع کرنے کے درمیان کہ زن نہ مرد اور م
نہ قرہ بمعنی زن آزاد و عتلا مہ اور کوئی امہ ہوا جو سچکھ چاہتی لیجائی اگرچہ مینے کے باہر ہوا اور زیادہ
اس سے تو اضع کرنا اور بیزاری کرنا تکبر سے حضور نہیں اور رنگ نہیں لاکھتے تھے حضرت م اس بات
کہ جاتے تھے ساتھ بیوہ کے اور مسکین کے اور رو کرتے تھے اونکی حاجتوں کو اور عبد اللہ بن الحسنا
نے کہا کہ خرید کیا میں نے حضرت م سے پیش از بعثت کسی چیز کے تئیں اور باقی رہا اوس جناب کے
میں سے بیٹھ بہا سے کچھ ایک پس و عن کیا میں نے کہ اسی حکم لانا ہوں اور فراموش کیا میں نے
اور تین روز کے بعد مجھے یاد آیا ناگاہ دیکھتا ہوں کہ حضرت م اوی چکے تھے ہیں غلام مشقت میں ملا لائے
مجھے میں اسی حکم ہوں اس تین روز کی مدت سے اور انتظار کرتا ہوں تیرا واہ ابو داؤد یعنی سکو
ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سچکھ رواہ ابو داؤد اور رواہ ابو ترمدی وغیرہ آدے اوسکو
اسی طرح معلوم کیا جاتے اور اوسمیں نہایت تواضع اور صبر اور صدق و عک ہے اسمعیل م کے
اعوال میں بھی مانند اسی کے آیا ہے کہ فرمایا ہے اوسکی شان میں انہ کاں صادق کو علیہ تحقیق
کہ اسمعیل صادق الوعد ہے اور مانند اسکے بعض بتوں سے لینے متابعت کرنے والوں سے فطرت
نبوی م سے بھی آیا ہے وجود میں جس طرح آیا ہے کہ غوث الثقلین شیخ عبد القادر جیلانی ایک سال
مک ایک مکے دعا پر بیٹھ رہے اور وہ حضرت خواجہ خضر م تھا اور عادت تھی کہ مینے کی واہ بیٹھتا ہوا
پانی لایا کرتی ظرفوں کے درمیان حضرت م دست مبارک اپنا پائیں ڈالتے پیاروں کی تشفہ کے واسطے
اور کسی وقت صبح کو ٹھنڈا پانی لاتیاں اور اوسکے غاظر کے لیے حضرت م دس پائیں ہاتھ ڈالتے اور حضرت

میں ساتھ ادواج مظهرات کے بہت عایت فرماتے اور ساتھ ادواج کے اہتر تحت فرماتے اور اپنے ذہن پر
 انصار کی ٹرلیوں کے تئیں کہ کیلیں غائثہ صدیقہ کے ساتھ اور دیکھتے تھے حضرت صدیقہؓ کو اپنی سوا
 کے تئیں تاکہ دھوکہ دیر میں پس صدیقہ رکھتی تھیں اسے اپنے دہن میں اور چہا کر نرم کر تیں اسے اور حضرت
 لیتے اسے ہنسے اور رکھتے اپنے دہن مبارک میں اور یہ غایت تواضع سے اور نہایت محبت سے
 طرف صدیقہ کے اور عین دلیل ہے او یہ تبرک کرنے بزرگوں کے آثار کے اور تکیہ کرتے صدیقہؓ کے
 آنحضرتؐ میں احمد بوسے مرنے اور نکو حالانکہ صائم تھے اور دیکھانے اور نکو کھانے حبش کے اور کھتیں غائثہ
 صدیقہؓ زہر خارون کو حضرتؐ کے دوش مبارک پر اور صدیقہ رضوان دنون صغیرہ تھیں اور ایک
 حضرتؐ نے صدیقہؓ کے ساتھ مسابقت کی مسابقت کے معنی باہم دوڑنا اور گھوڑا ایس میں دوڑنا
 تاکہ کون تک بڑھتا ہے پس آگے بڑھیں صدیقہ رضوان نے میں حضرتؐ سے اور دوسرے کسی وقت
 پھر مسابقت کی پس بڑھے حضرتؐ سے اور یہ اور یہ اس وقت تھا کہ صدیقہؓ فریہ اور حبیبہؓ کو
 نخبین حضرتؐ نے فرمایا یہ پیشی کرنا میرا بدلا ہے اس تمھاری پیشی کا اور ایک بار حضرتؐ غائثہ
 صدیقہ کے گھر میں تھے کہ ام سلمہؓ نے کھانا بھجوا یا صدیقہؓ نے ایک ہاتھ کھانے کے کاسے پر مارا
 اور کاسہ ٹوٹ گیا اور کھانا زمین پر پڑا حضرتؐ نے ٹکڑے اس کاسے کے چنے اور کھانا اٹھایا
 اور او میں کھا اور عذر خواہی کی قصد سے حاضر دن کو کما کہ غیرت کی تمھاری مان نے مراد صدیقہؓ
 سے کہ ام المومنینؓ میں جس طرح سب زوجات طاہرات اور یتیمانی کی پس ثابت ایک کاسہ صدیقہؓ
 کے گھر سے لیا اور ایک وہیت سے یہ کہ کھانا بھی اوکے گھر سے لیا اور کاسہ میں کھا اور خادم کو
 دیا اور کما کاسہ بدے کاسے کے اور کھانا بدے کھانے کے اور اس حدیث میں دلیل ہے او پر
 موافق نکر نے یعنی با زیریں عورتوں کی اوکی غیرت کرنے میں کیونکہ اس حالت میں عقل تجو بہاقتی
 ہے شدت غضب سے کہ اثر کیا ہے اس کے تئیں غیرت نے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ عورت
 غیرت کی حالت میں نہیں بچاتی اسلئے ادوی کے تئیں علاء وادی سے یعنی نشیب فرات کی تیر نہیں
 رہتی عورت کو رشک کی حالت میں ایک بار سودہؓ نے تھوڑا شور با حضرتؐ کو بھجوا یا کما غائثہؓ نے
 سودہؓ سے کھا تو تم یہ کھانا سودہؓ نے نہ کھا یا صدیقہؓ نے کھا کھاؤ تھیں تو آلودہ کرتی ہوں میں تمھارے
 کے تئیں اس سودہؓ کو نہ کھا یا پل لودہ کیا صدیقہؓ نے سودہ کے منہ کو تئیں حضرتؐ سے اور سودہ کو فرمایا

کہ تم مجھ کو دیکھ کر نہ ہنستے نہ کے نہ کہ تمہیں پس آلودہ کیا سودہ فی صدہ فیقہ کے تئیں اور ہنسے حضرت ایسا
کچھ تھا سوال شریف اور حساب کا ازواج مطہرات کے ساتھ کہ مواضع فقراتے اوٹکو اوپر اون کے
غیرت کہتے کے اور اوپر منزل کے لمبی چیل کرنا یہ وہی منزل ہے جیسے اہل عوام منزل اور فرماخان
ہوتے ہیں اور معذور نہ تھے اور جب قائم کرتے اوپر اون کے میزان کے تئیں اور ہنسے
شعریت کے تئیں اور ہنسی اور ہنسی کرتے تھے اور جو کوئی سوچے اوس سے دور کی سہرچ کے تئیں ساتھ
اہل و عیال اور صحابہ و فقہ اور مسالین اور یتیموں کے اور بیوؤں کے اور یتیموں کے اور زواروں
کے ساتھ جانتے کہ بیوی تھا وہ سرور وقت قلبی دلین جانب میں ہوا اور غایت کہ تئیں کہ متصور
نہیں ہے کسی مخلوق کے لئے اور ساتھ اسکے شدید تھا وہ سرور مدد و العی کے قائم لئے میں اور
حقوق دین کے درمیان اوس حد اور اوس جے میں کہ ممکن نہیں پانچ سکتا اوس کے لئے کوئی چیز
پہنچ سکتا اوس درجے کو اور اخلاق اور اعمال اوس جانب کے تمام علامات اور معجزات تھے یعنی
نشانیاں اور اوس جانب کے نبوت کی اور مانند اوس کے یعنی معجزے وغیرہ کے ہاں کسی سے ظہور میں
نہ آئے اور تھے حضرت کہ مباحث اور ملاطفت اور محالطت اور محاورت فرماتے تھے اصحاب کے
ساتھ مباحث کے معنی آپس میں خوش طبعی کرنا مخالطت آمیزش کرنا اور محاورت آپس میں باتیں کرنا
اور مزاح کرتے تھے اصحاب سے اور مقصود اوس مزاح سے دلچسپی اور خوشخوئی تھی اور اگر مزاح کجا
تو مضمون کلام حق تھا اور ملاعبت فرماتے تھے یعنی کھیل لاکون سے اور بڑبڑاتے تھے لاکون
کے تئیں اپنی گود میں اور قبول کرتے تھے دعوت ہر کسی کی حرم و یا عبد یا باندی ہو یا سکین
اور عباوت کرتے تھے سینے کے گرد اگر دے بہاروں کی اور ان ملاعبت کرنے اور ٹھٹھول کرنا
سے جو بیٹے حدیثوں میں واقع ہوئی ہے محمول ہے اوپر اسباب کے کہ کثرت اور اخراط و سمین
نہو اس قدر کہ باز ہے خدا کے ذکر اور دین کے کاموں سے فکر کرنے سے اور جو کچھ سالم ہو اور
سے سو مباح ہے اور اگر مقصود اوس سے ہے یعنی اوسى ملافت سے تطہیب نفس ہو یعنی خوشی ذات کی
اور تالیف دل کی جیسا کہ فعل سید کائنات کا تھا سو مستحب ہے اور حقیقت میں اگر نہوتا تواضع کرنا اور
موانست کرنا اوس جانب کے خلق کے ساتھ اور خوش خلقی اون کے ساتھ تو کسی قدرت اور مجال
نہی کہ ٹھٹھول سکتا اوس جانب کے حضور اور حکم کر سکتا اوس سرور سے بلکہ کھڑا رہتا حضورین غایت جلال

کی جہت سے اور مہابت اور عظمت اور دبہد سے حضرت م کے آدے کہتے ہیں کہ اس میں حکمت کیا تھی کہ حضرت رسولؐ کی سنت کے ادا کرنے کے بعد باتین کہتے تھے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اگر یہاں رہتیں تو اضطرار کرتے زمین پر باضطجاع کے معنی پہلو پر سونائیں باہر جاتے بعد اس کے طرف نماز کے جاتے اگر باہر جاتے اسی حالت پر جس سال پر اول قیام شب سے اور قرآن کی تلاوت اور یاد الہی سے اس وقت تک یعنی فجر تک جو حاصل ہوتی تھی اس اجنباب کے تمکین الحار اور اسرار قرب اور نزدیک ہونے میں درمیان مناجات کے اور سنے میں کلام الہی کے اور حاصل ہوتے تھے اوصاف اور احوال ایسے کہ گندہ زبان خال صفت حال سے اوسے یعنی اوسی الوداد اسرار و اوصاف احوال کے بیان کرنے سے کہ ایک شمع مقدور نہیں بھڑا تھا اور طاقت نہیں لاتا تھا کوئی بشر کہ ملاقات کر سکے اوس وقت اس سرور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واسطے گفتگو کرتے تھے عائشہ صدیقہ سے اور نہیں تو اضطرار کرتے تھے زمین پر تاکہ حاصل ہو اوس سرور کو مونسیت ساتھ مونسیت کے اور کام کاج ساتھ اصل خلقت کے جو رضی ہے اور سفلی اور اس واسطے کہ یہ نیچے اور تارک اس عالیجناب کو اوس علوم مقام سے جو اس جناب میں تھا بعد اسکے لینے وہی تحدیث یا اضطرار کے بعد باہر آتے حضرت طرف اصحاب کے اور تھا یہ کہ مگر رفیع اور مہربانی کی جہت سے اصحاب کا بالمومنین رؤف حیاً لینے تھا وہ سرور صلی اللہ علیہ وسلم اوپر مومنوں کے رؤف اور رحم یہ ایک نکتہ ہے کہ نقل کیا ہے مواہب لدنیہ کے درمیان ابن جرج سے مدخل کے درمیان مؤلف کہتا ہے کہ یہ حال تھے اور مخصوص اوس مقام ہی پر نہیں بلکہ وہ سرور صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ علیین کے مقام قرب و تمکین تھا علیین کے معنی کٹر کیاں بہشت کی اور باطن میں خلائی سے کسی سے علاوہ اور اتصال نہیں کھتے تھے حکم الہی سے جو دعوت پر اور احکام الہی پہنچانے پر مامور تھے اور رحمت اور شفقت جو خلق خدا پر رکھتے تھے مقام احدیت کے اوج سے بشریت کے حنیض پر نزول فرما کے ساتھ شہر کے مباشرت فرماتے تھے نینے کار و بار حنیض کے معنی لیتے ہیں اور مطابق الم نشرح لک مدد رک لینے آیا نہیں کشادگی اور وسعت دہی پہننے تیرے سینے کے تین اس آیت کے مطابق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک میں ایسی وسعت اور کشائش و ولایت فرمائی تھی کہ حضور کے تین ساتھ دعوت خلق کی بردہ کائناتیں باطن ادا فرماتے

تھے کائن موجود ہونے والا بائن جدا ہونے والا اور وقت سحر اور قیام شب وقت ایک ہی ایسا وقت کہ مخصوص ساتھ اوقات شریف نبوی کے اور یہ مقام بروجہ کمال و تمام مخصوص ہے حضرت سیدنا ام کلثوم اور اوس جناب کے سوا اولیائے کرام کے تین مقدار اوس جناب کی تبعیت کرنے کے حصہ ایک اوس کے حاصل ہے یعنی اسی مقام کا حصہ اور تھی اوس جناب کی ظرافت اور بازی کے تین برکتیں اور آثار ہے کہ حد و حصہ سے باہر ایک بار زینب بنت ام سلمہ جو اوس سرور عالمی بیبی تھی بیبیہ اور ربیب اوس بیٹی اور بیٹی کو کتبہ بین جو منگوچہ کے ساتھ آوے پہلے شوہر سے سو حضرت کے حضور آئی اور حضرت صلی علیہ وسلم نے غلے میں تھے پس چھڑکا پانی زینب کے منہ پر بطریق مزاج اور پیدا ہوئی برکت اور کے چہرے پر پانی آب و تاب ایسی تغیر نمودی اور ثابت تھی آب و تاب شباب کی اور رونق جوانی کی یہاں تک کہ وہ بڑھی اور عجوز ہوئی اور محمود بن سبوح جو صفار اصحاب سے ہے جس وقت پانچ برس کا تھا حضرت اوس کے گھر آئے اور اوس کے گھر میں ایک کنواں تھا حضرت نے ڈول میں سے پانی پیا اور بطریق مزاج پانی کالی کا محمود کے منہ پر ڈالا پس اوس پانی کی برکت سے اوسے حافظہ حاصل ہوا کہ یہ قصہ رو یاد رکھا اور اسی وجہ سے اوس کو صحابی شمار کیا اور حدیث اوسکی یعنی اوس محمود کی مذکور ہے بخاری کے درمیان اور حضرت امی مزاج اور خوش طبعی سے ایک حکایت یہ ہے کہ ایک مرد تھا اہل باد یہ یعنی جنگل سے نام اوس کا زاہر تھا کہ کبھی کبھی ہدیہ لایا کرتا تھا حضرت رسول خدا کے حضور جنگل کی ترکاریوں سے جو بھاتی تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور سرور عالم بھی اوس کے چائے وقت شہر کی شہید سے لباس اور کپڑہ وغیرہ اوسے عطا فرماتے اور اوس کو دوست رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ زاہر ہمارا دوستانی ہے اور ہم اوس کے شہری ہیں دوستا و ہقان کو کہتے ہیں پس گئے حضرت ام ایک در بازار کی طرف پس پایا اوس جناب نے زاہر کو کہ کھڑا ہو ہے بازار میں ہیں حضرت نے اوسکی پشت کی طرف سے آکر اوسے اپنی طرف کھینچا اور بغل میں لیا اور جنبش دی اوس سرور نے اپنے سیدہ مبارک کے تین اوپر اوسکی پشت کے اور وہ نہیں دیکھتا تھا حضرت کے تین بولا چھوڑو کون ہے یہ اور جب پہچانا اوسنے کہ حضرت رسول خدا ہیں تب ملتا شروع کیا اوس نے اپنی پشت سیدہ مبارک سے اور نہ پاہتا تھا کہ جدا ہوئے پس نہر مایا حضرت نے کہ کون ہے جو اس غلام کو مول لیوے زاہر نے عرض کی کہ یا رسول اللہ باتے ہیں آپ اب مجھے

کما سداور کم قیمت فرمایا ولیکن تو خدا کے نزدیک سداور کم نہیں اور گران بہا ہے تو اس جناب کی تواضع سے ہے یہ بات کہ ہرگز کھانیکو عیب کب سے اور خوش آتا تو کھاتے اور نہیں تو چھوڑ دیتے اور نہیں سہرا سنے تھے کہ یہ کھانا بڑا ہے کھاری ہے کھاتا ہے پھیکا ہے موٹا ہے باریک ہے اور کچھ سے معلوم ہوتا کہ عیب کب نہ کھانیکا خطا ہے اور خلاف اتباع ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکے تین یعنی کھانیکا عیب اگر از روئے صنعت کریں اور کہیں کچ بڑا بچا یا ہے اور مال کے تین ضائع کیا ہے تو روا ہے لیکن اس میں بھی صلح کی خاطر کی غلٹ ہے اگر نگریں تو بہتر ہے اور نہایت تواضع اور غایت حسن سے اس جناب کے یہ تھا کہ دنیا کی ایانت کرنا اور مذمت کرنا بوالہذا ہے اور تحفہ کرنا اور کھا لوگوں کی زبانوں پر حضرت م فرماتے تھے کہ گالی مت دو دنیا کے تین کم خوب مرکب ہی بیٹھے گھڑی کہ بیونچاتی ہے مومن کے تین طرف نیر کے اور نجات دہنی ہے شر سے اور اسی طرح نہی کرتے تھے دہر کی سب سے بیٹھے گالی نہیں سے اور حدیث قدسی میں آیا ہے لا تسبوا الدہر فانہ دہر بیٹھے گالی مت دو تم دہر کے تین پس تحقیق کہ میں ہر مومن اور حضرت کو دربان اور در قحی جس طرح دنیا دار بادشاہوں کو مہوتے ہیں تان سچ ہے در آمد ہوتا اس سرور کے حضور موقوف تھا اور پر تاکہ کوئی خلوت میں اس سرور کی اہل عیال کے درمیان نہ آوے اور مانع شغل نہ ہو اور سرور عالم کے تواضع سے تھی یہ بات کہ فرمایا لا تفضلونی علی یونس بن مئیم ولا یحزونی علی موسیٰ اور مانند اس مقولے کے اور قول اس جناب کا انا سید ولد آدم اور مانند اسکے بیان واقع ہے اور ظاہر کو ناپروردگار کی نعمت اور بجا الانا امر الہی کا ہے جس طرح فرمایا حضرت حق جل و علا فرما یا نبی اکبر فحذرت یعنی اپنے پروردگار کی نعمت کو ظاہر کرو بعضوں نے کہا ہے کہ وار د ہونا ان حدیثوں کی حضرت سرور عالم کے فضل کے ثابت ہو نیکی اول ہے عامی انبیا اور رسل پر اور نازل ہونا وحی کا اور پر اس بات کے یعنی فضل و شرف پر اور تحقیق اس محبت کی اپنے عمل میں آویگی اگر خدا چاہے اور اس سرور کی تواضع تھی یہ بات کہ سلام پر مبادرت کرتے تھے واسطے ہر شخص کے جو آتا تھا یعنی پہلے آپ سلام کرتے تھے اور جواب سلام کا دیتے تھے جو کوئی سلام کرتا تھا اس سرور کو اور کچھ ایک شات اور فرودہ ہے قبر شریف کی زیارت کرنے والے کو کہ جب وہ سرور حیات حقیقی میں مقیم ہو اس شہ کو درمیان پہلے زائر کے تین جوتا ہے اس جناب کے مرقد شریف پر سلام سے مشرف فرماؤ زمین اور

زائر کے سلام کے بعد بحباب سلام اس طرف سے بھی وہ مشرف ہوتا ہے اور بعض مقرران درگاہ سے ایسے بھی ہونگے کہ سلام کے آواز سے بین اپنے کان سے بطریق کرامت بھی مشرف ہوتے ہوں اور وہ سرور رحمت ہے اور پرامت کے میات میں اور وفات کے بعد بھی **وصل** حضرت سرور عالم ۳ کے جو دو سخا کے بیان میں جو دو سخا دونوں کو معنی ایک ہی ہیں فاموس بین یون ہے الجواد السخی و الجواد یعنی جواد ہے سوخی ہے اور سخی ہے سو جواد ہے چل یہ کہ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور صرح میں جو دو سخا دونوں کو بمعنی جواد فردی کہا ہے اور کہتے ہیں سخا صفت غریزہ ہے یعنی طبعیہ اور مقابل او سکھ شمع ہے اور شمع کو لازم ذات سے ہے کہ مرضی ہے اور طبیعت کے ساتھ ممسک ہے اور شمع کے معنی حرص اور نخل اور شمع ہونا آدمی سے عجیب نہیں کیونکہ جہلی ہے اور اطلاق یعنی کھنسا سخی کا اوپر پروردگار کے جائز نہیں کیونکہ وہاں غریزہ نہیں یعنی طبیعت اور جو دو کے مقابل نخل ہے اور راہ پاتا ہے الکتاب یعنی حاصل کرنا طرف نخل کے بطریق عادت پس ہر سخی جواد ہے اور ہر جواد سخی نہیں اور حقیقت جواد کی وہ ہے کہ بے عرض اور بے عرض ہو عرض کے معنی ظاہر کرنا اور صفت حضرت خالق کی ہے کہ بدون وجود عرض کے اور عرض کے تمامی نعمتیں ظاہر اور باطن کی اور کمالات حسی و عقلی کے تئیں اور برخلایق کے افاضہ فرمایا ہے افاضہ یعنی بھوتا دکر کا کسی چیز کا اور کمالات حسی و عقلی سے کمالات ظاہری و باطنی مراد ہیں اور بعد حضرت خالق کے ابود الجودین اوسکا رسول مقبول ہے یعنی بختیگر ترین بخشندگان اور بعد اوس سرورم کے ابود علما بہت تیز جو علم دین کو نشر یعنی پراکندن و ظاہر کرتے ہیں جس طرح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ ابود جود ثم ابود جود بنی آدم ابود جود من بعدی جمل علم علما و نشرہ الی آخر الحدیث یعنی اللہ تعالیٰ ابود جود اور ابود جود کے نسب تھے میں ابود جود بنی آدم میں ابود جود بنی آدم میرے بعد وہ مردہ جو سمجھتا ہے علم کے تئیں اور نشر کرتا اوسکو الخ اور قاضی عیاض مالکی نے اس عنوان کے درمیان یعنی بیان میں کرم اور ساحت کے تئیں زیادہ کیا ہے ساحت کے معنی جواد فردی اور عنوان سرنامہ اور دیباچہ کو بھی کہتے ہیں اور شروع ہر چیز کا اوسکا ہے جو د اور کرم اور سخا اور سخا یعنی انھوں کے مقابل ہیں اور نشر کیا ہے عالموں نے اور کوانا ہے کرم کے تئیں یعنی اتفاق طیب النفس یعنی نفقہ دینا خوشی ذات سے اوس جبرین جکا قدر اور مرتبہ اور نشر عظیم ہے اور نام کھام ہے اوھوں نے اوسکا مرتبہ یعنی اوسکا

اور یہ ضد نذالت ہے نذالت کے معنی صراح میں فرومایہ ہونا نذیل اور نذیل اوس سے آئے ہیں یعنی
 نذالت سے مشتق ہیں فی القاموس النذل النذل الخس من الناس المتفرق فی جمع حوالہ یعنی
 نذل اور نذیل اوس آدمی کو کہتے ہیں جو خس ہو ایسا خس کہ متفرق اپنی تمام احوالوں کے درمیان
 اور کہا ہے کہ سماعت اوسے کہتے ہیں تجانی کرے اوس چیز سے جس کا سر اوپر ہے مرد نزدیک اپنے
 غیر کے خوشی و ذات کر کے تجانی کے معنی ایک طرف ہونا اور دوسری طرف اسی چیز سے اور یہ یعنی سماعت
 جس کے معنی مذکور ہوئے ضد شکاس ہے بمعنی دشوار خوئی اور مرہی شکس بالکسر ہے مرد سخت خلق
 اور قوم شکس بالضم جمع جس طرح رجل صدق قوم صدق اور کہا ہے کہ سخا سہولت انفاق ہے
 اور پرہیز کرنا حاصل کرنے سے اوس چیز کے جو نیک نہیں اور وہ جو ہے ضد تقیر تقیر کے معنی تکی
 کرنا نفقہ دینے میں صراح میں تقیر کے معنی نفقہ عیال پر تنگ کھنا اور کہا قاضی عیاض نے کہ تھی
 سرور عالم کہ ہم ساری اور برابری نہیں کی جاتی تھی ساتھ اوس جناب کے اس اخلاق میں اور
 اس صفات میں کہ کیا ہے وصف اوس کے تین جہتیں ہیں نا ہے اوس سرور کو اتنی اور حدیث
 بخاری اور مسلم کے درمیان انس سے آیا ہے کہ تھے پیغمبر حسن اناس یعنی بہترین انسان
 اور اشجع الناس اور اجدد الناس یعنی شجاع ترین مردم اور جواد ترین اہل عالم جمعین اور سبب
 اسمین وہ ہے کہ ذات اوس جناب کی شرف نفوس ہے یعنی شرف دارنیک تمام ذاتوں سے
 اور مزاج اوس سرور کا عدل اور جہت بھائیے تمام جہان کے مزاجوں سے مستدل تر اور جو کوئی
 ایسا ہو تو خل اوس کا حسن افعال ہی ہوگا اور شکل اوس کی طرح اشکال یعنی نمک تر اور خلق اوس کا حسن
 اخلاق اور تھے حضرت م جامع تمامی کمالات روحی و جسمی کے اور جاوی یعنی محیط اور گیرندہ
 گیرندہ اور غالب صورت اور سیرت کی خوبی کی لفظ جسم اور روح ہے یاد و نون میں اسطے
 نسبت کے ہے اور تھے حضرت اکرم اور سخی تر اور جواد ناس اور کہا ہے کہ کیوں نہ ہو ایسا کہ وہ
 سرور مستغنی ہے فانیات سے باقیات صالحات کر کے اور مجرب ہے وہ سرور یعنی تنہا اور
 پاک ماسوی اللہ سے اور مفتی یعنی قبول کفایت کرنے والا اللہ تعالیٰ سے یعنی کافی ہے
 اوس سرور کو اللہ تعالیٰ ہی اور احادیث صحیحہ میں آیا کہ سوال کیا گیا اے اللہ تعالیٰ میں خدائے کچھ بزرگ
 کہ کہا ہو اوس سرور فی برابر اوس کے لایئے نہیں کبھی نہیں کہا حضرت م فی جس نے کچھ سوال کیا اوس

جناب فیض اب نے اسے عطا ہی کیا اور کہا ہے فرود کی اوس جناب کی نعمت میں **شعر** **قلم** **قطع**
 لا قط الا فی قصده + لولا التشکک لانت لارنعم + ترجمہ اس شعر کا نظم میں یہ ہے بیت آخر میں
 دو فقرہ اس ملک بادشاہ کو جو مکان + میں جسکے جو دو سخاوت کی خافقین گواہ + زبان پاؤں کے بحر
 نہ آبا لا ہرگز + مگر یا محمد ان لا الہ الا اللہ اور اگر بالفرض کچھ حاضر نہ ہوتا تو خاموش رہتے اور قول حضرت
 سے سائل کی دلجوئی کرتے اور اعتذار فرماتے لیکن صریح نہ فرماتے کہ نہیں دیتا اور یہ بھی سمجھتے
 ہیں کہ گفت کرنا اوس جناب کا لفظ لا کر کے منع کی جہت سے تھا عطل سے اور لازم نہیں آتا
 کہ بقصد اعتذار بھی فرماتے ہوں یعنی دفع و دخل مقدر کرتا ہے کیونکہ شعر کے مفہوم سے مفہوم ہوتا
 ہے کہ لفظ لا حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سوائے لا توحید کے
 دوسرے کسی موقع پر جاری نہیں ہوا حالانکہ یوں نہیں اور اسی واسطے اوس جناب نے
 اوس جماعت سے جو پیش آنے اور سواری طلب کرنے لگے تاکہ ہمراہ اوس جناب کے غزا کو بلین
 غزا کے معنی کفار سے جنگ کرنا فرمایا لا اجد ما احکم علیہ یہ لا اوس لا کی تفسیر ہے جو بقصد اعتذار
 مذکور ہوا یعنی نہیں پاتا میں ایسی چیز جس پر حکم سوار کروں اور ساتھ اس کے کہا ہے انھوں نے کہ فرق
 ظاہر ہے درمیان لا اجد ما احکم کے اور لا احکم کی یعنی نہیں سوار کرتا میں حکم یعنی اول میں اعتذار
 ہے کہ میں کوئی ایسی چیز قسم سکوار میں سے نہیں پاتا جس پر حکم سوار کروں بخلاف لا احکم او
 اگر یہ اشعار یوں کے سوال پر جنھوں نے سواری طلب کی لا احکم بھی فرمایا بلکہ بعضی روایت
 میں آیا ہے کہ قسم بھی یاد کی حضرت نے کہ واللہ لا احکم یعنی بخدا تمکو سوار نہیں کروں گا اس حکم
 اوس مقام کی خصوصیت نے اقتضا اس بات کا کیا ہو گا کہ سواری موجود تھی اور اہل سوال بھی جانتے
 تھے کہ نہیں ہے اور جان بوجھ کے ابرام یعنی در در سہرتے تھے اور گستاخی کرتے تھے یعنی
 ٹھٹھائی پس تاکید یعنی قسم جو یاد کی سرور عالم نے ان لوگوں کی طمع قطع کرنے کے واسطے
 تھی پس یہ صورت مستثنیٰ یعنی نکالی ہوئی اور مخصوص ہوئی حدیث کے عموم کے ساتھ کذا قال
 فی الموابہ اللدنیہ یعنی وہی صورت تاکید و قسم وغیرہ کی نکالی ہوئی ہے حدیث کے
 عام ہونے اور شامل ہونے سے خاص عام کے تثنین خاطر اور طرفدار میں کو اس میں دخل نہیں یہ
 مجمل جو مؤلف نے بیان کیا شاید تبوک کے سفر میں اسکا قصہ مفصل لاویکا اور یہ جواب

ہے۔ فعل مقدر کا جو نہ کو رہا کہ نعم کے سوا لا حضرت کی زبان مبارک پر جاری نہیں ہوا یہاں کیوں ہوا تو لغت فرما تا ہے کہ صواب وہ ہے کہ کہا جائے کہ مراد اوس سے اپنے اس بات سے کہ زبان مبارک پر لا جاری نہیں ہوا نفی کرنا ہے بخل اور خست کا ساحت عزت حال سے اوس سمور کے جس طرح بخل اور ضعف کہتے ہیں اور یہ عبارت کنایت ہے طرف اسی معنی کے نہ یہ کہ جاری ہونا اس لفظ کا زبان پر کچھ سری غرض سے ہوا اور بھی جو کچھ آیا ہے کہ جو کوئی جو کچھ طلب کرتا وہ سرور عطا فرماتا مراد اس سے اثبات جو دے کہ حقیقت اوس کی معنی لی اعطا ماینبی لمن یعنی ہے یعنی عطا کرنا اوس چیز کا جو سرور اسی رکھی واسطے اوس شخص کے جو سرور اسی رکھتا ہے اور بہت یوں تھا حضرت مصلحت وقت سالکوں کو نہ دینے میں نہ بکھتے تھے جس طرح عمل اور حکومت طلب کرنے سے نہ دیتے تاکہ مومنوں کی مہموں کے انتظام اور صلاح حال میں مایل کے خلل نہ پہنچے اور کبھی منع کرتے اپنے باز رکھتے تاکہ وہ شخص طمع اور سوال کے گھیرے میں اور حرص کے گرداب میں نہ پڑے اور اون روزیلتوں میں گرفتار نہ ہونے جس طرح حکیم بن خرام جو مقبول درگاہ تھا اور بھانجا خدیجہ الکبریٰ سے اس کا کچھ اوس نے طلب کیا حضرت نے اسے نہ دیا اور فرمایا کہ میں خود دیتا ہوں لیکن ایک کہورت اور ایک کہرت ہمراہ اوس کے ہوگی اور اوس کے ثنیں نصیحت فرمائی کہ جب تک تجھ سے ہو سکے تو سوال مت کر کسی سے کہے ہیں کہ بعد اسکے یعنی اس نصیحت کے بعد حال حکیم کا اوس درجے کو پہنچا کہ اگر کوڑا اوس کے ہاتھ سے زمین پر گرنا کسی سے نہ کہتا کہ اٹھا اور دے اور اسی طرح ابوذر نے ایک حکومت اور عمل طلب کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی ابوذر تو قالو ان ہے عمل کی ہوس مت کر اور نہ سوال کسی سے کسی چیز کا اور نہ اپنے چاہک کا اگر کوئے زمین پر اور ابوذر نے زہاد اصحاب سے اور عظمائے اصحاب سے تھا اور اوس کے سبب میں اذقار حرام ہے یعنی ذخیرہ کرنا اگرچہ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد بھی ہوا و جیسا کہ دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت م کسی جماعت کو کچھ عطا فرماتے تھے عمر ابن الخطاب نے ایک شخص کے واسطے کہ اوس کے اور مستحق حال پر آگاہی رکھتے تھے کچھ التماس کی اور کہ یا مومن فیما علم یا رسول اللہ یعنی وہ شخص مومن ہے جس میں کہ میں جانتا ہوں تین بار التماس کی ہے حضرت نے فرمایا کہ بہت ایسے شخص ہیں میں دوست رکھتا ہوں اذکو اور نہیں دیتا اور

اوسکی صلاح حال سے میں دیکھتا ہوں دو بار آپ حضرت امیر المؤمنین عمرؓ کے قول کی برابر جو کہا کہ ہونیکا فرمایا اور نہ دیا تیسری بار جب ابرام حد سے گذر اتب اوس بات کو فرمایا جو اوپر گذرے یعنی قسم یاد کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ دو لگا اور اس حکمہ خلق باخلاق اللہ سے یعنی خلق الہی پہ کام رکھا کہ جن بندہ کو دور رکھتا ہوں وہ حرام دنیا نہیں دیتا اور دوسرے کو دیتا ہے اور دوست نہیں رکھتا ہاں احتمال رکھتا ہے کہ اس مادی میں لفظ لازمان مبارک پر جاری ہوتا ہو اور دوسری وجہ جاری ہوتا ہو لیکن نظر مغنی پر کیا جاتا ہے اعتبار لفظ سہل ہے اور بالجہد سرور عالم سائل کو رد فرماتے اور اگر کچھ حاضر تھا تو فرماتے کہ قرض کہ ہمارے اوپر جب آوے ہمارے پاس کچھ چیز تپ ادا کیجئے ایک بار ایک سائل آیا ہوا تھا فرمایا میرے پاس کچھ نہیں تھا قرض کر عمر ابن خطابؓ نے کہا یا رسول اللہ! کھیت نہیں فرمائی مگر خدا تعالیٰ نے اوس چیز کے جو آپ کی قدرت میں نہیں ہیں مانع شس گذر حضرتؐ کو یہ کلام عمرؓ کا پس عرض کی ایک مرد انصار نے یا رسول اللہ دو سائل کو اور مست ڈر و خداوند عرش سے پس قسم کیا حضرتؐ نے اور پانی لکھی۔ دے مبارک میں تازگی اور خوشحالی اور فرمایا کہ میں اسی بات پر مامور ہوں فردی نے روایت کی ہے کہ لائے گئے نوے ہزار درہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پس کہے گئے ایک حصہ پر پس بلے تمام درہم اور روٹکیا کسی سائل کو یہاں تک کہ فارغ ہوئی اوس سے اور صبح بخاری میں انس کی حدیث سے آیا ہے کہ لایا گیا حضرت کے حضور مال بخرین کا فرمایا ڈالو اوسے مسجد کے درمیان پس باہر آئے طرف مسجد کے اور نگاہ نہ کی طرف اوس کے اور جب پھرے فارغ ہوئے نماز سے آئے اور بیٹھے اوپر اوس مال کے اور نہ دیکھا کسی کو مگر یہ کہ دیا اوس مال سے بیٹھے جو کوئی نظر آیا اوسے دیا اور آئے عباس بن عبدالمطلبؓ سے اوس کا دو مجھے یا رسول اللہ اس مال سے کہ میں نے فدیہ دیا ہے اپنی ذات کا پس ڈالو انکی چادر میں اتنا کچھ کہ نہ اٹھا سکے کہا یا رسول اللہ فرماؤ کسی شخص کو کہ اوتھاوے اسکو واسطے میرے فرمایا لایا عم یعنی نہیں ہے چچا جو کچھ تم آپ اٹھا سکو اوتھاؤ اور بیٹھائیں کے مادہ طبع کے قطع کرنے کے واسطے تھا اور انکی تاویب اور تہذیب کے واسطے پس اوتھا یا عباسؓ نے اپنے کاندھے پر اور عدوان ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نگاہ کرنے تھے طرف اون کے اور تعجب کرتے تھے پس ابو ظر حضرتؐ ہو اور باقی نہر ایک درہم اور این ابی شیبہ کی روایت میں آیا ہے کہ وہ مال سو ہزار درہم کا تھا

بیشتر لاکھ درہم کہ بھجوا یا تھا علاء بن خضریٰ نے بحرین کے خراج سے اور وہ اول مال تھا جو لایا گیا تھا
 حضرت کے حضور اور ظہورِ سرورِ عالم کے جو دو سخا کے اثر کا اور مفتوح ہونا اوس سرور کے ابوابِ کرم
 کا حنین کے روز زیادہ حد حضرت سے اور قیاس سے باہر تھا کہ ہر ایک کو انواب سے سو سو اونٹ
 اور ہزار ہزار کو سفند بخشے اور بیشتر عطا اوس جناب کی اوس روز مولفۃ القلوب کے واسطے تھی
 جو ضعف الایمان تھے مثل ابوسفیان بن حرب غیرہ جا با حضرت نے کہ دنیا کی نائید سے دین
 اونھوں کا ثابت کہیں اور صفوان بن امیہ بھی اوسی قبیل سے ایک د تھا اوسے سو بکریاں عطا کیں
 پھر اور سو دین اور پھر سو بکریاں عطا فرمائیں اور وادی کی مغازی سے نقل کرتے ہیں کہ صفوان
 کو حضرت نے اوس دن ایک وادی عطا کی ہزار شتر کی اور کو سفندوں کی پس کہا صفوان نے گویا
 دیتا ہوں میں کہ جو افریدی نہیں کرتے ایسی عطا پر بگزات نبی کی پس وافر مانی اوس سرور نے
 اس عطا سے کفر کی بیماری کے تئیں جو صفوان میں تھی اور ابوسفیان بن حرب اوس کے فرزند
 بھی از جملہ مولفۃ القلوب تھے مئی اسکے تالیف کئے گئے دلون کی پس آیا ابوسفیان اور کہا اوسنے یا
 رسول اللہ آج کے روز تمام قریش سے تم زیادہ مالدار ہو چکے ہو مجھے عطا کرو حضرت نے فرمایا پس
 بلال کے تئیں فرمایا کہ چالیں اوقیہ چاندی اور سو اونٹ اسے دے اوقیہ دس درہم کی مقدار اور صدقہ
 سے مستفا ہوتا ہے کہ اوقیہ چالیں درہم ہے کیونکہ مضمون حدیث کا یہ ہے کہ پانچ اوقیہ میں کوہ
 واجب ہوتی ہے اور باتفاق زکوہ واجب نہیں ہوتی مگر دوسو درہم سے ابوسفیان نے چونکہ
 کہ حصہ میرے بیٹے زید کا بھی عطا کرو زید نام ابوسفیان کے بیٹے کا ہے جو بھائی تھا خال الموتر
 معاویہ کا اور معاویہ کا بیٹا قاتل حسین اپنے چچا کے نام سے موسوم ہوا فرمایا حضرت نے کہ سو شتر
 اور بھی دے اور پھر عرض کی ابوسفیان نے کہ میرے دوسرے بیٹے معاویہ کا حصہ بھی عنایت
 ہو سو شتر اور چالیں اوقیہ چاندی کا پھر حکم ہوا ابوسفیان نے کہا کہ میرے مان باب فدا ہوں تمہارا
 رسول اللہ خدا کی قسم کہ تم کریم ہو جنگ میں اور صلح میں خدا تعالیٰ تم کو جزائے خیر دے اور یہ اخبار
 ہوا زن اور حنین کی فتح کے درمیان جو مکے کی فتح کے بعد ظہور میں آئی بھی آئینکے یعنی وہی خبر
 اگر یہ مکر معلوم ہوتے ہیں لیکن مکر نہیں ہیں مصرعی ہوا المسک ماکر تہ تیضوع و یخربین
 مانند مشک ہے کہ مشک کے تئیں جتنا لکھ سو خوشبو زیادہ دے اور رو کیا حضرت نے طرف قبیلہ

ہو ازین کی اونکی بندہ یوں کے تئیں جو چٹم نہ ہر شخص سے اور تھائی تئیں اس غریب کے آدمیوں سے
 چٹم نہ ہر شخص سے اور اوٹ جو بیس ہزار اور عظم چالیس ہزار اور چاندی چار ہزار اور وہیہ اور اوقیہ پچاس
 درم کے وزن کا نام ہے اور صاحب مہرب نے کہا ہے کہ حساب کیا گیا جو چٹم بخشش کی حضرت
 نے حنین کے قیام کے ایام میں پس یہو یحیا شمار یا بنج لاکھ کے تئیں کہا مولف نے کہ جو داوس جناب کا
 حد اور حصہ کے انداز سے باہر تھا اور اسی پر منحصر ہیں جو چٹم ہو جو د تھا یہ تھا اگر لک لک مانند سکا
 اور بھی ہو تا تو بھی حکم رکھتا تھا یعنی تمام بخشش فرماتے شہر خان من جو دک دنیا و ضربتا + من
 علومک علم اللوح والقلم و ترجمہ اس شعر کا یہ ہے **لعل** امی ختم سل شفیع امت بخشش
 کو تری نہیں نہایت + اونکی تری جو د سے ہے دنیا + اموال جہان مع غصارت + دریائے
 علوم کا تو غواص + امی و تیر نیک عادت + ہے لوح و قلم کا علم اک علم + علمون سے ترے علی الذم
 اور سرور عالم کے جو دو سخا اور کرم و عطا کے صفت کی تحقیق میں بالفعل شدہ نہیں یعنی یہ کہ
 نہیں کہ جیسے ہم سے سخاوت ہو بلکہ وہ صفت ذاتی ہے اور ظہور اس کے اثر کا دوسرا ہے
 آدرا بالجلد جو چٹم ہاتھ آتا بخش دیتے اور ایسا بخطر بخش کرتے کہ فقر اورستی سے اصلانہ طور
 اور اندیشہ نہ کرتے اور جب کسی محتاج کو دیکھتے اپنا کھانا اور پانی ساتھ احتیاج کے لئے اٹھاتے
 اور اٹھا کر فرماتے آو عطا اور تصدق کے درمیان تنوع فرماتے یعنی نوع بنوع کی سخاوتیں کرتے
 کبھی یہ فرماتے اور حق اور دین جو چٹم کسی پر کہتے اس سے ابرار و متہ فرماتے یعنی اس سے ہاتھ
 اٹھاتے اور کبھی صدقہ دیتے اور کبھی ہدیہ کر دینے اور کبھی کپڑا خرید کرتے اور اسکی قیمت کا
 پیسا ادا فرماتے اور پھر وہ تھان اس کے مالک کو بخش دیتے اور کبھی قرض لیتے اور زیادہ مبلغ
 سے ادا کرتے اور کبھی کوئی پارہ خرید کرتے اور قیمت سے زیادہ دیتے اور کبھی ہدیہ کیس کا قبول
 کرتے اور وجہ اس کا انعام فرماتے **حکایت** ایک وزیر ایک عورت ایک ملحق بھر کے
 خراج من پر ملازم لکیر بن ہوٹوں دار ہوئی ہیں اور حضرت ۲ اس قسم کے خراج کو دوست رکھتے تھے حضور
 میں لاتی پس حضرت ۳ نے زہرا و رسونا جو بچہ بن سے آیا تھا ہاتھ ملبد کیا اور اس عورت کو بخشا اور
 جس حسن نوع سے کہ ممکن ہے انواع و اقسام سے خیرات اور عطیات فرماتے اور اپنی ذاتوں فقرو
 کی طرح زندگانی کرتے تھے اور ایک مہینہ اور دو مہینے گزر جاتے کہ آگ باور چھینانے میں مسکنتی

اور بہت ایسا ہوتا کہ اپنے حکم مبارک پر پتھر باندھتے بھوک اور فقر سے لپٹے نہ یہ کہنگی اور اضطراب اور
 غیبتی کے جہت سے ہو بلکہ یہ جو دار و زہاد سخاوت کی جہت سے تھا اور کبھی اصابت و مین کے واسطے
 نفقہ ایک سال کا مہیا فرمانے لیکن اپنی ذات کے واسطے کچھ بھی واسطے کل کے نہ رکھتے اور تھوڑی
 اجوتی آدم علی الاطلاق یعنی سب طرح سے تمام بنی آدم سے بخشش ترا و دست ورختے اور دنیا
 طرح سے افضل اور اعلم اور اتمجہ اور اتمل تھے تمامی اوصاف اور اخلاق میں اور تھا جو دوس
 سرور کا جمیع انواع کر کے بزل مال و علم و ذات سے ظاہر کرنے میں زمین کے اور بندوں کی ہدایت
 میں و جزاء عطا افضل عاجزی بیگناہی استہ و **صل** حضرت رسول خدا کی شجاعت اور قوت
 اور شدت اور دوسرے جناب کے زور بازو کے بیان میں صراح میں شجاعت کے معنی پر دلی اور دلی
 کرنا خون کے مقاموں میں اور شفا کے درمیان شجاعت کے معنی فضل قوت غضب یعنی تیزی
 غضب کی قوت کی اور تالیج واری کرنا واسطے اس کی عقل کا اور قاموس میں الشجع یعنی الشجیر
 و ضمہ الشدید القلب عند الناس یعنی شجاع اور سہو کو کہتے ہیں جب کامل شدید ہو لوگوں
 کے نزدیک یعنی قوی دل اور دلا در فارسی میں اس کا ترجمہ ہے اور کمال اس صفت کا
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں صفت شجاعت کے کمال کے مانند تھا بہت یوں اتفاق ہوتا
 کہ موافقت شدید کے درمیان اور مواضع صعبہ میں دلیر اور دلا اور تمام بھاگ جاتے اور حضرت
 ثابت اور قائم رہتے بلکہ اور آگے بڑھتے واقف جمع موقف ہے یعنی جگہ کھڑے ہونے کی اور
 مواضع صعبہ کے معنی دشوار جہاں جنگ خنیں کے روز اصحاب کے تین تیر باران کرنے کی جہت
 سے ایک روش کا جولان اور بھاگنا اور ترزل پیدا ہوا سوار رسول خدا کے کہ اپنی جگہ سے بیٹھ
 اور ہتھ پر سوار تھے اور ابوسفیان بن حارث بن عبد المطلب کجاہ پالے ہوئے طرہ تھا اور حضرت
 جابر بن عبد اللہ کہ حملہ کرین پس نیچے اور ترے ہتھ سے اور نصرت طلب کی اور سرور و فرخندہ سے اور
 ایک ٹھنی خاک زمین سے اٹھا کے طرف و ممنون کے چھینکی اور کوئی کفار سے غامی نہ رہا جسکی آنکھ
 اور خاک سے نہ بھری اور فرمایا انا ابی الکذب انما عبد المطلب اور دیکھا گیا اس روز کوئی شخص
 شدید تر اور دلا و تر اور سوار سے یہ بیان جلد ثانی میں مفصل آویگا اور آیا ہے جب باہم
 حملہ کیا مسلمانوں نے اور کافروں نے اور مسلمانوں نے پیٹھ دکھائی تب رسول خدا نے حملہ کیا اور

سفیان بن حرب کاب پکڑے تھاپس ندا کی گئی انصار کے تین اور جمع ہوئے مسلمین اور قیومند ہوئے اور تمام قصہ اپنے محل میں ڈلو رہو گا اگر خدا چاہے اور کہا ہے ابن عمرؓ نے کہ ہمیں دیکھا میں نے کسی شخص کے تین زیادہ مردانہ اور دلیر تر اور زیادہ مضبوط اور زیادہ راضی خدا سے رسول خدا کے سوا اور کہا امیر المؤمنین علیؓ نے کہ تھے ہم کہ جب گرم ہوتی آتش جنگ کی اور سرخ ہوتیں آنکھیں کیا یہ ہے نخی جنگ سے تباہ و برباد ہونے کا ہم رسول خدا سے اور تھا کوئی شخص زیادہ نزدیک و دشمنوں سے سوا یہ و علم کے اور ہوتے تھے حضرت زیادہ مضبوط لوگوں سے جنگ دن اور کہا ہے شجاع اس شخص کو کہتے تھے جو نزدیک اس سرور کے رہتا تھا دشمنوں کی نزدیکی کر کے ساتھ رسول خدا کے اور کہا عمران بن حصین نے کہ آگے نہ آئے حضرتؐ کسی بھی لشکر کے مگر یہ کہ تھے حضرتؐ اول وہ کوئی کہ حملہ کرنے اور پادوس لشکر کے ایک رات مدینہ میں فریاد اٹھی اور غوغا ہوا اور ایک خوف پیدا ہوا شاید کوئی چور یا کوئی دشمن آیا تھا حضرتؐ سب سے آگے تباہ ہو گئے اور شمشیر جھیل کر کے ابو طلحہ کے گھوڑے پر چڑھ بیٹھے اور اپنے کندرو اور کم قدم تھا سوار ہوئے اور جو ہنسی اور ازاد ٹھٹی تھی اسکی سمت کئے اور وہاں بھرنیکے وقت لوگوں کو راہ میں جو ٹکلی تھی اور جانی تھی فرمایا پھرو کچھ قصیدہ نہیں ہے اور وہ گھوڑا ابو طلحہ کا جو نہایت کم کام تھا حضرتؐ علیؓ ران کے نیچے ایسا تیز کام ہوا کہ کسی کا گھوڑا اس سے نہیں پہنچ سکتا تھا اور یہ اس خیال کے معجزوں سے تھا اور حقیقت میں جبکہ وہ سرورؐ قوت بختی اور مدد فراہم فرماتا تھا اور زبون حال اور ناتوان اور نامراد ہوا ایسا قوی اور توانا اور کامگار ہووے کہ کوئی اس سے نہ پہنچ سکے اور برابری نہ کر سکے شعر و منن میں رسول اللہ ﷺ **فَضْرَتُهُ**، **أَنَّ تَلْقَهُ الْأَسَدُ فِي أَجَاهِهَا**، **نَحْمُ**، ترجمہ اس شعر کا یہ ہے **فَضْرَتُهُ** یعنی ہاشمیؐ کو نہ پہنچ سکے اور نہ ٹھکتا، **أَنَّ تَلْقَهُ الْأَسَدُ فِي أَجَاهِهَا** اس کے اسد و دم نہ مارے، **نَحْمُ** ہو جائے بہت، اور حضرتؐ قوت میں اور زور بازو اور مضبوطی میں ایسے تھے کہ جہان کے کشتی گیر اس سرورؐ کے ساتھ نہیں آسکتے تھے اور محمدؐ اسحق اپنی کتاب میں لایا ہے کہ ایک یوزر نے کہا کہ تمہارا نام اس کا رکھنا کہ نہ بوزن پرانا نہ اور ایسا شدید القوت کہ کشتی گیر کی صنعت میں بے ہمتا اور لگانہ تھا اور بے نظیر اور لوگ شہر دن سے اسکی مصارعت کے واسطے بغیر کشتی گیر کے

لیجئے اور وہ تمام کے تین مین پر گراتا ایک ایک ایک روز کے شعبوں سے ایک شعبے کے درمیان رسول خدا کے آگے آیا شباب کے معنی درزا اور نگاف اور فرمایا اوس پیغمبر خدا نے کہلے رکنا نہ تو خدمت سے نہیں رہتا اور کیوں میری دعوت قبول نہیں کرتا رکنا نہ بولا اسے محمد کوئی چیز ایسی لا جو کوہی ہو کر تیرے صدق پر فرمایا کہ اگر مین تجھے کشتی کو دن اور گراؤن تجھے تو ایمان لاو گا کما اوس نے بان فرمایا تیار ہو واسطے کشتی کے پس آمادہ ہوا رکنا کشتی پر بیٹھے جو چہ کشتی کے وقت پہلوان کمر مین اور ماتحت لپٹے کئے مین کچھ تر زیادہ رہے اور بچنے کے کپڑے اوتار ڈالتے مین تاکہ ہاتھ پاؤں نہ اوکھجبدہ تو اس طرح تیار ہوا اور رسول خدا اپنے کپڑوں ہی مین تھے اور ازار اور پاپ روا اوس سرور کے بر مین بھی پس نہ دیک تھے حضرت اوس کے اور اوسے ایک ہاتھ سے پکڑ کے زمین پر پکے با اور حیران اور تعجب ہوا رکنا اور اوس نے اپنی رہائی کی درخواست کی حضرت ۲ سے کہ پھر کشتی کو بے اور دوسری بار اور تعمیری بار بھی حضرت نے اوس سے بچھاڑا پس متعجب ہوا رکنا اور کہنے لگا کہ شان تمھاری عجیب ہے اٹھا ہی لائے مین حدیث مین اور بیان نہیں کیا کہ وہ اسلام لایا یا نہیں لایا اور حضرت ۳ نے کشتی کی اور ایک جماعت سے سوار رکنا کی اور تمام پر غالب اور مظفر ہوئے ابو الاسد عجی اور ایک مرد تھا سخت و مرد ایسا کہ ہیل کے چمڑے پر وہ کھڑا ہوتا اور دن میں کھل طرف سے اوس پوست کو کھینچتے تاکہ کھینچ لیں اوس چمڑے کو اوس کے پاؤں کے نیچے سے پس چمڑا بھٹ جاتا اور ابوالاسد اپنی جگہ سے نہ ہلتا ایک روز اوس نے رسول خدا سے گستاخا کہا کہ مجھ سے کشتی کروا کر مجھے گرایا نے زمین پر تو میں ایمان لاتا ہوں تم سے پس مارا حضرت نے اوسے زمین پر چاروں شانے چت اور ایمان نہ لایا اور اوس قصے مین ایک طول ہے اور اپنے محل مین مذکور ہے **صل** حضرت ۴ کی حیا کے بیان مین جیسا تھ مد کے معنی شرم اور شرم کرنا اور مادہ اسکا حیات ہے اور اسی جگہ سے ہے جہاں حیا بمعنی مطر آتا ہے جو سب حیات ہے لیکن وہ مقصود ہے اور شرم بھی دل کی حیات کا اثر ہے اور اوس کے انداز سے یہ ہے کہ جسکا دل نہ یادہ زندہ ہے خلق اور حیا اوس مین قوی اور بیشتر ہے اور حیا کے معنی لغت مین تغیر اور نکساری جو عارض ہوتی ہے آدمی کے تین خوف سے اوس خبر کے دفع ہونے سے جسکے سب سے عیب کیا جاوے اور کبھی طلاق کیا جانا ہے صرف ترک شی بر کسی سب سے اور یہ ترک کرنا

حیا کے لازم سے ہے اور شرع میں معنی اوستے ایک مطلق ہے جو باعث طہارت و طہارت ہے اور ہر چیز کے
 ہر دور باز و کھٹا ہے نفی کے سے حق و راستہ کو یہ ہیں اور حیا و ایمان سے مستحق ہے اور
 الحیا و الایمان یعنی حیا ایمان سے ہے جبکہ حیا سے اوستے ایمان ہے اور حیا کو حیا کے ایمان
 بھی نہیں اگرچہ غریزہ ہے یعنی غفلت ہے کیونکہ استعانت اور سکا غریزہ کے کاغذوں پر حیا ہے اور یہ
 و تمہارے اور یہ مطلق اور کتاب کے کتاب کے معنی حاصل کرنا اور غریزہ کے معنی یہ ہے کہ
 صبیحہ و بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اوستے حیا سے کتاب ہے یعنی جو حیا کے حاصل ہو
 جسے شارع نے ایمان سے مقرر رکھا ہے اور اس پر تکلیف کی ہے یعنی امر کی ہے نہ نہ مری جیسے
 تکلیف کا اطلاق نہیں ہوتا لیکن جسے درمیان یہ غریزہ ہے محیہ ہے اوستے تکلیف یعنی امانت
 کرنے والی ہے اور یہ کتاب کے اور رفتہ رفتہ غریزی کا حکم پکڑتی ہے پوشیدہ ہے کہ یا تو اس نام
 کے تمامی غریزہ کے درمیان جاری ہوتا ہے غریزہ ہے غریزہ ہے مثل سخا اور شجاعت وغیرہ کہ
 امر او پر اوستے اور غریزی اوستے ضدوں پر جاری ہوئی ہے اور وعدہ اور وعید نے اوستے مجاہد
 پایا ہے اور یہ ایمان کے شعبوں سے ہیں اور وجہ تخصیص اس بیان کی حیا کے ظاہر نہیں
 یا یہ کہ حیا کے ظاہر کی کہ نہیں عبارت دونوں معنوں کے محتمل ہے وعدہ کے معنی نوید و نذر اور
 استعمال اور سکاغیر میں ہے جس طرح الیاد اور وعید کا استعمال شر میں ہے بمعنی ڈرانا خدا کے
 غضب سے اور حضرت عمر کو وہ قسم کی حیا وجہ کمال سے تھی یعنی جلی اور مقبلی جو اوپر مذکور ہو ایسا
 اوستے خباب کے دل مبارک کی حیات اور پرہیزگاری اوستے سرور کی شرع کے مروتات سر
 سب سے قوی تر اور اتم اور اکل اور افضل تھے اور حدیث بخاری میں ابوسعید خدری سے آیا ہے
 کان یا رسول اللہ ارشد جبار من العذار فی عذرہا یعنی تھے حضرت شہید تر از روی حیا کے کواری
 لڑکی سے اوستے عذر کے درمیان یعنی جس طرح دو شیرہ دختر حیا دار ہوئی ہے اوستے سے زیادہ
 حیا دار تھے حد و لکسر یعنی پوشش اور پردہ اور صراح میں محمد بن یعنی وہ عورت جو پردہ میں بیٹھی
 اور قول اوستے کافی عذر یا بحسب عرق عادت ہے کیونکہ کواری لڑکی پردہ میں بیٹھی ہے اور
 بیان قید انفاقی ہے اور بعضے شارحون نے کہا ہے کہ ذکر اس قید کا یعنی حضرت باکرہ
 سے زیادہ حیا دار تھے اس واسطے کہ عذر یعنی باکرہ کو حیا زیادہ ہوتی ہے درمیان خلوت

اور پرہیز کے اور زیادہ تر ہوتی ہے حیا اوسے جس وقت پرہیز کے باہر آئے اس واسطے کہ خلوت
مطلوبہ ہے وقوع فعل کا اوس سے یعنی لیٹنا بیٹھنا کھانا پینا وغیرہ اور کہا ہے پس ہا بر وہ ہے کہ مرد
فرد بھی لگائی جاوے کہ مثلاً جب آپ کو کوئی یاس اس کے تیب حیا کرے اور نہیں تو خلوت میں خالی
کہ ایسے ہو حیا کا موجب موجود نہیں بلکہ ایسے آئے کہ تو ہم سے اپنے یاس ایسا سمجھ کر گیا ہوا
نے اور ذکر ان تکلفوں کا ابتداء سے خالی نہیں رہتا عسک کے معنی گلو گلو جو نا کھانیکا اور پیو اور
نا خوش ہونا یعنی ان تکلفوں کے بیان کرنے سے ایک نوع کی عجزگی اور نا خوشی عائد ہوتی چوں کہ
اور ذکر اس تشبیہ کا بھی البوسیدہ صریح ہے اوپر ذالقی آداب اور تعظیم کی خوش آتما نہیں یعنی
آداب اور تعظیم کی رو سے وہ تشبیہ دینا بجز معلوم ہوتا ہے اور دل نہیں بھالکا لیکن بقصد مبالغہ مقصود
کے بیان میں واقع ہوئے اور مشائخ ظہر لوقت کے تئیں اس حیا کی تفسیر میں بہت کلمات میں مشائخ
جمع شیخ اور اب احتمال اور کا شخص احد پر کرتے ہیں ذوالنون مصری قدس سرہ نے کہا ہے
حیا موجود ہونا بہت کا ہے دل کے درمیان سادہ وحشت کے اوس چیز سے جو کچھ آگے گیا ہے
تجربہ سے طرف پروردگار کے اور کہا ہے الحب بنطق والحباء شکوت والخوف یقلق یعنی
محبت گویا کرتی ہے محبت تئیں اور پرہیز کرنے اور ملج کرنے محبوب کے اور حیا ساکت کرتی
ہے شہود و تعظیر سے ادا بحقوق میں اور خوف بے آرام رکھتا ہے اور محبتی بن معا و رازی کہتا ہے
کہ جو کوئی شرم کرے خدا سے درمیان طاعت کے شرم رکھے خدا اوس سے اوسکی معصیت میں اور
حیا کبھی کرم سے پیدا ہوتی ہے مانند حضرت کی حیا کی اوس نعم کے ساتھ جو ام المومنین میں سے
ولیمہ کے درمیان حاضر تھے ولیمہ معنی طعام عروسی اور دراز کیا اونہوں نے اوس سرور کے نزدیک
جیسے کے تئیں حضرت نے شرم کی کہ اونکو اوشھاوین رفق تعالیٰ نے فرمایا ہے فاذا طعمتم فانتہرو
یعنی پس جس وقت تم کھانا کھا چکے پس براگندہ ہو تم اور فرمایا ان ذلک یو ذی النبی فیسحقی منکم اللہ
لا یتقی لمن اتقى یعنی ہر آنہ تمہارے تئیں ہے کہ ایذا پاتا ہے رسول خدا میں حیا کرتا ہی اور خدا
طلب حیا نہیں فرماتا حتیٰ سے اور کبھی عبودیت میں تہمتیں نہیں جہا کہ عابد اپنی اوس عبادت کو باختر
عبودت کی کمال عظمت کے لائق نہیں پاتا اور ایک عبادات کے لئے ہے اپنے سے اور وہ عبادت میں
ذاتوان کی ہے راضی ہونے سے اور بقصص کے اور راضی ہونے سے اوپر مرتبہ دون کے پس ہا تا ہی

اپنی ذات کے تین تجزیہ جیسا منہ اپنی ذات سے گویا کہ اوسى دو ذات ہیں کہ جیسا کہ کتاب ایک کر کے
دوسرے سے اور یہ قسم المل اقسام حیات ہے کیونکہ مرد جب استیجا کرے اپنی ذات سے تو اپنی غیر سے بطور
اونی کر لیا گیا ہے اور کیا ہے مہرب میں اور فرمایا ہے حضرت نے الحیا رلا یا قی الا بخیر یعنی حیائیں
حاصل ہوتی مگر فیکل کر کے اور ایک رویت میں بخیر کلمہ یعنی جیسا ستر یا تمام خیر ہی ہے اور حدیث
میں آیا ہے کہ ایک دست بھائی کو نصیحت کرتا تھا عدم استیجا کر کے یعنی یہ کہ حیائیں کرے گویا کہ بھائی اور
اپنا حق نہیں مانگتا تھا لوگوں سے جیسا منہ کی جہت سے پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
مرد کو کہ چھوڑو اسکے تین جیسا ایمان سے ہے اور جیسا کے آثار سے قفاقل کرنا اور انھیں دھانسیا ہو گون
کے عیبوں سے اور اس خبر سے جو کچھ مکر وہ کہتا ہے انسان اپنی طبیعت پر اور حضرت سرور عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشہد ناس اور اکثر ناس تھے اس صفت میں رویت کی ہے اس نے کہ
حاضر ہوا ایک شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور آیا کہ اوسکے منہ پر اتر صفت کا تھا میں نے زور کیا
گویا دعفرانی رنگ تھا پہنچا تھا اوسے ایک عورت جو جس نے کہا حضرت نے اوس شخص کو کچھ بھی اور تھی
حضرت کو کیسے منہ پر نہیں فرماتے تھے جو کچھ ناخوش گذرے اوسے اور اگر لاد کہا جلتے یعنی ضرور
بن کہی نہیں بنتی اور مضطرب ہوتے کہنے میں تو بطریق کنایت فرماتے پس باہر گیا وہ مرد نہ آیا
کہو اوس مرد کو کہ دھوئے اوسکو یعنی اوس نے رو کیا جو اوسکے منہ پر لگی تھی اور ایک رویت میں
آیا ہے کہ فرمایا کہ نکالے اس لباس کو اور پھینک دیوے اپنے برے پوشیدہ یہ صورت
غیر واجب اور حرام میں ہوگی اور اباحت میں صفت کی بھی روایتیں ہیں یعنی یہ کہ میل چپے
میں اوسکے اور رویت کی گئی ہے کہ تھے حضرت جیسا کرنے میں ایسی کہ ثابت نہ رہی تھی بصر
اوس جناب کی سی صورت پر اور اگر پہنچتا اوس سرور کو کسی شخص سے وہ جو مکر وہ گذرتا
اوس سرور کو تو نہ فرماتے کہ کیا حال اوس شخص کا جو کہتا ہے ایسا یا کرتا ایسا کچھ بلکہ فرماتے
کیا حال ہے اوس قوم کا جو کرتے ہیں ایسا کچھ کہتے ہیں ایسا کچھ نہی فرماتے اوس سے اور نام
نہ لیتے اوسکے فاعل اور قائل کا اور صحیح کے درمیان عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ کھائی تھے
رسول خدا افحش اور نہ متعش معنی ان دونوں لفظوں کے بیان میں آتے اور نہ آواز بلند کرنے والے
بازاروں میں اور سزا نہ دیتے کسی بد کے تین سبب بدی کے لیکن بخیر کرنے اور درگزر فرماتے

[illegible]

ہے کہ جب تیل مرنے لگا حضرت ۴ سے کہ پروردگار تعالیٰ نے امر کی ہے آسمان اور زمین کے تئیں اور یہاں تک کہ فرمان برداری کریں تمھاری اور جو کچھ فرماؤ سو بجالائیں اور ہلاک کریں تمھارے دشمنوں کو فرمایا دوست رکھتا ہوں کہ صبر کروں میں اور تاخیر کروں اپنی ہمت سے عذاب کے تئیں شاید کہ توبہ بخشے اللہ تعالیٰ انھوں کو اور رحمت بچھاوے طرفہ اوں کے اور کما عاقبتہ صفت کہ مخیر گردانے نہ گئے حضرت ۴ یعنی مختار درمیان دو امر کے مگر یہ کہ اختیار کیا اوس جناب نے آسان کے تئیں اوں سے اور اس فعل کی تاویلات اور معانی بہت ہیں اور اظہر اور اقرب وہ ہے کہ مراد آسان تر واسطے ہمت کے ہے اور کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ حضرت ۴ تعمد کرتے اور بیمار کرتے ہمارے تئیں اسطے تذکیر اور موعظت کی یعنی یہ کبھی کبھی کرتے یہ نہ کہ بجا فیہ ہمارے ملال یا نیکی خوف کی جہت سے اور عاجز آنے سے اوس سے **و**

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق اور حسن عمد کی فکر کرنے کے اور صلہ رحم کے بیان میں روایت کرتے ہیں انس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے حضرت ۴ کہ جب لایا جاتا نزدیک اوس جناب کے ہدیہ یعنی تحفہ قرب فرماتے لیجاؤ اسکو فلان عورت کے نزدیک وہ دوستداری خدیجہ رضی اللہ عنہا کی اور مروی ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ کبھی تھیں شک نہیں کی میں نے کبھی عورت پر جس طرح خشک لیکنی میں خدیجہ پر جہت سے بہت یاد کرنے حضرت کے اوسکو اور اگر کوئی بکری فوج لیجاتی بھجواتے حضرت ۴ طرف اوں عورتوں کے جو دوستداری تھیں خدیجہ الکبریٰ کی اور آنی حضرت ۴ کے حضور ایک عورت پس شادمانی اور سبک دہی کی حضرت ۴ نے واسطے اوسکے اور خوب خوب طرح سے اوسکی پرستش فرمائی جب وہ عورت باہر گئی فرمایا یہ وہ عورت ہے جو آیا کرتی تھی ہمارے یہاں خدیجہ کے زمانے میں اور فرمایا حسن البدر من الایمان یعنی خوبی اور نیکی عمد کے ایمان سے ہے اور صلہ فرماتے حضرت ۴ ذوی الارحام کے تئیں بدون اسباب کے کہ ایثار اور خستیا کریں اور ترجیح دیوں اور پراؤں شخص نے جو فضل ہوا اوں سے ترجیح کے معنی غلبہ دینا یعنی ایک کو دوسرے پر ترجیح کرنا اور ارحام جمع رحم ہے لغوی معنی وہ جگہ جہاں کچھ رہتا ہے شک میں اور اوسے زہدان کہ وہاں یا وہ پردہ جہاں طفل رہتا ہے اور شمیمہ اوسکا نام ہے اور یعنی قربت اور خوشی اور ظاہر ہے کہ رحم اوس خوشی کو کہتے ہیں جو رحم کی جانب سے بہم پہنچے اور اولو الارحام دی خویش جو رحم میں شریک ہوں اور فرمایا حضرت ۴ نے کہ آل ابو فلان میری دوست نہیں ہیں اور بعضہ طریقوں میں آیا ہے کہ کہیں میرے دوست کوئی لوگ سوا خدا کے اور صلح مومنوں کے مگر یہ کہ واسطے اوں کے رحم ہے کہ ترک کرتا ہوں

اوسکی تری کر کے یعنی اس قدر حسان کرتا ہوں اور انھوں سے جیسا کہ تھوڑا بانی کیسے متھوڑا کر کے
 ہیں اور کتنے ہیں کہ مراد ابی فلان سے مکرم بن ابی العاص ہے اور حال اس جماعت کا معلوم ہے اور لیتے تھے
 حضرت امامہ زینب کی دختر کو اور اوٹھاتے اپنے کاندھے پر نماز کے درمیان موجب سجد کرتے رکھتے
 اوپر زمین کے اور جب پھر کھڑے ہوتے اوٹھالیتے و فور شفق اور صبح بانی کی حجت سے اور یہ اوٹھاتا
 امامہ کا اور رکھنا اوسکا اوپر زمین کے حضرت کے فعل سے تھا بلکہ وہ خود آتی تھی اور حضرت سے
 لپٹتی تھی اور جب حضرت مسجد میں جاتے کرتے اوپر زمین کے تاکہ نہ کہیں کہ یہ بڑا کام تھا نماز میں اور
 ظاہر یہ ہے کہ یہ حالت نفل کی نماز میں تھی واللہ اعلم اور روایت ہے قتادہ سے کہ جب آئے وفد بخاری
 کے یعنی ابلیج حبش کے شاہ کو جبکہ لقب بناشی تھا پس کھڑے ہوئے حضرت م اوٹھائی خدمت کے واسطے
 پس عرض کی اصحاب نے یا رسول اللہ ہم کافی ہیں کہو چھوڑو تاکہ خدمت کریں ہم انھوں کی منہ یا انھوں
 نے اکر ام کیا ہے میرے اصحاب کو اور میں دوست رکھتا ہوں اسبات کو کہ مکافات کروں انکے تئیں
 یعنی بدلا اوسکا ادا کروں اور یہ حکایت اسی کتاب میں تواضع کے باب میں بھی مذکور ہوئی ہے
 اور ایک وقت بہن حضرت م کی رضاعت سے یعنی ہمیشہ پیسے سے کہ نام اوسکا شمار بیرون اسما تھا
 اور تربیت کرتی تھی حضرت م کے تئیں اور ساتھ اپنی ماں علیہ کے جو دایہ تھی اوس شاب کی ایمان لائی
 اور ذکر کیا ہے اوسکا ابن اثیر نے صحابیات کے درمیان کہ آئی وہ رسول خدا م کے حضور ہوا ان کے
 قبیلے کے بند یوں کے درمیان اور بچھو پایا اوسے اپنے تئیں حضرت م کو پس بچھا یا حضرت م نے
 واسطے اوسکے اپنی رد کے تئیں اور فرمایا اگر تیرا جی چاہے تو اقامت کر ہمارے پاس مکرم اور
 محبوب تاکہ فائدہ مند اور بہرہ مند کروں تھے مال سے یا پھر جا طرف اپنی قوم کے پس اختیار کیا
 اوسنے اپنی قوم کے تئیں پس متبع گردانا حضرت م نے اوسکو اور طفیل نے کہا دیکھا میں نے پیغمبر خدا م
 کے تئیں اور میں اوسکا نانا گاہ آگے آئی ایک عورت اور نزدیک ہوئی رسول خدا م سے پس بچھا یا اوس
 سرور م نے واسطے اوسن کے اپنی چادر کے تئیں اور بیٹھی وہ اوپر اوسکے کہا میں نے کون ہے
 یہ عورت کہا لو کون نے کہ یہ ماں ہے رسول خدا کی جسے دودھ دیا ہے اوس سرور م کو اور ظاہر
 وہ ہے کہ حکیمہ ہی ہوگی اور ابن عبد البر نے ہشتاب میں کہا ہے کہ حکیمہ تھی اور جتھے بہن کہ حضرت
 کے تئیں اٹھ عورتوں نے شیر دیا ہے تاکہ یہ کونسی ایک تھی اور تئیں سے واللہ اعلم اور

عمر بن سائب سے آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے ایک روز پس لگے آیا والدہ اوس سرور کا اضعاف سے بیٹے دودھ سے پس بچھایا واسطے اوس کے اپنی ردا کے تین پس بیٹھا وہ مرد بستر پر اور آگے آئی مان اوس سرور کی پس بچھا واسطے اوس کے گوشہ چادر کا دوسری جانب سے اور بیٹھی وہ عورت اوپر اوس کے بعد اسکے آگے آیا بھائی اوس سرور کا رضع سے پس اوسٹھے حضرت پس بچھایا حضرت مے اوس آگے اپنے اور بچھایا کرتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صلہ واسطے تو یہ کے جو باندی تھی ابو طیب کی اور دایہ حضرت مکی صمد کھانے کی قسم سے اور پوشاک سے اور جب مرگنی تو یہ پوچھا حضرت مے کہ اوس کی قرابت سے کوئی ہے عرض ہوئی کوئی باقی نہیں اور حضرت خدیجہ بنت ابی لهب کی حدیث میں آیا ہے کہ کہا حضرت مے کو البشر فواللہ لا یخیرک اللہ بدار انک لتصل الرحم وتحل الحبل وتکسب المجدوم وتقرنی الضیف تغین علی نواب الحق درود خدا کی اور سلام اوپر اوس سرور عالی مقام کے قیامت کے دن تک نازل ہو جو بیٹے خوش ہ تو ہے رسول خدا کے پس بخدا کہ غمگین نہ کر لیا تجھے اللہ تعالیٰ کبھی تحقیق کہ تو صلہ رحم ادا کرتا ہے اور اٹھتا ہے تو کل کے تین کل کے معنی بارگاہ اور معنی عیال جمع اسکی کلول ہے اور معنی یتیم یعنی تو بوجھ اٹھانے والا ہے یتیموں کا اور کس کرتا ہے تو کم کیے ہوئے کو کس کے معنی جمع کرنا اور طلب وزی کرنا مراد اوس سے یہ کہ جو چیز معدوم ہے اوسے تو حاصل کرتا ہے اور بلاتا ہے تو مہمان کو اور اعانت کرتا ہے تو اوپر نواب حق کے نواب جمع نوب ہے یعنی نزدیکی و صل حضرت مے کے عدل اور امانت داری اور جو امر دمی اور پرہیزگاری اور راست گوئی کے بیان میں اور تھے حضرت مے امین تین مہروم اور عدل اور اعتدال یعنی جو امر و شرا و بار سادہ اور صدق ناس ایسے کہ اقرار اور اعتراف کرنے اوپر اوس کے تمام دشمن اور بیکانے اور بیگانے اور پیش از نبوت اوس سرور کو محمد امین بولتے تھے ابن اسحاق نے کہا ہے کہ سرور عالم کا نام امین اس جہت سے ہوا کہ جمع کیا گیا درمیان اوس جناب کے اخلاق صالحہ اور حضرت ملک علام کے کلام میں طاعنہ امین اوس جناب کی شانیں وارد ہوئے اکثر اہل تفسیر اوپر اس بات کے ہیں کہ مراد اوس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لہذا قال فی الشفا فی اور جب اختلاف کیا قریش نے کہ یا قبیلہ تجھے کعبہ معظمہ کی تباری کے وقت حجر اسود کے رکھنے میں کہ کوئی قبیلہ اوسے فایم

کرے اور کسی حکم میں یعنی قریش کے چاروں قبیلوں کے درمیان جھگڑا پڑا تھا ایک کہتا حجر اسود ہم
نصب کریں دوسرا کہتا تھا میں تیسرا جو تھا علی بن ابی القیس پس اتفاق کیا ابوسلمہ کہ جو کوئی پہلا پہن
آئے جو کچھ حکم کرے ہم سب اسکی بات پر راضی ہوئیں ناگاہ حضرت م پہلے آئے سب بوسے یہ محمدؐ
ہے یہ امین ہے جو کچھ حکم کرے ہم سب راضی ہوئیں حضرت م نے ایک ردا منگوائی اور حجر کو ابوسلمہ
رکھا اور چاروں کو لونہ اور چار قبیلوں کے ایک ایک کے ہاتھ میں دیا اور نذر یک گئے
حجر کو اپنے دست مبارک میں لیکے اور کسی جگہ یہ نصب فرمایا اور یہ پیش از نبوت تھا حضرتؐ کو
جنت منہ کے تولد کے سال میں اور زمان اسلام کے آئے عالم گرد آتے تھے قریش حضرت م نے تین
فرمایا ہے حضرت م نے واللہ فی لا رایت فی السماء و الارض یعنی بخدا کہ امین ہوں آسمان
میں اور زمین میں اور رویت ہے علی مرتضیٰ منہ سے کہ کما ابو جہل نے کہ ہم تکذیب نہیں کرتے
تیری اور دروغ گو نہیں جانتے ہم تجھے لیکن تکذیب کرتے ہیں ہم اور سب خیر کی جولا یا ہے تو مراد دین سے
یہ بات نامعقول اور یادہ ہے اور منافق اس ملعون سے کیونکہ جس وقت صادق بانا چمنسہ کو
تو چاہے کہ جو کچھ کہے اور کسی تصدیق کرو پھر یہ عناد اور غرور کیا ہے پس نازل ہوا یہ آیہ کہ مہ
فانکم لا یکنہ بوک و لکن انظالمین بایات اللہ مجذون پس تحقیق کہ وہ تیری تکذیب نہیں کرتے
و لکن ظلم کرنے والے خدا کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں اور اس آیت کی اور بھی ایک تفسیر ہے یعنی یا محمدؐ
فارغ رہ اور غم مت کھا کہ کام اونکا مجھ سے بڑا ہے میں اونکو سزا دوں گا جس طرح کسی کے کوئی مظلوم
کو کوئی جماعت ستانے اور صاحب اسکا اس سے کہتا ہے کہ یہ سب ایذا تھے نہیں دیتے جو کچھ
یہ کرتے ہیں مجھ سے کرتے ہیں میں جانوں اور وی جانیں تو دل خوش رکھو اور روایت ہے
کہ عقش بن شریق نے ملاقات کی ابو جہل سے جنگ بدر کے دن اور کہا یا ابا الکلم نہیں
اس جگہ کوئی سوا تیرے اور میرے کہ ہماری بات کو سننے خبردار کہ تو مجھے محمد کے حال سے
اللہم صل علی محمد و آلہ کہ وہ کاذب ہے یا صادق کہا اس نے کہ واللہ بدرستی و
راستی محمد صادق ہے اور ہرگز وہ کاذب نہیں اور کبھی جھوٹ نہیں کہا اور سوال کیا قبل
نے ابوسفیان سے ہر قل نام شاہ ہے اس خبر کے درمیان جبین سوال حضرت م کے احوال
سے اور اوصاف سے یعنی پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال اور اوصاف کی تین کہ مجاری

اوتنے کیسے ہیں اور سند لال کیا ہر قل نے اپنے طلب لیل کرنا اس سے یعنی احوال و اوصاف سے نبوت پر اس جناب کی یہ کہ آیا تھے تم کہ نعمت کیا ہوا رہتے تھے اوپر کذب کے اس مرد کو یعنی پہلے یہ جناب پاک کیا امانا تھا اور مشہور کس خبر کو کہ تمہارے درمیان بیش از نبوت کہا اور سفیان نے بخدا کبھی جھوٹ نہیں بولا وہ ہر قل نے کہا پس کس طرح ہو یہ بات کہ جو شخص خدا کی خلقت کے ساتھ جھٹھٹھ بولتا تو خدا پر کس طرح دروغ بندی کرے اور یہ ہر قل کی حدیث زیادہ فائدہ دینے والی تھی حضرت صوکی نبوت کی پہچانت کو صحیح بخاری کے اول میں مذکور ہے اور شرح مشکات میں ترجمہ اور بیان کیا ہوا ہے کتاب الجہاد میں باب لکتاب الی الکفار کے درمیان اور اس کتاب میں بھی یعنی جلد ثانی میں باب ارسال رسل کے درمیان مذکور ہوگا اگر خدا تعالیٰ چاہے اور کس نصر بن عارت نے قریش کے تئیں تحقیق کہ تھا درمیان تمہارے محمد جو ان خرد سال تم سے زیادہ مرضی افعال میں یعنی پسندیدہ اور تم سب سے زیادہ اقوال کے درمیان اور تم سب سے غلط تر امانت داری میں یہاں تک کہ دیکھتے ہو کہ بنا کر میں بڑھاپے کے تئیں اور لایا وہ واسطے تمہارے وہ چھہ جو کچھ لایا یعنی جو موجود ہے مراد دین اور ملت سے کہاتے کہ وہ سارے نہیں داند وہ ساحر نہیں اور یہ نصر بن عارت کافر تھا اور پردہ او سے دل پر پڑا ہوا لیکن عاقل تھا اور انصاف دوست تھا اور دوسروں کو سخت پردے کفر کے چھائے ہوئے تھے دنوں پر اور کبھی ایسا بھی ہوتا کہ وہ پردے بھی اٹھھٹھتا یعنی حق بیان ہو لیکھنے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت اور آثار کی اور پھر شدید تر پردے چھا جاتے تھے ولید بن مغیرہ جو کفار قریش کے رئیسوں سے تھا بار بار قرآن کو سنتا اور روتا اور کہتا یقین جانتا ہوں کہ یہ بشر کا ظالم نہیں اور آدمیوں کا بنایا ہوا نہیں اس کلام کو وہ شیرینی اور دلنشینی ہے کہ دوسری کسی کلام کو نہیں ان کہ علاوہ و علاوہ یعنی تحقیق کہ اس کلام کو شیرینی اور خوبی اور پذیرائی ہے دل کی اور عمارت بن عامر ایک مشرک تھا کہ تکذیب کرتا تھا رسول خدا کی لوگوں کے آگے اور جب اکیلا ہوتا تو اپنے اہل بیت سے کہا کرتا وہ اللہ کہ محمد اہل کذب سے نہیں اور آیا ابوہل ایک روز نزدیک حضرت کے اور مصافحہ کیا کہا لوگوں نے آیا تو مصافحہ کرتا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ واللہ تحقیق جانتا ہوں کہ محمد نبی ہے لیکن کب تھے ہم متابعت کرنے والے عبد مناف کی اولاد کے

اور مشرکین جب دیکھتے حضرت کو کہتے واللہ کہ وہ پیغمبر ہے حال مشرکوں کا یہ تھا اور اہل کتاب یہود اور نصاریٰ خود دانندہ تھے اوس خیاب کی رسالت کو اور یقین جانتے تھے اوس سمورم کو یعرفونہ کما یعرفون انباءہم یعنی پہچانتے ہیں وہ حضرت کو جس طرح پہچانتے ہیں اونکی اولاد اونکے تئیں اور پتہ نینو سے منتظر پیغمبر آخر الزمان کے بیٹھے ہوئے تھے اور مرتے وقت وصیت نامہ لکھتے اپنے فرزندوں کو کہ جب باؤ تم پیغمبر آخر الزمان کے تئیں سلام ہمارا پہونچاؤ اور کہو کہ پہنچے تمھارے اشتیاق میں جان دی سلام ہمارا قبول کرو اور کہو اپنا جانو امام محمدی آخر الزمان کی حقیقت بھی اسی طور سے ہے کہ اوس آثار اور علامت ہمارے باپ دادے بیان کر گئے ہیں اور مشہرہ کاش خدائے عز و جل کہو با ایمان اوس امام عالی منزلت کا دور اور دیدار دیکھا وے اور دجال کے فساد سے بچا وے اور دین محمدیؐ اوس امام کے وجود باوجود سے قوی ہوا الٰہی آمین اور روایت کرتے ہیں کہ جب مسیح برورن گپا جو میں کے بادشاہوں سے تھا اور مسلمان تھا اور قوم اوسکی کا فر تھی اور حضرتؐ فی فرمایا ہر کہ میں نہیں جانتا کہ تیغ نبی تھا یا نہیں سو مدینے میں آیا جتنی جماعت کہ ہمراہ اوسکے تھی پیغمبر آخر الزمان کا نشان پانے کے واسطے اس بلکہ مکرمہ کے درمیان اونھوں نے قیام کیا اور تیغ سے اونھوں نے درخواست کی اس بات کی کہ اوکو اپنی محبت سے مغدور رکھے اور ایک قیل سے یہ کہ انصار اونھیں لوگوں کی اولاد سے ہیں اور جب اس فقرے ظہور پایا پیغمبرؐ نے نبی نام ظلمت آباد کفر میں عاجز رہ گئے نعوذ باللہ من الخذلان لیکن عفت کے معنی پارسائی کرنا حرام سے سمجھکہ مولف تعریف بیان کرتا ہے اون چیزوں کی جو کچھ اوپر وصل کے درمیان کما اعنہ عدل اور امانت اور عفت وغیرہ فی القاموس عفت کف عمال لا یکل ولا یجمل یعنی عفت اوسے کہتے ہیں کہ باز رہنا اوس چیز سے جو حلال نہوا و نیک اور ہونا اوسکے کمال کا حضرت سرور عالمؐ کے درمیان کس زبان سے بیان کر سکتے جہاں عصمت آئی وہاں سب کچھ آیا اور حدیث میں آیا ہے کہ لمس نہیں کیا یعنی نہیں چھوا حضرت صلی علیہ وسلم نے ہاتھ کسی ایسی عورت کا جسکے مالک نہ تھے اور یہ وہ ایک عبارت ہے جو اہل عرف و عادت کی پارسائی کے جہاں میں کہتے ہیں اور نہیں تو حضرت رسول خداؐ کی عفت کی حقیقت اور تمامی اخلاق اوس سرور کا بہتر ہے اوس بات سے جسکا بیان کر سکتے اور وصف حضرتؐ کے صدق لہجہ کے مکرر گزرے ہے یعنی یہ وصف جو درست گوئی اور درست کرداری ہے سوا اوروے تکرار بیان میں ہے ولیکن عدل

خواہ دو گسری اور عدالت کے معنی لیے جائیں اور خواہ بمعنی اعتدال اور توسط صفات و اخلاق لیوین مساوی اور پیروں کی جو ذات شریف میں اوس سرور کے ٹھہرنے تصور تین ایک بار حضرت م ایک مال کی تقسیم فرماتے تھے ذوالحجہ بصیرہ نے جو نبی تمیم کے قبیلے سے نکلا کما عدل کر دیا رسول اللہ اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ کما اوس نے تم عدل نہیں کرتے حضرت م نے فرمایا دایہ تجھ پر اگر میں عدل نہ کروں دوسرا کون عدل کرے گا اور یہ قصہ طویلانی ہے ابوالعباس مبروفی جو ائمہ علم نحو ہے کہتا ہے کہ قسمت کیا کرے فرماؤ ایک تین کسری لقب تھا ایران کے بادشاہ کا یہ کہ ہوا کا دن نہ لایا رکھتا ہے واسطے استراحت کے لیئے سو نیکے واسطے اور ابر کار و زمینے روز ابر ہونے کا واسطے خوب ہے اور جس روز مینہ سے شراب پینے کے لیے صلاحیت رکھتا ہے اور آفتاب کار و زمینے جس روز مطلع صاف ہو لوگوں کی حاجتوں کے روا کر نیکے خاطر خوب ہے اور کہا کہ کسے نتھا دانا اونکی دنیا کی سیاست پر اور دین اونکو خود کمان تھا و لیکن ہمارے پیغمبر نے تجربہ کیا یعنی جز جز اپنے دن کے تین تین جز کر کے ایک جز خدا کی عبادت کو واسطے اور ایک جز اہل و عیال کے لیے اور ایک جز خاص اپنے واسطے پھر اس جز کو قسمت فرمایا درمیان ہے اور لوگوں کے اور اونکی حاجتوں کے اور بیان اسکا حدیث شریف کے آخر باب میں مذکور پہلا اور ذکر کیا ہے ابو جعفر طبری نے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا رسول خدا ص نے کہ ارادہ نکلیا اور اوس چیز کا اون چیر وں سے چتر عمل کرتے ہیں اہل مالیت ہوا دوبار کے اور ہر بار حالت ہوا پروردگار تعالیٰ درمیان میرے اور درمیان اوس چیز کے جو چاہا میں نے مراد اونھیں دو چیز وں سے جنگوا کیا بعد اسکے قصد نکلیا میں نے طرف بدی کے ایک بار اون دوسے یہ تھا کہ کہا میں نے اوس غلام کو جو چیرا تھا ساتھ میری بکریوں کے تئیں رکھوا لی کہ تارہ ان بکریوں کو بیان تک داخل ہو تئیں مکے درمیان اور سنون میں جس طرح جوان سنہا ہوں بلعہ میں بلوہا میں چل ہوا میں پہلے ایک گھر میں اور سنہا میں نے کہ بازی کرنے ہیں اور دقوف اور مرا میر جاتے ہیں اوس عروس کی جہت سے جو اون کے گھر میں تھے عروس وطن کو کہتے ہیں اور دقوف جمع دق ہے اور مرا میر جمع مرا یعنی باسلی یعنی غلام نے غلبہ کیا مجھے حکم آئی سے اور بیدار نکلیا مجھے مگر آفتاب کی گرمی نے یعنی غلبہ میں رہا جب تک رات گذری اور سوچ نکلا اور باجا موقوف ہوا پس پھر امین اور نہ کی میں نے کوئی چہنہ اوس سے

یعنی اسی ہائے سر و غیرہ سے بعد اسکے عارض ہوا مانند اس حال کے دوسری بار بعد اسکے قصد نکب
 میں نے ہر کو طرف امر بد کے کبھی ہرگز **وصل** حضرت سرور عالم کے قفا اور قوت کی بیان میں
 اور صمت اور مروت کے اور حسن بدی کے بیان میں وقار و وزن مدار یعنی رزانت اور استہکی اور
 قوت کے بھی یہی معنی ہیں اور صمت بمعنی خاموشی اور مردمی اور انسانیت اور بدی بمعنی سیرت اور راہ
 و روش اور علم و وقار اور رزانت اور بر دباری اور استہکی حرکات و سکنات میں اوس چیز کے درمیان
 جو کچھ ذات شریف میں اوس سرور کے تھا دوسرے کسی میں تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ تھے رسول
 خداؐ سمجھوں کے زیادہ صاحب وقار مجلس کے درمیان اور تھا یہ باہر لاوین کسی چیز کو اطراف سے
 اور اعضا کے تین جس طرح ہاتھ ہلانا اور بانوں بھیلانا مثلاً اور اکثر بیٹھنا اوس جناب کا بروضع اعتبار
 تھا اور اعتبار اوس سے کہتے ہیں کہ سرین سے بیٹھنا اور زانوؤں کو اٹھانا اور پیٹھ پیٹھ اور پٹھلیوں کو ملانا اور
 یہ یعنی یہ صورت بیٹھنے کی کبھی لباس کے درمیان تھی مثل رو وغیرہ اور کبھی ہاتھ سے اور کبھی سر سے بھی
 بیٹھتے تھے اور فجر کی نماز کے بعد اس وضع سے بیٹھ کے در و پڑھا کرتے اور کبھی بروضع قرض بھی بیٹھتے
 اور تفسیر کی ہے قرض کی اس طور پر کہ پیٹھ سرین پر یعنی رانوں کے بافوق اور ملا دیوے رانوں کو
 پیٹ کے ساتھ اور استبار کو دونوں ہاتھوں سے یعنی فراہم لاوے دونوں ہاتھوں سے رانوں کو لاوے
 کٹے دونوں ہاتھوں کو پٹھلیوں پر یا رانوں پر اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہاتھوں کو رانوں کے پٹھلیوں پر یعنی رانوں
 پر ہاتھوں کو فراہم لاوین اور ملا دیوے پیٹ کو رانوں سے اور ہاتھوں کی پٹھلیوں کو لاوے
 بغلوں کے درمیان اور یہ قسم خاص اعتبار سے ہے اور کہا ہے کہ یہ بیٹھک خوبن کی اور غریبوں کا
 ہے اور قیل و وزن ایدیت مخرمہ بر وزن و مدہ کی حدیث میں آیا ہے کہ گئی کہ دیکھی میں رسول
 خداؐ کے تین بیٹھے ہوئے قرض کی وضع سے متخف درمیان جلسے کے یعنی خشوع کی حالت میں
 اوس وضع سے بیٹھے تھے پس لڑائی گئی میں خوف سے یعنی حضرت کا جلسہ دیکھ لڑائی ہیبت سے
 خشوع کے معنی فروتنی کرنا اور آنکھیں ڈھانپنا اور خضوع بھی قریب ہے اسی معنی کے اور بعضوں نے
 کہا ہے کہ خشوع بدن میں ہے اور خضوع صورت یعنی آواز اور لہر کے درمیان اور بعضی حدیثوں میں
 خشوع کے تین باطن میں اور خضوع کو ظاہر میں کہا ہے اور دونوں شریک ہیں سکون
 اور تذلل کے معنوں میں سکون بمعنی استہکی اور آرام اور تذلل فسہ و تنہی کرنا اور تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت کا کثیرا کثیرا سکوت ہوتا تھا۔ بہت فاموش ہوتے تھے بات نہیں کرتے تھے بدون حاجت کے اور اس سے منہ نہ لگاتے تھے جو نام کہ بغیر تمیل یعنی جس بات میں خوبی اور حسن نہیں اور محاکام حضرت کا فہم اور بصیرت نہایت زیادہ تھی اور وہ ثقہ میرے بڑھتی گشتی حضرت کے کلام میں بھی اوفیل ہو جاتا تھا۔ دیکھتے تو کہتے ہیں ایسا کہ دونوں ہوتوں کے اندر سے بھی بڑا ہوا اور کہ باخواب ام المومنین عائشہ سے نہ کہتے تھے سو فی ہر اس طرح کہ اگر کوئی جانتا کہ کتنے تو لفظوں کو گن لیتا اور جابر سے بھی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت کی کلام میں تھل تھل اور تھل تھل کے معنی ہوا اور اس سے اسے ابرجد پرست قولہ تعالیٰ وقل القرآن ترتیل اور تہلیل سے بعضی مذکور اور ترتیل بھی بڑی ایک اسمیٰ ہے جو کہ ہے مولف کہتے ہیں کہ جو یہی رسالے میں تحقیق ان معنوں کی گئی ہے اور ان کی باتوں کی حدیث میں آیا ہے کہ تھا جب میں حضرت م کا چاچا چچیر برکت اور مہذ اور تقدیر اور تقدیر اور تقدیر سے ہوتا حضرت کا قبضہ تھا یعنی سکرتا اور شکرت کیا تھا اب نہ کا بھی حضور میں حضرت کے قبضہ ہی تھا اور اس جانب کی توقیر اور تعظیم اور ارق اور اربعہ کی حدیث سے اور بھی مجلس شریف اور اس سرور کی مجلس علم و مہیا اور مجلس خیر و امانت بائیں بیجا تھی اور اس مجلس میں آواز اور ذکر نہیں کیا جاتا اور سینے کی طرح اور جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرماتے سر نیچے ڈالتے اہل مجلس اس طرح گویا اوٹے سروں پر پرندے بیٹھے ہوتے ہیں کہ اگر سر بلاتین تو چھٹ اور بلاتین اور صاحب خفاۃ اصحاب سفر کی اس حالت کے تین مخصوص اور مقید حضرت کے حکم فرماتے تھے وقت کر کیا ہے اور دوسری کتابوں میں مطلق آیا ہے یعنی صاحب خفاۃ کہ یہ حالت اصحاب کی اور اس وقت ہوتی تھی جس وقت حضرت کلام کرتے یہ معنی ہیں مقید کے اور مطلق یہ کہ وہی حالت سب وقت خواہ کلام میں ہوں خواہ خاموش بیٹھے ہوئے ہوں لیکن اصحاب تمام گردن اپنی نیچے جھکائے ہوئے رکھتے تھے نہایت ادب سے یہ احوال تھا اصحاب کا رسول خدا کی مجلس کے درمیان اور دوسری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سکر پڑے اپنے منہ میں ڈال کے بیٹھا کہتے تھے تاکہ دم نہ مار سکین اور بات نہ کر سکین اور زلف کو سرور عالم کے جال پر سے کر رشتہ محبت کا نگاہ رکھتے تھے اور کیفیت حضرت کے مشی کی یعنی چلنے کی علیہ شریف میں معلوم ہوئی کہ ساتھ وقار کے بدون اضطراب و برسر

اور بے ملامت تھے اور مروت سے تھی اور س جناب کی یہ بات کہ مہی فرمائی پھونکنے سے درمیان کھانے اور پینے کے اور آرام اور بیکھانے اور جس سیز کے جو کچھ آگے آوے بکھانے والے کے اور آرام اور بیکھانے کے اور پاک کرنے کے براجم کے براجم معنی مفاصل اصلع ہے جو درمیان اساج اور رواجب کے ہیں اور رواجب اور نگلیوں کے بندوں کو کہتے ہیں اور مفاصل کے بھی یہی معنی ہیں اصلع جمع صبح معنی اوٹھنے اور رواجب اصلع کے مفاصل کو کہتے ہیں جو متصل ہیں انامل کے بعد اسکے براجم بعد اسکے اصلع اور سیرت سرور عالم کی جہان کی سیرتوں سے بہتر تھی اور ابن مسعود کی حدیث میں آیا ہے کہ خیر الحدیث کلام اللہ و خیر الہدی ہدی محمد یعنی بہترین حدیث کلام اللہ ہے اور بہترین سیرت سیرت محمدی ہے اور حضرت ۴ دوست رکھتے تھے خوشبوئی کے تئیں اور استعمال فرماتے تھے

اوٹھنا اور مرغیب جیتے تھے دوسرے نکو اور پراوسے اور فرماتے جب لائی من دنیا کم النار و الطیب و جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ یعنی دوست گردانے گئے ہیں طرف ہرے خوشبو اور عورتوں سے حق تعالیٰ نے محبوب گردانا نہ یہ کہ میں خست یا رہے اور کب سے اوٹھیں دوست رکھنا ہوں اور گردانا لگیا ہے قرار اور آرام میری آنکھوں کی جگہ کا یا یہ کہ سردی اور خشکی میری آنکھوں کی نماز میں ہے اور رکھا ہے کہ شادی اور مسرت اور آنکھوں کی روشنی اور خوشنہدی جو حضرت ۴ نماز میں باقی تھے اور جو ذوق اور شہود کہ اس وقت پاتے تھے کسی عبادت میں اور کسی وقت نہیں پاتے اور قرۃ العین کن یہ ہے فرح اور سرور ہے اور مفصود پانے سے اور کھلنا غیب کا قرۃ مشتق ہے قر سے بمعنی قرار اور ثبات کیونکہ آنکھیں محبوب کے نظارے سے قرار پاتی ہیں اور اوس کے دیدار سے آرام پاتی ہیں اور چپ درست دیکھتے ہیں اور سرور و خوشحالی کی حالت میں ساکن اور اپنی جگہ میں رہتے ہیں اور نظر کرنے میں طرف غیر محبوب کے پریشان اور ہر طرف نگران اور خزان کی

حالت میں اور خوف کی حالت میں گردان اور لڑان رہتے ہیں تدور اعظیم کالذی یعنی عظیم الموت دلیل ہے اور پراوس بات کے یا یہ کہ مشتق ہے قر سے بروزن عربی سردی اور سردی چشم اور لذت پانا اور سکھانے چشم کا محبوب کا جمال دیکھنے سے اور گرمی و سوزش غمبار کے دیکھنے سے اور اسی واسطے فرزند کو قرۃ العین کہتے ہیں اور یہ جو فرمایا فی الصلوۃ یعنی وہی جو مذکور رہا کہ خوشبوئی اور نسائیر خنکی چشم میں صلوۃ میں اور نہ کہا الصلوۃ یعنی قرۃ عین

میری غازی ہے نہ کہا اشعار کی اور پر سبابت کے کہ آرام اور سرور اس جناب کا حق کے مشاہد سے
جو کچھ کما گشت اہ نماز کے درمیان اس سرور کو حاصل ہے نہ یہ کہ ذات نماز سے یا ثواب اور جزا کو
کیونکہ شاید کے نزدیک آرام اور التفات غیر سے نہیں ہوتا اور نماز غیر خدا ہے اگرچہ نعمت و سبکی
ہے اور بفضل اور سکندر فرج کرنا فضل و نعمت سے حضرت حق کے یہ بھی ایک مقام عالی ہے قل بفضل اللہ
و برحمۃ فہذ لک تلیف حواما وون بفضل اور منعم کے مشاہدے کا مقام اور سرور اسی سے ہے اور مقام
سرور عالم کا اعلیٰ اور ارفع ہے اور اسی جہت سے فرمایا تلیف جو ایسے کو کہ فرح کرین اور کما فلتفرح
یعنی گو کہ فرح کرے تو نہ کہ خطاب طرف حضرت ع کے ہو گا نہ کہ تراہ ایک ٹکڑا ہے اس حدیث کا
جو فرمایا حضرت نے فی الاستحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ یعنی نماز میں حسن کیا ہے یہ کہ نماز کر کے
تو گو یا کہ دیکھتا ہے تو خدا کو یعنی حضور دل سے تسبیح کہ یہ کلمہ جو مذکور ہوا خبر ہے اس حدیث
کا کہ جیب الی الطیب والناس جعلت قرہ عینی فی الصلوۃ صاحب شکات کہتا ہے کہ اس حدیث کے
تین احمد اور نسائی نے افسر سے روایت کیا ہے اور بخاری نے مقتادہ سنن کی درمیان میں
کہ طبرانی اوسط کے اور صغیر کے درمیان از روئے مرفوع کے لایا ہے اور اسی طرح خطیب تائیل و بغداد
کے درمیان اور ابن عدی کامل کے درمیان اور حاکم مستدرک میں بھی لایا ہے لیکن بدو جہت
کے معنی لفظ جہت حدیث مذکور میں نہیں اور کہا ہے کہ صحیح ہے مسلم کی شرط پر نام محدث مشہور کا
اور نسائی کے نزدیک افسر ہے دوسرے طریق سے من الدنیا کی زیادت کر کے یعنی نسائی کے
نزدیک من الدنیا اس حدیث میں زیادہ آیا ہے اور بہت سے محدثوں نے اس جہد سے روایت
کی ہیں اور ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ روایت احمد نے کی ہے کتاب زہد کے درمیان زیادت
لطیف کر کے اور وہ یہ ہے کہ اصبر عن الطیۃ ثم استراب لا اصبر عنین یعنی صبر کرو لگا میں طعام
و آب سے لیکن شکیبائی نہیں کھتا میں اونسے یعنی نسا اور کما سخا دی نے و لیکن جو کچھ مشہور
ہو ہے اس حدیث میں زیادہ ہوتا لفظ ثلث کا یعنی یہ کہ اس حدیث میں جو لفظ ثلث مشہور
ہو ہے منہ اطلعت نہیں بائی مگر دو جگہ ایک دن جو سے احیا اور دوسری جگہ آل عمران
کی تفسیر میں کشف سے نام ہے تفسیر کی کتاب کا اور نہ دیکھا میں نے اوس لفظ زیادہ نہیں
کسی ایک طریق میں اس حدیث کے طریقوں سے ساتھ اس کے کہ جستجو اور تلاش اتر تھیں کی تھیں

اور اسی بات کے زکر شی نے اوکھا ہے کہ وارد نہیں ہوا اس حدیث میں لفظ غلٹ اور نہ کلمہ پست
 اوکا محفل ہے واسطے معنی کے کیونکہ صلوٰۃ دینا سے نہیں ہوتا اگرچہ اسکی روچھ کا ہر شے پست نہیں
 محفلانی نے اور تخریج کے درمیان ہر رافعی نے کہا ہے کہ مشہور ہے کہ زبانون پر ہر شے پست ہے
 غلٹ اور نہیں پایا میں اس لفظ کے تین کسی شے میں طریقوں سے اور ولی اس میں ہر شے پست ہے
 کے درمیان بھی کہا ہے کہ تلمذ کسی کتاب میں کہتے ہیں کہ پست سے نہیں ہے اور صلوٰۃ امور شریعتی
 انتہی کلام الشعاوی آپس معلوم ہوا کہ اصل حدیث حسب رسمہ کا اتفاق ہے ابن مشون سے ہے کہ حدیث
 والنساء جوہلقت قرۃ یعنی فی الصلوٰۃ اور سمین کچھ اشکال نہیں ہے بلکہ علم یقون نہیں ہے بلکہ
 باید کہ من نیاکم آیا ہے اور معنی نسب کے درمیان تلمذ بھی آئے ہیں ہر شے اگر ایک بن ہو تو
 نہ تو بھی اشکال نہیں کہنا لیکن اگر دو دونوں میں جس طرح کہ زبانون پر ہر شے پست ہے لکن ہر شے
 اسکی توجہ میں کہی ہے لیکن ہر شے ملو من لدنیا سے ہونا درمیان دنیا کے زور ہو ورنہ ہر شے پست ہے
 جہان کی حیات میں ہیں اصل معنی ہر شے کا کہ اس عالم میں مجھے تین چیزیں خوش قسمت ہیں اور دل
 کو بھاتین دو دوسرے امر عظیمیہ و نیادین سے ہیں اور تیسرا امر اختیار تیری یعنی ہے اور کبھی کہتے
 ہیں بیٹے اوسی تہجد میں کہ تیسرے امر کو امور دنیوی سے ملکات کی حبت سے ذکر نہیں کیا اور
 غدول کیا ہے سر بھرا پاؤں سے طرف امر دینی کے ہر طریقہ تکمیل واقع ہو کہ اسوس جناب
 کو لذت اور محبت شیعوی کی اور معاشرت ساتھ ساتھ منہک اور مشغول ہی سے اور ایس
 جناب کی مناجات سے سرکے منہک شہاد کے معنی کو شہاد کہ اسکی کم ہونا اور ہاتھ کرنا اور
 ہو سکتا ہے واللہ اعلم کہ امر ثالث جبکہ اس حدیث میں ہے کہ تین چیزیں ہیں جو جس طرح اور کبھی
 اس سے آیا ہے کہ ہم کہیں کہ حب اللہ علیہ السلام بعد النساہم ان الجہد ان اللہ انی اور
 احتمال رکھتا ہے کہ لفظ طعام جو جس طرح عائشہ صدیقہ غریبی حدیث میں آیا ہے کہ کما تھتہ
 خدا کہ خوش آتین اور بھاتین اسوس جناب کو دنیا سے تین چیزیں طعام اور نساہم اور شیعوی
 پایا اس نے دو چیز و نکو اور ثابا طعام کو رواہ احمد والیہ علم منہک یہ تہجد کہتے ہیں
 میں مذکور ہوا حدیث مرفوع کا اس طور سے کہ طیرانی اوسط میں اس غلے سے مرفوعا لایا ہے الی آخر
 اور درہ رقام حدیث کے ہے جان کہ حدیث محدثون کی اصطلاح میں قول اور فعل اور تہجد

کے تین کہتے ہیں اور تقریر کے معنی یہ ہیں کہ مثلاً کسی شخص نے حضرت اس کے حضور کچھ کام کیا یا کچھ بات کی اور سرور عالم اس میں مطلع ہوئے اور اس قول و فعل سے اس جناب نے نئی نگرانی اور غور نظر کیا ہے اور اس کو نظر اور سلامت رکھا اسکے تین تقریر کہتے ہیں اور یہ بھی داخل حدیث ہے اور بعضوں کے نزدیک ابھی باور تھا بعین کے قول و فعل اور تقریر کے تین بھی حدیث کہتے ہیں میں جو کچھ منتهی ہو رسول خدا نے تین اس کو حدیث مرفوع کہتے ہیں جس طرح کہا جائے کہ حدیث ہے اس نے کہا کیا یہ تقریر اس جناب نے یا یہ کہ کہا جائے کہ ابن عباس سے آیا ہو مرفوعاً یا یہ کہ حدیث ہے اس نے کہا اس کے تین ابن عباس نے یہ حدیث مرفوع ہیں اور جو کچھ منتهی ہو اصحاب کے تین اس سے منقطع الاثر کہتے ہیں جس طرح کہا جاتا کہ کہا کیا یہ تقریر کی ابن عباس سے مرفوعاً اور ابن عباس سے منقطع الاثر کہتے ہیں جو تابعین کے اس سے مقطوع الاثر کہتے ہیں اور مشہور ہے کہ موقوف اور مقطوع کے تین اثر کہتے ہیں جس طرح کہتے ہیں کہ در آثار جنین امدہ اور بعض اور اثر کے بھی اطلاق کرتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ دعاء ماثورہ میں یون آیا ہے اور خبر اور حدیث کے معنی ایک ہی ہیں اور بعض حدیث کے تین مخصوص حضرت اس سے اور صحابہ اور تابعین سے کہتے ہیں اور خبر کے تین اخبار بلکہ سلاطین میں استعمال کرتے ہیں اور رفع کبھی صریح ہوتا ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور کبھی در حکم صریح جس طرح صحابہ اور تابعین کو فی فعل یا بات نقل کر رہے اور اوسے اجتماع اور فکر و قیاس عقل سے کہ نہ سیکھتے اور نہ سیکھتے اور سماع اور نقل کے سوا طرف اس کے راہ نہیں ہے جس طرح احوال آخرت سے اور احوال ماضی اور ایت سے خبر دیوین پر بھی رفع کا حکم لکھا ہے اور اگر کہیں کہ رسول خدا کے زمانے میں ہم یون کہہ کر یا کہیں سنت یون ہے یہ بھی در حکم مرفوع ہے انتہی و وصل حضرت سرور عالم اس کے نزدیک بیان میں دنیا کے درمیان احادیث اور اخبار اس سیرت کے ذکر میں بیٹے حضرت اس کے نزدیک بیان میں اور صفت کمال اس سے زہد کا ذات کامل الصفات میں اس سے اس کے بہت ہیں اور بس یہ نقل کرنے میں اس سے دردم کے دنیا سے اور منہ پھرنے میں اس کی خوبی اور آرائش سے ساتھ اس کے کہ رجوع ہوئی تھی دنیا میں ماضیہ بالکل طرف اس جناب کے اور پیادے ہو چکے تھے فتوح اس کے نقل کے معنی قبول اندک کرنا یا نہایت کثرت کے وقت تک

زیرہ اوس سرور عالم کے گرد تھی ایک یہودی پاس حضرت ا کے اہل و عیال کے نفقہ میں اور حال یہ کہ دعا کرتے تھے حضرت ا کہ اللہ مجھ کو رزق آل محمد قوت دے ای پروردگار گردان تو رزق محمدی آل کا مقدار قوت کے اور ساتھ گفتگو کرنے اور پر قوت کے اور قناعت اور پروا کے اپنی سلاح جنگ کے تئیں گوروں کھوپا و فات کے وقت محال اوس کے چھوڑ دینے کی نہ تھی اور یہ تمام زید اور سخاوت اور ایثار کی جہت سے تھا عافیتہ صدیقہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ اوسودہ نہوئے رسول خدا کے تین روزہ پہلے گیمون کی روٹی سے یہاں تک کہ رحلت کی اوس منجانب نے جہان سے اور دوسری ایک مائیت میں آیا ہے کہ جو کی روٹی سے دو روزہ پہلے در پہلے شکم سیر نہیں ہوئے حضرت ا اور اگر چاہتے اور اگر خدا تعالیٰ سے عطا فرماتا وہ کچھ جو خیال میں نہ آوے اور وہم میں گنجائش نہ کرے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ سیر نہیں ہوئی آل محمد گیمون کی روٹی سے یہاں تک کہ ملاقات کی خدا کے تئیں م اور رحلت سے اونکی اور کما عافیتہ صدیقہ رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں چھوڑا رسول خدا نے ایک درہم اور نہ دینار اور نہ ایک بکری اور نہ ایک نٹ اور عمر بن عمارت کی حدیث میں آیا ہے کہ نہیں چھوڑا رسول خدا نے گزیرہ کو اور ایک بغلہ اور ایک مین جسکو گردانا تھا صدقہ اور کما عافیتہ صدیقہ نے کہ وفات پائی رسول خدا نے اون تھی گھر میں کوئی چیز جسے کھاوے کوئی جگہ دار مگر آدھا کیل جو گھر کے طاق میں پڑی ہوئی تھی لیل نام ہے پیمانے کا جس طرح اسلک دیے بغیرہ اور نہ پایا حضرت ا نے مجھے تحقیق کہ ظاہر کیا گیا مجھ کو گردانا جاوے کے کا بطحا طلبا پس کہا میں نے نہیں با پروردگار گردان ایسا ہی کہ بھوکا رہتا ہوں ایک روز اور اوسودہ دوسرے دن پس جس روز بھوکا ہوتا ہوں یا جری کرتا ہوں تیری طرف اور دعا کرتا ہوں تجھے و جس روز اوسودہ ہوتا ہوں حمد و ثنا کرتا ہوں تیری اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریل ا نازل ہوئے رسول خدا کے حضور اور کہا اوس سرور سے کہ یا رسول اللہ سلام کہتے ہیں پروردگار عالم جیسا کہ تمہارے تئیں اور فرماتا ہے آیا دوست رکھتے ہو تم اس بات کے تئیں کہ گردانوں میں واسطے تیرے سونا ان بھاڑوں کو اور رہن ہمراہ تیرے جہان پر ہے تو یہ سنکر رسول خدا نے سر نیچے جھکا یا ایک ساعت تک بعد اسکے کہا یا جبریل ہونیا اوس شخص کا گھر ہے جسکو گھر نہیں اور مال و دنیا اوس شخص کا جسکو مال نہیں جمع کرتا ہے اوسکو وہ شخص جسکو غسل نہیں پس کہا جبریل

نے کہ نہایت رکھے تمکو یا محمدؐ خدا تعالیٰ بقول ثابت اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ کھانا
تحقیق تھے ہم جو آل محمدؐ میں لفظ آل عام ہے دراصل اہل باعتراب اہل بیتؑ کے درجہ کرتے تھے ہم ایک
مہینے تک کہ نہیں سلگاتے تھے ہم آل کے تئیں اور تھ خوراک ہمارا مگر خوراک اور باقی اور عید اور عید
عوف سے آیا ہے کہ لائے رو برو او کے ایک بڑا صف کھانا کیا پس دیا اور کھانا ہلاک ہو رہا
اور اسودہ بنو ادہ اور اہل بیتؑ کے جو کی روٹی سے اور کھانا ابن عباسؓ سے کہ تھے عوف
خدا کہ شب گئے تھے آپ اور اہل اوس جناب کے بی ورنہ نہیں پاتے تھے کھانا ان کا ان سے
آیا ہے کہ نہیں کھانا رسول خداؐ نے خوان کے اوپر اور پکی نہ گئی واسطے اوس سرور کے نان
تنگ یعنی تیلی روٹی جسے ماٹھا اور چباتی بولتے ہیں اور نہ دیکھا اوس سرور نے گوشت نہ
کے تئیں ہرگز یعنی دم بخت اور کھانا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ اسودہ ہو کے نہ کھایا اوس نے
کبھی اور شکایت نہیں کی کسی سے اور تھا فاقہ اوس سرور کے نزدیک محبوبت فراغت سے
اور تھا یوں کہ روز کرتے تھے حضرت مہینے دن کاٹتے تھے حالانکہ بھوکے تھے اور پیشے تھے شکم
تمام شب بھوک سے کنا یہ ہے طرف شدت جوع کے جوع کے معنی بھوک اور منع نہیں کرتے تھے
اوس کے تئیں یعنی شکم کو باز نہیں کھتے تھے روزہ رہنے سے اوس وز کے اور اگر جا بہتا وہ
سرور نہ پروردگار تعالیٰ سے تو دنیا حضرت خالق اوس جناب کو تمام زمین کے گنچو کے تئیں
اور میوے سارے عالم کے اور فراخ کرتا زندگانیکو اوس سرور کی اور تحقیق کہ روتی تھی میں
اور مہر کی جہت سے اوس سرور پر اوس پسیر سے جو کچھ دیکھتی تھی میں حالت اوس جناب کی اور
سہلاتی تھی میں رسول خداؐ کے شکم کے تئیں اپنے ہاتھ سے اوس جناب کی بھوک کی جہت سے
اور کہتی میں روحی فداک کا خشک کفایت کرتی یا پسند کرتے تم دنیا سے اوس چیز کو جو قوت ہوتا
تھا اور قوت بخشہ تمکو پس فرماتے حضرت کہ امی عائشہ مجھے کیا کام ہے دنیا سے اور کیا کوثر
دنیا کے تئیں برادر میرے جو اولوالعزم تھے مراد نبی سے اوس خون نے صبر کیا اور پر اوس سختی
کے جو زیادہ اس سختی سے ہے پس گذرے اور اپنے حال کے اور پیشے نے اپنے پروردگار کے
حضور میں گرامی رکھا پروردگار نے اونکی بازگشت کے تئیں اور بہت کیا یعنی بڑھایا اون کے
قواب کے تئیں پس یا ہونہیں اپنے تئیں کہ شرماتا ہوں کہ حق سانی کروں اپنی زندگانی میں چاہا

جہاد نگاہ میں کل کون سے اور نہیں کوئی چیز محبوب تر میرے نزدیک ہے بھائیوں میں سے اور سنی
دوستوں میں غائثہ صدیقہ فرماتے ہیں پس قیام نکلیا حضرت نے اور نہ ٹھہرے اس حکایت کرنے کے
بعد مگر ایک مہینہ تاکہ وفات پائی اوس سرور نے اور صدیقہ سے آیات نہ تھا کوئی کچھ ناجائز
کرتے حضرت امجدہ چیز کہ حسین بن علی کی چھال روئی کی جگہ بھری ہوئی تھی اور روایت ہے حضرت رضی اللہ
عنا سے کہ تھا فرشتہ خائب حضرت کا گھر میں اوس خباب کے ایک پلاس پہنچے گری جسکو کرنا ملک میں
کھا دی کہتے ہیں کہ جب کوین دوتہ کرتی تھی پس سوتے تھے اوپر حضرت نہیں کیا میں نے اوسے ایک
روز چارہ کر کے تاکہ نرم ہو پس صبح ہوئی فرمایا حضرت نے کہ کیا چیز بچھائی تھی تھنے واسطے
میرے آج کی رات میں نے عرض کی وہی فرشتہ ہر شب تہ کرتی تھی میں نے فرمایا چھوڑو اسکو بھال
اول کیونکہ اوسکی نرمی نے مجھے باز رکھا شب کی نماز سے اور تھایوں کے آرام فرمایا کرتے کبھی
کبھی ایک تخت پر جو بننا ہوا تھا خیر ما کے پنے کی رستی سے تاکہ ناخیر ہوئی اور نقش ہو جاتا حضرت
کے پہلوے شریف میں صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم حضرت کے خوف اور خشیت
اور سختی طاعت اور عبادت کے بیان میں خوف اور خشیت اور طاعت اور عبادت اوس خباب
کی مقدار اوس خباب کے علم و معرفت کے حتی پروردگار تقدس تعالیٰ سے یعنی حضرت نے جس قدر
اللہ تعالیٰ کو جانا اور پہچانا اوسی قدر علم اور معرفت بھی پروردگار کی اوس سرور کو حقیقت میں
جو کوئی زیادہ جاننے والا اور پہچانتے والا حضرت حق جل جلالہ کا سو سے زیادہ خوف کرنے اور زیادہ
عبادت کرنے والا خدا ہے تعالیٰ کا اسی جہت سے فرمایا ہے انما یخشی اللہ من عباده العلماء یعنی
نہیں ڈرتے خدا سے مگر بندوں سے اوسے جو عالم لوگ ہیں اور حدیث بخاری میں آیا ہے کہ کہا
ابو ہریرہ نے کہ فرماتے حضرت کہ اگر جانو تم جو کچھ جانتا ہو نہیں تو تم کم مہنوں کے اور بہت روئے
اور ترمذی کی روایت میں یہ زیادہ آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں ہر کچھ جو تم
نہیں دیکھ سکتے ہو اور سننا ہوں جو کچھ تم نہیں سنتے اور فرمایا اطلت السما وحقی لہ ان یا ط یعنی
آواز کرتا ہے آسمان اور اوسکو سنا دے کہ آواز کرے اظطیہ یعنی بالان کی آواز اور نالہ کرنا اور
کسے کسے کا اور آواز کرنا آسمان کا اوس نثر کی جہت سے جو اوس میں سے یعنی ملائکہ اور گنی
اونکی اور یہ کنایہ کنایہ ہے اور مثل ہے کثر سے کہ بیان میں ازجہ آسمان میں طیہ نہیں اور

نے کہ نہیں مگر چہرہ نکشت نہ چوت پر چہرہ نہیں آسمان میں مگر یہ کہ رکھا ہے فخر نے اپنی پیشانی کے تئیں جا لیکر
 سچ کج کرنے والا ہے بد رو گار تئیں اور دوسری بہت ہیں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ
 اللہ اگر محمد پر رحم اوس چیز کو جو مجھے معلوم کرنا ہو تئیں کہ منہو گے اور بہت رو گے اور لذت
 باؤں کے حور بان سے بچھو تئیں پر اور مخلوق کے طرف زمینوں کے اور بلند یوں اور طرف زمینوں کے
 اور فرما کر گے اور مالہ کر دے طرف خدا کے اور بلند کر دے آوازوں کو دماغ سے بیٹھ میں صبر و تحمل
 کی قوت سے دشمنان ہوں بار و سکا اور اگر تم جانوں اوسکو تو بوجہ نہ اٹھا سکو گے اوسکا کہا اوسکو
 نے جو راوی ہے اس حدیث کا کہ سر آئینہ دوست رکھتا ہوں میں کہ میں ایک دخت ہوتا کہ کاٹا جاتا
 اور ایک دہیت میں آیا ہے کہ عرض کی اصحاب نے یا رسول اللہ کیا دیکھتے ہیں آپ نے نہ فرمایا
 دیکھتا ہوں بخت اور دوزخ کے تئیں پس جمع کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو درمیان علم یقین
 اور عین یقین کے ساتھ دل کے خوف کے اور ساتھ مستحضر ہونے خدا کی عظمت کے اوس وجہ سے
 کہ نہیں تمام قہ کمال اوسکا کیسے تئیں سوا اوس جناب م کے اور حدیث میں آیا ہے کہ طہر ہو
 حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم واسطے نماز کے اس قدر کہ سوج گئے باؤں اوس سرور کے
 پس عرض کی اصحاب نے کہ یہ تمام تکلیف اور محنت کس واسطے آپ کھینچتے ہیں اور حال یہ کہ بخشا ہے اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو جو کچھ آگے گذرے اور جو کچھ بعد ہوئے گناہ آپ سے فرمایا کہ بھیر میں منہ صبر شاکر ہوں
 کیا اور شکر اسباب کا نکر دے کہ آمزیدہ ہوا ہوں میں اور کہا عائشہ نے کہ تعامل حضرت کا ہمیشہ اور
 مدام کوئی ایک شخص تم میں سے طاقت رکھتا ہے جو کچھ وہ سرور رکھتا تھا اور عوف بن مالک نے
 کہا کہ تھا میں رسول خدا کے ہمراہ لیکن پس پیدا ہوا وہ سرور اور سواک کر کے وضو فرمایا اور
 کھڑا ہوا واسطے نماز کے پس کھڑا ہوا میں بھی ساتھ اوس سرور کے پس شروع کیا حضرت م نے
 سورہ بقرہ سے پس نہیں گذرتے تھے آیہ رحمت کے تئیں یعنی جس آیہ رحمت کو پہنچتے تھے وہاں
 توقف کرتے تھے اور سوال کرتے تھے اور درخواست کرتے تھے خداوند رحیم سے رحمت کے تئیں
 اور نہیں گذرتے تھے آیت عذاب کے تئیں مگر یہ کہ توقف کرنے اور پناہ مانگتے تھے خدا سے عذاب سے
 اوس کے پس کوع کیا حضرت م نے بقدر قیام اور کہا سبحانی العجوت والملكوت والعلیٰ والعلیٰ
 والکبریا پس اٹھایا سر کوع سے اور کھڑے ہوئے مانند اوس کے یعنی جس طرح پہلے کھڑے تھے

اور کہا ویسا ہی یعنی جو کچھ پہلے کہا بعد اسکے سچہ کیا اور کہا مانند اسکے اور بیٹھے درمیان دونوں
سجدوں کے مانند اوس بیٹھنے کے اور کہا مانند اوس کے اور بیٹھا سورہ بقرہ اور آل عمران اور نسا
مانن کے تین آو کبھی قیام فرماتے تمام شب ایک آیت میرا روایت میں آیا ہے کہ وہ آیت یہ
تھی اِنَّ تَعْبُدُوْهُمْ عِبَادًا لِّاِنَّ تَعْبُوْهُمْ فَاَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اِلٰهًا غَيْرًا مِّمَّنْ عِبَدُوْا اگر تو عذاب کری اور نہ کو
ہیں ہی بندے تیرے ہیں اور اگر نہ تھے تو اور نہ تو تو غالب اور حکیم ہے مقصود عرض حال امت ہے
اور ادھکی بخشش اور آیا ہے کہ حضرت نماز کرتے تھے اور شام مظهر منور کو اوس سرورم کے
ایک آواز تھی جس طرح مرس کی دیکھتے تھے تھی پہلو تھی وہ ایوں میں آیا ہے کہ آواز تھی پن پکی کے
مانند یعنی جس طرح آسمان کے پھر نے کی آواز ہو اور ابن ابی ہالہ کی حدیث میں آیا ہے کہ تھے
حضرت رسول خدا کے پے در پے آتے تھے اوس غیاب پر غم اور ہمیشہ پہنچتے تھے اوس سجدہ کو اندوہ
اور تھی آسائش حضرت کو اور فرما با حضرت نے کہ میں طلب مغفرت کرتا ہوں خدا سے ہر روز تین بار
اور ایک روایت میں یہ کہ توبہ اور یہ تمام غم اور محنت و اندوہ اوس سرورم کا اور طلب
آمرزش کتنا واسطے امت کے تھا اور اب کبھی و جہین بیان کی ہیں جو مرج البحرین کے
سارے میں مذکور ہیں اور امیر المؤمنین علی نقی سے روایت ہے کہ کما سوال کیا میں نے
رسول خدا سے کہ آپ کا حال اور طریقہ کیا ہے فرمایا المعرفة راس المال والعقل اصل
دینی والحب ساسی الشوق مکی و ذکر اللہ ایسی والثقة کتری والحرن رفیقی والعلم صلاک
والصبر دانی والرضا غنیة فی الفقر فخری والزهد حرقی والیقین قونی والصدق شفیع الطاعة
حسی والجهاد خلقی وقرۃ عینی فی الصلوة وقرۃ فؤادی فی الذکر وغمی لاجل امتی وشفوی الی ربی
یعنی معرفت میرا اس المال ہے اور عقل اصل دین ہے میرا اور حب میرا اس ہے یعنی بنیاد
اور شوق الہی میرا مکی ہے اور ذکر الہی میرا صاحب ہے اور ثقہ بنامیرا گنج ہے ثقہ کے معنی ہوتا
اور خزن میرا رفیق ہے اور علم میرا صلح ہے اور صبر میری پاد ہے اور رضا میری غنیست ہے
اور فقر میرا فخر ہے اور زہد میرا عرف ہے یعنی پیشہ اور یقین میرا قوت ہے اور صدق میرا شفیع
ہے اور طاعت الہی میرا حسب یعنی خدا کی طاعت مجھے کافی اور دانی ہے اور جہاد میرا خلق ہو
اور زہد خلقی ختم ہے میرا نماز دین اور صیوہ ہے میرے دل کا ذکر الہی اور غم میرا واسطے

میری امت کے ہے اور شوق میرا طرف میرے پروردگار کے ہے **و** صحیح بخاری
 میں عطا سے ایک حدیث لایا ہے ایسی حدیث کہ جامع سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر اطلاق
 کے متین کہاؤں نے کہ حضرت ۲۰ وصف کیے گئے ہیں اپنی بعض صفات کے جو قرآن میں مذکور ہیں یا ایہا النبی
 بنا اور سنا کہ شاید وہ مشرک و مذہب اور حرز اللہ ہیں اپنے آگاہ رہا ایسی عجیب خدام تحقیق کہ ہم نے سمجھا رہا ہے
 جیسے گواہ اور ہر اون لوگوں کے جن پر بھیج دیا جیسے چھوٹے اور پرندہ یا اور تکذیب و کفر اور بشارت دین والا
 مطیع کے متین اور ڈرنے والا عاصیوں کے متین اور بے باک واسطے امیوں کے عوام اس سے
 عرب ہیں اور حضرت جو انھیں کے قوم سے ہیں حرکت کے معنی صراح میں خوب استوار جگہ انت عبدی
 و رسولی یعنی تو میرا بندہ خاص ہے کہ حقیقت اس مقام کی اور کمال اس مرتبے کا ساتھ ہے
 کیونکہ ادا نہیں اور میرا فرستادہ ہے طرف تمام خلائق کے سمیت المتوکل نام رکھائیں
 تیرا متوکل کیونکہ تو نے اپنے تمام کاروبار مجھے سونپ دیں اور سب طرح اپنے احوال اور فوت سے
 نکلا ہے تو تمام کاموں میں متولی ہوں تیرے کام کا متولی کے معنی کسی کام پر قائم رہنے والا اور
 سرانجام دینے والا اور دوستی کرنے والا لیس لفظ ولا یغیظہ یہ صفت انت عبدی کی ہے اسے ایسا بندہ
 کہ نہیں درشت خواہ نہ سخت گوئی نہ انتخاب فی الاسواق اور نہ آواز بلند کرنے والا بازاروں میں
 فی الاسواق کی قید قید اتفاقی ہے کہ بیشتر بازاروں میں آوازیں بلند ہوتی ہیں اور معنی میں لو اس سے
 پرہیز کرنا بازار میں جانے سے کہ دنیا کی بانیگاہ اور دنیا کی کاروبار کی جگہ ہے اور بے ضرورت جانا
 بازار میں لائق حال اہل آخرت کا نہیں بلکہ لا یدفع الشیۃ بالشیۃ اور ایسا بندہ کہ وہ نہیں کہتا کسی
 بدی کو طرف بدی کے یعنی بدی کی جزا بدی سے نہیں دیتا اگرچہ درست ہے شرع میں اگر انداز
 باہر نہ ہو لکن بغیر بدی کا بد لا بدی سے نہیں کرتا و لکن درگزرنا ہے اور ڈھانپنا ہے اور
 بخشتا ہے بلکہ احسان کرتا ہے جس طرح دوسری جگہ امر کرتا ہے حضرت خلائق جل شانہ کہ اذق
 یا لئی ہی حسن سیتہ ولا یقبضہ اللہ حتی یتیم بہ المملۃ اور نہیں قبض کرے لگاؤ سے یعنی نہیں موت
 دیکھا اللہ تعالیٰ اس کو جب تک اسے تکرے سب سے اس کی ہمت کے متین یا لا یقو لوالا الہ الا اللہ
 محمد الرسول اللہ اس طرح سے کہ دی بولیں لا الہ الا اللہ محمد الخ و یفتح بہ عینا عینا اور کھولتا ہے اللہ
 قلمے اور بینا کر دیتا ہے یہ سب اس طرح کے اندھی لکھوں کے متین یا لا یقو لوالا الہ الا اللہ

غلقاً اور کھولتا ہے بہتر سے کا تو کھولے اور دلون کو جو پر دہ پھیل میں پوشین میں اور بعض طریقیوں میں
 یہ حدیث زیادہ آتی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اسد وہ کل جمیل یعنی دست کرتا ہوں میں اور
 پیغمبر کو ہر ایک جی سوا ہب کہ کل خلق کریم اور بختا ہوں میں اس کے تین برابر ایک طرح کی نیکیوں کی اصل
 اس کی نہ لباس الہی شکارہ اور گردنٹا ہوں میں آرام و آہستگی کے تین پوشش اس کی ایسی پوشش محیط
 ساتھ اس کے اور گردنٹا ہوں نیکی کے تین علامت اور مانند اس لباس کے جو لباس میں بدن کے
 بالوں سے چھپیں ہو شکار اس لباس کو کہتے ہیں جو لباس کے اندر اور اوپر دوسرا لباس
 پہنا جائے اور اوپر والے لباس کو دنا کہتے ہیں التقویٰ ضمیرہ اور گردنٹا ہوں تقویٰ کے
 تین ہمانی اس کے دل کا کیونکہ اصل تقویٰ دل میں ہوتا ہے اور اسی واسطے فرمایا حضرت نے
 کہ التقویٰ ہنا یعنی تقویٰ کہ حکمہ بیان سے اشارت فرمائی طرف سینے کے تعمیر کی اس سے کہ
 ضمیر کے اور اٹھار کے معنی دل میں پوشین رکھنا کسی بات کا داخلہ معقولہ یہ جملہ عکس ہے سبب سے
 اور گردنٹا ہوں حکمت کے تین معقول اس کا حکمت کے معنی جاننا احوال اشیا کا چاہا کہ نفس
 الامین ہے اور معنی رست کرداری اور رست بھی آتا ہے والصدق الوفا طبعیت اور گردنٹا ہوں
 راستی اور وفا کے تین طبعیت اس کی وفا کے معنی بسر لیجانا عہد کا سچے جو عہد کرنا اس سے تمام
 کو جو نیانہ والحقو المعروف خلقہ اور گردنٹا ہوں میں غواور نیکی کے تین خواہی والعدل
 سیرتہ والحق شرعیہ والہدی امامہ الاسلام ملتہ اور گردنٹا ہوں عدل کے تین سیرت اس کی
 اور حق کے تین شریعت اس کی اور ہدایت کے تین پیغوا اور سکا اور اسلام کے آئین دین اس کا
 واحد اسمہ اور نام اس کا احمد ہے اور حضرت ام احمد سابقہ کے درمیان محمد اور احمد دونوں رکھتے
 ہیں اہدی بہ بعد اضلالہ راہ رست دکھاتا ہوں سبب سے اس کی گمراہی کے بعد احکم بہ نہ
 الجمالہ اور دانا کرتا ہوں نہیں سبب سے اس کی نادانی کے بعد واسر مع بہ بعد الخمالہ اور یکتہ
 گردنٹا ہوں نہیں سبب اس کے خلق کے تین اون کے نیچے کرنے کے بعد واسر مع بہ بعد النکرة اور پڑھا
 ہو نہیں اور شناسا گردنٹا ہوں سبب اس کی جماعت کے تین جبل اور ناشناسائی کے بعد اکثر
 بہ بعد القدر اور بہت گردنٹا ہوں میں اس کے تین کمی کے بعد اغنی بہ بعد العیلمہ اور غنی اور غنی
 گردنٹا ہوں میں اس کے سبب سے لوگوں کے تین فقر اور محتاجی کے بعد ائف بہ بین قلوب

صفت میزدن مردم کے بیان کرتا ہے اور فرماتا ہے سخت دشواری ہے اوس بن بغیر پر سب سے کچھ
مشقت میں پڑتے ہو اور اپنی دنیا اور آخرت کا زبان کرتے ہو اور غایت حرص اور نہایت ہمت تنہا
وہ رسول اور تمہارے رشد کے اور تمہاری رہنمائی پر اور کمال رافت اور رحمت اور شفقت اور مہربانی
کے ساتھ اور پر مومنوں کے اور دوسری جگہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کہ یہ نقد حق اللہ تعالیٰ مومنین اور عیث
پیغمبر سولہ من القصر یعنی تحقیق کہ سنت و کتاب ہے اللہ تعالیٰ اور پر مومنوں کے کہ مبعوث کیا درمیان
اون امتیوں کے رسول کے تین ایسا رسول کہ اونہیں کی جنس سے میوں سے مراد عرب ہیں اور
فرمایا حضرت خاتم نے کہا ارسلنا فیکم رسولاً منکم الا آیات اور بھیجنا رسول کا جنس سے اونکی اوّل
اور اقرب نسبہ انیس کے درمیان یعنی انسیت طینے میں و تصدیق اور ایمان اور اتباع اور امتنا
کے درمیان امتنان کے معنی قبول منت کرنا کہ امام جعفر صادق ع نے سلام اللہ علیہ وآلہ علی بابا
الکرام کہ اللہ تعالیٰ جانتا تھا یہ بات کہ خلق عاجز ہے طاعت اور معرفت سے یعنی خدا شناسی
سے چاہا کہ معلوم کروائے اور تعلیم کرے پس پیدا کیا درمیان اون کے ایک مخلوق کے تین
اونہیں کی جنس سے اور شمار کیا اور اسکا اپنی صفت سے رحمت اور رافت کے تین اور بنایا اور
سفر صادق اور رسول برحق ناطق اور گردانا اور اسکی طاعت کو اپنی طاعت اور اسکی موافقت
کو اپنی موافقت جس طرح کہ فرمایا ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین
منتهی ہوا ایمان کلام امام صادق ع کا یعنی جو شخص طاعت کرے رسول کی پس تحقیق اوسے
اطاعت کی خدا کی اور نہیں بھجوا یا ہننے بجھے اسے محمد مگر رحمت واسطے تمام ماسوے اللہ
کے پس ہوا جو ذوات اوس سرور کا اور شامل وصفات رحمت اور پر خلائق کے پس
کیسکو پہونچی رحمت اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اوس جناب کی رحمت کا حصہ نجات
پائی اوس نے دنیا و آخرت میں ہر کردہ سے اور داخل اور فائز ہوا طرف محبوب کے کذا فی الشفاء
اور اس تقریر سے سمجھا جاتا ہے کہ ہونا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت اور پر مومنوں کے مراد
اس سے وہ ہے کہ وہ سرور عالم مظهر اور مصدر رحمت ہے یعنی جلئے ظہور اور جائے ورود
رحمت اور اگر کوئی شخص غلط انکار اور عناد اور سنگداری سے گرفتار ہو تو قید شقاوت اور گرفتاری
کا اور بے نصیبی اور غفلان کا گرفتار رہا اوسنے آپ اپنے اوپر ظلم کیا ہر سال پانے میں اوس

سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے رحمت زبان نہیں رکھتا جس طرح جاندار سورج کے تئیں خداوند زمین و آسمان کے عالم کی رہنمائی کے لئے پیدا کیا اور اگر کوئی پروردہ خلعت پہنے اور بچہ کھینچے اور اوس نور سے مستنیر ہو پیدا کرنے میں آفتاب کے نور کے لئے خلل اور قصور نہیں اور یہی تقریر موافق اوس توجیہ کے ہے جو مفسرین نے کی ہے اس آیت میں ماخلقت الجن والانس لایعجب انہیں نہیں پیدا کیا میں نے جن اور انسان کے تئیں مگر واسطہ سبب پیدا کیا تاکہ بندگی کریں کہا ہے یعنی انہیں مفسرین نے کہ پیدا کرنا انھوں نے اپنا اور اس صورت کے جو متوجہ ہے طرف عبادت کے اور جدوجہت رکھتے ہیں اور مستعد ہیں اسکی یعنی عبادت کی ترسیب عقول کی جہت سے جو باز رکھنے والی ہر شہوت کے غلبے سے اور غضب سے اور ایجاد سباب کی جہت سے اور اجسام متغادہ کی اور تباہی سباب عبادت سے اجسام جمع جسم معنی تن اور انقیاد فرمانبرداری کرنا پس سرور عالم رحمت ہیں واسطے مومنوں کے بالفعل اور سائرنا س کے لئے بالقوہ رحمت ہیں اور بعضے عام رکھتے ہیں اور بالفعل رحمت بنما کرتے چنانچہ کہتے ہیں کہ مومن کے لئے رحمت ہے وہ سرور عالم ہدایت کر کے اور منافقوں کے واسطے رحمت ہے امان کر کے قتل سے اور کافر کو رحمت ہے وہ ضرر تاخیر کرنے میں عذاب سے اور تعجیل کرنے میں عذاب کے درمیان دنیا کے اور قتل و غارت کرنے میں اوس سرور کے اوکے تئیں اور ہلاک کرنے میں مفسدون کے بھی رحمت ہے کہ وہی اہلاک سبب نظام عالم ہو اور آراستگی مصلحتوں کی اور پرورش اہل صلاحیت کی یعنی مفسدون کے مارنے سے جو طرح کاٹنا و خنث مضد ڈالو کنا میودہ دار ڈالو کی صلاح کا سبب ہے ابن عباس نے فرمایا کہ حضرت رسول رحمت ہیں اسطے مومنوں کے اور کافروں کے لئے بھی کیونکہ سلامت سکھ گئے ہیں اوس سے جو کچھ ہو نچا اوکے غیر کے تئیں اعم مکذوبہ سے یعنی اور پیغمبروں کی امتیں تکذیب کے ذریعہ جہت سے غارت ہوئیں اور ہمارے پیغمبر کی رحمت کا باعث ہے جو صحیح رہے اور اخبار میں آیا ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا جبرئیل کے تئیں آیا ہو نچا اس رحمت سے تجھے بھی کچھ کہاں تھا میں کہ ڈرتا رہتا تھا عاقبت سے پس امین ہوا میں حضرت حق جل و علا کی ثنا کرنے سے جو میری شان میں فرمایا کہ ذی قوۃ عند ذی العرش مکن مطیعاً ثم امین انتہی اور یہ خوف کرنا جبرئیل سے کہ خوف درگاہ لایالی ہے کہ ہرگز خوف مقربان درگاہ سے کم نہیں ہوتا اور بعضے عارفوں نے

کہا ہے کہ جس روز سے ابلیس جو معلم ملکوت تھا اور عبادت میں سرور اوس قوم کا درگاہ سے
 مرود ہوا امن اہل عالم ملکوت سے جاتی رہی یعنی خوف میں کانپتے ہی رہے اگرچہ یہودی و عجمی
 صادق امن ہی میں ہیں جیسا کہ مبشر دن کے حال سے اصحاب سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک گھنٹہ
 کہ کاش میں ایک درخت ہوتا کہ جسکو لوگ کاٹ ڈالتے اور روز رکھتے کاش میں ایک گھنٹہ میں ہوتا
 عجبے کھاتے اور قول بعض انبیاء کا لا انا ان ماقتر کون بہ الا ان یشاء اللہ و ما کان لانا ان لہو فیہا
 الا ان یشاء ربی اسی قبیل سے ہے اور جسکو ایک تحقیق ہے کہ بعض محققین کے کلام سے
 تفصیلیہ الحساب کے مسائل میں نقل کیا گیا ہے اور کیا یہی ضعیف ہے و مستأنف
 کہ صاحب کشف کا اوپر اس آیت کے جبرئیل کو تفضل دینے میں اوپر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اور بنانا اوس نے یعنی اوی صاحب کشف نے کہ یہ صفت جبرئیل کو حضرت رسول خدام کی
 رحمت کے طفیل سے حاصل ہوئی ہے اور نہیں پایا اوس نے کہ اوس جناب کو اتنی کچھ صفا
 کمال ہیں کہ صفت یعنی ذی قوۃ عن آخ اون صفات کے جنبین مضمحل اور متورسی ہے مضمحل
 کے معنی نیست اور نابود کیا ہوا اور کبھی افراد احدی الشخصین اوپر اوصاف کے دلالت نہیں
 رکھتا اوپر منفی ہونے اوس صفت کے دوسرے شخص سے یعنی یہ کہ دو شخص مثلاً و صفت کئی جانوں
 قویہ نہیں ہے کہ ایک کے موصوف ہونے سے دوسرے سے و صفت منفی ہو جائے نہ ان یہ
 کہ اقتضای مقام سے جو بیان ہے قرآن کے فضل کا اوپر ایک کے نسبت دیا گیا اور جب ثابت ہوا
 نص قرآنی سے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم رحمت للعالمین ہے اور ملائکہ عالمین سے ہیں
 ثابت اور وجہ ہوا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم افضل بین فرشتوں سے اور تحقیق کہ مفسر
 کی جماعت نے اس صفات کے تین اوپر اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے محل کیا ہے یعنی وہی
 آیہ مذکورہ اور مراد رسول کریم سے اوس جناب کو رکھا ہے اور بعض عالموں نے رحمت کے
 حاصل ہونے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود سے عالم کے اجزاء کے درمیان کہا ہے یعنی
 کہا ہے کہ جو دبا جو دے حضرت کے جہان کے ہر ایک جز کو رحمت حاصل ہے اس طور سے
 کہ خاک کو رحمت اس طرح پہنچے کہ طہر ہوئے اور پانی طوفان سے معنوع ہوا اور ہوشیاری
 کے طریق سے باخبر ہی اور سلامت ہے اور ہلاک ہونے سے کفار تند باد سے سلامت ہو

اور آگ جلائے سے صدقات کے باز آئی اور آسمان محفوظ رہا شیاطین کے پہونچنے سے درمیان
 اوسکے اور ہتراق سمع سے محفوظ ہوا استراق کے معنی چوری سے کان رکھنا کسی بات کے سننے
 کے لئے مترجم کہتا ہے کہ اوپر مذکور ہوا کہ آگ صدقات کے جلائے سے باز آئی حقیقت اسکی یہ ہے
 کہ ماسلف میں دستور یہ تھا کہ صدقوں کو اکٹھا کر کے ایک جگہ جمع کرتے تھے اور آگ فلک سے
 اوتر کے اوسے جلا کر رکھ کر دیتی تھی اور اوس نے مانے میں ہی موجب قبولیت تھا ہمارے پیغمبر
 کی رحمت شاملہ سے وہ موقوف ہوا ایک شخص نے اس سکین سے سوال کیا کہ پلیس کو اس رحمت
 سے کیا چیز پہونچی کہا میں نے حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام کے دیدار سے کا صدقہ اور
 سورت ہدایت اور حقانیت اوس جناب کی اس مرتبہ میں تھی کہ حکم جاری الحق و ذہق الباطل
 اور مطابقی قول الہی تعالیٰ فیہ مغفہ فاذا ہو ذہق حکمہا سہبات کی تھی کہ وہ ملعون نابید اور نابود
 ہوا اور حکم فرو نکاح و واسطے اوسکے واقع ہے نسخ ہو جائے پس حضرت مکی رحمت کے اثر سے تھی
 یہ بات کہ باقی رہا جس طرح تاخیر مذاہب میں کافروں کے حق میں مذکور ہوا سورت کے معنی شرف
 اور منزلت اور تہوڑا سا کلام اللہ سے اگر بالفہم ہو تو اور اگر بالفتح ہو تو معنی اوسکے تیزی غضب اور
 دیدار بادشاہ کا **صل** حضرت حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو نور نام اور سراج منیر
 نہایت روشنی میں اپنے کلام کے درمیان فرمایا ہے سراج بردوزن معنی و معرب چراغ ہے اور
 پیدا ہونے اوس سرور سے طریق قرب اور وصول اور اوس جناب کے جمال کمال سے بینائیاں
 جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد جبار کم من اللہ نور و کنا بک مبین یعنی تحقیق یا محکم اللہ کی طرف سے
 نور محمد سے اور کتاب ایسی کتاب کہ روشن ہو اور قرآن سے اور فرمایا یا ایہا النبی انا ارسلناک بشی
 و مبشر و نذیر و داعیا الی اللہ باذنه و سر جائز یعنی تحقیق کہ بنے بھجوا یا بھجوا محمد شاہد و روشن
 خبری جینے والا مومنوں کو اور ڈرنے والا مشرکوں کو اور دعوت کرنے والا کافروں کو طرف خدا
 اذن سے اوسکے اور بھجوا یا بھجئے تجھے عالم میں چراغ ایسا سراج کہ روشنی بخشنے والا اہل حیا کا اور
 کہتے ہیں کہ تشبیہ دینا چراغ کر کے ساتھ رکے مبالغہ نفس و فکر کے ساتھ تشبیہ دینے میں بیشتر ہے اس
 جہت سے ہے کہ وجود مختصری اوس سرور کا ارضی ہے اور بھی چراغ کو خلفا ہوتے ہیں یعنی پیچھے
 آنے والے کہ ایک سراج سے لامکون چراغ روشن ہو سکتے ہیں بخلاف نفس و فکر کہ وہی خلیفہ نہیں رہتے

رکھتے قطعہ وہ اک چراغ ہے اس شانہ جہان بن منیر، مثال شمس منور ضیاء میں عالمگیر، نہیں یہ بلکہ سراج منیر ہے نور، کہ جبکی اوس سے ہے لوح و قلم تک تنویر، اگرچہ شمس سے ممکن ہے روشنی دن کی، وہ شمس فر نور کر دگار کبیر، محمد عربی بادشاہ انبیوں کا، جو ان منش ہے شب و روز جس سے عالم پیر ہے اک چراغ کہ عالم کے جس سے شہر دن میں، ہزار دن انجمن آراستہ میں او منیر، حسن کو اپنے نبی کے حفیل سے یارب، جہان میں غرت و حرمت سے رحمہ بجزمت پیر، الہی صبطی برپا ہو شکر کا غوغا، اوسے حمد کے سائے میں ہو مری جاگیر، بلکہ اگر کہیں کہ سراج منیر سے جو تشبیہ وی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو مراد اس سے شمس ہے تو دور نہیں ہے کیونکہ حضرت حق نے اپنے کلام میں سراج منیر فرمایا ہے کہ جعل فیہ اسرار جاوہر منیر، یعنی اور گردانا اللہ تعالیٰ نے درمیان آسمان کے چراغ اور جانڈا لیسے کہ تابان ہیں اور فرمایا وجعلنا سراجا و باجایس جس طرح آفتاب عالم اجسام میں افادہ نور کا کرتا ہے اور مستفید نہیں ہوتا اپنے غیر سے افادہ یعنی فائز مند کرنا دوسرے کو اور استفید کے معنی آپ فائز مند ہوتا اجسام جمع جسم ہے یعنی تن اسی طرح ذات پاک حضرت سرور کائنات کی افادہ انوار علیہ کافر ماتی ہے بشر کی تمامی ذاتوں کے تئیں اور استفادہ نہیں کرتی کسی سے سوائے ذات مقدس الہی جل شانہ کے اور اس اعتبار سے اگر قمر کی تشبیہ دینا تو بھی درست ہے اور تشبیہ کرتے ہیں اوس سرور کو نور کر کے جیسے نام کرنا اوس جناب کا نور کر کے اس میں تلخیص ہے بقول اللہ جل و علا کہ اللہ نور السموات والارض تلخیص کے معنی آہستہ نگاہ کرنا کسی چیز پر اور اہل معافی کی اصطلاح میں تلخیص کے معنی اشارت کرنا کلام میں کسی قصے کی طرف پس نہیں آسمان و زمین میں مگر نور الہی کہ ساری ہی تمام کائنات کے درمیان اور وہی ہے سر وجود اور حیات اور کمال اور حضرت مظهر اتم ہیں اوس نور کے اور واسطہ ظہور میں اوس نور کے اور مثل نور و الخ کی تفسیر میں کہا ہے مفسرین نے کہ مقل ایمان ہے قلب محمدی کے درمیان مانند مشکات کے کہ جسمیں مصباح ہو مثل بروزن نظر معنی مانند اور وصف اور حال اور معنی و استمان اور قصہ مشہور اور قلب بمعنی دل مشکات کہتے ہیں ایک روزن فراخ کے تئیں جسمیں چراغ اور قندیل کہتے ہیں اور مصباح بمعنی چراغ مشکات حضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے سینہ مبارک کی مثال ہے اور آئینہ سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کی مثال اور مصلح نور معرفت اور

ایمان ہے جو قلب پاک میں اوس سرور کے ہے اور فرمایا حضرت مہدی علیہ السلام نے اعلان فرمایا کہ صدرک یعنی اسی محمد آیا نہیں منشرح کیا میں نے تیرے سینے کے تئیں یہ واسطے قبول منت کرنے شرح صدر کے نعمت کی ہے جو نعمت عظیم ہے اور مرد اوس سے اوس جناب کے صدر شریف کی وسعت اور فراغت ہے واسطے جمع ہونے حق کی مناجات کے اور خلق کی دعوت کے ساتھ ظاہر کرنے انوار محارف اور علوم اور توحید معرفت کے اور ایداع اسرار کے لیے ایداع کے معنی سوچنا اور جبل کی تنگی کے زائل کرنے کے واسطے اور حق سے منہ نہ پھرانا اور غیر حق سے دل کی نہ متعلق بنوینیکے واسطے اور آشکار اور میر کرنے کے واسطے تعلق وحی کے تعلق کے معنی ہم پر بھنا اور ہمدگر کو دیکھنا اور اعیان رسالت کے بوجھ اور ٹھانیکے لیے اعیان کے معنی مانٹ ہونا اور شیخ ہونا کام کا اور ابلاغ کے واسطے ابلاغ کے معنی احکام الہی پر بھنا جیسا کہ فرمایا۔

ووضعا عنک و ذکرک الذی انقض ظہرک یعنی آدر رکھا میں نے تجھ سے بوجھ کے تئیں ایسا بوجھ جس نے شکستہ کیا تیری پشت کے تئیں اور آعظم اسباب الشرح صدر سے ایک نور ہے کہ حضرت حق دل میں بندے کے چمکتا ہے جیسا کہ فرمایا اذ ادخلنا النور القلب الفتح والشرح یعنی جس وقت داخل ہو نور دل کے تئیں کشادہ ہوتا ہے دل اور منشرح ہوتا ہے اور عین اوسکا یعنی اوسی اقتراح کا یہ کہ پاک رہنا دل کا ہے صفات ذمیمہ سے اور اکمل اور اتم اور اعلیٰ اس صفت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اوس جناب کے متابعین کے تئیں مقدار متابعت اور محبت کی بھی اوس سے ایک حصہ ہے یعنی اوسی پاک دل سے اور اس بات کا ایک بیان ہے نادر کتاب سفر السعاده کے درمیان اور بعض فارسی رسالوں میں شرح و بیان اوسکا کیا گیا ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ورفنا لک ذکرک یعنی بلند اور رفیع القدر کیا میں نے واسطے تیرے ذکر کے تئیں یعنی تیرے نام و آواز کے تئیں سمجھنے دنیا اور آخرت میں بلند کروانا ساتھ نبوت اور شفاعت کے اور قرین گردانا ہتے تیرے نام کو اپنے نام کے ساتھ کلمہ اسلام میں اور آذان میں اور نماز میں اور کوئی خطیب اور شہد کرنے والا اور مصلے ہوگا جو نہ کہے کہ اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ اور ابی عبد ہذری کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ آیا جبریل میرے پاس آکر کہا اوس

کہ پیور و گار تعالیٰ فرماتا ہے کہ جانتا ہے تو کہ کس چیز کے بلند گردانا سمجھنے تیرے نام کے
 متین کہا میں نے خدا داننا تر ہے کہا اس سے کہ اذا ذکرک ذکرک معی یعنی جس وقت تو ذکر کیا جاوے
 ذکر کیا جاوے ساتھ میرے اور گردانا میں نے تمام ایمان تیرے ذکر کرنے سے ساتھ میرے
 ذکر کے اور طاعت تیری کو طاعت اپنی جسے یاد کیا تجھے یاد کیا اوستے مجھے اور جس نے
 طاعت کی تیری طاعت کی اوستے میری ومن یطع اللہ فقد طاع اللہ اور گردانا میں نے
 تیری متابعت کو مستلزم محبت اپنا فاتبعونی بحکم اللہ اور جن چیزوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ
 نے اوس سرور کی تکریم اور اعزاز فرمایا اوس سے یہ ہے کہ اندک کے وقت یاد فرماتا ہے اوس خباب
 کو و صف نبوت اور رسالت کر کے جس طرح یا ایہا البنی یا ایہا الرسول اور دوسرے پیغمبروں کے
 متین اپنے کلام میں فرماتا ہے نام لیکے جس طرح یا آدم یا نوح یا موسیٰ یا عیسیٰ اور اس مذہب
 کہ یا ایہا المرسل یا ایہا لدنثار محبت اور ملاطفت اور مہربانی سے وہ چیز ہے کہ ارباب ذوق
 اور اہل محبت پر ظاہر ہے ابو نعیم حلبی کے درمیان ابو ہریرہ سے لایا ہے کہ جب نیچے اترے
 آدم ہند کی زمین پر تب متوحش ہو گئیں نازل ہوئی خبریل علیہ السلام کی اذان کر کے کہ اللہ اکبر
 اللہ اکبر دوبار اور شہدان لا الہ الا اللہ دوبار اور شہد ان محمد رسول اللہ دوبار الی آخرہ الحمد
 اور لکھا گیا ہے اسم شریف اوس سرور کا عرش پر او آسمان پر او ہشتون پر او چاروں
 کے گرد نون پر او ہندیں بہشت میں کوئی درخت مگر یہ کہ لکھا ہوا ہے او سکے چون پر لا الہ الا اللہ
 محمد رسول اللہ اور ہزارا میں عمر سے لایا ہے کہ کہا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ فرمایا کہ جب میں گیا طرف آسمانوں کے نہ سیر کی میں نے کسی آسمان پر مگر یہ کہ پایا میں نے اپنے
 ناکو لکھا ہوا او میں محمد رسول اللہ کر کے اور اشتقاق فرمایا یعنی نکالا اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اسم
 کریم اوس خباب کا اپنے اسم برتر سے یعنی محمود جو نام ہے اللہ تعالیٰ کا اوس سے محمد کو افتخار
 فرمایا ہے جس طرح حسان بن ثابت نے اسی معنی کو موزون کیا ہے شعر و شوق لہ من اسم لیجلا
 فذوالعرش محمود و ہذا محمد قطعہ کیا نام سے اپنے مشتق خدا نے کرے تا محمد کو اعلیٰ و امجد
 زمین و زمان میں ہے اوسکی بڑائی + فذوالعرش محمود و ہذا محمد جانو بھائی جان اوس
 عربی شعر کیا کان او بین اگرچہ ایک مصرعہ اور کا بجز اپنے شعر میں لایا اسکے ارکان

تقارب سے ہیں فحولن اٹھ بار آوراو کے ارکان مفاصل مفاصل مستغفلین متغافلین دو بار یہ میں
 اس واسطے لکھا کہ ناظر غلطی پر نہ جائے اور سمجھ جائے اور قسم کیا ہے اللہ تعالیٰ نے بیٹے نام رکھا جو
 اپنے حبیب کا اپنے اسماء حسنہ سے جو شریفین ایاب اسم کہ جس کا اسماء شریف کے باب میں
 بیان اسکا آدینا اگر خدا چاہے تو **مصل** اور منافع گرامی سے اس جناب کی وہ بات ہے
 کہ قسم یاد کی پروردگار تعالیٰ نے اس سرور کی قدر اور مرتبہ عظیم پر کہ لعل انہم یعنی سکرتم چہون چہون
 اہل تفکر کے سب بات پر ہیں کہ یہ قسم کھانا پروردگار عالم کا حضرت اس کے مدت حیات پر اور بقا پر اور
 یہ نہایت لائق رکھنا اور پسند کرنا اور عزت دینا ہے یعنی یہی قسم کھانا اللہ تعالیٰ کا حضرت رسول کی
 بقا پر جس طرح محبوب اپنے محبوب پر سوگند کھاتا ہے اور کہتا ہے تیر کی قسم اور تیری حیات کی قسم تیر
 تیری جان کی قسم کھا ابن عباس نے کہ پیدائش پروردگار تعالیٰ نے کسی ذات کے تین گرامی اور
 نزدیک محمد سے کہ سوگند یاد کی حضرت حق نے اس جناب کی حیات کی نہ یہ کہ اس کے غیر کی اور کھا
 ابوالجوزانے جو اجلہ تابعین سے ہے یعنی اکابر و ن سے ہے کہ سوگند نہیں یاد کی حضرت حق جل
 و علانے کسی کی حیات پر سو حضرت محمد کے کیونکہ وہ سرور گرامی تو اور بزرگترین خلق پر نزدیک
 اپنے پروردگار کے قریبی نے کہا کہ قسم کھانا حق تعالیٰ کا اپنے حبیب کی حیات پر بیان صریح ہے
 پہاڑے تین کہ جائز ہے کہ قسم کھاوین ہم سرور کی حیات پر اور امام احمد نے کہا ہے کہ جو
 کوئی قسم کھائے پیغمبر کے حیات پر منعقد ہوتا ہے اور پہرین یعنی سوگند اور وجہ ہوتا ہے
 کفارہ جنت کے بعضی گناہ کیونکہ حضرت سرور عالم ایک رکن ہے شہادت کے دو نور کون سے
 اور کہا ہے بعض علمائے کہ میں حضرت م کر کے آیا ہے آج اس روز تک اور اہل مدینہ ہمیشہ ہی کہ تم
 کھاتے ہیں رسول خدا کی اس طور سے کہ قسم اس شخص کی جسکو پوشین کیا ہے اس قسم اور قسم
 اس قسم کے ساکن کی لیکن قسم کھانا حضرت حق کا بصفت ربوبیت مشوب ہے اس کے حبیب سے
 کہ فرمایا تو ربک یعنی میں قسم تیر پر رب کی یہ بھی محبت کے ذائقے میں لذیذ ہے اور اسی سرور کی
 قسم کے حکم میں ہے تو ربک میں اور قسم یہ جس طرح فارسی میں ب جس طرح رب تو ولسر تو
 و بجائے حرف تعقیب ہے اور لیس القرآن الحکیم میں مفسرین کے تین اختلاف ہیں اکثر
 اس بات پر ہیں کہ لیس نام سرور عالم کا ہے جس طرح آدینا اور امام جعفر صادق علیہ السلام

اوپر گو یا سو گند کھانا خاک پا کا ہے اور یہ لفظ نظر نظر میں سخت آتا ہے کہ نسبت کرتے جناب
احدیت کی کس طرح بولا جائے کہ قسم کھاتا ہے حضرت رسالت پناہ کی خاک پاکی اور نظر حقیقت
معنی صاف اور پاک ہیں کہ کچھ غبار نہیں اُن معنوں میں در تحقیق کہ بات کی وہ ہے کہ سو گند کھانا
اللہ تعالیٰ کا کسی چیز کے جو اپنی ذات و صفات کے غیر ہے واسطے ظاہر کرنے اسی چیز کے شرف اور
فضیلت اور تمیز ہے گو کون کے لگے اور اُن کی طرف نسبت کرتے تاکہ معلوم کریں کہ وہی چیز عظیم اور
شریف ہے نہ یہ کہ عظمت اس کی نسبت کرتے اللہ تعالیٰ کی ہوا اور تفصیل کلام یہ ہے کہ حضرت رب العالمین
جل و علانے قسم کھائی ہے اُن چیزوں کی اُن چیزوں پر کبھی قسم یاد کی ہے اپنی ذات کی اور اپنی صفات
کی اور کبھی بعض شے مخلوقات کی ایسے مصنوعات جو آیات اور دلائل میں اُن کی عظمت ذات اور کمال
صفات کے جس طرح آسمان اور زمین اور سیل اور نہار کہ آیات عظیمہ اور دلائل اُن کی قدرت باہر
کے ہیں اور نجوم اور کوکب اور شمس اور قمر جیسے طلوع انوار اور مظاہر اسرار اُن کی کے اور سبب
ہیں جہان کے روشن کرنے کے اور سبب ہیں بنی آدم کی مصلحتوں کے ضابطے کے اور باعث ہیں
طریقوں کے قبول ہدایت کرنیکے اور باعث رجم شیاطین ہیں رجم کے معنی پتھر مارنا اور ماطت
اگر مفتوح الاول ہو تو اولیٰ مرتبتیں اُن ستاروں کو کہتے ہیں جن سے شیاطین اس کے جاوین اور
سوا اس کے اور چیزیں نہیں اسرار قدرت الہی اور آثار رحمت نے نہایت اُسکی اور برکتیں اور خوبیاں
اور فضائل اور کمالات ظاہر ہیں جس طرح طوسین اور بلدا میں وغیرہ اور بعض چیزیں کہ کوتاہ
بنیوں کی نظر میں تنگ اسرار کے پانے سے اور دریافت کرنے سے قاصر ہیں موجب تعجب اور باعث
تعجب ہوتے ہیں کہ بروردگار عالم او نہ قسم کھاوے مثل تین اور زیون اور مانند اُس کے اور کون
جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کیا حکمتیں اس میں رکھی ہیں اور کیا اسرار پدالیہ ہیں اور یہ سب واسطے ظاہر کرنے
فضیلت کے اور واسطے تمیز کرنے اُن چیزوں کے ہے نسبت کرتے دوسری چیزوں کی نہ یہ کہ
نسبت اُن کی عظمتوں کی حضرت حق نے اپنی ذات اور صفات سے کبھی جو جس طرح قسم کھانا دیکھا
جو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر کھاتے ہیں پھر سوج اور خدا جسے توفیق دے اور فرمایا اللہ تعالیٰ
نے والحمد للہ الانسان لعلیٰ خسر اختلاف کیا ہے مفسرین نے عصر کی تفسیر میں او پر کئی قولوں کے
بعضوں نے کہا ہے کہ مراد عصر سے دہر ہے صراح میں عصر کے معنی روزگار اور عصران شب و روز

اور دہر بھی انہیں معنون میں وارد نہیں ہے اعاجیب حوادث بہر حوادث اور اعاجیب جمع حادثات
اور حادث کے معنی نوید ہونے والا اور نکلنے والا ہے دہر اور پلادون دونوں کے کہ زبان بیان نکلے
اور احصا سے قاصر ہے اور شرف ہے یعنی وہی دہر شرف پایا ہوا ہے اس تشریف سے کہ لائبہ
الدہر فاذا الدہر یعنی مت گالی دو قدم دہر کے نہیں ہیں ہی دہر ہون اور واقع ہوتی ہے درمیان
اوس کے ستر اور ستر گز ستر کے معنی نشادی اور نفع بھانات ستر اور واقع ہوتی ہیں اوسین صحت اور
بیماریاں اور آفتیں اور خوف اور حاصل ہوتی ہیں برکتیں اور کمالات اوسمین تصنیع عمر اور تقاعد
اور تکامل کسب ال کے درمیان اور صلاحیت پانا حال کا تصدیق کرنے سے اور ایمان لانے سے
خدا کے رسول پر یہ چیزیں جو مذکور ہوئیں ہر سے ہیں اور موجب خسران ہیں خسران کے
معنی زیان کرنا اور اسی واسطے فرمایا ان الانسان لَغَفِي خَسْرًا لَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ یعنی
تحقیق کہ انسان زبان کاری میں ہے مگر وی لوگ جو ایمان لائے اور نیکو کاری کرتے ہیں نہیں
یاد کی اللہ تعالیٰ نے ابھگہ اپنے رسول کے زمان جس طرح اوس سرور کے مکان کی قسم یاد کی
کہ لا اقسَمُ بِهَذِهِ الْبَلَدِ اور اوس سرور کی عمر کی قسم کہ عمر کچھ گزرا اور اللہ کے درمیان بھی جس
قول سے کہ الف اشارت ہے اللہ سے اور لام چیریل سے اور میم محمد سے اور قول الہی تعالیٰ
ق وَالْقُرْآنِ جس قول سے کہ اس قاف سے مراد قوت محمدی ہو اوس سرور سے
بوجہ اوٹھانیکے جنت سے مشاہدے اور مکالمے کا اور والنجہ اذا ہوی کے درمیان نفوذ
کما ہے کہ مراد البجہ سے قلب محمدی ہو اور اذا ہوا سے الشرح بالانوار یعنی وسعت ساتھ نوروں
اور انقطع عن غیر اللہ یعنی بربک ہونا اور جدا ہونا خدا کے غیر سے مراد ہے اور ہوا بمعنی ساخط ہونا
آپا ہے لغت میں اور والفجر کے سورے میں کچھ فجر محمدین کہ باہر آیا ہے اوسین سے نور اور قول الہی
وما اور ملک الطارق النجم الثاقب بھی اس شریف کو اوس سرور کی مراد کہما ہے اور سب علی قسم ہے
اوس سرور ہی کی اور ن والقلم وما یسطرون کے سورے میں قسم کھاتی ہیں حق تعالیٰ نے جن
پر اپنے حبیب کی یعنی یہ کہ جنوں نہیں اور ثبوت اجزا غیر ممنون پر اوس سرور کی یعنی اجزا غیر مظلوم غنات
ہو واسطے حضرت امی اور غنات اور ہر مقرر پر اوس جناب کی اور بخلق عظیم کے اور نون اسماء حروف ہی
جس طرح الم اور مانند اوس کے جو نام ہیں سورون کے یا خدا کی نام ہیں جس طرح حروف مقطعات

میں مفسرین نے کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نون اسم حوت ہے یعنی مچھلی کا نام ہے مراد جنس حوت ہے یا وہ حوت جس پر زمین قائم ہے اور نام اس کا بہ موت ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مراد نون سے دوات ہے پس فکر یا دفرمانی اللہ تعالیٰ نے دوات اور قلم کی اور جو لکھتے ہیں کہ منفعت او سکی عظیم ہے اور ایس میں سمجھنا کبھی کنایت سے ہے اور کبھی نطق سے نطق کے معنی گویا فی اور بعضوں نے کہا ہے کہ نون ایک لوح ہے نور کی لوح تختی کو کہتے ہیں کہ لکھتے ہیں او سب پر ملا یک جو کچھ امر کرتا ہے پروردگار تعالیٰ او کو اور حدیث میں آیا ہے کہ قسم یاد کی خدا تعالیٰ نے کنایت کی اور اس کے آلات کی یعنی اس کے لوازم کی اور ہم ایک آیت ہے آیات الہی سے اور دل مخلوقات الہی تعالیٰ ہے جس سے لکھا لکھا تقدیر نے اور یہ قلم جو اس جہان میں ہے ایک نمونہ ہے اس قلم علی کا اور بھی ایک آیت ہے آیات الہی سے آیت کے معنی نشانی آیات جمع اور منفعت اس کی بہت عظیم ہے کہ لکھی جاتی ہے اور اس شرع الہی اور وحی الہی اور قید میں ڈالایا جاتا ہے اس سے دین اور ملت اور ضبط لکھ جاتے ہیں اس سے علوم اور مقید ہوتے ہیں اس سے حکم اور ضبط کیے جاتے ہیں اس سے اخبار اور لہجہ کے اور مقامات اس کے اولین سے کنایہ طرف اور پیغمبروں کے ہے جو پہلے آئے اور لکھے جاتے ہیں اس سے کتب مندرجہ یعنی جو کتابیں کہ نازل ہوئیں اور صحیفہ ہادی یعنی صحیفہ جو پیغمبروں کے واسطے اترے اور اگر نہ تو قلم تو استقامت قبول نہ کرتے کام دنیا کے اور دین کے معاش اور معاد کے درمیان اور صاحب کشف سورہ افر کی تفسیر میں علم بالقلم کے بیان میں کہتا ہے کہ اگر نہ تو فی اللہ تعالیٰ کی باریکی حکمت پر اور تدبیر پر اس کی کوئی دلیل سوا قلم کے اور خط کے کافی تھا خاص وہ قلم جس سے حمد خدا کی اور ثناء محمد مصطفیٰ کی لکھیں اور تفسیر کریں کتاب اللہ کی اور شرح کریں رسول اللہ کی حدیثوں کی اور اولیاء کے مقامات کی اور موعظی اور نصیحتیں دین کی لکھیں کہ موجب ہو فریدہ یقین کا اور باعث ہو تقویت اور تکمیل ایمان کا اور ترویج اور تجدید امر دین ہو ترویج کے معنی رواج دینا اور کلام قبول اور عندیات نفس سے یعنی دل کے خیالات سے اور ہموں سے کہ نہیں ہیں موجب ہدایت انام اور نہ مقوی احکام اسلام پر بہر کرین اگرچہ اپنے گمان میں حقایق اور معارف نام کھینچنے یعنی اسی عندیات اور فضول کلام کو عندیات دل سے باندھنا کسی بات کا جو بے سند ہو

فویل للذین یکتبون الکتاب بایدیم لیشر دایمنا قلیداً فویل لہم ماکسبت ایدیم و دلیل لہم محاسبون ویقولون ہومن عندنا وما ہومن عند اللہ ویقولون علی اللہ اللہ ب لہم لعلہم پناہ مالکیم
 میں ہم خدا سے ایسے کاموں سے اور بالکلہ قسم یاوکی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کی پاک اور پاکیزگی پر
 سے کہ ہاںکتے تھے کفار اوس سرورہ کے تئیں یعنی دیوانہ جانتے تھے غایت جہل اور حماقت سے اور غنا
 اور تکبر سے اور کس طرح نسبت دی جائے وہ ذات یواکلی سے جسکے ساتھ معارضہ کر کے عاجز تھے
 تمام عقلمند اور سیکھا اور سمجھا وہ سرورہ جناب حق تعالیٰ سے اوس چیز کے تئیں کہ راہ نہیں پاتیں
 تمام جہان کی عقلیں طرف اوس کے اور کتاب ایک لایا ایسی کتاب یعنی قرآن کہ معارضہ کر کے
 اوس کے عاجز آئے تمام فصحا اور بلجائح فصیح اور بلغ یعنی تیز زبان سب نے گردن تسیم و تقیاد کی
 نیچے جھکا کی اور خبر دی اوس کتاب نے اوس سرورہ کے کمال حالت سے دنیا اور آخرت کے
 درمیان و ارن لک لاجر غیر ممنون یعنی اجر ایسی مجسمہ اجر کہ غیر منقطع ابد آ یا و تک اور بعد اس کے
 فنا کی پروردگار جل شانہ نے اوسکی عطاک کی کہ اعظم ہے تمامی عطاؤن سے اور فرمایا اناک لعلی خلق
 عظیم اور یہ اعظم آیات نبوت اور رسالت سے ہے اور عائشہ نہ سے آیا ہے خلق عظیم کی تفسیر میں کہ
 کہا کان خلق القرآن اور قرآن شریف سے زیادہ عظیم کیا ہے اور کہا ہے مفسرون نے یا محققون
 نے کہ خلق عظیم وہ ہے کہ ہمت سوا خدا کے نہوا اور مطلوب اوسکا غیر خدا کوئی نہوا اور کلام اس میں باب
 ثانی کے اوایل میں گذرایں ذکر دیکھ **حاصل** اور ارون عظمیوں سے جو عظیم و ثنویہ و مکرم
 الہی اور شمار نعمتوں کا اور وعدے اور عطا کرنے نعمت غیر متناہی الہی کی سورہ والضحیٰ ہے
 کہ قسم یاد کی ہے اللہ تعالیٰ نے اوپر لیل اور نہار کی جو محل اور جائے ظہور خدا کی آیتوں کے لغتوں
 کے ہیں اوپر اوس بات کے جو کچھ خبر دی حضرت حق نے اپنے حبیب کے احوال شریف کی دنیا
 اور آخرت میں اور فرمایا ما و ذلک ربک اقلی یعنی نہیں چھوڑا اور دشمن نہیں رکھا تجھے ہے
 محمد تیرے پروردگار نے جب سے تجھے برگزین فرمایا ہے اور تفسیر کی ہے مفسرون نے ضحیٰ
 کی حضرت رسول کے چہرہ مبارک کر کے اور لیل کی تفسیر کی ہے اوس سرورہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کے موسیٰ مبارک کر کے جس طرح قتل کی ہے امام فخر رازی نے اور سب نے دل
 اس سورے کا جس طرح کہ تفسیر میں بیان کیا ہے قدرت وحی ہے کسی سبب سے قدرت

کے معنی زمانہ دو پیغبروں کے درمیان کا یعنی سبب اس حور مجسم کے نازل ہونے کا یا قدرت وحی ہے کسی مصلحت کے واسطے کہ نداد انا تر ہے او پر او سکے پس تکلم کیا مشرکوں نے اور کہا کہ محمد کے تین چھوڑاؤ سکے پروردگار نے اور دشمن کھا اور سکود للاحقرۃ خیر لک من الاولیٰ یعنی ہر آئینہ مرتبہ اور درجہ اور زمین جو واسطے تیرے خدا نے رکھی ہیں آخرت میں شفاعت سے اور مقام محمود سے سو بہتر اور برتر ہیں اور پیغبروں سے جو کچھ دیکھتے دنیا میں کیونکہ دنیا تنگی جاکی بہت گنجائش اور کئی نہیں رکھتی و اذرا بیت ثم رایت لعیاد ملکا کبیر ایسے جب دیکھا تو نے پس دیکھا تو نے اے محمد پیغمبر کے تین اور ملک وسیع کے تین یعنی ہیفہ نہایت تیرے کام کی بہتری ہے غرض سے اس جہت سے کہ تو ہر ساعت شرفی اور تصاعد میں ہے مراتب کمال اور فیضان عطا اور بخشش کے درمیان اور کرامت اور بزرگیوں کی وجہوں کا اور طرح طرح کی سعادتوں کا جامع و مبین آخرت میں یہ آہ ہے کہ فرمایا و لسوف یطیعک بک فرضی یہ وعدہ ہے پروردگار جل و علا کا اپنے حبیب سے کہ اتنا کچھ تجھے عطا کروں گا کہ تو رضی ہو گا اور میان اسکا وعدہ اور حشر سے خارج ہے اور شفا کے درمیان مذکور ہے کہ روایت کی گئی ہے بعض اہل بیت نبوت سے سلام اللہ علیہم اجمعین کہ فرمایا ہے اہل بیت نے کہ ہمیں قرآن میں کوئی آیت زیادہ امید رکھی گئی اس آیت سے کیونکہ وہ سرور مراضی ہو گا اور اس بات کے کہ کوئی شخص اسکی ہمت سے دوزخ میں پڑے تو اکتفا کر لائق نظر امین رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً یعنی نا امید مت ہو تم خدا کی بخشش سے تحقیق کہ بخشش کا اللہ تعالیٰ گناہ سب کے یہ آریہ کر یہ بھی موجب امید اور پیدا کرنے والا امید واری کا ہے لیکن اختصار ہے مغفرت ذنوب پر اور اس آیت میں امید واری رفع درجات کی اور مرتبوں کی حاصل ہوئی بہت ہے کہ راضی بنوین کے حضرت ۲ اسبات پر کہ اس جناب کی ہمت سے ادنا کوئی شخص انخطاط اور شعی مقام کی جہت سے شکستہ خاطر ہوا انخطاط کے معنی گزنا شعر بشری لثا یا معشر الاسلام ان لنا من العنا یہ رنن غیر منہدم قطعہ ہمارے واسطے فردہ ہے مسلمانوں پہانے واسطے رکن کرم ہے مستحکم اگرچہ ہول ہے محشر کا اور دوزخ کا یہ آہ بھی ہمارا قوی نہیں کچھ غم اگرچہ غرق ہیں ہم بحر معصیت میں لیکر طفیل حضرت خیر البشر نبی امم و خدا کے فضل سے ہو گا ہمارا پیرا پار رہیں گے جنت ماویٰ میں ہم بھی خرم اور عجب ہے صاحب محبوب لدینہ

سے کہ کہا کہ لیکن جو کچھ انہوں نے ہن ہمال کہ حضرت رسول خداؐ ہرگز راضی نہ ہوں گے کہ ایک کوئی اوس سرور کی امت سے دو دشمن پڑے۔ شیطان کے فریب دینے سے ہے یعنی شیطان نے ان جاہلون کو فریب دیا ہے جو کہتے ہیں کہ حضرت ۲ ہرگز راضی نہ ہوں گے الخ اور شیطان کے بہکانے سے ہے انکو کیونکہ حضرت ۳ راضی ہیں جس خبر پر خدا راضی ہے اور اللہ تعالیٰ کیسکا عاصیوں کے تین آتش میں اور رسول خداؐ عارف ترین ہیں یعنی شناسا تر خدا کا اور خدا حق کی کہ پاک ہیں اس بات سے کہ کہیں خدا سے کہ میں راضی نہیں ہوں کہ میری امت سے کسی آتش میں ڈالے یا رکھے آتش میں بلکہ پروردگار تعالیٰ اذن دے گا حضرت کو اور بہ شفاعت کرنے کے پس شفاعت کر لگا وہ سرور مگر جسکو چاہیگا اور اذن دے گا اور راضی ہو گا اور شفاعت نہیں کر لگا وہ سرور مگر اوس شخص کی جسکا اذن دیوے اللہ سبحانہ تعالیٰ اور راضی ہو انتہی کلامہ یعنی صاحب مہرب کی بات نہایت کو بہونچی پوشیدہ ہے کہ شفاعت کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت م شفاعت کر نیکی طوایف عصاة کے تین ساتھ ترتیب کے طوایف جمع طائفہ ہے یعنی گروہ اور عصاة جمع عاصی ہے جس طرح نجات یعنی گنہگاروں کی شفاعت کر نیکی ہیں ترتیب سے کہ زنا کاروں کی اور شرابیوں کی اور چوروں کی شفاعت کر نیکی مثلاً پس باقی رہینگے وہ لوگ کہ نہیں ذات میں لوگوں کی سوا ایک ذرہ ایمان کے یا ایک حیر یعنی دانہ گندم یہاں ایمان پس فرما لگا اللہ تعالیٰ پس میرے ہیں اور میرے خاص بندے ہیں میں آپ انکی شفاعت کرتا ہوں اپنے سے پس بخشے جائینگے اور نکالے جائینگے آتش سے شفاعت سے اوسکی موافق اوس وعدے کے جو کیا ہے اوس سرور مگر راضی کرنے پر اور مرد اوس قائل کی یعنی گونہگار کی بطریق تابید ہے تابید ابد سے آیا ہے یعنی ہمیشگی قائل سے مراد صاحب مہرب ہے یعنی اوسکی مراد اوس کہنے سے وہ ہے کہ گنہگار ہمیشہ رہینگے جہنم میں اور مقرر ہے کہ گنہگار دائم ووزخ میں نہیں نجات کے اور اوس روایت میں یعنی روایت شفاعت میں وہ عبارتیں آتی ہیں یعنی دو معنوں کی محتمل ہو ایک یہ کہ حضرت رسول خداؐ راضی نہ ہوں گے اس بات پر کہ ایک شخص امت سے داخل ہو ووزخ میں دوسری عبارت یہ کہ راضی نہ ہوں گے کہ وہ ایک شخص امت سے ووزخ میں اور پہلی عبارت سے بھی یہی مراد ہے پھر پوچھو اور خدا تجھے توفیق دیوے بعد اسکے بیان فرمایا اللہ تعالیٰ نے نبیہ سورۃ کے درمیان دونوں نعمتوں کا جو ابتداء حال میں انعام فرمائیں تاکہ معلوم ہو کہ عاقبت میں بھی

اسی طرح متالیج اور شیع کیا جائیگا کہ اقل شیعہ لفظ حسن اللہ فیما مضیٰ + کہ لک کہ حسن فیما بقیٰ + معنی اس شعر کے تشریح میں یوں ہیں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مبادئی سال میں کیا سو بہتر ہی کیا اور جو کچھ آئندہ کر لیا سو بہتر ہی کر لیا اپنے حبیب کے حق میں تربیت کرنے سے اور حجر کے درمیان تربیت یتیم ہونے کے بعد اور یکسی میں بچہ دینے کے تربیت کے معنی پالن اور حجر کے معنی باز رکھنا کیونکہ صرف کرنے سے کسی چیز میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد یتیم سے دیر یتیم ہے یعنی پائتیری ذات کے متعلق نظر اور تنگی جہل سے اور گرداب ضلالت سے جس شیوے پر اہل جاہلیت تھے حضرت حق نے نکال کے قضاے علم اور مقام ہدایت میں اوس سرور کو داخل فرمایا اور عطا کیا مال اور غنیمتیں اور گنج قضا اور دل کی نوکری سے غنی فرمایا جب حال صغر اور عیلت میں یعنی درویشی میں اور یتیم بنے میں اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کو مہمل اور مجبور اور محروم نہ رکھا ہو تو جب اوس سرور کو خاص اور برکزیادہ فرمایا اور نبوت اور رسالت کے کس طرح فوت اور فرو گذراشت فرمایا و لگا مترجم کہتا ہے گویا کہ یہ جو اور پند کو ہوا ترجمہ ان آیتوں کا ہے الم یجدک یمیتا فادی و وجدک ضالاً فادی و وجدک غاملاً فاعنی لیکن قصہ نہ لکھا اور وجہ اوسکی ظاہر ہے اما بتعجب کہ بک فحدث یعنی اپنے پروردگار کی نعمت کو ظاہر کر اور بیان کر یا محمد یہ کیونکہ ظاہر کرنا نعمت کے اور بیان کرنا اوسکا موجب شکر گزاری اور قبولِ حسان کرنا ہے اور ابلاغ یعنی پہونچنا تا شریع اور احکام کا امت کے تبن اور تعلیم اور ہدایت کرنا انام کا بھی تحدیثِ نعمت ہی سے ہے لیکن سورہ والجنم میں تحقیق کہ متعفن ہیں یعنی درگزر نہ ہین آیات اور فضل و شرف کے تبن رسولِ خدا م کے اوس چیز کو کہ کہ ممکن نہیں حد و شمار کرنا اور نکا اور شہادہت میں وہی فضل و شرف اور دشوار ہے اور انکی حقیقت کی ماہیت کا ملنا اوک قسم یاد کی اللہ تعالیٰ نے نجم کی یعنی تارے کی کہ مراد اوس سے جنسِ نجوم ہے یا فیرام اور ہے کہ یہ اسم یعنی نجم کثرت استعمال سے غالب آیا ہے اور پراو سکے یا یہ کہ نبات انعشام اور ہے یا قرآن کیونکہ نجما نجما نازل ہوا ہے یعنی از روے تارے کے اعنی ایک ایک آ یہ یا محمد آم دہین کہ نیچے اور آسمان سے شب معلج میں گویا قلب محمد یعنی دل اوس جناب کا جو منشرح ہے نورون سے اور منقطع ہے غبارون سے اور ترا ہے آسمان قدسی سے زمین انس بر اوس جناب کے نبات پر اور راہ ہدایت اور اوس سرور کی باکی پر غایت ہوا اسی یعنی پائیزگی اوس سرور کی حرص کی گمراہی سے اور صدق اوس

جناب کے دل کا اوس عزیز میں جو اوسپر مشکوہ ہے یعنی تلاوہ کیا گیا اور ارادہ کرنا دل کا بغیر اوستی
 سے قلب محمدی کا ارادہ کرنا جو باوجود صدق اور ایمان نہایت مناسبت ہے مقسم علیہ پر جیسا کہ
 محققین اور مایط عن الہوی ان ہوا وحق یوحی مراد اس قول الہی سے قرآن مجید پر اور تمام کلام اور
 حدیث کو اوس سرور کی اگر مراد رکھیں جو وحی خفی تو بھی درست مگر دو تین موضوعوں کو مستثنیٰ رکھیں جیسے
 بدر کے اسیران کا قضیہ دوسرا اور شہد کا قصہ اور تائیر نخل ازا بجملہ ہے اور اوپر اس کے تنبیہ واقع ہوئی ہے
 تائیر کے معنی ہلاک کرنا اور کائنات منعی و مایط عن الہوی انہو الا وحی یوحی کے یہ ہیں کہ فرماتا ہے اپنے
 حبیب کی شان میں کہ نہیں باتیں کرنا اوسکا صا ورنہ اور حرص سے اور نہیں ہے وہ مگر وحی ہے جو بجا یا
 جاتا ہے اوپر اس کے صاحب موصوب کھتا ہے کہ یہ بہتر ہے اعادہ کرنے سے یعنی ضمیر پھر نے سے مل
 قرآن کے کیونکہ نطق کرنا قرآن کر کے اور سنت و دونوں کے وحی ہے یعنی و مایط عن الہی جو ضمیر ہے
 اسکو راجع کرنا طرف قرآن کے اس سے بہتر یہ ہے کہ راجع کرین طرف رسول خدا م کے کیونکہ رسول
 خدا جو کچھ فرماتے ہیں وہی فرماتے ہیں جو کچھ قرآن میں ہے اور جو قرآن میں ہے سو وحی ہے اور جو
 اپنی سنت کر کے فرماتے ہیں وہ بھی وحی ہے قال اللہ تعالیٰ و انزل علیک اللکتاب والحکمۃ یعنی نازل کی
 اللہ تعالیٰ نے تجھ پر ای محمد کتاب اور حکمت کتاب قرآن ہے اور حکمت سنت اوس جناب کی زاعی حسان
 بن عطیہ سے لایا ہے کہ کہا کہ نزول کرتے تھے حضرت جبریل رسول خدا کے نزول حکمت کے جس طرح
 اوترتے تھے ساتھ قرآن کے کہ قرآن کو تعلیم کرتے اوس جناب کے تئیں تعلیم کے معنی سکھانا اور قرآن
 ساری آیت کو بھی کہتے ہیں اور تمام کلام اللہ کو بھی سمجھ سے معلوم ہوا کہ نطق مخصوص قرآن کر کے نہیں ہے
 یعنی یہ نہیں کہ صرف قرآن ہی وحی ہو بلکہ حضرت م کے اجتہاد کے تئیں بھی وحی خفی مقرر رکھا ہے بعد اس
 خبر وحی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کی فضیلت کے قصہ اسرار کر کے اور انتہا سے سدرۃ المنتہی کے
 کہ خلق کے علوم کی نہایت پہونچ و ہاشک ہے اور تصدیق کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کے بصر شریف
 کی اور عدم زلیغ کی تربیع کے معنی کند ہونا مینا نکا اور تصدیق کی اوس سوز کے عدم طغیان کی اوس تیز
 جو کچھ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو کچھ کشف ہوا اوس سدرہ م کے تئیں جبروت
 اور لاہوت کے مقام سے اور مشاہد کیا ملکوت کے عجائبات کا کہ عبادتین احاطہ نہیں کر سکتیں
 اوس عجائبات کا اور طاقت نہیں فہم کن کو اور عقول کو کہ اوسکی ادنیٰ حقیقت کے سننے کا گمان کرنا

چھ جائے سنا اور اسی واسطے اشارت کی حضرت ذوالجلال نے فرمادہ آیا کہ اور کیا کہے جو کلمات
 رکھتے ہیں وہ بڑے عظمیٰ کے بقولہ تعالیٰ فاوحی الی عبدہ ما اوحی یعنی پس وحی کی اللہ تعالیٰ نے طرف ابو عبد
 جو کچھ وحی کیا اور کہتے ہیں کہ حکم کرنا حضرت رب العزت کا اپنے حبیب سے تین قسم ہے ایک عرب
 لغت کی عبارتوں سے کہ ظاہر اسکا خلق کی سمجھ میں آتا ہے دوسرا قرآن کے حروف مقطعات کے
 اشارتوں سے جس طرح اَلَمْ عَنَّا ق وغیرہ کہ تحقیق پر اوسکی سیکڑا راہ نہیں نہیں ابھر و ابھام
 کہ کوئی اوسکا تصور و خیال نہیں رکھتا جس طرح فاوحی الی عبدہ ما اوحی ابھام کے معنی پوشیدہ کرنا
 اور جس روایت میں کہ درمیان اس سورے کے اثبات اسی روایت کی گئی ہے مفسرین اختلاف
 رکھتے ہیں کہ روایت جبریل ہے یعنی دیکھنا یا روایت حق دل سے یا ابھر سے اور تحقیق قول اخیر ہے
 کعب احبار نے کہا کہ تقسیم فرمایا اللہ تعالیٰ نے روایت کے تین اور کلام کے تین درمیان محمد اور موسیٰ
 کے پس کلام کیا موسیٰ سے دو بار اور دیکھا اللہ تعالیٰ کے تین محمد نے دو بار اور قول ابن عباس سے
 کا اور اکثر اصحاب کا یہی ہے لیکن عائشہؓ اس سے تین مخالف پڑی ہیں اللہ اعلم اور یہ تقدیر سے
 اسبجی دلالت ہے غایت فضل کمال پر اوس سرور کے کہ سوا اوس جناب کے کسی کو حاصل نہیں ہو
 اور اذا الشمس کورت کی سورے میں انہ لقول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش مبین مطلع تم میں
 بعضوں کے نزدیک محمدؐ ذات شریف پر اوس سرور کی اور وہ ذات جامع ہے ان صفیوں کی
 اور تمام فضائل اور کرامتوں کی جامع ہے جس طرح سورۃ الحاقہ کے درمیان انہ لقول رسول کریم
 سے ذات شریف اوس جناب صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد ہے وصل اور فرمایا اللہ تعالیٰ
 طہ ما انزلنا علیک القرآن لنتقہ او مفتاح اس سورۃ قرآن کا اپنے کھولنے والا لایا کہ مفتاح صیغہ ظرف بمعنی
 کھلنے کی جگہ میں القرآن حکیم تک لمن المرسلین ہے اور طہ کے تین بھی اسماء شریف سے حضرت
 منسوب اور مقرر رکھتے ہیں اور انسان اور یار جبریل بھی مراد رکھتے ہیں جس طرح ایں گویا سید پرگان
 کرتے ہیں طہ کے تین بمعنی یا ظاہر یا باوی مراد رکھتے ہیں اور کہتے ہیں حساب ابجد سے طہ کے
 نو عدد ہیں اور سچ کے پانچ عدد ہیں اور مجموعہ جوڑا ہونے میں معنی اوس کے یا ایداء البدر یعنی
 ای جو دمیں رات کے چاند اور کیا اچھی تشبیہ ہے لیکن اہل تفسیر اس کے مانندوں کے تین یعنی
 ایسے معنوں کے تین بمعنی تفسیر سے کہتے ہیں بمعنی تفسیر جمع تفسیر ہے اور طہ

کے تین اسم الہی تعالیٰ بھی کہتے ہیں اور یہ دونوں سورے مفید مع و ثنا ہیں خدا کے حبیب کی اسی جگہ سے کہا ہے محمد و م سعدی نے مشعر تراغزل لولا کہ حکمین بس است + ثنا تو طوہ و بسین بس است + ایش میں قسم اور شہادت ہے یعنی گواہی دینا اس بات پر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صراط مستقیم پر ہیں یعنی یہ کہ خدا گواہی دیتا ہے کہ یہ رسول میرا راستہ مستقیم پر ہے اور طہ کے درمیان اعزاز اور اکرام ہے اوس جناب کا اوپر وجہ محبت اور شفقت کے اور حضرت رسول طاعت اور عبادت بنا کر بہت تعب کھینچتے تھے خصوصاً تنجد اور قیام شب میں اتنا کچھ کھڑے رہتے تھے کہ پاؤں سوچ گھومتے اور کبھی ایک پاؤں سے کھڑے رہتے پس نازل ہوئے جبریل ۴ اور لائے طہ ما نزلنا علیک القرآن لتشتقی بطریق نذا اگرچہ طہ اسم اوس سرور کا ہے اور بروجہ قسم اگر اسماں الہی سے ہو اور اگر اوس سرور کا اسم بھی کھینچا اور قسم پر لگان کرین تو بھی جائز ہے اور جس النفات میں کہ سمجھ غیبت سے خطاب کر کے حاصل ہوتا ہے کہ یہاں ایک شفقت اور تکریم بوجہ جاتی ہے جو محبت کے ذائقے پر لذیذ ہے فرماتا ہے کہ ہم نے نہیں بھجوا یا قرآن کے تین تجھیرے محمد اس واسطے کہ تو مشقت میں پڑے اور تعب کھینچے یہ معنی اسی آیت کے ہیں یعنی طہ الخ انتوا الا تذکروا لمن یختشی یعنی نہیں ہے وہ اسی قرآن مگر واسطے یاد دلانے حق کے اوس سیکو جو ڈرتا ہے خدا سے مراد ذات شریف اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیام شب فرماتے تھے باندھتے تھے اپنے سینہ مبارک کے تین ایک رسی سے تاکہ نیند نہ آوے اور میدانار رہتے تمام شب اور صاحب مواہب لدنیہ نے سکا استبھا و کیا ہے یعنی اس بات کو بعید سمجھا ہے واللہ اعلم اور بعضے کہتے ہیں کہ مراد آیہ کریمہ وہ ہے کہ مشقت میں مت ڈال تو اپنی ذات کے تین اور عذاب مت سے اپنی جان کو باندھ اور غصہ کھانے سے ان لوگوں کے کفر پر کہ ہم نے نہیں بھجوا یا قرآن کو تجھے مگر اس واسطے کہ تو پڑھے اور ابلاغ کرے یعنی پہونچا دے جو کوئی ایمان لاتا ہے اور صلحا حکاری کرتا ہو اوس کے واسطے ہے اور جو کوئی کفر میں ہے اور فساد کرتا ہے اوس کے واسطے ہے نہیں تجھیر مگر پہونچا امر کا اور بس چنانچہ دوسری جگہ شفقت اور مہربانی کی راہ سے فرمایا ہے لعلک بانج نفک علی آثار ہم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفا یعنی شاید کہ تو نے ہلاکت کھینچی ہے انکے پیچھے اگر

ایمان نہ لائے وہی اس سخن سے جو قرآن ہے اور فرمایا ولقد نعلم انک تصیق صدرک بما یقولون یعنی
 اور البتہ تحقیق کہ جانتے ہیں ہم کہ تنگی کرتا ہے سینہ تیرا سبب سے اوس چیز کے جو کہتے ہیں کہ
 اور جھوٹ بولتے ہیں خدا پر اور تجھ کہ تجھے ساحر اور مجنون کہتے ہیں اور شرک کرتے ہیں خدا سے
 اور طعن کرتے ہیں قرآن پر آنجگھ غایت اظہار محبت اور دوستی ہے صبر کہ معاملہ کافرون کا
 انبیاء سے ایسا ہی ہوتا آیا ہے اور شاور کہ آخر نصرت تجھے ہے اور نہیں بھجوا یا ہم نے قرآن
 کو اس واسطے کہ مشقت میں رہے تو اور اندوہ میں رہے جس طرح تمام مغیبتوں کو ہوا اور
 آنجگھ شاید کہ خلیان کرے ضیق صدر ساتھ تشریح صدر کے ضیق کے معنی تنگی اور شش کے معنی دگی
 اور سوجھت یعنی اس آیت میں جو یوں وارو ہے کہ یا محمد تیرا سینہ تنگی کرتا ہو گا کافرون کی بدی سے
 اور الم تشریح لک صدر کے میں یوں وارو ہے کہ آیا وسیع کیا ہم نے تیرے سینے کو اس سے یعنی
 دفع تو ہم کرتا ہے کہ شاید یہ مقام اوس سے آگے تھا ساتھ اسکے تطف اور محبت اور لمجونی حضرت
 حق کی طرف سے باقی ہے اس حال کے اقتضا کے درمیان اور صادر ہونے میں اس کلام کے فافہم
 اور بعضے ارباب ذوق و وجدان نے کہا ہے کہ جو مشقتیں کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 عبادت میں اور تکالیف شرعیہ میں اٹھانے تھے ساتھ نہایت محبت اور عنایت کے اوس قبیل
 سے ہیں کہ محبوب قوی اور توانا محب ضعیف ناتوان کے مثیل آغوش لبوے اور بھجونا چار محبتوں
 مشقت اور تعب پاتا ہے لیکن جان سکتے کہ اوسکی ضمن میں کیا ذوق اور لذت ہے فہم من فہم
 و عارف من عارف قطعہ عشق کی لذت کو وہی جانے ہے مشتاق + جو کہ ہوا غم کا جفت عین سے
 ہو طاق + شہد سے شیریں لکین تلخیان اغیار کی + فافہم من فافہم و عارف من عارف قطعہ
 جو عشق کے رمز کو پہچانے + اوس سے کہو عاشقی کی گھاتین + او سپر نگر و یہ حرف روشن + وہی
 نہیں جس نے کالی راتیں + وصل اور منا شیر تعظیم اور تکریم الہی سے اور اعلیٰ شان اور
 اظہار فضل و کرم سے حضرت رسالت بنیادی کی اور بلند سی قدر سے اوس خواب کے ایک
 یہ آیت ہے اِنَّ اللہَ دَمَلَتْ لَیْلُوْنَ عَلٰی الْبَیْیٰ اَیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا
 یعنی بد رستی و رستی کہ خدا نے غر و جل اور غم ملایک اوس کے در و در پہنچتے ہیں اور
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے دے لو کہ جو ایمان لائے ہو تو در و بھیجو اور سلام

کہو اور اطاعت کرو اپنے پروردگار کی اور موافقت کرو اس کے فرشتوں کی درود بھیجنے میں
 اوپر پیغمبر کے اور درود تمہاری اور فرشتوں کی یہی ہے کہ دعا کرو اور چاہو پروردگار سے کہ درود
 بھیجے اور رحمت نازل کرے اور پورا تمہیں کمان تکوید قوت اور قدرت ہے کہ تم اوپر درود بھیجو
 اور تم کمان پہچان سکتے ہو اس کی قدر اور مرتبہ کے تین تاکہ اس انداز سے پروردود بھیجو جس طرح
 پروردگار نے نیاز تقدس تعالیٰ پہنچایا ہے اللہ صل علی محمد کا محبت و ترغیب ان نصلی علیہ صل
 علیہ کی مینبی اہل یصل علیہ اللہ صل علی محمد ص ۱۰۰ انت لہما اہل ہول لہما اہل بارک اسمیں جمع فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے عالم سفلی اور عالم علوی کے تین اور بدعا اور ثنا کرنے اس سرورم کے عالم علوی سے
 مراد ملکوت ہیں اور سفلی ہم لوگ اور اعلان فرمایا یعنی آشکارا اس جناب کے ذکر کے تین ہیں
 اور آخرین کے درمیان اور نشر کیا یعنی پراگندہ اس سرورم کے مناقب کے تین افاق
 میں مشرق اور مغرب اور بیاور بحرین اور آسمانوں پر اور عرش اور کرسی پر اور نزدیک ستوی
 کے اور صرف اقلام کے صرف کے معنی آواز اقلام جمع قلم اور ڈالی محبت اس کی اللہ تعالیٰ نے
 دلوں میں مومنوں کے کہ رحمت یاتی ہیں اس جناب کے ذکر سے رو عین اوکی اور اور
 سرور کا ذکر سننے سے طرب میں آتی ہیں اشباح جمع شیع کالبد کو کہتے ہیں اور مست ہوتی
 ہیں دل یاد سے اس جناب کی اور خوش ہوتی ہیں زبانیں ذکر کرنے سے گویا فرمایا اللہ تعالیٰ
 ہل و علانے کہ یہ کردنگا سبکے وجود کے تین تیری اتباع سے کہ سب ثنا کر نیکی تیری
 اور درود بھیجیں گے بچھڑا ویر دی کرینے کے تیرے طریق کی اور نگاہ رکھیں گے تیری سنت
 کے تین اور کوئی فرض نہیں فرایض نماز سے مگر یہ ساتھ اس کے ایک سنت ہے پس وہ
 دستاویز کرنے والی ہیں فرضوں میں میرے امر سے اور سنت میں تیرے امر سے اور گردا
 میں نے تیری طاعت کو اپنی طاعت اور تیری بیعت کو اپنی بیعت اور حفظ کر نیکی تیرے منشور کی
 لفظوں کو تین اور مفسر تفسیر کر نیکی تیری فرقان کے معنوں کے تین اور وعظ لوگ ہونچا ہیں گے
 تیری وعظ کے تین اور ملوک اور سلاطین اور فقرا اور غباکھڑی ہیں گے تیرے دربار و سلام بھیجیں گے
 درود کے باہر سے بچھڑا ویر مس کر نیکی اپنے منہ کے تین تیری روئے کی خاک سے اور امید رکھیں تیری
 شفاعت کی اور شرف تیرا باقی ہے ابدال الابدین تک الحمد للہ رب العالمین اور بعض عالموں نے

تاویل کی ہے حضرت رسول خدا کی اس قول کی وجہ تکرار قرآن مجید میں فی الصلوٰۃ اور ایسی معنی کو کہ صلوٰۃ نبی
 خدا پر عمل کا اور فرشتوں کا اور جناب پر اور امیر کرمہ کا حق تعالیٰ کا مومنوں کے عین اور بہت
 اور تحقیق وہ ہے کہ مراد اوس سے نماز ہے جس طرح حضرت کی سیرت اور حسن ہدیٰ کی بیان میں
 وصل اور اتم نعم اور اکمل کمال جاہ اور جلال اور کرامات اور بہکات سے جو درگاہ غرت سے
 وارد اور فایض ہے اور اوس سرور کے وہ چیز ہے جسے متعین ہے یعنی دیگر نیک ہی سورۃ فتح
 کہ پروردگار تعالیٰ نے اوس میں اپنے حبیب کی مع و ثنا کا خطبہ پڑھا ہے کہ انا فتحنا لک فتحا مبینا
 لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر و تیم نعمۃ علیک و یدیک صراطا مستقیما و یتفرک اللہ نصر
 عزیز اہان کہ جتنی فیوض صوری اور معنوی یعنی ظاہر اور باطن کے سب فیض اور کرامات اور بہکات
 ظاہر اور باطن کے جو جناب غرت سے اوس جناب پر فائض ہیں بے نہایت ہیں ایک اوشن
 سے مفتوح ہونا شہرون کا اور مسخ ہونا بندوں کا اور حاصل ہونا غنیمتوں کا اور قوی ہونا دنیا
 اور بیت ہونا امت کا اور چاروں طرف پھیلنا اور منتشر ہونا اسلام کے احکام کا ہے اور بزرگتر
 فتوحات کے کا فتح ہونا ہے کہ اوسکی تحقیق وقوع کے جہت سے تعبیر ماضی کر کے کی گئی یعنی فتح ہونا
 اور فتح مبین کے معنی پیدا اور ہویدا کہ ظاہر اور باہر ہے غرت اور شوکت اوس کے دین کے دین
 اور حاصل ہونا قرید یقین کا اور مبین پیدا اور ہویدا کرنے والا بھی آیا ہے کیونکہ اسم فاعل ہے
 ابانۃ سے یعنی دین اسلام کے غلبے کا اور غرت اور شوکت کا ظاہر کرنے والا لیغفر لک اللہ
 ما تقدم من ذنبک وما تاخر احوال سمجھ بہت ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وہ چیز ہے جو واقع
 ہوئی حضرت سے جاہلیت میں پیش از نبوت امام سبکی نے کہا ہے کہ یہ قول مردود ہے
 یعنی رد کیا گیا ہے کیونکہ فتحی بغیر کے عین جاہلیت اور وہ سرور معصوم ہے پیش از نبوت
 اور بعد از نبوت اور مجاہد نے کہا ہے کہ ما تقدم سے مراد ماریہ کا قصہ ہے اور ما تاخر سے مراد
 کہ نازید کے امرا کا ہے مترجم کہتا یہ ماجرا جلد دوم میں خود آتا ہے بندہ اس میں جرات ایراد
 سے ڈرتا ہے کیونکہ حجم خوب یاد نہیں ہے مباد کہ میں غلطی واقع ہو کر اتنا کہتا ہوں کہ ماریہ
 ایک باندی کا نام ہے جسے کسی بادشاہ نے حضرت کو بطریق تحفہ بھیج دیا تھا اور زید بن عمار
 کے امرا کا نام زینب بنت جحش تھا جس نے نکاح فرمایا زید کے طلاق دینے کے بعد

انتہی زید نے کہا ہے کہ یہ قول بھی باطل ہے کیونکہ تھا مار یہ کے قضیے میں اور زید کی امراۃ کے خواست نگاری کرنے میں اصلاً گناہ کیونکہ وہ طلاق نے جو کا تھا اور جو کوئی اعتقاد کریں سب اس پر ظاہر کر اور زینت شری نے کہا ہے کثافت میں اور ضیاء وی نے بھی اسکا جمعیت و سبکی کی ہے کہ تمام جو کچھ گذر فرطات سے کسبتیں باب ہے جو محل غتاب ہو فرطات جمع فرط ہے بمعنی تقصیر کرنا کسی کام میں اور ضائع کرنا اور امام سبکی نے کہا ہے یہ قول بھی مردود ہے اس جہت سے کہ ثابت ہے کہ انبیا معصوم اور تحقیق اجماع کیا ہے یعنی اتفاق کیا ہے امت نے اپنے گروہ نے ان کے معصوم بننے پر اس چیز میں جو کچھ علامہ لکھتے والا ہے تبلیغ کر کے اور غیر میں اس کے یعنی تبلیغ کے سوا کبایر اور صغائر ذلیل سے جو کہ خط کرے ان کے مرتبوں کے تین خط کے معنی نیچے ادتارنا طرف نشیب کے یعنی انبیا کو جو گناہ کہ مرتبوں سے ان کے اور نیچے اوستا کہ یہ چار قسم جمع علیہ ہیں یعنی جائے جمعیت اجماع امت کی ان چار باتوں پر ہے اعنے کبایر صغائر صغائر غیر ذلیلہ مدامت بر صغائر یعنی یہ کہ انبیا معصوم ہیں کیونکہ تبلیغ کو عصمت شرط ہے اور حکم عصمت ہے وہی کبایر سے اور صغائر ذلیلہ سے پاک ہیں اور مدامت نہیں ان کو صغائر پر اور اخلاف کیا ہے معتزلہ نے اس صغائر کے درمیان خط نکرے ان کے مرتبوں کے تین اور غیر معتزلہ سے بہت انتہا ص طرف اس بات کے جواز کیے گئے ہیں یعنی صغائر سے مرتبہ انبیا کے خط نہیں ہوتے اور مختار یعنی مذہب بعضوں کا منع ہے کیونکہ ہم عامور ہیں ان کے اقتدا کرنے پر یعنی انبیا کے اوپر ان چیزوں کے جو کچھ ان سے صادر ہو قول اور فعل پس اس طرح واقع ہوا ان سے وہ چیز جو ناخالیستہ اور ناسنہ ہو اور امر کیے جاوین ہم ان چیزوں کی اقتدا پر اور حشویہ کے تین یعنی زیادہ بات کے تین جرات اور دلیری کرنا ہوتا ہے اوپر حضرت انبیاء کے تجویز کرنے سے اس بات کے اوپر ان کے مطلقاً یعنی بلا قید کسی طرح سے ہوا کہ نسبت اس قول کی طرف ان کے صحیح ہے تو دے تجویز ہیں اوپر اس چیز کے جو کچھ ذکر کیا ہے اجماع امت سے صحیح کے معنی حجت کیا گیا اور جن لوگوں نے تجویز صغائر کی کی ہے وہی لوگ کوئی نص اور دلیل نہیں رکھتے اوپر اس بات کے بلکہ اوستی امت کر کے اور مانند اس کے اور تھوڑا لیا ہوا یعنی وہی جو مذکور ہوا کہ لیغفر اللہ ما قدم من جنہا کہ ماخر یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے صلیب کو فرمایا کہ تیرے اون گناہوں کو جو گذرے اور اون گناہوں کو جو آئندہ ہوں سب کو میں بخشا ہوں اور تحقیق ظاہر ہوا جواب اس کا یعنی جو پر گذر اور جن

لوگوں نے تجویز کیا صغیر غیر زید کے تئیں ابن عطیہ نے کہا ہے کہ اختلاف کی بنا پر انھوں نے یاد اقم ہو ہے اوس سرور سے کچھ اور سے بیٹے صغیر غیر زید یا نہیں واقع ہوا اور صحیح وہ ہے کہ نہیں واقع ہوا اور سبکی نے کہا ہے کہ میں کچھ شک اور شبہ نہیں لکھتا اس بات میں کہ واقع نہیں ہوا اور کس طرح تجل کیا جاوے خلاف اس بات کا قول کے درمیان احوال وہ کہ مانیطی عن الہو مراحو لا وادی موی صفت اوس سرور کی ہے یعنی نہیں نطق اور کا صادر ہوا سے یعنی آرزو سے اور نہیں نطق اور کا مکر و حی ایسا وادی جو نازل کیا جاتا ہے اوپر اوس کے اور فعل اجماع اصحاب کا ہے کہ معلوم ہے اونسے قطعاً اتبع کرنا اوس سرور کا اور اقل کرنا اوس جناب کا اون باتوں میں کہ جو کچھ کرے وہ سرور قلیل اور کثیر سے یا کبیر یا صغیر سے اور تنہا اصحاب کے تئیں توقف اور بحث کرنا یہاں تک کہ آرزو مند تھے اور شایق جانتے پر اوس چیز کے جو کچھ حضرت سے سے ظہور میں آتا تھا ستر اور خلوت کے درمیان اور اتبع کرنے پر اوس سرور کے حریص تھے خبر ہوا اوس سرور کو یا نہوا اور جو کوئی تامل کرے اصحاب سے احوال کو ساتھ رسول خدا کے اور جو کچھ بچاتے تھے اصحاب اور مشاہدہ کرتے تھے اوس جناب سے احوال اوس جناب کا اول سے آخر تک یہ سب کوئی معلوم کر کو شرم کرے خدا سے کہ کلام کرے مانند اس کلام کے یا ظہور کرے مانند ان مہوں کے اوس کے دل میں اور کوا سبکی نے کہ اور اگر یہ نہوتا کہ کہا گیا ہے یہ قول اور صادر ہوا ہے بعض لوگوں سے تو میں حکایت نکلتا اوس کے تئیں درہم بزر رہیں اور ادخواہ ہیں ہم طرف خدا کے ز محشری سے کہ کہا ہے اوس نے اس قول کو اس آیت کی تفسیر میں اور اگر سلامت رہیں ہم اس قول کے تئیں ز محشری کے حاشا اللہ میں نہیں مگر ایک دو چیز بن جائیں تو اوس کے درمیان میں مناسب نہیں ذکر کرنا اوس کا آیت کے درمیان جہنم دینے والا ہے عظمت اور امتنان کی اور گردانا اوس کا غایت فتح مبین مقرر دن سادہ تعظیم کے اور حمل کرنا اوپر اوس کے یعنی فتح مبین پر لگان کرنا محتمل ہے بلاغت پر یہ کلام امام سبکی کا ہے ز محشری کے کھٹا کے رد کرنے کے درمیان جسے ذکر کیا ہے علامہ سیوطی نے اپنے رسالوں میں اور ذکر کیا ہے اور دوسرے قولوں کے تئیں بھی یہاں تک کہ پہنچا ہے گیا اقولون تک اور زیادہ اوپر اوس کے کھٹا سبکی نے اپنی تفسیر میں کہ تحقیق تامل کیا میں نے اس کلام میں کہ اس آیت کے درمیان کہ لیغیر اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر اور اس کلام کے ماقبل اور ما بعد کے تئیں میں نے دیکھا

پس پائین نے اوس کے متین کہ احتمال نہیں رکھتا مگر ایک وجہ کا اور وہ شرف دینا اور گرامی رکھنا ہے پیغمبر کا بدون اس بات کے کہ کچھ کوئی گناہ ہو اور کہا سکی ہے کہ اور بعد اسکے کہ طہرین اوپر اس معنی کے پائین نے یہ عطیہ بھی جوڑ لیا ہے اوس پر اور کہا معنی آیت کے شرف دینا ہے اس حکم پر اور نہ بیان کچھ کوئی گناہ اور تحقیق توفیق یافتہ ہے ابن عطیہ نے درمیان اوس خبر کے جو کہا اوس نے انتہی اور یہ کلام محل ہے بیان لو سکا یہ ہے کہ صاحب بھی شرف اور بزرگی دیتے ہیں اپنے بندوں کے خاصوں کے متین اور نوازش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بخشا تم نے تجھے اور گذر کیا تم نے اون گناہوں جو تجھ سے ہوئے اور جو آئین ہوں اور باز پرس نہیں تجھ پر اور حال یہ کہ وہ نبی کچھ گناہ نہیں رکھتا اور صاحب بھی جانتا ہے کہ کچھ گناہ اوس سے صادر نہیں ہوا نہ آگے نہ بعد و لیکن یہ کلام فائدہ دینے والا ہے تشریف اور تکریم کا بندوں کے متین فائدہ اور بعض محققوں نے کہا ہے کہ مغفرت کچھ گناہ یہ ہے عصمت سے پس معنی لغت لک لک اللہ تقدیر من شک ماتاخر یصمک اللہ فیما تقدم من عمرک ماتاخر منہ میں یعنی تاکہ بخشے اللہ تعالیٰ تیرے گناہان گذشتہ اور پیوستہ تاکہ عصمت میں رکھے تجھے خدا اوس خبر میں جو گذر تیری عمر سے اور جو تجھ آخر ہوا اوس سے اور یہ قول نہایت حسن قبول رکھتا ہے اور تحقیق عذر کیا ہے اہل بلاغت نے بلاغت اسالیب بلاغت سے جو قرآن میں ہے گناہ کیا گیا ہے تحقیقات سے لفظ مغفرت کر کے اور عفو اور توبہ کر کے جس طرح قیام کے نسخ میں فرمایا علم ان لن نخصوہ فتاب علیکم فاقروا ماتیسر من نسخ کے معنی نیست اور نابود کرنا اور صدمہ کی تقدیم کے نسخ میں فرمایا فاذا لم تفعلوا توب اللہ علیکم اور تحریم جماع کے نسخ میں فرمایا لیلۃ الصیام فتاب علیکم وعفا عنکم فالان بانشر ذہبن اور بھی کہا ہے مفسرین نے کہ جس کچھ پر ذکر کا نقل نے قرآن کے درمیان توبہ اور غفران کا ذکر کیا ہے اوس کچھ جو ذلت و خطا کا اور نہ یعنی انبیاء سے صادر ہوئی ہے بھی کہا ہے جس طرح آدم کے قصے میں فرمایا وعصی آدم ربہ اور نوح علی شان میں انی اعطاک ان تلکون من الجاہلین اور یونس کے قصے میں فظن ان لن نقدر علیہ درواؤدوس کے ولا تتبع الہوی اور موسیٰ کے قصے میں فواکرہ موسیٰ اور حضرت سید المرسلین کی شان میں فتح کے متین مقدم رکھا اور انا فتحنا سے اور بعد اسکے غفران و توبہ گذشتہ اور آئینہ کا ذکر کیا اور خوب کو مستور رکھا یعنی بیان گناہ نہیں کیا اور شیخ غزالہ بن عبد اسلام نے اپنی کتاب میں جس کا نام نہایت اسلوب

فیما ینسخ من تفضیل الرسول ہے کہ تفضیل وہی ہے اللہ تعالیٰ نے ہمارے پیغمبر کے تئیں تمامی انبیاء پر بہت سی وجہوں سے اور ذکر کیا ہے اور کیا یہاں تک کہ ایک دن وجہوں سے یہ ہے کہ خبر دی ہے اللہ تعالیٰ نے کہ آمزید کیا اور اس سرور کے تئیں گذشتہ اور سچستہ گناہوں سے اور نقل نہیں کیا گیا کہ خدا تعالیٰ نے خبر دی ہو کسی ایک نبی کی انبیاء سے مانند اسکے بلکہ ظاہر ہے کہ خبر نہیں دی اور اسی اسطیٰ جبکہ طلب کیا و گئی اور اس سے شفاعت یعنی حاجت پر ایک پیغمبر کی اپنے پیغمبروں سے قیامت کے دن شفاعت خواہی طلب کرینگے تب ہی یاد کرینگے اپنی اپنی خطاوں اور عیبت سے اور مقام کی شفاعت پر اقدام نہیں کر سکیں گے اور جب طلب کرینگے فلاں حضرت محمدؐ سے شفاعت کے تئیں اس مقام میں فرما دیا کہ وہ سرور کہ یہ کام میرا ہے اور بیان اسکا وہ ہے کہ حضرت حق نے ثابت کیا واسطے اور اس سرور کے پہلے فتح میں کے تئیں اور بعد اسکے ذکر کیا مغفرت ذنوب کے تئیں اور ذکر کیا بعد اسکے تمام نعمت کے تئیں اور انبات فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہدایت عراط مستقیم اور نص غفر کے تئیں پس یقین ہوا کہ مقصود انبات ذنوب نہیں ہے بلکہ فی اسکی ہے یعنی ذنوب کی فاقہ و بالئہ التوفیق ذکر کیا اس تمام کے تئیں سیوطی نے و تم نعمت علیک یعنی اور تمام اور کامل گردانیں اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتیں تجھ پر بیشع زہد ہے کہ تمامی فضائل اور کمالات اور کمالات اور برکات داخل ہیں اس کلمے کے درمیان اور جو کچھ ذکر کیا جاوے اور قصد کیا و کر نعمتوں کی خصوصیتوں سے اور اس کے عمومات سے اور چیزوں سے جو کچھ حساب کرنے والا اندیشے اور خیال کا اور اس کے خدا و جہ سے عاجز اور قاصر اور زبان قال اور حال اس کے ذکر اور بیان سے گونگی ہو تمام اس جمال کے محیط میں مندرج ہیں اور تفصیل محیطہ امکان سے باہر ہیں شہر فان فضل رسول اللہ ﷺ ۴ حدیث فیہ عنہ ناطق بفتح شہر نہیں فضل کو اس کے حد شمار و دہن سے ممکن کرے ہے بیان ۴ قل لو کان البحر مداداً الکلمات ربی لنفذ البحر شمار ۴ قبل ان تنفذ کلمات ربی ولو تبثنا بمثلہ مداد ولو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام و البحر ممدۃ من بعدہ سبعة اجھر ما نفذت کلمات اللہ مراد ان کلمات سے اہل تحقیق کے نزدیک فضائل اور کمالات اور معارف اور حقایق ہیں جو حضرت فضل و الجلال والا کرام نے اپنی درگاہ کے خاص انبیاء اور صفیاء پر خصوصاً سید انبیا اور سیدہ صفیاء محمد مصطفیٰؐ میرا فاضلہ فرمائے ہیں فاضلہ معنی

بہت کم کسی چیز کا اور نہیں تو جو کچھ صفت حق اور نبیوں ذات مطلق ہے سو منترہ اور مقدس ہے اس
 تمثیل اور نظیر سے جو بنا کی گئی ہے تعقید سے اور شعر ہے اور یہ تحدید کے تحدید کے معنی حد کسی چیز کی
 آشکار کرنا تمثیل کے معنی مثال دینا یعنی اوپر تحدید کے تمثیل اور نظیر کرین یعنی منترہ ہے بہت کم
 کہ تمثیل اور نظیر کرین اور تعظیم کی بعد یعنی نعمتوں کے عام کرنے کے بعد اور اس کے شامل ہونے کی بعد
 دینی اور اخروی کی نعمتوں کے تین تخصیص کی حضرت پروردگار نے دو نعمتوں کا ذکر کر کے ایک ہی
 صراط مستقیم کی جو اصل اصول ہے نعمتوں کی بعد ہدایت راہ درست کی اور شکر کشائش اور صلاح پر اور
 رہنمائی انام جو غایت بعثت اور ارسال ہے بعثت کے معنی اٹھانا اور ارسال بھجوانا دوسرے نعمت
 دینی کے مقصود اس سے بھی نین ہی ہے جس طرح اول بھی نتیجہ ہے یعنی نتیجہ کیا گیا عالم کی اصلاح
 کا اور انتظام یعنی آراستگی کا رخا نہ وجود کی ہے اور فرمایا وہیدیک صراطا مستقیما ونیصرا مستقرا
 عزیزا کہا ابن عطائے کہ جمیع کی گئیں اسطے حضرت کے اس سورے میں متعدد نعمتیں فہم عظیم مبین جو
 اجابت کی نشانیوں سے ہے اور ہدایت جو ولایت کے نشانوں سے ہے اور کامل اور تمام کرنا
 نعمتوں کا جو خصائص کی نشانیوں سے ہے پس مغفرت تبرہ اور تزیہ سے اس کے ہے یعنی حضرت
 کے بری اور بالینہ کرنے سے نقصانوں سے اور عیبوں سے اور تمام نعمت ابلاغ اس کا ہے یعنی پہنچانا
 اس سرور کا درجہ کامل کے تین اور ہدایت دعوت ہے طرف مشاہدے کے اور برتر کی غذا ہے
 اس سرور کی اور حسیر سے کہ فوق اس چیز کا مرتبہ متصور نہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان
 یہاں یونک نمایاں اللہ ید اللہ فوق اید ہم جس طرح فرمایا ومن یطع الرسول فقد اطاع
 اللہ اگرچہ یہ اہل عریت کی اصطلاح میں قبیل مجاز سے ہے لیکن اہل حقیقت جانتے ہیں کہ یہ کیا
 رفر ہے اللہ اعلم بعد اسکے حضرت خالق نے منت بھی آرام اور قرار اور یقین کے نازل کرنے سے
 جو خلاصہ نعمتوں کا ہے مومنون پر تجھون نے تصدیق کی او کی یہ بیان فائز لکھینہ علیکم کا ہے
 اور مدح کے سور کے آخر میں رسول خدا کے اصحاب کامل لانتصاب کی اور جناب کی ہر اہل
 اتفاق کی فضیلت کے جو نتیجہ محبت کا ہے ہتصاب کے معنی قائم ہونا اور صفت کی اللہ کی اللہ تعالیٰ
 نے او کی شدت اور خلافت کر کے کفار پر اور رحمت اور ایلاف آپس میں کر کے جس سے انتظام
 کا رخا نہ دینیکا اور ملت کا ہے یہ سب جا بجا کائنات میں ہر ایک آیت سے اور سورے دی

بیٹے اچھا ہے اس صفت کو کہ مصدوق محمد بن عبد اللہ جس طرح سورہ مدثر میں فرمایا اذ لا علیہ عین
 اعزہ علی الکافرین انا اور میں یا اللہ تعالیٰ نے اونسے اور یہ حضرت اور اجر عظیم کے یہ نالیہ اس
 آیت سے کہ ہم حضرت و اجر عظیم اور یہ سب موجب امتنان اور فضل حضرت م کا ہے امتنان
 قبل امت کرنا و سب نفعی فضائل اور کرامات اور برکات جو خلائق میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پر درگاہ عزت سے درمیان اس کلمے کے جو جوامع الکلم ہے داخل ہیں کہ انا اعطیناک الکوثر کہ
 مراد اوس سے خیر خیر ہے دنیا اور آخرت میں اور یہ کلمہ ساتھ اس اختصاص کے متضمن ہے اس کے
 انحصار کا ہے اور اگر تمامی علما اور عرفا عالم کے اس کلمے کی شرح کریں استیفا اور استقصا اور کمال
 و الصداق استیفاک معنی تمام لینا اور استقصا کسی چیز کی نہایت کو پہنچنا بارے بالفعل جو چھ
 نظر میں ہے لکھنا ہوں فرمایا حضرت حق نے انا اعطیناک الکوثر یعنی دین پہنچے تھے محمد
 مناقب حکما فرہ کہ ہر ایک اونسے عظیم تر ہے تمامی ملک دنیا سے اور جب پہنچے دین تھے وہ
 نعمتیں پس مشغول ہو تو ہماری طاعت سے یہ ترجمہ فصل لیک ڈانچ کا ہے اور خوف مت رکھ
 بدگو یوں کی باتوں سے اور عبادت و وقیم ہوتی ہے بدنی اور مالی یہاں اشارت ہے اول کی طرف
 یعنی عبادت بدنی کی طرف بقولہ فصل لیک اور طرف ثانی کے یعنی عبادت مالی کی طرف بقولہ و آخر
 اور ذکر کیا انا اعطیناک کالفظ مستقبل کہ کہ کہ متنا سبطیک بالذات کہتا ہے اوپر اسات کے
 کہ یہ اعطا حاصل ہو چکی ہے اوس سرور کو پیش از وجود عنصری اوس جناب م کے جس طرح کہت
 بنیاد آدم بین الروح والجسد یعنی یہ بقولہ حضرت م کا ہے کہ فرمایا میں نبی تھا اعدا آدم بین روح
 وجسد تھا اور سبطیک کے معنی نزدیک ہے کہ تھے عطا کردن یعنی نعمتیں اور خوبیاں اور نعمتیں
 کو بین کی رسول خدام کے واسطے پہلے ہی آمادہ ہو چکی تھیں جس طرح باوجود کسی خاص شخص
 کے واسطے کچھ خدمت اور حکومت لینے نزدیک ٹھہر کے مہیا کر دیا ہوا اور رید اور سکون کے کہ
 نزدیک کہ تھے سرخز کردن ایسی اور ایسی نعمتوں سے گویا فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ یا محمد مہیا
 کر رکھا ہے پہنچنے واسطے تیرے اسباب سعادت تیرے داخل ہونے سے آگے دائرہ وجود میں
 پس کس طرح بیکار چھوڑ دیا میں تھے تیرے وجود کے بعد اور عبادت میں تیرے اشتغال کر نیسکے
 بعد اور نہیں دیا پہنچنے تھے یہ فضل عظیم تیری طاعت اور عبادت کی جہت سے بلکہ صرف پہنچنے

فصل اور حسان سے غیر باعث اور بے سبب جو حاصل معنی اجتبا کا ہے اور اجتبا کے معنی جن لینا اور پسند فرمانا اگر کہا جائے یہاں یہ ایک فائن ہے واسطے زیادتی یقین اور بصیرت کے کہ تمام انبیاء کے تین اور تمام لوگوں کو جو چھ اللہ تعالیٰ نے دیا ہی پیش آنے وجود غصری دیا ہے اور نصیب کیا ہے پس فصل اوپر اس بات کے ہو کہ حضرت م کو بیشتر دیا ہے اور نبیوں سے نہ یہ کہ بیشتر کیونکہ بیشتر میں سب اہل میں جواب اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جناب کے کمالات اور نبوت کو عالم ارواح میں ظاہر فرمایا تھا اور انبیاء کی روحوں نے اس سے استفادہ حاصل کیا تھا جس طرح حضرت م نے فرمایا کہ نبی آدم الخ و نبوت دوسرے نبیوں کے علم الہی میں بھی نہ یہ کہ خارج میں ہو اور آیا ہے کہ مراد کوثر سے ایک نرس ہے جنت میں جیسا کہ بیان اسکا حدیثوں میں آتا روایت کی ہے انس نے کہ فرمایا رسول خدا نے کہ درمیان اس امتنا کے کہ میں سیر کرتا ہوں یعنی چلتا ہوں بہشت میں ناگاہ دیکھا میں نے ایک نرس کے تین کہ ہر طرف اس کے گنبد ہیں جو موتیوں سے تجوت اس خیر کو کہتے ہیں جو اندر سے کھوکھلی ہوا و طہینت اسکی مشک اذ فر ہے کہا میں نے کیا یہ یا جبریلؑ کیا یہ کوثر ہے جسے عطا فرمایا ہے پروردگار تعالیٰ نے عمکو رواہ البخاری مشہور اور مستفیض سلف میں یہ تفسیر ہے اور حدیث میں بھی تفسیر اور پراو کے واقع ہوئی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد کوثر سے اولاد طیبہ ہے اس سرور کی کیونکہ یہ سورہ رد واقع نازل ہو ہے اور پراو شخص کے جسے طعن کیا سورہ عالم پر عدم اولاد کر کے یعنی جب ابیہم بن رسول اللہ نے اس جہان سے جنت کی تہ ایک منافق نے کہا محمد ابجر ہوا اور ابتر سے کہتے ہیں جیسے اولاد نہ ہندی میں اسے اوت کہتے ہیں پس فرمایا حضرت حق جل و علا نے کہ عطا فرمائی ہے مجھے اولاد کہ باقی رہی روز قیامت تک اور بعضوں نے کہا یہ مراد کوثر سے خیر کثیر ہے یعنی بہت خوبیاں اور لغت میں یہ مصدر ہے بمعنی کثرت اور رو ہے اوپر اس شخص کے جسے طعنہ مارا اور ابتر کہا اس جناب کو اور عن المعانی میں مسطور ہے کہ کوثر فعل بتر کثرت سے جس طرح نازل فضل سے اور جو ہر جہر سے اور مقابل اس کے خبر آئی کہ ان شافک لابر ایسے جو کوئی تجھے عیب کہتا ہے وہی ابتر ہے اور جو کوئی بے نسل کہتا ہے وہی ابتر ہے اور کثرت میں کہتا ہے کہ کوثر فعل ہے کثرت سے اور مبالغہ ہے درمیان اس کے یعنی بہت بہت آپ

عرب کا لڑکا سفر سے پھر اٹھا لوگوں نے پوچھا تیرا لڑکا کاکہ عطا ہے یا کہا اس نے جابر بالکوثی سے
 آیا بہت خوبصورت کے ساتھ اور ابن عباس سے آجائے کہ تفسیر کی اونہوں نے کوشش کی خیر
 کر کے پس کہا ابن عباس سعید بن جبیر نے کہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ کوشش ایک نہر ہے بہشت میں
 ابن عباس نے کہا کہ وہ بھی خیر کثیر ہی کے قبیل سے ہے معنی وہ ہیں کہ دیا منے تجھے ای محمد و ذون
 جہان کی خوبصورت سے وہ کچھ سبکی کثرت کو کچھ نہایت نہیں ہے اور دیا نہیں گیا کسیکو سوا تیرے
 اور عطا کرنے والا اور سکامین ہوں کہ پروردگار مہن جہان اور اہل جہان کا پس واسطے تیرے
 شریف تراور دافر تر عطاء تین فصل ایک لیتے پس پرستش کہ تو اپنے پروردگار کی جس نے
 ارجمند کیا تجھے اپنی عطا سے اور نوازش کی اور سننے اور نبی الیہا خلق کی منت سے تیری قوم کے
 گمان سے جو خدا کے غیر کو پرستش کرتے ہیں انہیں اور سخر کر بیٹھے فرج کر تو واسطے خدا کے
 اور نام سے خدا کے بر خلاف اس قوم کے جو یوں کے نام سے فرج کرتے ہیں ان شاکستہ الاثر
 یعنی تحقیق کہ جو کوئی تجھے دشمن کہتا ہے اور خلاف کرتا ہے تجھے ہی ابر ہے یعنی بے نسل
 اور بے برکت ہے نہ یہ کہ تو ہودی کیونکہ قیامت تک مومنوں سے جتنے پیدا ہوں سب نبی اولاد
 معنوی ہوئیں گے اور فکر تیرا بلند ہے منبر و نیر اور زبان پر ہر ایک عالم ذکر کے آخر و ہر تک اجداد
 کرینگے خدا کے نام سے اور معنی کرینگے تیرے نام پر اور واسطے قریبے آخرت کے درمیان
 وہ چیز ہے جو احاطہ کرنے سے بیان کے اور وصف کے باہر ہے تجھے شخص کو ابر تیرا عیب ہے
 والا ہے کہ دنیا اور آخرت میں کوئی اور مکان نام نہ لیوے اور اگر نام لیوے تو ساحت
 لعنت کے لیوے قطعہ لعنت خدا کی او سپر جو ہو دشمن نبی + جو راہ رست چھوڑے کہ تار کچی
 یارب میں او سکایہ آل و صحابہ ہوں + نہ دوست خارجی کا ہوں نہ یار رافضی + فاغفر لنا بفضلک
 یا سامع الدعاء + لا تکت حاجۃ و علیہ تعالیٰ + مجھ کو نبی کی آل کی الفت سے شاد رکھ + دنیا میں آخرت
 میں بھی رکھ آسرا دہی + اور ابوبکر بن عباس نے کہا کہ مرد کو خیر سے کثرت امت ہے اور حسن
 بصری نے کہا قرآن مراد ہے اور عکرمہ نے کہا نبوت اور خیرہ نے کہا اسلام اور حسین بن
 فضل نے کہا تیسر قرآن اور تخفیف شرایع مراد ہے اور یعضون نے کہا شفاعت کرنا اکثریت کا
 مراد ہے اور بعضون نے شفاعت اور معجزات نبوت کو مراد رکھا ہے اور بعضون نے قرآن و نبوت

اور ذکر عظیم اور نصرت پانا اہدایہ راہ کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کوثر سے مراد علم ہست میں خالق علم اور شہ تالاب نبیاری یعنی پس عالم انبیاء کے وارث ہیں ذراہ احمد والوداد و ترمذی اور بعضوں نے کہا مراد کوثر سے علم ہے اس فکر کے قرینے سے جو فرمایا کہ فضل لربک اوسکے بعد لینے انا اعطیناک الکوثر کے بعد اور جو کچھ مقدم ہے عبادت پر سو علم ہے اور عبادت کا نتیجہ ہے اور کوئی چیز کثرت اور وسعت میں علم کی صفت کو نہیں پہنچتی اور بعضوں نے کہا کہ کوثر حسن ہے اور صواب یہ ہے کہ کوثر کے تشکیل محض کسی چیز کے نہیں بلکہ وہ تمامی صفات اوکمالات کو شامل ہے اور خیر کثیر شامل ہے تمام معنوں کے تشکیل اور فضل الخطاب میں ان معنوں کے مذکور کے بعد اس قسم سے کہنے جن راویوں کے نام لیے گئے ہیں اور اقوال منقول ہیں آہر کہا ابن عطاء نے یعنی انا اعطیناک ثنوں میں کہ دی ہننے معرفت یعنی شناسائی اپنی ربوبیت کی یعنی پروردگار بننے کی اور دیا ہننے افراد یعنی ایک ہونا اپنی وحدت پر اور اپنی قدرت اور منفیت پر معرفت عطا کی ہننے تجھے اسی محمد اور سہل قسری نے کہا انا اعطیناک الکوثر یعنی دی ہننے تجھے معرفت اور کثرت ساتھ وحدت کے اور دیا علم تو حیدر فیصلی توحید کے معنی خدا کو اور علینا اور دیا ہننے علم شہود وحدت کا عین کثرت میں اوس تجلی سے جو ایک ہے اور یہ تجلی ہمنزلت ایک نہ ہے اور وحدت میں جو کوئی ادس سے پانی پیوے کسی پیاسا نہوے فضل لربک یعنی جب نے یہ واحد کا کیا عین کثرت میں پس لگا کر قوا ویرہ استقامت کرنی نماز کامل کے ساتھ شہود و روح کے اور حضور قلب کے اور انقیاد و کزنا ذات کا اور طاعت بدن کے ساتھ قلب کرنے یعنی تصرف کرنے عبادت کے ہیاصل کے درمیان کو نہ کہ یہی ہے نماز کامل ایسی نماز کہ جمع کرنے والی جمع اور تفصیل کے حقوق کی تفصیل کے معنی جدا کرنا ہیاصل جمع ہیکل ہے بمعنی فکروہ اور بناسے بلند و آخر یعنی فرج کو تو انانیت شتر اور گاد کے تئیں تاکہ ظاہر ہو یہ انانیت تیرے شہو میں ہاتھ تلویں کے تلویں کے معنی رنگ برنگ ہونا اور سلب نکرے یعنی محو نکرے تجھ سے عملکین کے مقام کے تئیں اور رہ تو ساتھ حق کے حق فنا کر کے باقی اوسکی بقا کر کے ابد تک تاکہ تو تیرا تمام نہوے اپنے اصل ہونے میں اور اپنے اصل میں اور اپنی ہست کے متصل ہونے میں ساتھ تیرے جو تیرے ذریت ہیں تحقیق کہ دشمن مجھے والا لاہو برخلات اس طریق کے ہے اور منقطع ہے حق سے ابتر وہی ہے نہ یہ کہ تو اور مولانا تاج الملت

والدین الصدقہ البجاری کے حدیث الخاقین میں مذکور ہے انا اعطینا الکوثر یعنی تحقیق کہ ہم نے عطا
 کیے تھے بہت سی خوبیاں اور ہر نوع کے فضائل بعد اور شمار سے باہر اور ہر ایک ائمہ کی تاویل کی اقاویل
 ائمہ جمع امام اور اقاویل جمع قول یعنی جو امام اہل تاویل ہیں ان کے اقوال اور تفصیلین اس اہل کے
 مقابل ایک حرف ہے دوسرے اور ایک قطرہ ایک ندی سے انتہی کلام فصل الخطاب واللہ اعلم
 بالصواب و **صل** اور اہل جنہوں سے جو دلالت رکھتی ہیں غایت فضل اور کرمیت پر
 حضرت سرور عالم کے اوپر سب سب بات کے کہ وہ سرور ربی الانبیاء ہے اور اوپر سب بات کے کہ نبی
 اوس جناب کی ہمت کے حکم میں ہیں یعنی مثل امت ہیں یہیت ہے واذا اخذ اللہ ميثاق النبیین
 لما ابکم من کتاب حکیمہ فرما جا کہ رسول مصدق لما مکملتم من بہ و انتصر عنہ قال اقر تم واخذ تم علی
 ذلکم انہم کہی قالوا اقرنا قال فاشہدوا وانا مکمل من الشاہدین من توئی بعد ذلک فذلک ہم الفاضلون
 یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے محمد یاد کر میں وقت کہ کیا یہ مردگار عالم نے عہد اور بیان پیغمبر سے
 یہ کہ ہر گاہ دیامین نے جو کچھ حکم کتاب اور حکمت سے پس آؤ گئے تھے اسے تین ایک سول ایسا رسول آخر
 کہ تصدیق کرنے والا اوس خبر کا جو ساتھ تھا ہے اور یہ صفت تمام پیغمبروں کی ہے کہ تصدیق
 کرتے ہیں یکدگر کی اور اصول دین میں موافق ہیں تاکہ ایمان ملاؤ تم اوس سول سے اور نصرت واد سے
 جنہیں خیر دی اللہ تعالیٰ نے اس بات کی کہ عہد لیا یہ پیغمبر جو جبکہ ابوا عالم میں آدم علیہ السلام کے زمانے
 سے محمد کے زمانے تک تمامی مفسر سب بات پر ہیں کہ مراد اوس سول سے محمد ہیں انہیں بجا ابوا عالم
 نے کسی ایک پیغمبر کو مگر یہ کہ ذکر کیا اوس سے محمد کا اور فرمایا اوس کے جناب کے اوصاف کے
 تینیں اور لیا اوس پیغمبر سے یشاق یعنی عہد اوپر سب بات کے کہ اگر باپوے اوس جناب کی زمانے
 کے جنہیں ایمان ملاوے اوس سرور سے اور ملا یہ جب انبیاء سے اللہ تعالیٰ نے یشاقی او کی مینوں
 سے جو اوس کے تابع ہیں ان سے بھی لیا ہوگا اور جب انبیاء اصل اور متبوع ہیں یعنی تابعداری کو ہوئے
 کفایت فرمایا اللہ تعالیٰ نے آیت کے در بیان او کا ذکر کر کے یعنی صرف انہیں کا ذکر کیا کہ
 انہیں فرمایا علی مرتضیٰ نے اور اس میں ہے کہ انہیں بجا ابوا اللہ تعالیٰ نے کسی پیغمبر کے جنہیں مگر
 کہ لیا اوس سے عہد کہ اگر سے باپا و سے محمد کے جنہیں ایمان ملاوے اوس سرور سے اور نصرت
 دیوے او کی اور جسے کہتے ہیں کہ مراد وہ ہے کہ لیا خدا تعالیٰ نے یشاقی کے تینیں جو انبیاء

اپنی امنوں پر عمل لیا کہ جب محمد مبعوث ہوا ایمان لاؤ تم اوس سرور سے اور بیان کرو تم مسیبات کو
 اودن لوگوں سے جو بعد تمہارے آوین اور اسی طرح یہاں تک کہ تم پہنچے اپنی کتاب کی مراد ہو وغیرہ سے
 جو ہم عصر تھے سرور عالم کے اور جب حضرت مہدیین میں نشر ایف لائے اور تکذیب کی اور جناب کی
 یہودیوں نے تب یاد دلایا حضرت مہدیین نے اوس مشتاق کے تئیں انکو در نازل ہوا و آید جو اوپر کذا
 اور احتجاج کیا ان بعضین نے یعنی جنکا مقولہ یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ ہر ایک پیغمبر سے اللہ تعالیٰ فرشتا
 لیا کہ انہی امت سے عملدین لے لے یعنی طلب لیل کرتا اور نکال دیا اور مسیبات کے کہ جن لوگوں سے اللہ تعالیٰ
 نے مشتاق لیا چاہیے کہ وہ جب ہو لوں پر ایمان لاتا اور اوس جناب سے مبعوث ہو چکے وقت اور انبیاء
 کی بعثت کے وقت جبہ اموات سے تھے اور مسیت مکلف نہیں ہوتی پس متعین یعنی ثابت ہوا کہ دنیا

ماخوذ از امام ہوگا اور مؤید ہے اس قول کے تئیں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فمن تولى بعد ذلك فادعكم
 الفاسقون اور یہ وصف انبیا کی نسبت کرنی لائق نہیں ہے بلکہ لائق ہے امت کی نسبت کے
 تئیں اور جواب باگیا ہے کہ مراد آیت سے ہر طریق فرض و تقدیر ہے کہ انبیا اگر جیتے ہوں تو جب
 اوپر ایمان لانا محمد سے نہ یہ کہ اخبار ہوا اسکے واقع ہونے میں جو د کے درمیان اور ہمت احکام
 ہیں کہ فرض اور تقدیر کے لئے ہیں جس طرح لکن شریعت لیجھن عملک لوتقول علینا بعض الاقوال
 ومن یقل منهم انی الذی الخ اور اتنا کافی ہے انہما فضل و شرف بین اور کہ امت میں اوس جناب کے اور

جب بنا کلام اوپر فرض اور تقدیر کے ہے تو فرمانا حضرت حق جل و علا کا فمن تولى بعد ذلك فادعكم
 الفاسقون بھی درست ہوگا اور بھی جب انبیا کو حکم کیا اور مشتاق لیا کہ بر تقدیر حیات و جب ہو اوپر
 کہ ایمان لاوین محمد سے تو انکی امتو غیر بھی و جب ہوگا بطریق اور فمن تولى بعد ذلك فادعكم
 الفاسقون منسوب ہے امام سے پس لینا مشتاق کا انبیاء سے اور تاکید اور تقریر اور شدت کرنا اوپر
 اوتکے قومی تر اور داخل تر ہوگا درمیان مقصود کے پس سمجھ کہ امام سبکی نے کہ اس آیت میں اشارت ہے
 کہ حضرت محمد بر تقدیر حیات انبیا اوس جناب کے زمانے میں مرسل ہوئے یعنی بھجوائے گئے طرف کو
 پس ہوگی نبوت اور رسالت اوس سرور کی عام اور شامل تمام خلق کے تئیں آدم کے زمانے
 سے روز قیامت تک اور تمام انبیا اور انکی امتیں ہمت اوس جناب کی ہونگی اور فرمانا حضرت
 کہ بھجوا یا گیا ہوں میں تمامی انسانوں کی طرف اور فرمانا حضرت حق کا و اما رسلناک الاکانہ للناس

یعنی ہمیں بچوایا ہوتا ہے۔ ایسی تہہ مگر تمام آدمیوں کی طرف یہ مخصوص ہوتا ہے کہ لوگوں کو کہے جو اس
سردار کے زمانے سے قیامت کے دن جہنم میں مبتلا ہوں گے۔ یعنی وہ گمراہ لوگوں کو کہیں گے
جو اس سردار سے اول تھے اور لینا میثاق کیا واسطے اس جناب کے انبیاءوں سے واسطے اس کے
کہنا تاکہ معلوم کریں وہ سردار مقدم اور منظم ہے اور پراوے اور وہ سردار نبی اور رسول ہی اور نکاح
پس نظر کرتا تو اسی مطالب انصاف سے اس تعلیم عظیم پر جو اس نبی کریم کے واسطے ہے اس کے پورا ہونے کا
ہے اور جب پہچانے اس کے تعین جانا تو اسے کہ نبی و محمد ہے اور وہ سردار نبیوں کا نبی ہے
اور یہاں سے ظاہر ہوتا ہے کہ آخرت میں آدمی اور رسول اس کے اور انبیاء تحت لواء ہوں گے
حضرت عیسیٰ کے جیسا کہ فرمایا آدم و حسن و علی و علیہ السلام اور اگر ان کے بعد نبیوں کا ہونا
اس جناب کے زمانے میں ہوتا یا وہ سردار اس کے زمانے میں ہوتا یا ان کے بعد اس کے سردار
اور یاری دیتے اس کی اور اسی واسطے کہ یہاں لوگوں کو نبی و خلیفہ اور رسول کے بعد نبیوں کا ہونا
نہ وسعت کرتی اس کے مگر اتباع میری یہ میثاق لینے کی جہت سے تھا واسطے اس سردار کے اور
اسی واسطے عیسے آخر زمان میں شریعت پر اس سردار کی آئینے اور حال یہ کہ وہ نبی کریم باقی
ہے اپنی نبوت پر اور نقصان نہیں ہوا اس سے کچھ ایک اور اسی طرح تمام انبیاء فرض ہوا کہ اس کے
اوٹکا لینے یہ کہ جتنے ہوئے موجود ہوتے زمانے اس سردار یا فرض ہوا کہ اس سردار کا
اونکے زمانے میں ستر بہن لینے جاری اور ثابت ہیں اپنی نبوت اور رسالت پر اپنی امتوں پر اور
وہ سردار نبی ہے اور پر ان کے اور رسول سے لینے فرستادہ خدا ہے طرف اس کے پس نبوت پر
سردار کی عام تراور شاطیہ اور عظیم تر ہے تامل کر تو لینے سوچ اس معنی میں تاکہ گمان نہ کرے کہ
تو کہ اس نبوت اور رسالت کا لفظ کرنا ہے نبی سے ایسا کچھ کہا ہے صاحب معہب نے اور اسی
تحقیق اور تفصیل کی ہے اس نے زیادہ اور پر اس کے جو کچھ مذکور ہوا اور کما مہولف نے کہ ظاہر ہے
لینا میثاق کا ہے انبیاء سے اس فعل الہی کے قرینہ ظاہر ہے کہ لکھا اتیکم من کتابی و تصدیق فرماتا
امیر المؤمنین علی مرتضیٰ و ابن عباس کا ظاہر اس بات کا ہے کہ انبیاء سے عہد و میثاق لینے کے
وقت اور ایمان لانے اس سردار سے اور نصرت بھی کہ مراد اس سے بھی جو نفقت اور توفیق عہد یا
قصد نصرت ہو و وجود میں آیا ہے اور بہت لوگ تھے کہ سردار کے وجود عصری سے ایمان لائے ہیں معہب

پھر غیرہ بلکہ سلف کے تمامی خلق کہ سننے سے اوس سرور کی نبوت اور کمالات اور فضائل کی
خبر زبان سابق میں شرف ہوتے تھے اتنا ہی کافی ہے اس بات کے درمیان کہ انبیاء اور کونسا میں
کے حکم امت میں ہیں اور وہ سرور رسول خدا ہے اور انبیاء علیہم السلام خود سب اس میں ہاتھ
اوس سرور کی مسجد قضی کے درمیان جمع ہونے اور حضرت نے امامت کی اور سب نے اجماع کی ذکر
سرور کی پس ہی سب وقت ایمان لائے اور خود اتفاق ہوتے ہیں انبیاء کی حیات پر ایسے سب
گروہ کا اس پر ایک ہے کہ انبیاء زنج ہیں اور انکی بقا پر حیات حقیقی دنیاوی کرے اور جو عینا
میں پیغمبر کے اپنی اپنی امتوں سے اور ایمان لانے اور حضرت نے پیغمبر آخر الزمان کے بھی فضل اور شرف
ہے اوس سرور کا ایسا فضل و شرف کہ وہ سرور کو نہ تھا لیکن بغیاق لینے میں اللہ تعالیٰ کے
پیغمبروں سے اور اس بات کے پھر انبیاء کی میثاق لینے سے اپنی امتوں سے عزیز تر اور عظیم تر تمام
یا اللہ التوفیق **مسئلہ** فرمایا اللہ تعالیٰ نے تلک الملک فضلنا انھم علی بعض اور فرمایا اللہ
فضلنا بعض النبیین علی بعض کو دون آیتیں نص ہیں اس بات پر کہ مرتبہ انبیاء کے متفاوت ہیں
بعض افضل ہیں بعض سے اور وہ ہے سمجھو اور پر معترف کہ جو قائل اس بات کے کہ فضل نہیں
بعض انبیاء کو اوپر بعض کے اور سب مساوی ہیں پس ایک گروہ کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام افضل
ہی حق پدیزی کی جہت سے اور یہ قول فاسد ہے کیونکہ کلام فضل میں نبوت کی حیثیت سے ہے
نہ یہ کہ ابوت سے اور یہ بات ایسا چوتھا ہے کہ بیٹا افضل ہو باب سے کمالات میں اگرچہ باب خواہ
رکھتا ہے یعنی حق پدیزی اور ایک گروہ کہتے ہیں کہ سکوت پر چوب رہنا اس مقام میں اولیٰ ہے اور نص
قرآن کو بعد جو ناطق ہے تفصیل پر بعض نبی کے اوپر بعض کے تو پھر کیا مابی سکوت ہو اور فرمایا اللہ
نے منہم من کلم اللہ یعنی انھیں نبیوں سے ہے جسے کلام کیا اللہ تعالیٰ سے کہا ہے مفسرین کہ مراد
اس سے موسیٰ ہے کہ کلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سے بیواسطہ یعنی کوئی دوسرا پیغمبر نہیں اور
یہ آیت نص نہیں ہے تخصیص کرنے میں موسیٰ کا کلام کو کے اور حال یہ کہ ثابت ہو ہے کلام کہ حضرت
سید المرسلین کا شرب معراج میں بیواسطہ سے مراد یہ کہ حبیب اور محبوب کے پیچھن کوئی دوسرا
نہیں جو ایدھر کی اور ایدھر کی اور دھر کھینچا جس طرح وحی کی صورت ہے مگر یہ کہ کلام کرنا
موسیٰ علیہ السلام سے کسی اور وجہ خاص ہے ہو کہ اوسکی وجہ تخصیص کے تین ساتھ اس لغت

کے اور غالب ہونا اسم کلیم بنے کا اور بر موسیٰ کے شاید جس طرح کہتے ہیں کہ اسے کلام نفسی سنا یا
 کسی جہت سے سنا اور جس وقت حضرت رسولؐ فوق عرش گئے اور ابھجگے ہو پچھ جہان اٹھتا ہے
 معلوم خلافت ہے اور کوئی ابھجگے نہ ہو پچھ جو پچھ اس سرور کو حاصل ہوا ہو گا کلام بیواسطہ وغیرہ
 درجات اور کمالات سوا علیٰ اور ائمہ اور اہل بیتؑ ہو گا اور تیزوں سے جو دونوں کو حاصل ہوا اور
 ایسا کہ یعنی اشارت طرف اسی معنی کے قول اللہ ہے و رفع بعضہم درجات یعنی بلند کئے اللہ تعالیٰ نے
 شعبہ بعض کے ان کے اتفاق بہ تمام مشرکین کا کہ مراد اس بعض سے محمدؐ ہے اور کہا ہے کہ اس
 ایہام میں ایسی عظیم فضل اور علل ارشاد اور اس کی ہے کہ حق نہیں ہے عارف پر سالیب کلام
 کر کے یعنی جو بھی تھا ہے کلام کے سلبوں کے تمیز اور شہادت ہے اور پر سہات کے کہ وہ مکر
 امتیاز یا کیا گیا ہے اور تعین کیا گیا ہے ایسا کہ حسین کچھ نہیں ایہام وہم سے آیا ہے اور اہل
 معانی کی اصطلاح میں ایہام اس سے کہتے ہیں کہ کوئی کلام کرے منظور یا منظور ایسا کہ وہ مٹی دیکھتا ہے
 قریب اور بعد چنانچہ نظیر اسکی بدینہ میں لکھتا ہوں اسطے ناظرین کے مصرع رابع میں اسے کہا
 ہے قطعہ نہ سکرش جلالت دل کسی کا شمس مطلق زبان کو قید کر مجلس میں اپنی شان سننے و مکر
 لبوں تک آ رہی ہے جان اوٹھ جا اسی نصیب سے تجھے ہے انتظار بان بہائی جان رہنے دے
 اور عالموں نے کہا ہے کہ تفضیل جو سمجھ کر اسے انبیاء کے تین تین وجہ سے ہے ایک یہ کہ آیات
 اور معجزات نبی کے اظہار اور شہنشاہ اور قوی ترین معجزات کے ایسی ہست کہ آد کی بیغہ پاکیزہ
 تر ہو اور عالم تراور اکثر بایہ وہی اپنی ذات میں افضل اور کامل اور اظہار و فضیلت کا رجوع کرتا ہے
 طرف اس چیز کے جس چیز کے خصوصیات انا گیا ہو وہ نبی یعنی کرامت اور اختصاص اس کا کلام
 کے مرتبوں کا یا بہ غلت یا رویت وغیرہ انشاء اور تحف اختصاص سے پرتحف جمع تحقیق ہے اور یہ
 بیان غلت رویت ہے یعنی غلت اور رویت کن چیزوں سے ہوا لطافت اور تحف اختصاص سے شک
 نہیں کہ آیات اور معجزات ہمارے پیغمبر کے اظہار اور اکثر اور قوی اور ایش یعنی باقی ترین اور منصب
 اس جناب کا اعلیٰ اور ولایت اس جناب کی محکم اور دافر تر ہے اور امت اس سرور کی ماز کی
 اور اعلیٰ اور اکثر ہے اور حکم آیت قرآنی لستم خیر امۃ یعنی تم بہترین ام ہو موصوف ہے خیریت کر کے
 جس کا مفہوم شامل ہے تمام فضائل اور کمالات کے تین اور ذات مستجمع الصفات اس سرور کی

افضل و اکمل اور اظہر ہے اور خصوصیات اور کمالات اور کمالات اوس جناب کے غفور و رازشہر اور ظہر
 اور درجہ اوس جناب کا رفیع تر ہے تمامی مسلمان کے درجن سے اور زکی تر اور اظہر اور افضل تمامی مخلوقات
 سے اور حدیث شفاعت کے درمیان دیکھا جائیے کہ محشر کے روز تمامی علمائے اپنے شفع کے واسطے
 میں بخلین اور آدم اور نوح اور ابراہیم و موسیٰ اور عیسیٰ کے نزدیک آویں گے اور شفاعت کی التماس کریں
 اور تمامی اپنی عیجز اور ناتوانی سے مقام شفاعت میں نظر سے ہونے سے اعتراف کریں گے اور سب سے
 کہ یہ کام ہمارا نہیں اس پر اللہ علیہ السلام غلام البیہین کے حضور آویں گے اور عرض کریں گے کہ اے ختم رسول
 ہمارے بھائی اور حضرت فرما دینے کہ یہ کام میرا ہے پس بارگاہ عزت میں جاویں گے اور شفاعت کریں گے
 الحدیث اشعار یہ بحر نبوت کا دیرتیم + شفع ائمہ اور رسول کریں + شفاعت کی اعلیٰ کا مدار + رست
 کے راحت کا لیتا سوار + خدا نے کیا تیرا رتبہ عظیم + تو ہی ہے شہدا افضل المرسلین + خدا پاس مقبل تری
 بات ہے + شفاعت ہماری ترے ہات ہے + چہ کم کرد ای صدر فرخندہ ہے + ز قدر شجاعت
 بدرگاہ حق + کہ باشند مشیت گدایان خیل + بمہمان را سلامت طفیل + اور فرمایا حضرت سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ انا سید آدم وانا اکرم ولد آدم یعنی میں سردار بہترین ولد آدم
 کا ہوں اور میں گرامی ترین اولاد آدم ہوں اپنے پروردگار کے نزدیک اس روز یعنی روز حشر و لیکن
 حدیثین لالت کرتی ہیں اولاد آدم کی فضیلت پر اور کہتے ہیں کہ اولاد اور نبی آدم عزت میں تمام انسان سے کہ آدم
 بھی سجدہ داخل ہے اور اسی واسطے ایک آیت میں آیا ہے انا سید الناس یوم النبیۃ یعنی میں
 سردار ہوں انسان کا قیامت کے روز اور اولیٰ استدلال یعنی طلب دلیل کرنا اور دلیل قائم
 کرنا اس حدیث کر کے ہے کہ آدم و من و نہ تحت لوانی یعنی آدم اور سوا آدم کے میرے لوگ ہیں ہر
 شے کے روز اور بعضوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ تم خیر امتہ اخر حجت للناس کیونکہ
 شک نہیں ہے کہ بہتر ہونا امت کا بحسب دین ہے اونکے کمال کے درمیان اور یہ تابع کمال ہے
 انکے پیغمبر کا کہ تابع میں اس سرور کے اور امام فخر رازی نے استدلال کیا ہے اور یہاں
 کہ اللہ تعالیٰ نے وصف کیا ہے انبیاء کے تین اوصاف حمید کر کے بعد کے فرمایا محمد مصطفیٰ
 کے تین اولاد الذین ہدی اللہ فہم قتدہ یعنی وہ کردہ انبیاء جنکو ہدایت کی اللہ تعالیٰ نے
 پس اونکی ہدایت کر کے قتدہ کر تو او پس امر کی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب اون تمام کے قتدہ پر اور اب

اور ٹھکانا اور کمالا نامی کا ہوگا اور جب بجالانے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام اولیٰ چیزوں کو جو کچھ دی گئیں انبیاء کے تئیں یعنی خصلتیں اور کمال میں تحقیق کہ جمع ہوا درمیان اوس سرور سے جو کچھ متفرق اور پرکھنہ تھا درمیان اوس کے یعنی انبیاء کے جو کمالات اور خصلتیں تھیں ہر ایک طرح کے کمال وغیرہ مجتمع ہوئے ذات شریف میں حضرت ص کی جس طرح ہزاروں طرح سے ندیان نامے دریا سے آملین پس افضل ہوا وہ سرور مافوق اور یہ استدلال لطیف ہے اگرچہ ابتدا نظر وہم میں ایسا آوے کہ وہ سرور مافوق کیا گیا انبیاء کی اتباع کر کے پس مفصول ہو گا یعنی فضل با با گیا اور مراد افتداسے الجھک موافقت ہے اور جب نبیا اوس جناب سے آگے تھے اطلاق کیا گیا لفظ انتہا کا مترجم کہتا ہے کہ میں قصد میں کرتا ہوں اس فعل کی اور سلطنت اور شاہی عالم کی ایک نمونہ ہے کارخانہ شاہی الہی کا جس طرح بادشاہ پہلے پہل کیو ایک چھوٹے منصب پر سرخرا کرے اور وہ بخوبی اوس کام کے عہدے سے نکلے اوس کے بعد دوسرا منصب جو پہلے سے برتر ہے اسی طرح جناب کہ ندیم بارگاہ اور اخلاص الخاص ہوا اس وجہ سے کہ ارکان اور اعیان سے کوئی اوس نہ پہونچے اور مختار کل ہو جائے انتہی اور اسی طرح ہے کلام امر کرنے میں حضرت ص کی ملت ابراہیم ص کے اتباع کرنے پر اور بھی دعوت اوس سرور کی پہونچی ہے اکثر شہروں میں عالم کے زیادہ اولیٰ چیزوں سے جو پہونچیں تمام انبیاء کے تئیں اور نفع پانہل عالم کا اوس سرور کی دعوت سے اکثر اور اکمل ہوگا نفع پانے سے تمامی امتوں کے تمام انبیاء سے پس سرور عالم افضل ہے تمامی انبیاء سے اور خیر الناس من نفع الناس یہ ضرب المثل ہے یعنی جس شخص سے آدمی نفع پاوے وہی بہترین انسان ہے اور رویت کی گئی ہے اصحاب کے فضائل میں کہ ظاہر ہوئے علی مرتضیٰ دور سے پس فرمایا حضرت نے ہذا سید العرب یعنی یہ سرور اور پیشوا ہے تمامی عرب کا اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے بیشک اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضعیف ہے اور ذہبی نے حکم اوسکی وضع پر کیا ہے خدا جانے لیکن جو کچھ قرآن میں واقع ہوا ہو لا فرق بینہم صحیحین کی حدیث میں آیا ہے ایلی ہریرہ سے کہ لا فضل علی الانبیاء یعنی فضل مدت و مجھ کو انبیاء پر اور ایک آیت میں لا تفضلوا بین الانبیاء اور ابی

سعید خدری سے آیا ہے لا تخروا بین الالبانیا اور ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول کی نزدیکی سے نہ
 سزاوار بند ہی کو کہنے میں بہتر ہوں یونس بن متی سے اور ابی ہریرہ کی حدیث میں یحییٰ بن زکریا
 یہ کہ جو کوئی کہے کہ میں بہتر ہوں یونس بن متی سے پس تحقیق کہ جھوٹ کہا اور سنے جواب یہ
 ان سبکا عالموں نے کہ مراد اس قول الہی سے جو شرابا کہ لا نفرق بین احد منهم یعنی نہیں فرق کرتا
 میں درمیان ایک کے اور سے فرق کرنا در بیان ایمان لانے کے ہے کہ بعض انبیاء علیہم السلام

لا دین ہیں اور بعض سے نہ لا دین جس طرح فرمایا ان الذین یفرون بالحدود رسلاً یدعون
 ان یفرقوا بین الحدود رسلاً ویقولون نؤمن ببعض و نکفر ببعض الا یہ حقیقت میں تکذیب کرنا
 ایک رسول کا تکذیب نہ تھا محی رسولوں کا چور اور ابی ہریرہ سے بات کے گمان کیا ہے بعض عالموں
 اس قول الہی کے تئیں ان کیذہ کو کہ تقد کذب علی من قبلہ یعنی جو کوئی میری تکذیب کرے پس
 تحقیق کہ تکذیب کی او سے نہ تھا محی رسولوں کی جو تیرے سے اول گذرے اور مساوات کے برابر
 انبیاء کے ایمان میں منافات نہیں رکھتا اس بات میں کہ بعض افضل ہو بعض سے اور جواب یہ
 حدیثوں کا کئی وجوہ سے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ تفصیل اور تخریج سے یعنی اور حدیثوں کا
 جواب جو اوپر گذر کہ فرمایا حضرت نے کہ لا تفترقوا علی الانبیاء یعنی فضیلت مت دیجو تم اوپر
 انبیاء کے یہ نہی بات سے آگے تھی جو وحی نازل ہوئی حضرت کے تئیں کہ تو سید انبیاء اور افضل
 بشر ہے اور سید ولد آدم ہے ولیکن واجب ہے اسکے کہنے والے پر کہ اختیارات کرے اس
 تقدیم کے تئیں اوپر تاریخ کے اگر جب جواب بطریق منع تمام ہے واللہ اعلم اور بعضوں
 کہنا ہے کہ تفصیل عدیوے اور وجہ سے کہ نقصان اور اہانت مفضول کی لازم آوے
 اور تعصب نہ کرے تعصب کے معنی حمایت کرنا اور بعضوں نے کہا ہے تفصیل اصل نبوت
 رسالت میں ہے کیونکہ انبیاء اصل نبوت میں ایک حد پر ہیں اور تفاضل نہیں درمیان ان کے
 تفاضل ایک کو دوسرے پر بڑائی دینا اور تفاضل امور زائد کر کے ہے اوپر اوکے یعنی
 نبوت کے سوا جس طرح بعضے رسول ہیں اور بعضے اولوالعزم اور یہ بات خالی ایک خفا
 سے نہیں خفا کے معنی پوشیدگی اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ بعضوں نے کہا ہے کہ تفصیل درجہ
 ہیں ہم اور بس شخص کے تئیں جبکہ درجہ بلند گردانا ہے حضرت رب العزت نے حضراتِ قرب

سے اپنے اور تعرض نہیں کرتے ہم تعرض کے معنی پیش آنکسی کے تئیں اور تفضیل نہیں دیتے ہم بعض کے تئیں اور بعض کی است کے سیاست کرتے ہیں اور انظار کرنے میں یعنی ڈرانے میں خدا کے غضب سے سیاست کے معنی نگاہ بندی کرنا ملک کا اور عیت پر حکم جاری کرنا اور تفضیل نہیں دیتے ہم صبر کرنے میں ان کے ارادہ پر دین کے اور قائم ہونے میں ان کے اوپر رسالت کو بر اور حریص ہونے میں ان کے گمراہ ہونے کی بہت کرتے پر کیونکہ ہر ایک نے نذر کیا اپنی جہاد و وسع کے تئیں جہاد کے معنی کو شمشیر کرنا تکلیف نہیں کی اللہ تعالیٰ نے اکثر کر کے اس سے قائم اور بعض نے کہا ہے کہ ہم اعتقاد کرتے ہیں حق تعالیٰ نے تفضیل دی بعض انبیاء کی تئیں اور بعض کے علی الاعمال یعنی مختصر یہ اور باز رکھتے ہیں ہم اپنے تئیں تفضیل دیتے ہیں ایسی تفضیل جو اپنی راہی سی ہو اور یہ سخن جنہد سے ہے کیونکہ ہم ایسی تفضیل نہیں دیتے جو اپنی راہ سے ہو بلکہ حکم کتابت اور حکم احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح مذکور ہو اولیوں سے فقہ کبار اور ابن ابی جرہ نے جو علم مالکیہ سے ہیں یونسؑ کی حدیث میں کہا ہے یعنی وہی حدیث جو اوپر گذری کہ جو کوئی کہے کہ میں تیرا ہوں یونس بن عتی سے لے کر کہ اس کہنے نے مراد حضرت امی نفعی کرنا جہت کا اور تحدید کا اور کیف کا ہے حضرت حق سبحانہ سے جس طرح ابن خطیبؒ ہی نے کہا ہے تحدید کے معنی کسی چیز کی حد کرنا اور تکلیف کیفیت ظاہر کرنا اور جہت یعنی طرف ابن خطیبؒ ہی سے مراد امام فخر رازیؒ ہیں کہ حضرت ۴ نے فرمایا کہ مجھے فضیلت نہیں یونس پر جہت کے سبب یہ کہ مجھے آسمان پر لپکتی اور یونس کو قعر دیا میں اتارا اور اس جہت کی جہت میں قریب ہوؤں خدا سے اور وہ دور ہوں ثابت کرنے سے میری فضیلت اوپر اس کے لازم آوے کہ اللہ تعالیٰ کے تئیں جہت اور مکان ثابت کرتے ہیں پس اگر مجھے سات طبقے پر لگے اور یونسؑ دریا کے غار میں الا گیا نسبت میرے قریب کی اور اس کے قریب کی خدا کے نزدیک برابر ہے اور مجھے دوسرے فضائل اور کمالات کے فضل انبیاء پر اور یونس پر ثابت ہے اور یہ کلام امام دارالہجرت سے بھی روایت کیا گیا ہے اور امام الحرمینؒ سے بھی حکایت کیا گیا ہے اور بعض عالموں کے تئیں اس بات میں مناقشہ ہے یعنی جھگڑا کہ ہم تفضیل واسطے اخبارات کرنے مکان کے اللہ تعالیٰ کے وجود کے لئے دی نہیں کیونکہ جہات جمع جہت نسبت کرنی وجود حق کے برابر ہیں یعنی خدا کے نزدیک ثریا اور ثریٰ برابر ہے سب جگہ محیط اور قریب

ہے بلکہ ہم تفصیل دیتے ہیں ملا را علی کے فضل کی جہت سے جو حقیقت اس نے پر ہے ملا را علی سے ملا را آسمان سے
 اور حقیقت اس نے زمین میں تفصیل دینا شروع کیا اور عالم کے تین مکان کر کے ہے یعنی منزلت کر کے نہ کہ یہ کہ ان
 کر کے پس یہ تفصیل دینے سے مقید مکان کر کے ہے جس سے بوجھا جاتا ہے قریب ملا را قریب ملا را قریب ملا را
 سورج کر کے وصل مسئلہ انسان کی فضیلت کا فرشتے پر کہ جمہور اہل سنت جماعت اور اہل سبائے
 ہیں مشہور ہے ساتھ اس تفصیل کے کہ خاص ہی بشر کے جو انبیاء ہیں افضل ہیں خاصان ملائکہ کے جو جنس ہیں
 میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل اور حمزہ عرش یعنی عرش کے اوٹھانے والے اور مقرب نگاہ گو
 کے اور کروبیان اور روحانیان ایسی حجۃ تفسیر کی مواہب کے درمیان اور عقاید کی عبارت یہ ہے
 در سن البشر افضل من سائر الملائکہ یعنی رسول بفر کے افضل ہیں ملائکہ کے رسولوں سے ظاہر ہے یہ عت
 یعنی جن فرشتوں کے نام مذکور ہوئے رسول ہیں فرشتوں کے کہ ہر ایک ملائکہ کے کہ وہ ہوں
 تین تبلیغ احکام الہی کرتے ہیں تبلیغ کے معنی پہنچانا اور تعلیم کتنے ہیں اور عوام بشر کہ مراد
 جسے اولیا اور صلحا اور اقلیاء ہیں نہ یہ کہ قسطہ اور عصا مراد ہوں و جمیع فاسق اور عامی ہیں
 تنقیص کی ہے اوپر سب بات کے شعبہ ایمان میں تنقیص کے معنی توڑنا اور عبارت اس کی طرح
 کہ نقل کی گئی ہے یہ ہے کہ کلام کیا ہے از روے قدیم اور جدید کے ملائکہ کے باب میں ابو بشر
 کے باب میں پس کہتے ہیں جانے والے طرف ہر بات کے رسول بشر افضل ہیں ملائکہ کے اور اولیا جو بشر سے ہیں
 ہیں ملائکہ کے اولیا سے انتہی اور جمہور سنت جماعت کر کے اس واسطے کہا گیا کہ بعض اشاعہ جمع
 اشعری ملائکہ کی تفصیل کی طرف گئے ہیں اور مذہب قاضی ابوبکر یا قلاتی کا جو علم اس
 مذہب والوں کا اور شاگرد ابوالحسن اشعری کا ہے یہی ہے اور عبد اللہ علی بھی اسی جانب ہے
 اور امام غزالی کے کلام سے بھی بعض موضوعوں میں بوجھا جاتا ہے اور بعضے اوپر سب بات ہیں
 کہ حجرہ اور قرب کی حیثیت سے ملائکہ افضل ہیں اور کثرت ثواب کے جہت سے بشر افضل ہیں
 اور مراد اہل سنت کی کثرت ثواب کی فضیلت یہ ہے جس طرح رسول خدا کے اصحاب کے باب میں قوم
 اور شیخ تاج الدین سبکی عظیم علماء مذہب شافعی سے ہے اور مرتبہ بلند علم میں کھڑا ہے اور کہ اگر کسی بدت عمر
 میں مسئلہ فضیلت کا مخطوہ نہ لانا فیاض لا اشیاء تا یعنی نہ از روے نفی کے اور نہ از روے اقبال کے
 امید رکھتا ہو نہیں کہ مسئلہ جو بیٹے پوچھا جاوے قیامت کے روز ظاہر ہے سخن بشر اور ملائکہ

کی فضیلت میں کہا ہے اور ولید بن زنون طرف کی کتب کلامیہ کے درمیان مسطور ہیں اور ملائک بھی بعضی اونسے افضل ہیں بعض سے اور افضل اور نکاحیر نسل ہے جسے روح الامیں کہتے ہیں اور منظر عظم اور حامل وحی ہے اور تین آفرشتے اور بھی افضل ہیں تمامی ملائک سے اور تمامی نے درمیان بھی فاضل اور مفضل ہوئینگے اور رسل میں انبیاء سے اور رسولوں میں بھی بعض افضل ہیں بعض سے اور محمد رسول اللہ افضل ہیں تمامی رسل اور انبیاء سے فوہید المرسلین و خاتم المرسلین و افضل الخلائق محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل مصلی علیٰ اہل البیاء والمرسلین و آلہ واصحابہ و اتباعہ ہدایہ طریق الحق و محی علوم الدین اور انبیاء کے عدد میں بھی اختلاف ہے اور مشہور اسباب میں حدیث ابی ذر کی ہے ابن مردویہ کے نزدیک اسکی تفسیر کے درمیان کہا اوسے عرض کی میں نے کہ یا رسول اللہ کہتے انبیاء ہیں فرمایا ایک سو چوبیس ہزار عرض کی میں نے یا رسول اللہ کہتے ہیں رسول فرمایا تین سو تیرہ اور انبیاء سے جتنے قرآن میں مذکور ہیں یہ ہیں آدم اور نوح ہود صالح ابراہیم لوط اسمعیل اسحاق یعقوب یوسف ایوب شعیب موسیٰ ہارون یونس داؤد سلیمان الیاس الیسع ذکریا یحییٰ عیسیٰ اور اے ذوالکفل اکثر مفسرین کے نزدیک اور حضرت رب العزت قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ اے محمد بعضے انبیاء کا تیرے آگے قصہ پڑھا گیا اور بعضوں کا ہمیں ابھی گہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ تمام انبیاء کا حضرت م کے رویر و ہمیں پڑھا گیا اور اس مسکین کے دل میں آتا ہے کہ یہ بات اوس وقت کی ہے جس وقت یہ آیہ نازل ہوا جس طرح ترجمہ گذرا اور اورو ققون میں جو قصہ انکا ہمیں یاد کیا گیا بھی یاد کیا گیا ہوگا اور بہت دور ہے کہ اچانک اپنے محبوبوں کا اللہ تعالیٰ اپنے حبیب سے ظاہر ہو کرے اور احوال انکا اوس سے پوشیدہ ہو کرے کمالا یحییٰ واللہ اعلم وصل اور اعلیٰ اور اعظم اؤن چیزوں کے جو کچھ اظہار فرمائے پڑوگا تعالیٰ نے کرمیت اور کمانت یعنی منزلت اور مرتبہ اپنے رسول کا قرآن مجید کے درمیان سو قصہ اسرا کا ہے اور دنو اور تدلی سورہ سبحان الذی کے درمیان اور والہم کے درمیان جو منظوم اور مشتمل ہے یعنی درگیرندہ عظیم قدر اور منزلت اور علو و جہت اور قرب اور مشاہدہ آیات اور عجائب قدرت الہی جل شانہ کے تئیں آنا بخل حفظ اور نگاہ بانی کرنا اوس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے تئیں ہے دشمنوں سے خصوصاً مکہ کے مشرکوں سے اور مدینہ کے

جس طرح فرمایا **واللہ معکم من الناس** یعنی خدا انکا ہبانی کرتا ہے تیری آدمیوں کے ساتھ
اور تھے حضرت مکہ حرمت یعنی نگہبانی کرتے تھے اصحاب حضرت مکی اور حرمت اور یہ پہن کر تو
تھے دشمنوں کے شر سے اور یہ بھی حکم الہی سے اور مقتضائے حکمت بالغہ سے اس کے تھا اور جب
آیہ نازل ہوا خارج ہوئے حضرت مومنوں کے مکر سے اور فرمایا حضرت حق نے **واذیکم بالذین**
کفر والیثبتوک و یقتلوکم و یخرجوکم الخ اور یہ ابتدا ایام ہجرت میں تھا اور جس وقت حضرت انہجرت
کی جیسا کہ واقعہ مشہور ہے اور فرمایا حضرت حق کا لا تضرہ فقد نصرہ اللہ یعنی مس تیری دہم
اوسکو یعنی حضرت اسے مارو پس تحقیق باری دیتا ہے اسے اللہ دفع فرمایا اللہ تعالیٰ سے اس
سردور ہے اس وقت میں مشرکوں کی ایذا کے تین جس وقت اونہوں نے اتفاق کیا حضرت کو
ہلاک پر اور اندھا کیا اوکی بصر کے تین جس وقت حضرت اون کے سامنے سے نکلے اور غفلت
میں آئے وہی حضرت کے ڈھونڈنے سے غار میں ساتھ اس کے او نکولین تھا کہ رسول خدا اس
غار میں ہیں اور کھٹنا اوکی ہمتوں کا اسی بات سے ہے اور نازل ہوتا سکون اور آرام کا اور
شہود کہنا حضرت حق کی مسیت کا اوس سردور پر اور یہ اعلا ظم حجرات سے اور آیات بنیات
سے ہے کہ اپنے محل میں مذکور ہو گا مسیت کے معنی ایک ساتھ ہونا اور حفظ اور نگہبانی کرنے میں
اللہ تعالیٰ کے اپنے حبیب کے تمین فرمانا حضرت حق جل شانہ کا اذیقول اصحابہ لا تخزن ان اللہ
معنا یعنی جس وقت کہتا ہے اپنے مصاحب کے تمین مسیت رو تو تحقیق کہ خدا ہمارے ساتھ ہے
یہ بات قصہ طلب ہے مترجم مجمل بیان کرتا ہے اہل ذوق کے لئے جس وقت حضرت غار میں
چھپے اور دشمن واسطے تجسس کے نکل کے وہاں چونچے صدیق اکبر ساتھ حضرت م کے اوس
غار میں جب کا کام خرابی تھی وہی دشمن کو دیکھتے تھے اور اعداؤں کو دیکھ نہیں سکتے تھے خدا کی
قدرت سے اوس غار کے آگے دخت جھاڑی کے بلند ہو گئے فی الحال اور کبوتر نے وہاں انڈے
چلے اور سینے لگا اور بکڑی نے غار کے منہ پر جالا پورا جس وقت کفار وہاں چوبچوب
پہنچے کہا واللہ محمد بیان سے آگے نہیں بڑھا ہونو اسی غار میں ہے لیکن بکڑی کے جانے
سے اور کبوتر کے انڈوں سے کھوئے گئے کہنے لگے کہ اگر محمد اس غار میں آیا ہوتا تو جالا ٹوٹ جاتا
اور انڈے گر پڑتے ویسے وقت میں ابوبکر صدیق غار میں جو مصاحب تھے حضرت م کے کو

رونے لگے اور حزن کرنے لگے حضرت نے فرمایا لا تحزن ان اللہ معنا ما عندہ کے موسیٰ سے
 بھی ظاہر ہوا ہے نبی اسرائیل کے ساتھ جس وقت نکلے اور فرعون نے اونکا پیچھا کیا ڈر گئے نبی اسرائیل
 کہ پایا ہوا فرعون نے کہا موسیٰ نے کہ ان معی ربی یعنی تحقیق کہ خدا میرے ساتھ ہے ولیکن کہا
 گیا ہے کہ بہت فرق ہے حضرت کے شہود میں اور موسیٰ کے شہود میں کیونکہ حضرت اکو اول نظر اللہ
 کے وجود پر پڑی اور بعد اپنی ذات پر اور فرمایا ان اللہ معنا یعنی پہلے خدا کا نام لیا اور لفظ جمع کو
 کہا جو شامل سبکو تھا اپنے تئیں اور اپنے غیر کو بھی اور موسیٰ کو اپنی ذات پر اول نظر پڑی اور بعد
 وجود حق پر کہ کہا ان معی ربی اور یہ دونوں صورتیں قرب اور شہود کے اقسام سے ہیں اور صورت
 اول کامل اور اقرب ہے اور مقصود حق اس بات کا کہ مارایت شیئا الا اوریت اللہ قبلہ یعنی نہیں
 دیکھا میں نے کسی چیز کو مگر یہ دیکھا میں نے اللہ کو آگے اس کے یعنی سب چیز سے اول میری نظر
 اللہ پر پڑی اور ثانی مارایت شیئا الا اوریت اللہ بعین یعنی نہیں دیکھا میں نے کسی چیز کو
 مگر حالیکہ دیکھا میں نے اللہ کو بعد اوس چیز کے اول طریق جذب ہے اور ثانی طریق سلوک ہے اور
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولقد ایتناک سبعاً من المثانی والقرآن العظیم مراد سبع مثانی سے سات
 سو کے ہیں دراز جو مقدم ہیں قرآن کے سورون پر کہ اول اونھوں کا آلم ذلک اللتب لاریب فیہ ہے
 اور آخر اوفاسورہ انفال ہے یا سورہ تو بہ ہے کہ یہ دونوں ایک سورہ کے حکم میں ہیں یعنی
 دونوں ایک سورہ کے مانند ہیں اور اسی اسطے فصل یعنی جدائی نہ کی گئی درمیان اون کے بلسم
 کر کے اور مراد قرآن عظیم سے ام القرآن ہے یا سبع مثانی ام القرآن کی جو سات آیتیں ہیں اور قرآن
 عظیم باقی قرآن کا اور نام رکھنا ام القرآن کا مثانی کر کے اسکی تکرار کی جہت سے ہے ہر رکعت کے
 درمیان یا اوسے مکرر نازل ہونکی جہت سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس واسطے سورہ
 الحمد کو مثانی کہتے ہیں کہ استثنائیکہ ہے یعنی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے حبیب کے واسطے
 اور ذخیرہ کیا ہے اوسکو واسطے اوس سرور کے اور نہیں عطا کیا کسی نبی کے تئیں سوا اوس سرور
 کے اور نام رکھنا قرآن کا مثانی کر کے اس جہت سے ہے کہ مثنی اور مکرر ہونے ہیں درمیان اوس
 قصہ یا اس جہت سے کہ ثنا کرنے والی ہے حق تعالیٰ کی یا ثنا کی گئی ہے اوپر حضرت حق کے ساتھ
 بلاغت اور ایجاز کے ایجاز مختصر کرنا اور وجہ تسمیہ سات سورون کا مثانی کر کے بھی اسی

اعتبار سے ہو گا وقال اللہ تعالیٰ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً یعنی کہ میں ہجرت کا تحقیق
کہ میں فرستادہ خدا ہوں طرف تم تمام کے و ما ارسلناک الا کافۃ للناس بشر اور تدریاً یعنی میں محمد بنجی
میں نے تجھے مگر طرف تمامی انسانوں کے بشارت میں والا اور ڈرانے والا اور یہ یعنی فرستادہ ہونا
طرف تمامی انسانوں کے اوس سرور کے حضایع سے ہے وقال اللہ تعالیٰ و ما ارسلنا من رسول
الا یلسان قومہ للتبیین لہم یعنی تمہیں بھیجائے رسول سے من بیانیدہ مگر اوس قوم کی لسان کر
تاکہ بیان کرے واسطے اوس قوم کے اور مترجم بیان اور بھی ایک قانون بیان کرتا ہے شہ
رفع کرنے کے واسطے کہ اوپر کی آیت سے اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت تمام جہان کے
لوگوں کی طرف مرسل ہیں اور سب سے سب کی زبان سے دعوت اور بیان کرتے ہیں اور حال
یہ کہ حضرت کعب میں تھے اور زبان عرب و دوسرے ملک الون کی زبان کے مخالف ہے جو اب
یہ کہ ثابت ہوئی ہے یہ بات کہ حضرت نے ہر ملک آدمی سے اوسی کی زبان سے دعوت کی
ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے اور مشہور ہے کہ ہندوستان کے راجوں سے مکن پور پر یہ کہ
راجا نے اپنے پر جا کو پاں اور چونا وغیرہ دیکر مکے کو بھجوا یا اور کہا کہ یہ پیغمبر کے تمہیں بھیجا کر اسکو
اسکے آئین سے کھاوے اور تجھ سے بات ہماری زبان سے کرے تو جائیو کہ برحق پیغمبر ہے
جب یہ اس اجد کا فرستادہ وہاں پہونچا حضرت نے پاں اوس سے لیکر اوس میں چونا لگا کر تناؤں
فرمایا اور کلام کیا اوسی کی لسان ساتھ ان لفظوں کے کہ تم و راجو کہ تم کس شخص کی تخصیص کی اللہ تعالیٰ نے
رسولوں کی ادنیٰ قوم سے اور بھیجا یا ہمارے پیغمبر کو طرف تمامی خلق کے جس طرح اوس سرور
نے فرمایا یوسف اٰلِیَ الْاَسود وَاٰلِ اَحْمَر یعنی بھجوا یا لکھیا میں طرف اسود کے اور احمہ کے احمہ سے مراد
اہل عجم ہیں کہ رنگ ان کے سرخ اور سید پڑتے اور اسود سے مراد عرب وغیرہ ہیں کہ رنگ میں ان
سب سے ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے النبی اویٰ بالمومنین من القسم وازواجہما تم یعنی پیغمبر
تزو بکتر اور عزیز تر ہے مومنوں کے تمہیں اولیٰ ذاتوں سے اور امر و سکاوہنبر نافذ ہے یعنی جاری
ہے جس طرح نافذ ہوتا ہے حکم آقا کا اوپر غلام کے اور ازواج مطہرات اوس سرور کی تمام مومنین
کی مان ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اتباع کرنا اوس جناب کے امر کا اولیٰ یعنی بہتر ہے اتباع
کرنے سے اپنی ذات کے اور یہ بات اوس سرور کی محبت اور تعلق کے واجب ہو چکے باب میں

ساتہ تفصیل کے واضح ہوگی اور ازواج مطہرات اموات میں مومنوں کے نکاح کے حرام ہونیکے
 اوٹے بعد اوس سرورم کے اوس جناب کی کہمت کی محبت سے اور خصوصیت کی محبت سے اور اس
 محبت کے کہ وہی ازواج اوس سرورم کے بین آخرت میں اور ذرات شاخہ میں آیا ہے کہ وہ جواب
 کہم کہ وہ سرورم باپ ہے تمہارا شاخہ کے معنی نادر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے واول علیک للجب
 و الحکمۃ و علیک ما تمکن تعلم و کان فضل اللہ علیک عظیما یعنی اور بھیج دیا اور تیرے قرآن اور حکمت
 اور تعلیم کیا تجھے وہ تجھے جو تو جانتا تھا اور وہ بڑا فضل ہے تجھے خدا کا یہ فضل عظیم ہے کہ کسی کا
 ادراک اوسکی ماہیت کو نہیں پہونچ سکتا اور واسطی نے کہا ہے کہ یہ اشارت ہے
 طرف اوس جناب کے پوجھو وٹھانے کی اور طاقت رویت کی طرف وہ رویت کہ موسیٰ
 جسکی تاب اور طاقت نہ لاسکا اور آیات قرآنی جو اوس جناب کے فضل و کہمت کے متضمن ہیں
 بہت ہیں اور حقیقت میں تمام قرآن حمد و ثناء الہی کے بعد بیان کرنے والا اوس سرورم کے
 اوصاف اور کمالات کا ہے اور اوس سرورم کی فضیلت کی خصوصیات سے ایک وہ ہے
 کہ جس کچھ شرک اور اعدائے دین نے اوس جناب میں طعن اور تنقیص کی ہے اللہ تعالیٰ
 آپ بذات کریم خود متکفل یعنی سرانجام دینے والا اوسکے رد اور رفع کا ہوا ہے اور ایسی
 ہی ہے عادت محب کی کہ جب سننے کو کوئی سب اور طعن کرتا ہے آپ جواب دینے والا اوسکے
 رد کا ہوتا ہے اور یاری دیتا ہے اور حقیقت میں رد کرنا بالغ رد اور نصرت دینا اوسکا اقویٰ اور
 ارفع ہوگا جس وقت کہا اودخون نے کیا یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک المجنون یعنی امی وہ
 کوئی جیسے نازل ہوا ذکر تحقیق کہ تو مجنون ہے مجنون مجنی یوانہ منہر مایا اللہ تعالیٰ نے امانت
 بنعمہ ربک مجنون ان ملک لاجر غیر ممنون انک لعلی خلق عظیم یعنی نہیں تو نعمت رب کر کے مجنون
 کر کے اور تحقیق کہ واسطے تیرے ایسا اجر ہے کہ جبہ انقطاع نہیں اور تحقیق کہ تو خلق عظیم پر ہے
 یعنی یا محمد تیرا خلق بہت بڑا ہے صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جو کوئی اس صفات سے موصوف ہو
 مجنون نہیں ہوتا اور جب دیکھا عمار بن ابل سمی نے اوس جناب کو مسجد سے نکلتے ہوئے
 اور وہ آتماحاطا ملاقات کی آپس میں باب نبی سم کے نزدیک نام ہے مسجد کے در کا اور بتین
 کہیں آپس میں اور ثقیار قریش بیٹھے ہوئے تھے مسجد میں اشقیبا جمع تھے یعنی بد بخت

اور جب عمامہ مسجد میں آیا کہا قریش نے کس سے باتیں کرنا تھا تو کہا اسی ابرہہ سے اشارہ طرف
 حضرت م کے ابرہہ سے کہتے ہیں مکی اولاد نہ بچے اور حضرت م کو ابرہہ واسطے کہا کہ حضرت ام المومنین
 خدیجہ سے ایک لڑکا پیدا ہو کے گزر چکا تھا پس جواب دیا حضرت حق جل جلالہ نے کہ ان شانہنگ
 ہوا لا ابرہہ یعنی تحقیق کہ تیرا عیب کرنے والا ہی ابرہہ ہے اور ابرہہ ذلیل حقیر بے برکت کو کہتے ہیں
 اور جب کہا او نخون نے کہ گستاخوں نے تو رسول نہیں جواب دیا اللہ تعالیٰ نے یس والقرآن
 الحکیم انک لمن المرسلین علیٰ سراط مستقیم میں کے معنی یا سر دار اور اسمیں قسم و رگوں ای دینا ہے اوپر
 اس بات کے کہ تو مرسل ہے اور راہ راست پر ہے اور جب کہا او نخون نے آتنا لکرا کو الہنا
 لشاعر مجنون یعنی آیا حرکت کریں ہم اپنے معبودوں کے تئیں واسطے شاعر مجنون کے فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے بل جابر بالحق صدق المرسلین اور فرمایا و ما علمناہ الشعر و ما ینبغی کہ یعنی سہنے
 نہیں تعلیم کیا او سے شعر کہنا یعنی محمد کو اور سر واری نہیں لکھتا شعر کہنا واسطے اس کے اور جب
 کہا او نخون نے لو تار لقلنا مثل ان ہذا الاسحسین یعنی اگر چاہیں ہم ہر آئندہ کہیں ہم مانند اس
 قرآن کے نہیں مگر چار دوسے ظاہر ہے جواب دیا حضرت خالق نے قل لئن جمعت الانس و الجن
 ان یا تو ابشیل ہذا القرآن لیا توں بشل یعنی کہہ امی محمد ہر آئندہ اگر جمعیت کریں انسان اور جن
 یہ کہ لا وین مانند اس قرآن کے نہ لاسکیں گے مانند اس کے اور جب کہا او نخون نے ما ہذا الرسوا
 یا کل الطعام ویشی فی الاسواق یعنی نہیں ہے یہ رسول کو کھاتا ہے کھانے کے تئیں اور چلتا ہے
 بازاروں میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ما رسلنا من قبلك من المرسلین الا انهم لیا کلون الطعام
 ویشون فی الاسواق یعنی نہیں بھیجا ہم نے امی محمد تجھ سے آگے مرسلوں کے تئیں مگر یہ کہ تحقیق وہی
 کھانے کھانا پھرتے بازاروں کے ورمیان اور جب متبعو کیا کافروں نے یعنی بعید سمجھے ہیں بات کے
 تمہیں کہ مبعوث ہوا رسول جنس بشر سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے لو کان فی الارض یشون مطمین
 لکن لئن علیکم من السماء ملکاً رسولاً یعنی بائیکہ بیکہ جنسیت سے نہایت پیدا ہوتی ہے اور مخالف جواب
 تبائن ہے یعنی موجب ضد ہے چاہے مبعوث طرف ملائکہ کے ملک ہو اور طرف اہل ارض کے
 بشر ہو تاکہ تجانس مورت تو اس ہو اور تمام انبیاء دفعہ کرتے تھے اپنی ذاتوں کے طرف اپنی ذاتوں
 کے جس طرح لوح کا قول کہ لیس فی ضلالتہ یعنی مجھے گمراہی نہیں اور کہنا ہو علیہ السلام کا

لیس فی سفاہتہ یعنی کھربنگی نہیں ہے اور مانتان کلامون کے کلام امتدین بہت ہیں بدافہ
یعنی باز رکھنا اور وقہ الوقت کرنا واصل شبہوں کے زائل کرنے کے بیان میں بعض آیات قرآنی
سے ایسی آیات جو بہات ہیں اور موتم ہیں ایسے کہ ابتدائے نظر شک اور نادانی میں کھٹنے لگے ہیں
وہی آیات طرف نقصان اور انحطاط پانے اور سرور کے مرتبے کے انحطاط معنی مرتبے سے اونٹنا
کسیکو اور حقیقت وہ آیات قبیل مشابہات سے ہیں متشابہات جمع متشابہ ہے بمعنی مانند ہونے والا
بلکہ یکساں عالمون نے اونکے لائق تاملین کی ہیں اور انکو راجع اور ایل کیا ہے طرف حق کے از کمال
قول الہی تعالیٰ دو جدک ضالاً فہدی یعنی اور پایا تجھے خدا نے ضال میں رہنا کی ضال کے
معنی گمراہ نسب کے سابقہ ضلالت کی طرف اور سرور کے اور رفع کیا اور سے اپنی ہدایت
کر کے یعنی ضلالت کو ہدایت سے اٹھا دیا اور اتفاق ہے عالمون کا اس بات پر کہ حضرت
رسول اکرمؐ کیا پیش از نبوت اور کیا بعد از نبوت ہرگز متصف ضلالت سے نہیں ہوئے اور نشان اور سرور
کا یعنی نشوونما پانا اور اس کتاب کا اوپر توحید کے اور ایمان اور عصمت کی ہے اور اسی طرح تمام انبیاء اور
مرسلین اور پراس بات کے ناخوش ہیں اور نقل نہیں کی کسی نے اہل اخبار سے کہ ایک کسی نے اوفے جو نبوت
اور رسالت کر کے چنے گئے ہیں موصوف اور معروف تھے آگے نبوت اور رسالت سے کفر و ضلالت اور
فسق پر اور مستند اس باب کا نقل ہے مستند استناد سے آیا ہے بمعنی تکیہ کرنا کسی چیز پر یا اس سے
اختلاف اور بات میں ہے کہ آیا جائز ہے عقلاً یا نہیں یعنی موصوف ہونا انبیاء کا کفر و فسق وغیرہ
کر کے معتزلہ اور سات پر ہیں کہ جائز نہیں ہے عقلاً کیونکہ وہ موجب تعجید اور تفریس ہے تعجید اور تفریس بعد
اور نفرت ہے آیا ہے اور نزدیک ہمارے اصحاب کے جو کہ وہ اہل سنت و جماعت ہیں جائز ہے کہ اللہ
تعالیٰ ایک شخص کے تین جاہ ضلالت سے نکال کے ہدایت کو پہونچا کے نبوت کے مرتبے کو پہونچا کر
لیکن نقل اور دلیل سماع اور پراس بات کے ہے کہ یہ جائز وقوع میں نہیں آیا اور انبیاء تمام معصوم
ہیں کفر اور معاصی سے اور ان چیزوں سے جو موجب نقصان اور نفرت ہو اور ان سے پیش از نبوت
اور بعد از نبوت کیا ہے سے مطلقاً یعنی بدو کی قید لگانے کے اور صغائر سے معصوم ہیں عمدہ کے
یعنی گناہ صغیرہ پر بھی قصد نہیں کیا انبیاء نے اور معصوم ہیں استقامت سہوا اور نسیان سے استقامت
دوام سے آیا ہے اور پاک ہیں جاری ہونے غفلت اور غلطی کی حالت رضا اور غضب میں اور

چیزوں سے جو علامت رکھتے ہیں بشرح ملت سے اور تبلیغ امت سے خصوصاً سید انبیاء کہ عصمت اور
جناب کی اتم اور اکمل اور مرتبہ اوس جناب کا اعلیٰ اور ارفع ہے تبلیغ کے معنی پہونچانا پیغام کا اور جو
اوس جناب پر کچھ پسند کرے یعنی کسی چیز کی تجویز کرے اور بحکام ادب ماری ساقط ہے وہ ہو وہ در
میں غفلت کی اور سمجھ سے کہ وہ خبر نہیں رکھتا ہو وہ بروزن کتنا معنی بہت مگر انشعب اور درک نام ہے
طبقہ دوزخ کا جمع اوسکی درکات جس طرح بہشت کے درمیان درجات اور وہ سرور وابتدا سے پاک اور
آرستہ اور سنوارا ہوا آیا ہے شعر ادب سکھانے کی کیا احتیاج تھی اوسکو + کہ ابتدا ہی سے آیا وہ
با ادب بادب + لیکن تربیت اور تعلیم کرنے سے حضرت خالق کے اور قرآن کی تائید سے ساتھ ہی
کے یعنی درجہ بدرجہ قوت سے فعل میں آتا تھا یعنی مادہ تو صالح اور مستعد اور آمادہ ہی تھا تربیت
سے اللہ کی جو ہر ذاتی اوس یتیم کا اپنے رد پڑنے لگا یہاں تک جو کچھ ہو عید کہ جناب عزت سے
اوس سرور کو ہوئی مخصوص قوتوں میں ظہور میں اگر موجب کمال یقین اور باعث حشاش ہوئے تھے
جس طرح وہ سرور کسی مجرب کے وقت اور شہود قدرت الہی کے وقت فرماتا اشد لدنی رسول
یعنے گواہی دیتا ہوں نہیں تحقیق کہ میں رسول ہوں خدا کا اگر کہیں یعنی اگر کوئی اشکال کرے کہ حال تمام
اہل کمال کا اسی طرح ہوتا ہے اون چیزوں میں جو کچھ اوسکے طرف استعداد میں ہونا لیا ہے تدبیر
اور ترتیب سے ظہور پاتا ہے اور قوت سے فعل کو پہونچتا ہے جواب اوسکا یہ کہ اوسکے استعداد میں
تفاوت قرب اور بعد کے کہ سب اور ریاضت سے ظہور میں آوے ہے اور سمجھ سب جو خداوند ثابت ہو سکتا
ظاہر ہوتا اور کمال و قوت ہے وقت پر اور پس میں مستور ہے اور قرآن کے فائل ہونے کی نصرت
سے بدون سبب ہونے کسب اور ریاضت کے ظہور پاتا ہے معنی تاویب اور تہذیب قرآن کو اوس
سرور کے عقین یہ ہیں نہ یہ کہ نقصان سے طرف کمال کے اور عدم سے طرف وجود کے لاتا ہو اور بعض
اس گروہ سے صفات بشریت اور احکام جبلت اور احکام نفس کے جزئیات کے تئیں جو ہر ایک میں
اوس سرور کے انبیاء کہتے ہیں اور اوسکے تئیں یعنی صفات بشری کو میدار اور نشان یعنی جانثرو
بعض افعال کے صادر ہونے کا صبری اور تزلزل سے کہ دستہ ہیں کیونکہ بشریت کو ہر ایک کی لازم
ہے اور حکمت تشریع کے تئیں اور شرف اتباع پانے کے تئیں باعث اوسکا جانتے ہیں اور نزول قرآن
کے تئیں سبب آرسنگی اور سبب اوس ذالت بشری کے دور کرنے کا کہتے ہیں وے جانیں اور

اوپر کا کام جائے جو موافق اپنے علم اور فہم کے کلام کہتے ہیں اور دعویٰ سید کو تین کی تحقیقت کے درخت
 کا کرتے ہیں اس سکین کے اعتقاد کے ذائقے پر یہ باتیں فوق نہیں بنشتیان اور اس جناب کے
 حال کا قیاس کرنا دوسروں کے حال پر درست نہیں آتا تھوڑا ایک ان کلام سے باب اخلاق میں
 مذکور ہوا حاجت تکرار کی نہیں اور کچھ مفصود دوسری بات کا ہے جس سے اہل زیلع یعنی اہل شک
 اور اہل ظلال شک میں اور شیعہ میں پڑتے ہیں اور زبان وقت اس سکین کی اس کے ذکر سے اگر جو بطریق
 دفع اور بطریق ازالہ متبہ ہو متحاشی ہے یعنی حاشائے زوالی ازالہ یعنی دور کرنا لیکن جب علما متضرر
 اوپر اس کے ہوتے ہوں یعنی اس کا بیان کیا ہے اور مصلحت اسی میں انھوں نے لکھی ہے یعنی بھی
 تبعیت اونکی کی امید ہے خدا سے کہ عاقبت بخیر ہو اور موجب صلاح دین ایمان ہو جان البغیر نیز کچھ
 ایک ادب اور ایک قاعدگی ہے کہ بعض اصفیا جو اہل تحقیق سے ہیں انھوں نے ذکر کیا ہے
 اور پہچانت او سکی اور رعایت اوسے ادب قاعدے کے موجب حل اشکال اور سب سلامت حال
 ہے اور وہ یہ ہے جناب پروردگار سے اگر کچھ خطاب اور عتاب اور بدبیا و غلبہ اور بے وفائی
 اور برتری واقع ہو اس طور سے کہ انک لائتدی یعنی تو رہنمائی نہیں کرتا اور یہ جملہ عملک یعنی باطل
 کروں تیرے کام کے نہیں اور میں لک من الامر شئی یعنی نہیں اسطے تیرے امر کرنے سے کوئی
 چیز اور تردید زینۃ الحیوۃ الدنیا یعنی تو حیات دنیا کی زینت چاہتا ہے اور مانند انھوں کے یا ایک پیغمبر
 کی طرف سے کچھ عبودیت اور عجز اور انکسار اور فقر اور سکین ظہور میں آوے اس طرح سے انھوں نے ابتر
 مشکوک و غضب کما یغضب الاعبد لا اعلم ما وراء هذا الجدار وما اوری ما یفعل بی ولا یلم اور مانند
 یعنی نہیں مگر غیر ہوں مانند تمھارے اور غصے میں آتا ہوں میں جس طرح غصے میں آتے
 بندے اور نہیں جانتا میں جو کچھ تیجھے اس بوا کے ہے اور نہیں جانتا جو کچھ کرتا ہے خدا
 مجھ سے اور نہ جو کچھ تم سے ہکو نہ چاہئے کہ ہم دخل کریں اور نہ کثرت دعویٰ نہ چین اور انبساط
 کریں بلکہ ہکو چاہئے کہ ہم اپنے ادب کی حد پر اور خاموشی اور تحاشی پر قائم رہیں صاحب پہنچا کر
 کہ اپنے بندے سے چاہے سو سکے اور کرے اور برتری اور غلبہ کرے اور میں بھی اوس سے
 بندگی اور افتادگی کرے دوسرے کو کیا مجال اور کیا طاقت جو اس مقام میں آوے
 اور دخل کرے اور عجز اور پست سے باہر جاوے اور اس محل باب لغز سے یعنی باون

ڈگنے کی جگہ بہت سے ضعیفوں کی اور جاہلوں کی اور ضراوٹ کا ہے اور خدا سے امید ہے کہ بچا لے اور مدد کرے آپ جان تو کہ مفسرین نے اختلاف کیا ہے تفسیر اور تاویل میں اس آیت کے کہ دو بعد ک ضلّالاً فمدی بہت سی وجہوں سے اول یہ کہ بیاضا ل اور نادان نبوت کے علموں سے اور احکام شریعت سے اور یہ روایت کیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور حسن اور ضحاک اور سہر بن غوخب سے اور مؤید اس بات کے تین قول الہی تعالیٰ ہے کہ ما کنتم تدری اللغات ولا الایمان یعنی جانتا تھا تو اور نہیں جانتا تھا تو پیش از وحی کہ پیغمبر تو قرآن کے تئیں اس طرح عجز و قوت کے تئیں طبع و ایمان کے بعضوں نے کہا ہے مراد ایمان سے فرائض اور احکام ہیں اور نہیں تو حضرت یحییٰ بن یحییٰ نے وحی تو حید حق کر کے بعد کے نازل ہوئے فرائض کہ نہیں دریافت کرتے تھے اوس کے تئیں بامراد ایمان سے ایک تفصیل ہے اوپر تشریح کے یا مراد ایمان صلوٰۃ ہے جس طرح اس قول الہی میں ما کان اللہ لیضیع ایمانکم مراد ایمان سے صلوٰۃ ہے طرف بیت المقدس کے اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم توحید کرتے تھے خدا کے تئیں اور دشمن رکھتے تھے بتوں کو اور حج اور عمرہ ادا کرتے تھے زمان جاہلیت میں اور روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہرگز نہیں بیا میں نے خمر کے تئیں اور پرستش نہیں کی میں بتوں کی اور ہمیشہ جانتا تھا میں کہ جن چیزوں پر قریش میں سب کفر ہے اور نہیں جانتا تھا میں کتاب کے تئیں اور نہ ساتھ تفصیل کے ایمان کے تئیں اور آیا ہے کہ قریش بھی تمہارے دین میں میل پر تھے مثل حج اور غنہ کرنا وغسل جنابت اور مانند ان چیزوں کے دوسرے یہ کہ روایت کی گئی ہے مرفوعاً کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کھویا گیا میں اپنے دادا عبدالمطلب سے حالت صغیر میں یہاں تک کہ نزدیک تھا کہ ہلاک ہوؤں بھوک سے پس نہانی کی مجھے یہ روکا کہ تعالیٰ نے ذکرہ امام فخر الدین کذا فی الموابہب یعنی کنا یہ اوس آیت کی طرف و وجدک ضلّالاً فمدی یعنی پایا خدا نے اوس سہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ راہ گم کی تھی پس رہنمائی کی اور مشہور وہ ہے کہ علیہ وایہ اوس جناب کی اپنی جگہ سے گئے کو آتی تھی تاکہ سوجھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تئیں اوس کے وارثوں کو پس راہ میں گم ہوئے ظاہر امداد امام کی بھی یہی ہے ثالث یہ کہ ضلال کو اس جگہ ضلّال المارقی اللہین سے لیا ہے جس وقت وہ سرور مغرور

اور مغلوب فرماتا تھا پانی کو دو دو دم کے درمیان منہ غمر سے آیا ہے یعنی بہت پانی پلانا یعنی تنہا تو امی محمد منہ غمر اور مغلوب کفارین کے کے درمیان پس قوت دہی تجھے اللہ تعالیٰ نے تاکہ ظاہر اور غائب کیا تو نے دین کے تین دہی و وجہ ضلالت دہی کے منفی ہیں اور رابع یہ ہے کہ عرب جس رخت کو کہ اکیلا بیلا ہاں میں ہوا ضالہ کہتے ہیں گویا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کہ تو امی محمد گناہ اور بہمتا تھا اس بلاد کے درمیان مانند اوس سخت کی جو فریدا اور وحید ہو جنگل بیابان میں اور سیوہ یا تو نے سیوہ ایمان اور توحید اور ہدایت کی اور راہ دیکھائی خدا نے طرف تیرے خلق کے تین اور بہرہ درہوئے وی تجھ سے خاش یہ کہ کبھی مخاطب کیا جاتا ہے سوار قوم کا وزیر کو دیکھا اور اوس سے اسکی قوم ہے یعنی پایا خدا تعالیٰ نے تیری قوم کے تین گراہ پس ہتہ کی او نے تین تیری شرع کر کے اور تجھ سے سادس مراد ضال سے محب ہی یعنی پایا تجھے محب اور طالب میری معرفت کا اور تسمیہ محب کا ضال کر کے بہت آیا ہے ایسا محب و طالب کہ کم ہوتا ہے اپنے سے اور اپنے اختیار سے اور قرار سے اور نہج معقول پر نہیں چلتا جیسا کہ انالکھما فی ضلال بہین و انک لفی ضلالک القدیم اور یہ وجہ سادس مروی عطا سے ہے جو تابعین سے ہے سابع یہ کہ پایا تجھے ناسی یعنی بھولنے والا پس یاد دلایا تجھے اور اس بات کو لیلۃ المعراج کی حالت پر گمان کرتے ہیں کہ دہشت اور بہت سے اوس مقام کی حضرت نے فراموش کیا کہ کیا کمون اور کس کیفیت سے حمد الہی ادا کروں پس ہدایت کی حضرت صباری نے اوس سرور کے تین ثنا کی کیفیت کی طرف کہ کما حضرت نے لانا اھشی ثنا علیک یعنی اسی پروردگار نہیں ضر اور شمار کر سکتا میں تیری ثنا کے تین اور پر تیرے کذا قالو اور شاید کہ اور بھی بعض وقون میں سہو اور نسیان جس طرح کہ حضرت کے بعض اجتہاد میں خطا کے تین بعضوں نے کہا ہے کہ چار بیہ طاری ہونا و سکا یعنی نسیان کا اوپر اوس جناب کے طاری ہوتا ہوگا اور پروردگار تعالیٰ نے آگاہ کیا ہوا و تقریر کی ہوا و پر صواب کے اور یہ آیت اس قبول منت پر نازل ہوا و اللہ اعلم نا من ہوا یہ ہے کہ پایا تجھے درمیان اہل ضلال کے پس معصوم گردانا یعنی محفوظ اور پاک اوس سے یعنی ضلالت سے اور ہدایت کے واسطے او نے ایمان کی اور او نے ارشاد کے واسطے اور نزدیک اس توجیہ کے ہے کہ کما جاوے کہ جب حضرت رسول اوس قوم میں پرے جو اہل ضلال تھے

کہ اُنکی صحبت سے گمان اس بات کا تھا کہ وہ سرورِ ضلال میں اور گردابِ جہل و اختلال میں پڑے اگر
 نہ توئی حفظاً و عصمت اللہ کی جس طرح اشارت فرماتا ہے طرف اُس کے دان کا دو الیقیناً تک الخ
 اور قول الہی تعالیٰ لقد کنت ترکن الیہم اور مانند اُس کے منقسم فرمایا اللہ تعالیٰ نے اُس سرور کو طرف
 اُس کے یعنی ضلال کی طرف مبالغے کے جہت سے قبول منت کر لئے میں اوپر ہدایت اور عصمت
 کے پس مراد ضلال اُس جناب کا ہے اُس جناب کے تین نہ یہ کہ اُس سرور کی قوم کا ضلال
 پھر سمجھ نوٹن توجیہ یہ کہ پایا تجھے نتیجہ بیان کر لئے میں اُس چیز کے جو نازل کیا تجھے یعنی قت اُن پس
 رہنمائی کی تجھے اُنکی بیان کی طرف حبط فرمایا تم ان علیہا بیانہ اور فرمایا وانزلنا الیک الذکر اور
 یہ وجہ جنید سے مروی ہے دشوین وجہ روایت کی گئی امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے کہ
 کہا فرمایا رسول خدا نے کہ قصد نہیں کیا میں نے کسی قتل اور کسی حال میں کسی چیز کی طرف دن
 چیزوں سے جو اہل جاہلیت عمل کرتے ہیں مگر دوبار اور ہر بار پھر آیا اور باز رکھا میرے تین میرے
 پروردگار نے اُس سے اپنے فضل سے اور جاہل ہوئی عصمت الہی در بیان میرے اور دوسری چیز کے
 جس کا قصد میں نے کیا بعد اُس کے ارادہ کیا میں نے کسی چیز کی طرف اُسکی جنس سے یہاں تک کہ
 کو کم کر دانا مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت سے کہا میں نے ایک رات ایک غلام سے جو قریش سے تھا اور
 بکریان چراتا تھا میرے ساتھ مکے کے باہر بلند می پر کہ اگر رکھے تو میری بکریوں کو بیان تک کہ دخل
 ہوؤ نہیں مکے کے تین اور افسانہ کہوں اور سنوں جس طرح جو ان سنتے ہیں پس باہر آیا میں چہ اگاہ
 سے اور آیا میں مکے میں اور گیا میں ایک گھر میں سنائیں نے کہ گیت گاتے ہیں اور دف اور شہلی
 بجاتے ہیں اور لہو اور لعب کرتے ہیں پس بیٹھا میں اور نگاہ کی میں نے اُس پر پس نازل کیا مجھے
 پروردگار تعالیٰ نے نیند کے تین اور بیدار نہ کر دانا مجھے مگر آفتاب کی سوچ بچالے سے پھر سرچو
 لیٹے میں نہ جا گیا بیان تک کہ آفتاب بلند ہوا اور دھوپ پھر پھر پڑی اور ایک شب اور بھی
 ایسا ہی اتفاق ہوا اور ایسا ہی گذرا جو نہ کو رہا بعد اُس کے چرگز قصد کیا میں نے کسی بدی کا
 یہاں تک کہ گرامی رکھا مجھے پروردگار تعالیٰ نے رسالت سے پس مراد اس قول الہی سے
 ووجدک ضالاً فندس یہ ہے واللہ علم وصل اور از اس جملہ قول اللہ تعالیٰ
 ووضعتک ذرک الذی القض ظہرک جو موتم ہے اور پراگتات کرنے بار گناہ سخت

کی جو سبب ہے اس جناب کی پشت طاقت کے ٹکستہ ہو نیکایہاں تک کہ دلیل قیام کی ہے
 نفیوں کی جماعت نے اور محدثین اور تکلمین نے جو تجویز کرتے ہیں صفائے کے تین انبیاء پر اس سے
 یعنی اسی آیت سے نفیوں وغیرہ نے احتجاج کیا ہے اور جہت سے ظواہر ہیں قرآن اور حدیث
 سے کہ اگر التزام کرین یعنی لازم گردانین اور لیون اور نہیں تو لازم آوے تجویز کرنا کہ باہر کا بھی اور
 لٹٹا اجماع کا یعنی اتفاق کا اور قول اوپر اس چیز کے جب کا قائل ہو کوئی مسلمان اور صواب
 وہ ہے کہ جو کچھ احتجاج کیا ہے اس قوم نے اوپر اس کے یعنی صغیر کے اس آیت سے
 اختلاف کہا ہے مفسرون نے اس کے معنی میں اور مقابل یعنی ضد یکدیگر اور متعارض ہیں جمالات
 اس کے مقتضائے درمیان یعنی اس کے مطلب میں اور آئے ہیں قول علماء سلف کے خلاف پر
 اون چیز دن کی جو کچھ التزام کیا اس کا یعنی لازم رکھا اس جماعت نے اور جب اجماع اور کچھ سبب
 کے خلاف پر ہوا جو کچھ اجتماع کیا ہے انھوں نے اوپر اس کے متحمل ہو یعنی مان لیا گیا اور
 ماول ہو یعنی تاویل کیا گیا ہو اور دلیلین اس کے قول کے خلاف پر قائم ہوں اور سلف کے
 اتفاق سے ظواہر اس کے متروک ہوں لازم ہو ترک کرنا قول کا ظواہر کر کے اور رجوع کرنا اہل
 سلف کے اقوال کی طرف اور تحقیق اختلاف کیا گیا ہے اس آیت کی تفسیر میں پس بعضوں نے
 کہا ہے کہ یہ تمثیل ہے نقل کے انداز کی یعنی باریت کی گرائی کے اندازہ کرنے کی تمثیل
 یہ جو گنہ گری تھیں اوپر اس جناب کے اور تخفیف اس کی یعنی اسی نقل کے عطا کرنے سے
 صبر کی اور رضا اور اس کے اور مشہور وہ ہے کہ مراد تخفیف اعتبار نبوت ہے جس کا مراد قیام
 ٹوٹتی تھی پشت طاقت اس سرور کی اور اس کے موجبات کے حفظ کرنے سے اور اس کے ادا
 حقوق کی محافظت کرنے سے پس آیان گردانا اللہ تعالیٰ نے نصرت اور نایب سے اس سے یعنی
 اسی نقل کو اس سرور کو اور پیچھے رکھا اس جناب سے اس گرائی کے تین عطا کر کے
 شرح صدر کے یعنی وسعت اور فراخی سینہ اور جمع کرنے سے ضرورت کے ساتھ دعوت کرنے
 خلق کے اور شرح صدر ایک مقام عالی ہے کہ تمام اور کمال اس کا ہوا ذات باہر کمال و ہر کے وجود
 اور شہادت نہیں رکھتا اور کمال دیا کے تین اس سرور کی متابعت سے شرف پائیگی یہ قدر احد یک
 اس سے حاصل ہے یعنی شرح صدر سے اس جگہ سے کہا ہے آیۃ الصلوۃ فی کائنات لیس نہ پرانہ گی

سے اونکی جمع میں کچھ خلل جیسا مجبولوں کے تین ہوتا ہے اور جمع کو اونکی ہر گندگی پر غلبہ طبع مجذوبوں کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وزر سے وہ چیز ہے جس کو مکروہ سمجھتے تھے حضرت اور اگر ان تھی وہ چیز ذات شریف پر تغیر دینے سے قریش کے سنت خلیل کے تین اور قادر تھا وہ مراد او کے نسخ پر بیان تک قوی گردانا اللہ تعالیٰ نے اس سرور کو بعثت اور رسالت کر کے امر سے اور اس کے امتثال کی توفیق سے اپنے اس حکم بجا لانکی موافقت کرنے سے فرمایا اتبع ملتہ ابراہیم صلیا کذا قالوا یعنی متابعت ابراہیم خلیل کی ملت کے تین مقصود اس سے جاری کرنا شریعت اور اہم اور احکام الہی کا جاری کرنا ہے ساتھ موافقت کے اور تائید اور نصرت اور مددگار حضرت حق کی اور تخصیص سنت ابراہیم خلیل کا ذکر کر کے واسطے بیان واقع کے ہے کذا قالو سے مراد یعنی اسی طرح کہا ہے مغفرون نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نگاہ رکھنا اور عصمت دس سرور کی ہے وزر گناہ سے یعنی گناہ کے بوجھ سے کہ شان جسکی نقص نظر ہے یعنی شکستہ ہونا پشت کا جس تقدیر کہ وجود ہوا و سکا یعنی با گناہ کا پس عصمت کے تین وضع وزر نام رکھا مجازاً وضع وزر یعنی کھانا انہیکا یعنی دفع کرنا و سکا اور جو چیز حقیقت سے تجاوز کرے اسے مجاز کہتے ہیں اور ظاہر وضع وجود کے تین او کے چاہتا ہے یعنی گناہ کی اور عصمت مبنی ہے یعنی ہانگی گئی ہے او کے عدم سے جس طرح مغفرب ذنوب کے معنوں میں جو دوسری آیت میں واقع ہے کہا ہے اور جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت پیش از نبوت ایک کسی کے بیاہ میں حاضر تھے کہ جبین لوگ راک گائے تھے اور دف اور بالبلیان بجائے تھے پس حق تعالیٰ نے خواب کو اس سرور پر بھیجایا اور اس کے سننے سے باز رکھا چنانچہ وہ حکایت گذری اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے شغل سر کی گرائی مراد ہے اور حیرت اس سرور کی مراد ہے طلب شریعت میں بیان تک کہ تشریع کیا اور بیان فرمایا حضرت حق کے لطف نے شریعت کے تین اور رکھا اس بوجھ کو یعنی اقرار یہ بوجھ نشت حال سے حضرت کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد تیسر کرنا اور سہل کرنا حفظ شریعت کا ہے جو طلب کی گئی حضرت سے کیونکہ حفظ ایک بوجھ ہے اور ایک مشقت ہے کہ دشوار ہے اٹھانا و سکا او بچ طبیعت کے اور نزدیک ہے کہ توڑ ڈالے پشت طاقت کے تین اور کہتے ہیں کہ حضرت غم کھاتے تھے اون کاموں سے جو کھا کر تکاب کیا تھا اس سرور نے پیش از نبوت و حرام کردانی کے

وہ کام بعد از نبوت پس شمار کیا اور اسے اوزار قلب کر کے یعنی گرائیان دلکی اور درگزر کرنے کے تئیں
اون سے چھوڑ دینا اونکا اور ظاہر امداد اون کو کوئی جنھوں نے تجویز کیا صنایہ کے تئیں انبیاء پر
بھی ہوگی لیکن بعد از نبوت پس والدہ کہ نہیں اور ایک گروہ اس بات پر گئے ہیں اور کیا ہی خوب گئے
ہیں یعنی انھوں نے کیا ہی خوب توجہ کی ہے کہ مراد امت کو گناہ ہیں جن سے حضرت کو دل
سبارک پر ایک بوجھ تھا پس بفکر گردانا اللہ تعالیٰ نے اوس سہوڑ کو اونکے عذاب سے اس دنیا
درمیان مطابق اس قول الہی کے واما کان لبعذبہم وانت فیہم اور وعدہ قبول شفاعت کر کے
اوس عالم میں مطابق اپنے قول کے ولسوف یعطیک ربک فترضے اور خدا دانا تر ہے یعنی
ہر آئینہ نزدیک ہے کہ عطا کرے تجھے پروردگار تیرا پس رضی ہوئے تو یعنی اس قدر نختہ تیری
امت کو جس میں تو خوشنود ہو اور قول الہی جل شانہ لیغفر لک الذناتقدم من ذنبک واما آخر معنی اسکے
بتکرار یہاں نہیں آئے اور یہ آیت عمدہ اور شہرہ ہے اس مطلب میں لیکن اوسکی تاویل میں بہت بین جنابو
ذکر کیا ہے عالموں نے ابن عباسؓ نے کہا ہے مراد غفران ذنوب ہے بر تقدیر وقوع اور
فرض کرنا اوسکا یعنی اندازہ ذنوب کرنا یا مسکن عقلی نہ بوجہ فعلی اوس تقدیر میں مراد ہے کہ واقع
میں یا یا جاوے اور فرض کیا جاوے گناہ اور عقل اسے تجویز کرے اور بعضوں نے کہا مراد وقوع گناہ پر
سہو اور غفلت سے اور یہ وہاں دلیل ہے جس طرحی نے حکایت کیا ہے اور قیصری نے اختیار
کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد تقدم سے خطا آدم کی ہے اور واما آخر سے مراد گناہ
امت کی حکایت کیا اس بات کے تئیں ہم قندی نے اور کہا ہے کہ مراد ذنوب سے ترک ولی ہو
اور ترک ولی حقیقت میں ذنوب نہیں ہے کیونکہ اولیٰ اور مقابل اوسکا یعنی ضد اوسکا غیر اولیٰ
دونو شریک ہیں مباح پنے میں اور صواب وہ ہے کہ یہ کلمہ یعنی وہی آیت تشریف اور تکریم کا ہے
بدون اس بات کے کہ اس جگہ کچھ ذنب ہو اور تمام کلام جو اس آیت میں ہے باب سوم میں
ساتھ آیات قرآنی کے مذکور ہوا قند کر یعنی پس یاد یعنی وہاں دیکھ لے لیکن قول الہی جل شانہ
یا ایہا النبی اتق الذی لا تطع الکافرین والمنافقین یعنی اسی پیغمبر قبول پرہیزگاری کو توصلہ سے
اور بت کر اطاعت کافرون اور منافقون کی یہ آیت موہم ہے یعنی وہ سم کیسا گیا عدم تقویٰ
اور وجود اطاعت کا ممکن ہونا کر کے صیغہ امر اور نہی کے مقتضا سے یعنی اس آیت میں

جو ائق ولا تطلع سے جو واقع سے ظاہر وہ ہے کہ مراد اس دست سے یعنی ہیشگی اور تقویٰ کی اور عدم اطاعت پر کفار وغیرہ کی جسطرح جالس کے تین کہیں یعنی بیٹے ہوئے مرد کو کہیں کہ تو بیٹھ جب تک میں آؤں تیرے پاس اور ساکت کو کہیں چپ رہ دیا جاتا ہے مجھے یعنی بیٹھا رہا اور خواہ وہ رہ مقصود اس سے تقریباً زیادہ ہے نہ یہ کہ طلب کرنا اور سکایا یعنی خاموشی وغیرہ کا اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت کے تین زیادہ ہوتا تھا ہر ساعت علم اور مرتبہ میان تک کہ تھا حال اوس سرور کا ماضی کے درمیان نسبت کرنی اس حال کے جس میں اسے الحال تھا حکم ترک اولیٰ و افضل میں یعنی گذرنا ہوا حال زمانہ حال کے نسبت کرتی مثل ترک اولیٰ تھا پس تھا ہر ساعت اوس جناب کو تقویٰ ایسا تقویٰ کہ متبی و تھا یعنی تازہ تازہ نو ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خطاب

بظاہر نبی کر کے ہے اور مراد خطاب امت سے ہے ہستی واسطے فرمایا وکان اللہ بما تعلمون خبیراً یعنی تحقیق کہ ہے خدا او پر اوس چیز کے جو تم کرتے ہو خبر دار اور نکما تعل یعنی تعلمون صیغہ جمع کر کے کہا اور تعل صیغہ واحد مخاطب ہے اس تعلمون سے معلوم ہوا کہ مخاطب امت ہے اور اسی کے مانند ہے قول الہی کے درمیان ولا تطلع المکنین یعنی اور اطاعت مت کر کہ مذہب کرنے والوں کی اور حقیقت میں مقصود قوی کرنا اور مضبوط کرنا اوس سرور کے دل کا ہے ساتھ قوم کے اور قرار ثبات دینا او کی مخالفت پر اور یہ ظاہر ہے اور عجیب ہے اون انجانوں سے جو اس آیت کو ظاہر پر گمان کر کے تو ہم نسبت نقص اور گناہ کے صادر ہو گیا طرف اوس عالی جناب کے کہین لیکن قول الہی تعالیٰ فان كنت فی شك مما انزلنا الیک فاسأل الذین ینزلون الیک من قبلک

لقد جاک الحق من ربک فلا تكون من المتحذین ولا تكون من الذین کذبوا بالایات اللہ فکون من الخاسرین مفسرون نے اختلاف کیا ہے کہ مخاطب اس کلام کا کون ہے حضرت رسول مخاطب ہیں یا اور کوئی دوسری لوگ جو کہتے ہیں کہ حضرت مخاطب ہیں اختلاف کیا ہے انھوں نے تین وجہ کر کے اول یہ کہ اگرچہ خطاب طرف حضرت کے ہے لیکن مراد امراض کی طرف اوس جناب کے غیر سے ہے جس طرح قول الہی بن ولئن اشرکت لبحیثین عماک یعنی اگر اشرک کر گیا ہر آئینہ تحقیق باطل کہ نہ نکاح عمل تیرا مرد طرف است کے اور بعض نے قول الہی میں من مرم کے تین انت قلت للناس اتقوا ربی ولی الہین من دین اللہ یعنی تو کہتا ہے لوگو لوگو اختیار کرو تم مجھ پر دینا میں تمیز

و مبعود اکرے سوا اللہ کے اس روش کے کلام بہت واقع ہوئے بین جس طرح ایک بادشاہ نے ایک امیر کو کسی قوم پر بھجوا یا اور چاہتا ہے یا دشا کہ کچھ حکم کرے عہت پر اور متوجہ کرنا اس خطاب طرف اس قوم کے نہیں کرتا بلکہ طرف امیر کے کرتا ہے اور کتاب کے یوں کر اور وون کر اور تو ایسا کرے اور ویسا کرے تو میں تجھے ایسا کروں اور ویسا کروں ظاہر میں خطاب میر کو کرتا ہے لیکن مراد قوم کو رکھتا ہے اور حقیقت میں خطاب دھنیں کی طرف کرتا ہے دوسری وجہ یہ کہ نظر نے کہا ہے کہ خدا جانتا ہے کہ رسول اسکا شک نہیں اور کوئی صورت نہیں کہ رسول اسکا شک میں ہو ساتھ وحی اور تنزیل کی نورانیت کے ولیکن ہے یوں کہ وہ اپنے فرزند کو کہتا ہے کہ تو اگر میرا بیٹا ہے تو مجھ سے نیکی کر اور صاحب اپنے غلام کو فرماتا ہے کہ تو میرا غلام ہے تو میری فرمانبرداری کر لکنا قیل یعنی اگرچہ وہ جانتا ہے کہ بیٹا اپنا ہی ہے اور غلام اپنا ہی ہے لیکن صغیر شک سے ہوتا ہے تو بیچ اور تشدید کے لئے تو بیچ کے معنی ڈرانا اور منہ زبانش کرنا اور تشدید شدت آیا ہے اور اس جگہ حق تعالیٰ جانتا ہے کہ حضرت رسول شک میں نہیں لیکن اظہار شک فرماتا ہے درمیان خطاب کے واسطے ادا کرے تعریف کے تعریف کے معنی کنایہ کر کے بات کرنا اور چوڑا کرنا کسی چیز کا اور یہ یعنی یہ توجہ وجہ اول کی غیر ہے یعنی وجہ اول وہ جو مذکور ہو کہ مخاطب ہوں حضرت رسول اور مراد غیر اس مرور کا پھر بوجہ ثالث یہ کہ مراد شک سے اس جگہ سینہ کی تنگی اور تنگی ہے اور مراد وہ ہے کہ اگر شک آتا ہے تو اون چیزوں سے جو کچھ پہنچتا ہے تجھے یعنی ایذا کا فروں سے صبر کر اور پونچھ اون سے جو پڑھتے ہیں کتاب کے تین اور پیر ہوں کے احوال کہ دھنوں نے کس طرح صبر کیا اپنی قوم کے ایذا دینے پر اور کیا ہوا انجام کار دھنوں کا اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد سے جو خدا تعالیٰ نے اونکی کی یا یہ کہ فیض اور تقدیر کی راہ سے ہے فرض کے معنی ہمارا ایک چیز کا اور تقدیر کے معنی اندازہ کرنا گو یا کہ اگر واقع ہو تجھے شک اور خیال تیرے میں ڈالے شیطان شک کے تین اور دوسرے فرض اور تقدیر اون چیزوں میں جو کچھ نازل کیا ہم نے تجھے یعنی قصہ ہمہ ان کے سوال کرتا اون سے جو پڑھتے ہیں کتاب تیری آگے کی کیونکہ دو قصے تحقیق کئے گئے ہیں نزدیک دیکھے اور ثابت ہیں اون کی کتابوں میں موافق اون چیزوں کے جو کچھ انکا کہتا ہے معنی انکا کہتا ہے اور تحقیق حال ہے

اور طلب شہادت سے اور پادون خیزون کے جو کچھ قدیمی کتابوں میں ہے اور بیان اس بات کا کہ قرآن مصدق ہے یعنی باور رکھنے والا اون خیزور نکا جو اون کتابوں میں ہے یا یہ کہ مراد تہج رسول ہے یعنی اونٹھانا رسول کا نہ یہ کہ ممکن ہونا وقوع شک کا اور اسی واسطے جب نازل ہوا یہ آیہ کہا رسول خدا نے لا شک ولا استال یعنی میں نہیں شک کرتا اور سوال نہیں کرتا کہا ابن عباس نے کہ قسم خدا کی کہ شک نہ کی رسول خدا نے ایک پہل اور سوال نکلیا کچھ ایک اون سے مؤلف نے کہا مراد اس جگہ شک نہ وہ معنی ظاہر ہے جو منافی ہو تصدیق اور یقین کا بلکہ وہ ایک حالت ہے ایسی حالت کہ پیش از معائنہ اور مشاہدہ ایسا مشاہدہ جو موجب اطمینان دل ہوتا ہے ہوتی ہے اور اسی واسطے ابراہیم خلیلؑ کی حدیث میں جو سوال کیا پروردگار سے کہ رب ارتی کیف تھی الموتی اشک نام رکھا ہے اوس جگہ بطریق تواضع اور خلیلؑ کے درجے کے بلند کرنے کی راہ سے فرمایا بخج اشک منہ یعنی میں نہ اوار تر ہوں شک کر کے اوس سے یعنی اگر تو زیادت اطمینان چاہتا ہے پوچھ اہل کتاب سے کہ تیرے احوال اور اخبار نبوت پر علم یقین رکھتے ہیں جو حکم عیان اور حکم شاہد رکھتا ہے اور دلیلون کے تضاد کے تین ایک خاصیت ہے یقین کے حاصل ہونے میں اور اسی واسطے وہ سرور رب رکھتا تھا سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ کے تین اس آیہ کریمہ کی حجت سے ان بذالھی صحف الاولیٰ صحف ابراہیم و موسیٰ اور قصہ بنی تمیم داری کے اخبار کا وجود اور حال کر کے موافق اوس بات کے جو کچھ حضرتؑ نے خبر دی تھی اور بلکہ اوس سرور کا اصحاب کے تین اور اعلام فرمانا اور اس قصے کے اونکو نوید ہے اس معنی کا اور فرمانا اوس جناب کا مجربے کے ظاہر ہونے کے بعد شہدائی رسول اللہ بھی اسی باب سے ہے فافعم وباللہ التوفیق وہو علم مترجم اس جگہ ہندی مضمون کی خاطر کے واسطے ابراہیم خلیلؑ کے سوال کا مجمل بیان کرتا ہے تاکہ روشن دلونکو اس سے افزائش یقین ہو اور مجھے بدعاسے خیر یاد کریں سوال کیا حضرتؑ ابراہیم خلیلؑ نے حضرت رب بجلیل سے کہ رب ارتی کیف تھی الموتی یعنی اے پروردگار میرے دیکھوں گا میں کس طرح جلاتا ہے تو مردیکو اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیلؑ کو فرمایا اے ابراہیم اگر تیری خوشی سی ہیں تو کچھ ایک نہ اونکو لیکر لکڑے لکڑے کر اور اونکو باہم کچل کر مخلوط کر کے پہاڑ پر رکھ دے اور یہ ایک کو پکا خلیلؑ نے حسب فرمان عمل کیا اور پکارنا شروع کیا ہر ایک طاثر اون طاثر وں سے

جو کچلے ہوئے اور کوئے ہوئے تھے قدرت الہی سے اپنے ویسے ہی رنگ و روپ اور
 سروپ سے اور کراہیم خلیل اللہ کے پاس آئے ہاں نہو غافل رہے سنتا ہے جی و سچ اسم
 ربک الاعلیٰ الذی بہ خالق و رزاق و قیام و کریم و باسط و ستار و غفار و حکیم و صانع قدرت خدا
 لا یراں بہ بے نظیر و مثل و مانند و جمال و اور وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ لکن ان شرک الیٰحبط عملک یعنی
 اگر شک کی تو نے ہر آئینہ جھٹھو وینگے عمل تیرے اس آیت کے درمیان خطاب جناب کے غیر کے
 واسطے ہے سننے والوں سے اس سرور کے ہو سکتا ہے کہ اس جگہ بھی کہیں کہ خطاب اس آیت
 میں فان کنت فی شک کے بھی ویسا ہی ہے اور تقریر اسکی وہ ہے کہ لوگ زبان شریف میں
 اوس سرور کے فرستے تھے مصداقاً یعنی تصدیق کرنے والے اور دوسرا مذبذب کہنے والے
 اور متوقف جو شک کہتے تھے اوس جناب کے کام میں پس خطاب کیا حضرت حق نے اس کے
 تین طریق خطاب عام جو اکثر صیغہ واحد کر کے آتا ہے اور کہا کہ اگر ہے تو ای متوقف شک میں
 اودن چیز دن سے جو کچھ سمجھو یا ہے ہمنے نزدیک تیرے اپنے پیغمبر کے زبان پر جو محمد ہے
 سوال کرتا ہل کتاب کے تین تا دلالت کریں یعنی رہبری صحت نبوت پر اسکی اور نازل کر دے
 کی نسبت ثابت ہے امت کے لئے جیسا کہ فرمایا وانزلنا الیکم نوراً مبیناً یعنی نازل کیا ہمنے
 تمہاری طرف نور مبین اور جب ذکر کیا حق تعالیٰ نے او پر اوں کے اوس چیز کو جو اذکر کرتا ہے
 یعنی دور کرتا ہے اوس شک کے تین اودن سے تجدید کیا اوس کے تین یعنی دُرایا اوس
 سے کہ بے حق ہوں قسم ثانی سے جو کہ مذہب ہیں اور فرمایا ولا تلوٰن من الذین کذبوا بآیات اللہ
 فتلوٰن من النّٰس من اوفسرمانا اوس خالق کا والذین اثینا ہم الکتاب لعلیٰ یومن انہ منزل
 من ربک فلا تلوٰن من المتمرین یعنی ذلک من المتمرین لعلیٰ یومن مراد قل یا محمد لمن امتری
 لا تلوٰن من المتمرین پس حضرت خطاب فرماتے ہیں اپنے غیر کے تین اور موبد گمان خطاب
 کا اوس جناب کے غیر پر قول الہی تعالیٰ ہے بعد اوسکے فرمایا حضرت حق نے کہ
 قل یا ایہا النّٰس ان کنتم فی شک من دینی الٰھی پس تاہل کر اور قول الہی تعالیٰ و لو شاء اللہ
 لبحکم علیٰ الہدیٰ فلا تلوٰن من الجاہلین یعنی اگر چاہتا اللہ تعالیٰ ہر آئینہ جمع کرتا تمام آدمیوں کو
 اوپر ہدایت کے پس مت رہ تو جاہلون سے کہ قاضی عیاض نے کہ مراد وہ

نہیں ہے کہ مت رو تو جاہل ساتھ اس کے کہ اگر چاہے خدا تعالیٰ جمع کرے آدمیوں کو ہدایت پر
 کیون اس واسطے کہ اوس میں یعنی اول معنوں میں اثبات جمل ہے ایک صفت کہ کے خارجی و جمل
 کی صفات سے اور جمل خلائی تعالیٰ کی صفات کر کے جائز نہیں ہے انہی پر بلکہ مقصود و عظم کرتا ہے
 اوس سرور کا اوپر اس بات کے کہ تشبہ نہ کرے اپنے امور میں جاہلوں کی طرف اور بھی آیت کو در بیان
 دلیل ہیں اور ہوئے اوس سرور کے اور پر اوس صفت کے کہ نہی کی ہے اللہ تعالیٰ نے اوس پر کو
 اوس صفت پر ہوئے سے بلکہ امر کی صبر کی لازم کرنے پر قوم سے منحرف ہو کر اور ان کی بغضت
 کرنے پر اور اس بات پر کہ باہر نہ آوے صبر و ثبات سے تاکہ نزدیک ہو حال اوس کا جاہلوں کے
 تیغ شدت حسرت اور جزع کر کے حکایت کیا اسکے تین البوکر بن نورک نے اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ یہ معنی میں خطاب طرف امت کے ہے یعنی مت ربو تم جاہلوں سے جیسا کہ در موضوعوں میں
 کہا ہے اور مانند اس کے بہت سے قرآن کے در بیان اور ایسی طرح قول الہی تعالیٰ جانشانہ
 میں وان قطع اکثر من فی الارض یضلک عن سبیل اللہ مراد غیر اوس سرور کا ہے جیسا کہ
 فرمایا ہے ان تطیعوا الذین کفروا و اسی طرح ان ایشاء اللہ بختم علی قلبک الذین تمکد علی جبینک
 اور امثال اوس کے مراد تمام جگہ غیر اوس سرور کے ہیں جیسا کہ گذرا و اللہ تعالیٰ امر اور نہی
 کرتا ہے اوس سرور کو اوپر ادن چیزوں کے جو کچھ چاہتا ہے اور حال یہ کہ اوس سرور
 سے وقوع نہیں رکھتا جیسا کہ فرمایا ولا تظروا الذین یدعور بہم ورجسال یہ کہ اوس سرور نے
 ہرگز ظرو نہ کیا اون کو یعنی نہ مانگا اون کو اپنے حضور سے اور نہ تھا وہ سرور ظالموں کے
 اور قول حق سبحان کا وان کنتم من قبلہ لمن الغافلین مراد اس سے غفلت کرنا آیات حق
 سے نہیں ہے بلکہ مراد غافل ہونا قصہ یوسف سے ہے کیونکہ ہرگز ظور نہ کیا و جناب
 کے دل میں اور گوش نہوا ورنہ جانا مگر وحی الہی تعالیٰ سے اور لیکن قول الہی تعالیٰ
 ایا نینر غمک من الشیطان ترغ فاستعذ باللہ ظاہر اس کا وہم ہے ترغ اور وہو بہ شیطان کے
 واقع ہونے پر اوس جناب میں ولیکن مراد قصد کرنا شیطان کا ہے اور دفع کرنا اللہ تعالیٰ کا
 ہے اوس سرور نے اور معنی یہ ہیں کہ اگر سبک کرے تجھے غصہ مثلاً ایسا غصہ جو باعث ہووے
 ترک اعراض پر اون سے ترک اعراض کے معنی سنہ نہ پھیرنا اور اوپر قبول کرنے اوکے پناہ و صونہ

تو خدا سے اوس سے تاکہ محفوظ رکھے خدا تجھے اوس سے اور نزع ادنیٰ حرکت ہو جیسا کہ کہا ہے
 نزاج نے پس امرکی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو کہ جب واقعہ ہوا تو اوس سرور کے غضب و کرم
 اوپر دشمن کے مثلاً یا قصد کرے شیطان اوس سرور کے در غلاسنے پر اور وسوسہ ڈالنے
 پر توبہ استغاذہ کرے یعنی طلب پناہ خدای غر جل سے تاکہ کفایت کرے اوس سرور کے کام کو
 اور ہونگا وہ سب عصمت کامل کا اوس سرور کے کہ غالب نہ گردانا او کو یعنی شیطان کو اوس
 سرور پر اور قدرت نہیں رکھتا شیطان کہ مدلول اس آیت کا ہو کہ ان عبادی لیس لک عظیم
 سلطان یعنی اللہ سبحانہ فرماتا ہے تحقیق کہ میرے خاص بندوں پر تجھے غلبہ نہیں اور قول الہی
 تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا سئل من الشیطان تذکر فاذا هم مبصرون بھی او پر اوس معنی کے
 ہو گا یا مخصوص اس جنات کی غیر سے ہے اور قول الہی تعالیٰ وانما یسئک الشیطان لیسان غیر
 نزع سے اور صحیح نہیں کہ تمثیل یعنی صورت پکڑا گیا اور تصور ہو شیطان آگے رسول خدا کو و فرشتہ
 کی صورت اور پھیس کرے اوس سرور سے یعنی مکر نہ اول رسالت میں اور نہ بعد رسالت سنت
 الہی جو رسول کے انطا صدق پر جاری ہے تقاضا اسی بات کا کرتی ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے نبی کو
 کہ جو کوئی اوس کے پاس آتا ہے فرشتہ ہے اور خدا کا فرستادہ ہے یا اوس علم ضروری سے معلوم ہوتا ہے
 جسے پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس نبی میں ایک جبر مان سے جو ظاہر گردانتا ہے نزدیک اوس کے اور
 تحقیق اس بات کی بدو وحی کے بیان میں آویگی جسے آغاز وحی کے بیان میں و تمت کلمۃ ربک صدقا
 و عدلا لا سبیل لکلماتہ وصل ولیکن فرمانا حضرت حق سبحانہ کا و اما ارسلنا من قبلك من رسول لا
 نبی اذا تمبئی القی الشیطان فی امینۃ بہترین جو کچھ کہا گیا اس میں اور مشہور ہے جو مفسر و مفسرون کا
 قول ہے کہ مراد تمنا سے اس جگہ تلاموت ہے اور القی الشیطان سے مراد مشغول گردانا و میں
 یعنی تلاموت میں خواطر اور اذکار کے امور دنیا سے تالی کے تین یعنی پیچھے آنے والے کے تین
 یہاں تک کہ لاتا ہے اوپر اوس کے وہم اور لیسان کے تین اوسکی تلاموت میں اذکار جمع ذکر ہے اور جو طر
 جمع خاطر یعنی جو کچھ دلیں گزرے یا یہ کہ لاتا ہے سامعون کی فہم پر تحریف اور تا مل فاسد سوا و جنہ
 کے تین کہ دور کرتا ہے اور منسوخ گردانتا ہے اوس چیز کو اللہ تعالیٰ اور کشف گردانتا ہے یعنی
 کھولتا ہے مگر اور شہادہ کے تین اور محکم اور ثابت کرتا ہے آیات و تین کذا فی المواہب لدنیہ تحریف کے

معنی پھر ان بات کا او کے موقع سے اور کلام تو م اس مقام میں بہت ہوا و شفا میں کچھ ایک اوس سے لایا ہے اور فرمانا سرور عالم کا یہ ہے کہ اوس سے کہ یہ وہ وادی ہے جس میں شیطان رہتا ہے پس معلوم نہیں ہوتا اس بات سے غلبہ شیطان کا اور وسوسہ کرنا اوس کا اوس سرور پر اور اگر ہوگا تو بلال پر ہوگا جسے تعین کیا تھا حضرت نے فجر کی محافظت کے واسطے یعنی یہ کہ جاگتا رہے تاکہ فوت نہ ہو نماز سپرک یا شیطان بلال کے تین اور سلایا اوس سے جسطح کہ تفصیل و مکی لیلۃ التعریس کی حدیث میں مذکور ہے یہ مضمون جلد ثانی میں بھی ہے غزوہ تبوک کے ماقبل یا بعد اور یہ بھی کہ وسوسہ کرنا شیطان کا اوس تقدیر میں ہے کہ فرمانا اوس سرور کا تنبیہ نہوسبب ہم پر صلوٰۃ سے اور اگر تنبیہ ہو سبب کو ج بر وادی سے اور بیان علت ہو ترک صلوٰۃ کا پس نہیں اعتراض اور اشکال اور احتیاج نہیں اوس کی دفع کرنے کی طرف والد علم بحقیقۃ الحال ولیکن قول الہی جل شانہ عیس و تولى ان جبارہ الاعمی الخ کہتے ہیں کہ ظاہر اس کا موہم ہے اثبات ذنب کر کے واسطے حضرت کے کہ اوس سرور نے تشریف کی اور نہ پھر آیا ابن ام مکتوم سے جو اعلیٰ تھا یعنی نابینا جو طلب حق کے واسطے آیا تھا اور وہ مجمل تذکرہ خشیت کا محفل تھا اور طرف کفار کے جو حق سے بے پروا تھے حضرت ہم پیش آئے تھے اور ان کی طرف متوجہ تھے پس اللہ تعالیٰ نے شکوہ اور عتاب کیا اوس وجہہ جس طرح اس سرور کی شان نزول میں تفسیر کی کتابوں میں لکھا ہے لیکن اثبات ذنب اس جگہ تو ہم محض یہ مان سچ ہے صورت عتاب ترک اولیٰ اور الیق سے ظاہر ہوتی ہے الیق بمعنی لائق ترسا تھا اس بات کے کہ اگر حقیقت حال ان نون مردوں کی معلوم اور مکشوف اوس جناب کو ہوتی اختیار کرتے اعمی کے اقبال کرنے کے تین لیکن جو کچھ اوس سرور نے کیا یعنی توجہ کرنا طرف کفار کے سوا عین طاعت اور تبلیغ احکام شریعت اور دل ہاتھ میں لانا اور اظہار حرص کرنا اوس کے ایمان لانے پر تھا کیونکہ وہ سرور مبعوث اور غیبت دلانے والا واسطے اسی کام کے ہے نہ یہ کہ معصیت اور مخالفت کے لئے امر دین کے اور جو کچھ قصہ پڑھا اور خبر دی حضرت حق جل و علانے اور ایک نسخہ کا عتاب کیا اپنے حبیب پر مقصود اوس سے تذکرہ اور نصیحت ہے اور اشارت ہی طرف اس بات کے کہ شغل کرنا دعوت کا اور حرص دلانا اسلام پر اس مقدار اور اس مرتبے کو بھی نہ پہنچے کہ جس کے سبب پھر مانا سلم سے لازم آوے ابلاغ اور اعلام پس ہے ابلاغ کے معنی پیغام پہنچانا

اعلام ظاہر کرنا و ما علی الرسول الا البلاغ ترجمہ اسکایہ مصرع شیخ سعدی کا ہے مصرع بر سر لان
 بلاغ باشد و پس یہ اور حقیقت میں ابن ام مکتوم سختی سے تا دیب و زرجب کا کیونکہ وہ اگرچہ
 دیکھ نہیں سکتا تھا لیکن ارشاد اوس جناب کا کفار سے وہ منہ تھا اور شدت وارتہام حضرت کی دعوت
 کی شان کا وہ پہچانتا تھا پس قائم ہونا اوس کا قطع کلام پر حضرت کے اور از دحام کرنا اوس مجلس میں
 ایذا تھی اوس جناب پر اور یہ عصیت عظیم ہے پس معلوم ہوا کہ فعل ابن ام مکتوم کا ذنب و عصیت
 تھا اور جو کچھ حضرت نے کہا یعنی التفات کفار کی طرف واسطے اسلام اور طاعت کے تھا اور ادا کرنا
 واجب کا جگہ اس بات کی تھی کہ آئہ زجرا و تا دیب میں ام مکتوم کی بیٹی کے نازل ہوتا جسطح جہر
 قول کر کے یعنی پکار کر بات کرنے میں حضرت کے حضور اور ندا کرنے میں اوس جناب کو مجروح
 کے پیچھے سے آئہ نازل ہوا یعنی یہ کہ آواز بلند مت کرو تم رسول خدا کے حضور اور اس کے اندھے
 پنے کے سبب ہو اور صدق نیت ہو اوس کے اوسے معذور رکھا اور مہربانی کی والدہ علم اور قول الہی
 تعالیٰ عفا اللہ عنک لم اذنت لہم بھی بظاہر موہم ہے وقوع تقصیر کر کے رسول سے کیونکہ عفو مستحق
 ہے یعنی طلب کرنے والا اور درخواست کرنے والا پہلی تقصیر کا اور بھی لم اذنت اہم کے درمیان
 استغناء ہے واسطے انکار کے یعنی بخشنا خدا نے تجھے نہیں اذن دیا تو نے واسطے اون کے
 پس یہ اذن منافقون کو انکار اور غیر رضی ہو گا یعنی ناپسندیدہ اگرچہ واسطے اظہار نہایت تسلی اور
 تسکین کے عفو کے تین مقدم کیا اور انکار اذن کے اور مقدم کرنا عفو کا اعتبار ہوا کے بہت
 عزیز اور نادر ہے اور آگاہی دینے والا ہے غایت محبت اور اکرام کر کے اور کتنی جو وہ جماعت
 کہ کیا رسول خدا نے دو چیز کے تین جن پر اسورہ پڑے تھے اول ایما خدیہ کا بدر کے اسیر ہونے
 اور اذن دینا اوس جناب کا منافقون کے تین پس غتاب کیا اللہ تعالیٰ نے اوس سرور کے تین
 جواب اسکایہ کہ عفا اللہ اس جگہ نہ وہ ہے جو گناہ واقع ہونے کے بعد ہوتا ہے بلکہ یہ ایک ایسی عبارت
 ہے کہ دلالت کرتے والی ہے تو قیر اور تعظیم کے درمیان جس طرح کوئی اپنے دوست سے کہے
 جس وقت وہ عظیم القدر ہونے دیکھ سکے کہ بخشے خدا تجھے کیا کام کیا تو نے میرے حق میں
 راضی ہو خدا تجھ کے کیا جواب دیتا ہے تو میری بات کا عاقبت بخیر کرے خدا تعالیٰ تیری پہچان
 توحق میرا اور نہیں غرض اس کلام سے گزریاوت تجلیل اور تعظیم اور توقیر نہ یہ کہ اثبات کرنا ذنب

اور تقصیر کا یہ نتیجہ ہے کہ معنی بزرگی دینا اور گرامی کہنا اور عفا اس جگہ بمعنی بخشش نہیں اور مقدم کرنا اور سکا
 اوپر اظہار عتاب کے شعرا و پر اس معنی کے اور دلالت کرنی اس مراد پر ہے بلکہ دونوں سبب جسطرح حد
 میں واقع ہوا ہے عفا اللہ لکم عن صدقہ الخیل الرقیق یعنی عفو کیا خدا تعالیٰ نے تمکو زکات لینا گھوڑوں کا
 اور مردے کا اور حال یہ کہ رکوعاً و سہمین ابتداء سے واجب نہیں ہوئی پس مراد وہ ہے کہ یہ لازم
 نہیں ہوگا اور امام قشیری نے کہا ہے کہ جو کوئی کہے کہ عفو نہیں ہوتا مگر گناہ سے وہ نہیں پہچانتا کلام
 عرب کے موارد کے تین موارد جمع مورد بمعنی جگہ وارد ہو چکی اور کہا ہے یعنی امام قشیری نے
 کہ معنی عفا اللہ عنک کے لم یزنگف نبین یعنی تمکو گناہ لازم نہیں کذا فی المواہب لیکن جواب
 ثنائیکہ یعنی عفا اللہ عنک کے بعد جو لم اذن لہم ہے اس کا جواب جو استفہام ہے واسطے انکار
 کے وہ کہا ہے کہ عتاب وہاں کہیں ہے جہاں ترک ولی و فضل ہوا اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت دی ہے اوس سرور کو اذن کرتے ہیں اگر چاہے وہ سرور اور فرمایا ہے
 فاذا استاذنوا لک بعض شأنہم فاذن لہن ثم لہم یعنی پس جس وقت طلب اذن کریں منافق لوگ
 تجھ سے اپنی بعض شان کے واسطے پس اذن دے تو جسے چاہے تو اذن سے پس استیذان
 سونا ہے امر کے تین اوس سرور کو اور مختار گردانا ہے اوس جناب کو بطریق عموم اور مواہب
 میں غلطویہ سے نقل کرتا ہے کہ کہا ہے اوس نے کہ گئے ہیں ایک گروہ طرف اس بات کے
 کہ حضرت معاتب بن یعنی عتاب کہنے گئے اس آیت کر کے اور حاجتاً و کلاً یعنی والدہ باندہ کہ
 نہیں بلکہ حضرت مختار تھے اور جب اذن کیا سرور عالم نے اونکو تب علام پروردگار تعالیٰ نے کہ
 اگر اذن نہ کرتا تو اونکے تین قعود کرتے یعنی بیٹھ رہتے اسنے نفاق کی جہت سے اور حرج نہیں اس
 پر اذن کرنے میں انتہی اور قول الہی تعالیٰ ولولا ان شتباک لقد کدت ترکن الیہم شیفاً فلیلا
 اذا لا ذنباک ضعف الحیات و ضعف الممات الخ یہ آیت بھی موہم ہے وقوع میل اور رغبت پر
 رسول خدا کے منافقوں کے جانب در واقع ہونا اور نہ عذاب کا اشتداد عذاب لیکن خدا تعالیٰ
 محفوظ رکھتا ہے اوس سرور کے تین اوس سے یعنی کفار کی طرف رغبت کرنے سے اور یہ
 مجوز وقوع گناہ ہے حضرت سے اور یہ تو ہم سا قطعیہ کیونکہ معنی وہ ہیں کہ اگر تثبیت الہی یعنی ثابت کھنا
 اور حفظ الہی اگر نہ ہوتی تو نزدیک تھا کہ غبت کرتا تو بحکم طبیعت اونکو مراد کے اتباع کرنی پر ولیکن کجا رکھا

تھے ہماری حفظ کرنے نے اور نہ چھوڑا تبھی کہ تو ان کی رغبت کو ترک کیا تو اسے خصوصاً کہ ظہور میں
آوے یہ تبھی سے اور یہ صبح سے اس بات میں کہ حضرتؐ کی قصد کیا ان کے قبول کر ڈی کی طرف
اور رغبت نہ کی طرف اس بات کے ساتھ داعی اجابت کو قوت کی اور خود گذار کہ کلام وقوع
معصیت میں ہے نہ نہ حضرتؐ انبیا سے نہ یہ کہ اس کے جواز میں بدعتاً یعنی یہ نہیں کہ معصیت کے
جائز ہو نہیں ہوا نبیا پر از رو عقل کے اور حقیقت کے نگاہ رکھنے سے ہے اور عصمت یعنی نگاہ
رکھنا باطل نہیں گردانتا اختیار کے تین اور منع نہیں کرتا ذنب کی تین از رو عقل کے بلکہ مانع
ہوتا ہے ذنب کے صادر ہونے کے تین اللہ تعالیٰ کی حفظ الہی کر کے پیش بت ہوا مدعا کہ انبیا
معلوم ہیں گناہوں سے اور معلوم ہوا کہ حضرت رسولؐ ثابت ہے اور رغبت نہ کی اس جناب
اور آیت میں مبالغہ ہے حضرتؐ کے کمال تطہیر و تقدیس میں اور حفظ اور عصمت اور محبت الہی
میں اس سرور کے تین نہ یہ کہ تنہا یعنی ڈرانا اور تشدید یعنی شدت کرنا اور عتاب اور
تذہیر ہوا اور یہ ظاہر ہے اور فرمانا اللہ تعالیٰ کا بدر کے اسیروں کی شان میں کہ ماکان یعنی

ان کیوں نہ اسری حتیٰ شیخن فی الارض تریہ و عرض الدنیا والدیہ والآخرۃ اسے قولہ عظیم
اسکو بھی ایک گروہ نے گمان کیا ہے اور عتاب کے کہ سرور عالم نے بدر کے اسیروں میں فدیہ
اختیار کیا ابو بکر صدیقؓ کی مشورت دینے سے نہ یہ کہ قتل یعنی اور بخمار ڈالنا اختیار کیا جس طرح
عمر خطابؓ نے طرف قتل کے اشارت کی تھی اور یہ یعنی فدیہ اختیار کرنا اجتماع سے تھا
بدون اس بات کے کہ کچھ امر ہو اس کام میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور خطا کے تین اجتہاد و تشریف
میں اس سرور کے جائز رکھتے ہیں لیکن تقریر کرنا اس کا یعنی خطا کا نام رکھنا اس سرور پر جائز
نہیں اور آخرین جو کچھ جواب ہے اظہار کرتے ہیں جس طرح اصول فقہ کے درمیان مذکور ہے اور تفصیل
کلام وہ ہے کہ مسلم عمر بن خطابؓ کی حدیث میں لایا ہے کہ کہا جب شکست دی خدا تعالیٰ نے
مشرکوں کو بدر کی جنگ میں اور مارے گئے اُن سے ستر آدمی اور اسیر ہوئے ستر تہ مشاورت
کی حضرتؐ نے اُن کے باب میں ابو بکر اور عمر اور علی رضی اللہ عنہم سے پس کہا ابو بکرؓ نے کہ وہی یعنی
اسیر لوگ ہمارے ابناء اعمام ہیں یعنی چچاؤں کی اولاد اور بھائی تمہارے ہیں یا رسول اللہؐ اور
خویش اور قبیلے تمہارے تدبیر میری وہ ہے کہ لو تم اُن سے فدیہ نہ ہوئے واسطے ہمارے

وہ کچھ لیون ہم اون سے ماؤہ قوت اور قدرت اور کفار کے اور امید ہے کہ ہدایت کرے او کو
 خدا تعالیٰ اور مہوین دی بازو سے دولت اور ہماری نصرت کی باندہ پس فرمایا حضرت نے مجھ سے
 یعنی عمر سے کہ تیری رائے کیا ہے میرے خطاب کے کہا میں نے والدہ یا رسول اللہ زاری
 میری وہ نہیں جو ابوبکر کی رائے ہے تدبیر میری وہ ہے کہ تم قتل کرو ان لوگوں کو حکم کرو تاکہ میں
 قتل کروں انکو اشارت کی میں نے طرف اپنے خویش کے جو میرا تھا اور حکم کرو علی کو کہ قتل کرے
 عقیل کے تین جو بھائی ہے اونکا اور حکم کرو حمزہ کو کہ قتل کرے فلان کے تین تاکہ جانے
 علام الغیوب کہ نہیں ہمارے دونوں دوستی مشرکوں کی پس ہوسٹ رکھا اور اختیار فرمایا حضرت
 نے ابوبکر کی رائے کو اور پسند نہ آئی اوس جناب کو رای میری اور لیا اون سے فدیہ اور جب
 دو ہرے روز اوس سرور کی خدمت میں میں گیا دیکھا میں نے کہ وہ سرور رہ بیٹھا ہے اور
 ابوبکر نزدیک اوس جناب کے ہے دونوں بیٹھے ہوئے زوتے ہیں عرض کی میں نے
 کہ یا رسول اللہ خبر دو مجھے کہ کیا چیز ٹکوروئے میں لائی ہے اور تمہارے یار کو تاکہ میں بھی اگر
 پاؤں اپنے میں رونا روئیں اور اگر نہ پاؤں تکلف کروں اور بزور روئے میں لاؤں انجو تین
 پس فرمایا حضرت نے کہ روتا ہوں میں اوس چیز کی جہت سے جو کچھ ظاہر کیا گیا تیرے یاروں پر
 یعنی خدا اور تحقیق کہ ظاہر کیا گیا مجھے عذاب نزع یک تراس درخت سے اشارت کی حضرت نے
 طرف اوس درخت کے جو سامنے تھا پس نازل کیا اللہ تعالیٰ نے تاکان لنبی ان کیوں امری
 حتی یخین فی الارض مخین مخین ہے آیا ہے اور اشخان بمعنی مبالغہ اور ہوتا ذکرنا کسی چیز میں اور مراد
 اشخان سے قتل اور جرح ہے یعنی پیغمبر کے تین لازم ہے کہ جب امیر اوس کے ہاتھ
 لگیں قتل کرے اون کے تین اور مبالغہ کرے اون کے قتل میں تاکہ نازل ہو کفر اور کم ہو میں
 دی لوگ اور غالب ہو اسلام اور غریزہ ہوں اہل اسلام تریدوں عرض الدنیا والدین ترید لاخرہ
 چاہتے ہو تم دنیا کے تین جو غنیمت اور مال ہے اور چاہتا ہے خدا آخرت کے تین
 جو دین اسلام کی قوت ہے اور چاہتا ہے اوس ثواب کو جو اوپر تر تہ ہو گا ولو لا کتاب
 من اللہ سبق لکم فیما اخذتم عذاب عظیم یعنی اور اگر نہ تھا حکم الہی جواز میں جاری ہو چکا ہو کہ مجتہد کو
 خطا پر نہیں پکڑتے ہر آئینہ پہنچتا تھا ہر تین اوس چیز میں جو لیا تم نے اور اختیار کیا تم نے

یعنی فدیہ عذاب بزرگ اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت صوفی کہ اگر نازل ہوتا ہمارے اوپر عذاب تو نہایت پناہ نام سے کوئی مگر عمریس کہتی ہے وہ جماعت کہ اس جگہ عتاب حضرت صوفی اور شہید یعنی فرانا عذاب سے اور عتاب اور شہید نہیں مگر گناہ پر صاحب مواہب لدنیہ کہتا ہے کہ نہیں سب جگہ الزام گناہ کا اور پیغمبر کے ملک اس میں بیان اوس چیز کا ہے جس چیز سے وہ سرور مخصوص گردانا گیا ہے تمام پیغمبروں پر کہ نہیں یہ کسی پیغمبر کے تین سوا کسی طرح فرمایا اوس سرور نے اہل علی لغنا تم یعنی حلال ہوئی واسطے میرے غنیمت انتہی چاہتا ہے کہ کئے یہ حکم یعنی فدیہ نہ لینا اور قتل کرنا اوس جناب کے غیر میں ہے یعنی انبیاء میں اور واسطے اوس سرور کے وزرت سب کا قتل نکرے اور فدیہ لیوے اور فرما از جملہ غنائم ہے اور کہتا ہے کہ لیکن قول الہی تعالیٰ تریدون عرض الدنیا بعضون نے کہا ہے کہ مراد اس خطاب سے وہ شخص ہے جو ارادہ کرے دنیا کا اور عرض اوسکی صرف مال دنیا کے واسطے ہو اور دنیا کی بہتاد کو چاہے اور زمین مراد اس سے دوسرے اور نہ اکثر صحابہ اوس جناب کے بلکہ روایت کی گئی ہے ضحاک سے کہ یہ آیت نازل ہوئی اوس وقت جس وقت مشرکین بھاگے بدر کے روز اور مشغول ہوئی لوگ سلب میں یعنی اونکے اسباب کے لوٹنے میں اور غنائم کے جمع کرنے میں اور باز آئے قتال سے یہاں تک کہ ڈرے عمر ابن خطاب کہ وہ پیچھے پھرنے اور پرانے جس طرح اُحد کے روز واقع ہوا اور نازل ہوا ان منکم من یرید دنیا ومنکم من یرید الآخر یعنی تم میں سے جو شخص ارادہ کرتا ہے دنیا کے تین اور تم میں سے جو چاہتا ہے آخرت کے تین اور قول الہی تعالیٰ لولا کتاب من اللہ سبق اختلاف کیا ہے عللین نے اس آیت کے معنوں میں بعضون نے کہا ہے کہ معنی اسکے وہ ہیں کہ اگر سبقت نکرے مجھ سے یہ بات کہ عذاب نہ کرو نگاہیں کسی ایک کے تین مگر بعد از منی کرنے کے ہر آئینہ عذاب کرتا ہیں تمہارے تین اور یہ بات دلالت کرتی ہے کہ کام اسیر دنیا کا معصیت نہ تھا اور بعضون نے کہا ہے کہ اگر سنو ایمان تمہارا اوپر قرآن کے کہ مراد کتاب سے وہی ہے اور مستوجب ہوئی تم عفو کے تو عتاب کیے جلتے تم اور غنائم کیا مراد وہ کہ اگر نہ جاری ہوتی لوح محفوظ پر یہ بات کہ غنائم حلال ہے اور یہ تمام نبی کی اور مصیبت کی نفی کرتا ہے کیونکہ فعل جس چیز کا حلال ہے مصیبت نہیں ہوتی اوس سے اور یہ اس طرح فرمایا اللہ تعالیٰ نے خبر فکروا مما نعمتم صلا لا یطیعنا غیرہ کہ تو اتنے محمد پر اصحاب کہ پس تم

اوس چیز سے جو غنیمت کی تھیں حلال ہے اور پاکیزہ ہے اور بعضوں نے کہا ہوا کہ بلکہ حضرت مہاجر اور اصحاب
اوس جناب کے مختار گردانے کے قتل کرنے اور فدیہ لینے میں اور تحقیق روایت کی گئی ہو علی مرقی
سے کہ فرمایا آیا جبریلؑ رسول خدا کے نزدیک ہو کرے روز اور کہا کہ مختار گردانوا یہ اصحاب کے نہیں
اسیر و نہیں اگر چاہیں قتل کریں اگر چاہیں فدیہ لیوں اس شرط پر کہ مقتول ہوں اسے سال آئندہ ششخص
جس طرح کہا اصحاب نے اختیار کیا تھیں فدا کے تین گوارے جائیں ہم سے اور تحقیق واقع ہوا مقتول
ہونا شش شخص کا اصحاب سے جنگ احد کے روز اور یہ دلیل ہے اور بات کے کہ انھوں نے نہ کیا
مکروہ کا جس بات پر اذن کئے گئے پس معصیت نہیں اور بعضوں نے کہا ہوا کہ اگرچہ مختار گردانے کے
فدا اور قتل کے درمیان لیکن قتل کرنا اور شکنجہ کرنا بہتر تھا پس عتاب کئے گئے اور اوس بات کے اور
بیان کیا گیا ضعف اختیار فدیہ لینے کا اور تصویب اختیار شکنجہ کرنے کا شکنجہ بمعنی بہت قتل کرنا لیکن
عاصی اور مذنب نہیں کوئی کیا و نئے اللہ اعلم اور قول الہی جل شانہ ولو تقول علينا بعض الاقاویل
لاخذنا منہ بامین ثم لعطعنا منہ الیقین فرماتا ہوا اللہ تعالیٰ نے اگر فرما کرنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بعض باتوں کا یہاں
سے ہر آئینہ پڑتائیں اوس کے جانب میں کے تین اور کاتائیں اوسکی رگ گردن کے تین
اور ہلاک کر تائیں اوس کے تین کنایہ ہے عذاب سے جس طرح کرتے ہیں بادشاہ جس شخص پر غضب میں
آتے ہیں اور یہ مبالغہ ہے اوس جناب کے صدق میں اور نگاہ رکھنے میں حق تعالیٰ کے
اوس سرور کو کذب و افتراء سے ولیکن اس عبارت میں اظہار سطوت اور غلبہ ربوبیت ہے
ساتہ شرف دینے اور گرامی رکھنے کے کہ بغیر لکسا اللہ اور یہ ناشی ہے یعنی وہی جو اور مذکور
ہوا بیان آیت کا کمال محبت اور اہتمام سے اوس سرور کے حال پر اور حقیقت میں تعریف ہے
اون لوگوں پر جو افرائے والے ہیں اور کذاب ہیں تاکہ ہوشیار اور خبردار ہوں اور
اصل قاعدہ وہی ہے جو اول کہا گیا کہ ہر کو لازم ہے کہ اپنے حد ادب سے پاؤں باہر
نہ کھیں اور زبان کو نگاہ کھیں اون چیزوں میں جو محبوب اور محبوب میں ناز اور نیاز جاری ہو
لیکن قول الہی تعالیٰ و ما کنتم تدری ما ان کتاب ولا الایمان بعضوں نے کہا ہے کہ مراد
علم تفصیل احکام ایمان اور صفات ایمان ہے جس طرح قرآن میں مذکور ہے کیونکہ وجود
اسکا ارسال کرنے کے بعد اور دین اور شریعت کے وضع کرنے کے بعد ہے اور

بتحقیق شہرت کو پہنچی ہے یہ بات کہ حضرت مہین از نبوت توحید کرتے تھے خدا کے تئیں اور دشمن رکھتے تھے نبوت کے تئیں اور اونکی پرستش کو اور حج اور عمرہ ادا فرماتے تھے اور ہرگز حضرت مہین شراب کو نہیں پیا اور ساتھ سکے کہ نہیں جانتے تھے شراب کے تئیں جسکو تشریع کیا پروردگار تعالیٰ نے اپنے بندوں پر اور یہی مراد ہر قول الہی سے جو فرمایا واکنت تدری ما الکتاب ولا الایمان اور ارادہ نہیں کیا ایمان کے تئیں معنی تصدیق اور قرار اور بعضوں نے کہا ہے مراد دعوت کرنا طرف ایمان کے اور احکام کے ہر اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ باب حذف مضاف ہے یعنی مکت تدری اہل الایمان یعنی اگر نہ جانتا تو کہ ایمان لاؤ میں گے اعام جمع عم اور اقارب اور یہ معنی بعید میں سابق اور سابق سے حدیث ہے واللہ اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب

باب چہارم حضرت سرور عالم کے اوس کریم جو سلف کی کتابوں میں ہے

اوتظیم اور بحیل اوس کی اور اخبار رسالت پر اوس جناب کے اور ذکر اوس جناب کی امت کا جو تورات اور انجیل میں ہے اور قرار کرنا اہل کتاب کو عالموں کا اور پر اوس بات کے ساتھ اجال اور تفصیل کے قال اللہ تعالیٰ الذین یشہون الرسول النبی الامی الذی یسجدون لکتابا عندہم فی التوریت والابجیل یا مریم بالمعروف وینہاہم عن المنکر الخ ذکر شریف اوس جناب کا سلف کی کتابوں میں بہت ہے اور خلاصہ نبیوں کے اور رسولوں کے وقتوں کا اور مجلسین اونکی مصروف عین حضرت خاتم الانبیاء کا ذکر کر کے اور جس وقت حق تعالیٰ نے ذکر اود کا خاتم الانبیاء سے کیا خواہ خواہ ذکر شریف اوس سرورہ کا اونسے بطریق اولیٰ کیا ہو گا میں احتساب کیا اگر ذکرہ یعنی جو شخص چاہتا ہے اور محبوب رکھتا ہے کسی جن کو اگر کرتا ہے ذکر اوس کا اور یہ آیت یعنی جو اوپر ہے کہ الذین یشہون الرسول النبی الخ اولیٰ دلیل ہے اوس جناب کے صدق پر کہ خبر دیتی ہے یہ آیت صفات اور احوال شریف کے لکھے جانی پر ہو اور نصیحت کی کتاب کے درمیان اور لازم کرنا اونکا اور پر بات کے کہ اگر مطابق واقعہ میں نہوتا جیسے احوال اور صفات حضرت م کے اونکی کتابوں میں سرورہ تھے اگر ویسا طو حضرت میں دے نہاتے تو یہ ہو جیسا کہ امت اور بدعت گذریت تا اونکو اوس سرورہ کے تئیں اور حقیقت میں احوال اور صدق نبوت محمدی ہو کہ زیادہ جانتے والا کوئی ننھا کیونکہ تورات اور انجیل میں

انھوں نے وصف حضرت م کے پر سے تھے اور دینے میں سادت ملازمت پانے کے واسطے
 اور اس سرور کے نشان علامت کو ظہور کے واسطے بیٹھے ہوئے تھے اور ہمیشہ منتظر تھے پیغمبر
 آخر الزمان کے کو کب ولت کے طلوع ہونے کے اور انصار سے جو وی ایسے ہیو اور انصار کے جنگا
 مذکور ہوا عدوت اور دشمنی رکھتے تھے مبعوث ہونے پر سرور عالم کے افتتاح اور استیصال
 کرتے تھے یعنی طلب فتح کرنا اور طلب نصرت کرنا یعنی یہ کہتے تھے کہ نزدیک ہو نہ چاہے کہ ہم
 مسایہ دولت میں پیغمبر آخر الزمان کے ٹکڑا لاک اور تباہ کرین اور باپ داداؤں کے یعنی ہیو وغیرہ
 اس جہان سے گزرنے کے وقت وصیت نامے لکھ کر اپنے فرزندوں کو سونپتے تھے اور
 کہتے تھے کہ سلام ہمارا اوس سرور کو پہنچاؤ اور کہو کہ ہمیں یا رسول اللہ تمھارے اشتیاق میں
 جان دی اور ایمان لانے سے تمہارے عالم سے گئے ہم قول تھا یعرفونہ کما یعرفون ابنہم اور بھی انہوں
 کفار اوس سرور کو جس طرح پہچانے تھیں اپنے بیٹوں کو کہ جن کے پیدا ہونے پر علم یقینی رکھتے
 ہیں بخلاف باپوں کے کہ علم انہیں سماء سے ہے یعنی مسنے سے لیکن جب اس نور نے ظہور کیا
 شقاوت ازلی اس کے کام میں ہوئی اور حسد اور عناد سے انھوں نے تکذیب کی اور کافر ہونے
 اور جان بوجھ کے حق پوشی کی طرف گئے اور تحریف اور تغیر کتاب کی انھوں نے کی تحریف
 سعی پھیرانا یا نکاحاوسکی جگہ سے اور دنیا کی محنت اور ریاست کی محنت سے خسارت اور شقاوت
 اور دولت کے درک اسفل میں و جنس گئے اور ساتھ اسکے کہ انھوں نے تحریف کی دلیلین
 ہمارے پیغمبر کی نبوت کی اور اعلام اوس جناب کی شریعت کا اونکی کتاب میں روشن اور
 ظاہر ہے اور کہا ہے انھوں نے کہ نام اوس سرور کا سریانی زبان میں مشفع ہو اور مشفع
 بمعنی محمد ہے یعنی محمد کیا گیا کیونکہ شفیع اونکی زبان میں بمعنی محمد ہے اور جب ذکر خلدیعا کی حمد
 کرتے ہیں تب کہتے ہیں شفعا لانی یعنی الحمد للہ اور جب شفیع بمعنی محمد ہوگا
 احوال اور صفات اور علامات اور امارات یعنی نشانیاں اوس سرور کی مستخرج اور اوس
 جناب بخت اور خروج کرنا زمانہ متعین تھا اوس ہی روز جب حضرت م مدینے میں شریف لائے
 عبد اللہ بن سلام جو احبار اور اشرف ہیود سے تھا احبار جمع جبرے بمعنی دانشمند اور یوسفی
 اولاد سے تھا آیا اور ایمان لایا اور جس روز سے اوسے نکلا اوس سرور کا کئے کو سنا تھا

منتظر تھا سعادتِ لقاء کے حصول کا اور جب تقاضے شریف سے مشرف ہوا حضرت نے فرمایا
 اوسکو کہ ابن سلام تو یہی ہے اہلِ شرب کا عالم عرض کی اوسے کہ میں ہی ہوں فرمایا میں رسول اللہ
 دیتا ہوں تجھے خدا سے عزوجل کی جسے نازل کیا ہے توریت کو پتا ہے تو میری صفت کو خدا کی
 کتاب میں کہا اوسے ان سچ ہے یا رسول اللہ گواہی دیتا ہوں میں کہ تو رسول ہے خدا کا اور خدا
 عزوجل ظاہر اور غالب کے لئے والا تیرا اور غالب نے والا تیرے تمام نبیوں پر اور بد رستی اور راستی
 کہ میں پاتا ہوں تمہاری صفت کو خدا کی کتاب میں یعنی توریت میں جو تم سے اللہ تعالیٰ
 نے خطاب کر کے کیا ہے یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہداً و مبشراً و نذیراً یعنی اے پیغمبر
 تحقیق کہ بھجوا یا مجھے تجھے امت پر شاہد اور پر تصدیق اور تکذیب کے اور اوستی نجات اور ہلاک پر اور
 و بشارت دینے والا مطیعوں کے تین اور نواب کے اور ڈرانے والا عاصیوں کو عذاب سے و
 حرز الایمین اور پناہ واسطے امتیوں کے مراد امتیوں سے عرب ہیں کہ اکثر خطا اور
 کتابت نہیں جانتے اور تعلم اور تعلیم یعنی سیکھنا اور سکھانا نہیں جانتے اور وہ سرور
 پشت و پناہ تمام عالم کا ہے تخصیص عرب کر کے اوس جناب کے معوث ہونے کی
 جہت سے ہے اون کے درمیان اور اون کے قرب کے جہت سے اوس سرور سے یا
 اوس قوم کے غلو اور انہماک کے جہت سے ہے یعنی وہی تخصیص یعنی حرز الایمین جس سے
 مراد عرب ہیں ان کے غلو اور انہماک وغیرہ کی جہت سے ہے جبل اور قساوت بین اور بعد میں
 مقام علم اور ہدایت سے انہماک کے معنی کوشش کرنا کسی کام میں اور مبالغہ کرنا اور حسرت
 موضع حبیب اور سجا استوار کو کہتے ہیں جو گاہ رکھے آفتون سے اور مراد حفظ اور تحصین کی طرف
 اونکی ہے آفتون سے ذات کی اور ورغلا نمون سے شیطان کے جس طرح فرمایا ہوا الذی یجبت

فی الایمین رسولاً منهم تلو علیہ آیاتہ ویزکیہم وعلیم الکتاب والحکمۃ وانکا نوا من قبل نفی ضلال
 مبین اور ہو سکتا ہے کہ مراد اونکا تبحر لینا ہو عذاب سے اور ہلاک کرنے سے
 اندیش و بنیاد سے اور کھار دانے سے جب تک درمیان اون کے تھا یعنی ہلاک اور استیصال
 وغیرہ اور قول الہی تبارک و تعالیٰ اللہ یعذبہم و انت فہم انت عبدی و رسولی تو میرا
 بندہ خاص ہے کہ کسیکو ساتھ تیرے اس صفت میں برابر ہی نہیں اور فرستادہ میرا

تمام خلق کی طرف کھینک الٹو کل نام رکھا میں نے تیرا متوکل کیونکہ تمام کام تو نے اپنے مجھ پر چھوڑ دیے ہیں اور اپنے حول قوت سے تو نکلا ہے کہ حقیقت بندگی کی معنی یہی ہے لست بلفظ ولا غلیظ یعنی میں تو درست خواہ اور سخت دل جیسا کہ کلام مجید میں فرماتا ہے لو کنت قطاعا علیظ لا الفضا من حولک اور وہ جو دوسری جگہ مذکور ہو، کلام اللہ میں وانعلظ علیہم جواب اوسکا یہ ہے کہ وہ مرد مجبور یعنی جبری کیا گیا اپنی طبع کریم پر اور امر اور پر غلطی کے مجبور ہے خلق کے معالجے پر یعنی بند کیا گیا اور اگر تقدیم جیم سے ہے تو مجھے ڈالا گیا اور اوجہ وہ سب مجھے موجود ترکہ کہا جاوے کہ نفی کی نسبت مومنوں کی طرف ہے اور امر کی نسبت طرف کافروں کے دونوں وصف اس میں در کی ذات میں موضوع ہیں یعنی سوئے ہوئے الحشہ والبغض شد اور فرمایا حضرت ۲ نے انا نضو ک القول اور باب اخلاق میں اشارت ایک طرف اسکی گزری ولا سخاب فی الاسواق یہ جوہ عطف اور بالا علیظ کے جو اور پر گزرا کہ لست بلفظ ولا غلیظ سخاب کے معنی غوغا بلند کرنے والا اور اسواق جمع سوق ہے بمعنی بازار یعنی اور زمین تو آواز بلند کرنے والا بازار زمین جو عادت نادانوں کی اور غافلوں کی ہے یعنی نرم خوب ہے تو کہ آواز زمین بلند کرتا اور کج خلقی نہیں کرتا اور گونا گون سے اور بازار زمین ولا بحرزی بالیتہ الیتہ ولكن یعفو ویغفر یعنی بدلتا نہیں کرتا

ہر بد بکاہری کر کے بلکہ عفو کرتا ہے اور درگزر کرتا ہے ولن یقیضہ اللہ حتی یتیم بہ الملتہ اللہ جان بقتلوا لا الہ الا اللہ یعنی اور دنیا سے نہیں اٹھاوے گا اوسے اللہ تعالیٰ حبیب راست اور درست فکر و ادب اوس سے یعنی حضرت ع سے دین اور کیش کج کے تئیں لا الہ الا اللہ کے کہنے سے اور توحید کے اثبات کرنے سے اور شرک کے زائل کرنے سے فیخرج بہ اعینا عینا داؤد انا صما وقلوبنا غلظا یعنی پس کھولتا ہے اوس سے اندھی آنکھوں کے تئیں جو دیکھتی نہیں راہ راست کے تئیں اور کھولتا ہے ہرے کانوں کے تئیں جو سننے نہیں حق کے تئیں اور کھولتا ہے اذن دلو کو جن پر غفلت کے پردے ہوئے ہیں جو نہیں سمجھے اور نہیں پا حقیقت حال کے تئیں اور ایک روایت میں زیادہ آیا ہے کہ فرمایا زمین کرتا بازار زمین اور ترین نہیں کرتا بخش کر کے اور بولنے والا نہیں جھوٹ کا راست اور درست کروں گا میں اوسے واسطے صرغ جمیل کے اور بخشا ہون میں اوسے ہر ایک طرح کا خلق کی طرح اور گونا گونا ہون میں قرار

اور آہستگی اور آرام کے تیئیں لباس اوسکا اور تقویٰ پر پرہیزگاری کے تیئیں ضمیر اوسکی اور حکمت معقول اوسکی اور صدق اور وفا کے تیئیں گردانتا ہوں طبیعت اوسکی اور عفو اور معروف کے تیئیں خلق اوسکا اور عدل کے تیئیں سیرت اوسکی اور حق اور راستی کے تیئیں شریعت اوسکی اور بہت کے تیئیں پیشہ اور سکا اور اسلام کے تیئیں ملت اوسکی اور احمد نام اوسکا راہ راست دکھاتا ہوں لوگوں کو اوس سے گمراہی کے بعد اور دانا گردانتا ہوں اوسکے وسیلے سے اونکو اونکی نادانی کے بعد اور بلند آواز گردانتا ہوں اوس سے گمنامی کے بعد اور بہت گردانتا ہوں اونکو انکی کے بعد اور جمع کرتا ہوں فرقت اور پراگندگی کے بعد اور غنی گردانتا ہوں درویشی کے بعد اور لغت دیتا ہوں اوس سے مختلف دلوں کے درمیان اور پراگندہ گرد ہوں کے درمیان اور متفرق امتوں کے درمیان اور گردانتا ہوں اوسکی امت کے تیئیں بہترین اہم کعب احبار سے بھی یونہی آیا ہے اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس نے کعب سے پوچھا کہ کیسی بات ہو تو لغت رسول خدا کی تو ریت کے درمیان کہا اوس نے ایسے کہ لکھا ہوا ہو محمد بن عبد اللہ عبد المظاہر مولدہ بکہ و محاسنہ بلمدینہ و ملکہ بالشم لافط و لا علیظ ولا سحاب بالاسواق ولا یخزى بالپیئہ السیئہ و لکن یعفو و یغفر او راس ہواست میں اور جناب م کی امت کی مع بھی آئی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ امت اوس پیغمبر کی شکر گزار ہوگی غم کے درمیان اور شادی اور خوشی اور ناخوشی میں اور تکبیر کہیں گے ہر بلندی پر اور حمد کہیں گے ہرستی کے درمیان رعایت کریں گے آفتاب کی واسطے نماز کی یعنی جس طرف آفتاب غروب کر گیا او وہ نماز پڑھیں گے اور جب وقت پہنچے گا نماز پڑھیں گے اگر چہ خاک روئیہ میں ہوں ارار باندھیں گے آوجی پنڈلیوں تک اور وضو کر نیت کے اپنے اعضائے اطراف پہنچا دیں اونکا یعنی مؤذن ندا کرے گا جو آسمان میں یعنی بلندی کی جگہ صفیں اونکی قتال میں اور نماز میں یکساں کھڑی ہونگی اونکو شب کو زمرہ ہوگا زبور کے زمرے کے مانند مراد ذکر سے اور انہی ہر سرہ کی روایت میں آیا ہے کہ سنا میں نے رسول خدا ص سے کہ فرمایا جب نازل ہوئی موسیٰ پیر تورت اور پڑھا اوس نے اوسکو یا موسیٰ م درمیان آؤ ذکر اس امت کا پس کہا اسی پروردگار پاتا ہوں عین الواح کے درمیان الواح جمع لوح ہے کہ

کہ دوسری یعنی امت محمدی آخر میں اور سابق میں یعنی آخر وجود میں اور سابق فضل میں اور شفاعت کیجاوگی واسطے اون کے اور برسیگا ابر واسطے اون کے اوکی دعا سنیجلیں اون کے سینونین میں کنایہ حفظ ہونے سے قرآن کے اور پرچیں گے اونکو ازبر یعنی لوگ زبان کھاوے غنایم کے تین گردانین کے صدقات کے تین اپنے بیٹوں کے درمیان اور یہ خواص سوس امت کے ہے کہ آسان کیا گیا کام اوپر اون کے اور طلال کیے گئے واسطے اون کے غنایم اور صدقات برخلاف سابق کی امتوں کے اور جب کوئی ایسا س امت سے فقہ کر لگا ایک بدیگا اور کر لگا اوکو نہیں لکھا جائیگا اوپر او سکے اور جب کر لگا بدی تب لکھی جاوے گی ایک بدی اور جب کر لگا نیکی لکھی جاوے گی نیکیان اور دیا جاوے گا اونکو علم اول و آخر اور قتل کرینگے وے و جتال کے تین اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ موسیٰ نے الواح سے تورت کی اس امت کی شرفیت کے قریب جو آخر زمان میں ہوگی ذکر کیں اور کیا امی پروردگار گردان تو اس امت کو میری امت فرمان آیا کہ یا موسیٰ عا اوس امت کو تیری امت کس طرح گردانوے لوگ امت احمد کے ہوئے گے کہا موسیٰ عا نے اسے پروردگار پس گردان تو مجھے امت محمد کی پس وی گئیں اس کلام کے نزدیک موسیٰ عا کو دو خلعتیں کہ یا موسیٰ عا فی صطفیتک علی الناس برسالاتی و کلامی فخر ما یتیک و کن من انشا کرین یعنی اے موسیٰ عا تحقیق کہ ہمیں برگزیدہ فرمایا تجھے اوپر آدمیوں کے اپنی رسالت اور اپنا کلام کر کے یعنی اپنی رسالت سے تجھے ہمے ممتاز کیا اور ہے کلام سے پس لے تو اوس کو جو عطا کیا ہمے تجھے اور ہو تو شکر گزاروں سے یعنی ان دنوں نعمتوں کا شکر بجالا پس کہا موسیٰ عا نے امی پروردگار راضی ہوا میں اوس پر ابو نعیم سالم بن عبد بن عمر بن خطاب رض سے روایت کرتا ہے کہ ایک مرد نے کعب احبار کے نزدیک کہا کہ دیکھا میں نے خواب میں کہ گویا لوگ جمع کیے گئے ہیں واسطے حساب کے پس لاؤ گے انبا اور آئی ہرنی کے حکم سے امت اوسکی اور دیکھی گئی ہرنی سے دونو اور متابعوں سے ایک ایک نور ایسا نور کہ چلتا ہے ساتھ اوسکے پس بلائے گئے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم اور تھا ہر ایک مو کو جو بدن مطہر میں تھے ایک نور یعنی ہر ہر مو کو ساتھ ایک ایک نور تھا اور ہر ایک کو اوس سرور کے متابعوں سے دو نور پس کہا کعب نے

حالانکہ معلوم نہیں کیا کعب نے کہہ دیا ہے خواب کی خبر دیتا ہے کہ اس سے کہ الہیہ تھے
 کہنے خبر دی اور سننے کا قسم اس نے خدا کی کہ نہیں خدا اس کا اس کے کہ میں نے یہ خواب میں دیکھا ہے
 پس سو گند کی کعب نے کہ قسم اس اللہ کی جس کے دست قدرت میں میری بقا ہے ذات سبحانہ کی عیفت
 محمد کی اور اس کی امت کی ہے اور صفت اور بار و علی اور ان کی امتوں کی ہے خدا کی کتاب کے درمیان
 اور گویا توریت اور سننے پڑھا ہے جو محل بہت سے اخبار سبق علم میں ہوئے صدق اور نبوت پر حضرت
 سید ابراہیم کی اور عباد اور انکار کیا ان شریعت کا اس کا نام ہے کہ ظہور کے بعد عمر و لوگ کو فتن
 اور ہدایت جنکی قرین حال ہوئی بیشمار میں ہمیشہ سرور عالم کے ذکر کے تین توریت اور سننے
 درس دیتے تھے یعنی پڑھاتے تھے اور نگرار کرتے تھے اور اپنی بار بار کو تعلیم کرتے تھے اور حسب
 شریف کو یعنی عادات شریف کو اس سرورہ کی اور سرایا بیان کرتے تھے اور اس سرورہ کے
 خروج کرنے اور سبوت ہونے کے وقت کہ تعیین کرتے تھے اور کہتے تھے کہ خروج اس جناب کا
 کے اور حجت اس کی طرف ہونے کی اور جب وہ سرورہ کو نبوت و انبیا وی اشقیاء براہ حسد
 و عناد گئے اور کہنے لگے کہ یہ وہ شریعت ہیں جس کے ہم نے دیکھا ہے اور اس جناب کی صفات میں
 تحریف کرنے لگے اور ساتھ تحریف کرنے لگے اور انہیں دین کے ولایں اور شواہد اس کے توریت میں
 ظاہر اور ہویدا تھے تحریف کے لئے ہمہ اتنا تاکا اس کی جگہ سے ایک شخص راہب تھا ابو عامر
 نام اس کے قبیلے سے اور کوئی شخص اس اور خروج کے قبیلے سے حضرت کا و صاف یعنی
 بہت وصف کرنے والا اس کا اس کے تھا یعنی ابو عامر کے سوا موافقت اور مصاحبت نہ تھا
 دین کے یو کے اور پوچھتا تھا ان سے ابو ال دین کا اور خبر پتہ دیا اسی پروردگار کے
 رسول کے صفات کی اور کہنے تھے کہ یہ وہ حجت ہے اس سرورہ کا بعد اس کے تھا کہ یو کے
 نزدیک گیا انھوں نے بھی خبر دی اس سے مانند لوں خبر کے بعد اس کے شام کو گیا اور سوال
 کیا اس نے نصار سے انھوں نے بھی خبر دی اس جناب کے صفت کی پس پھر آیا
 ابو عامر اور ترہیب کیا اس نے یعنی راہب پنا اور پاس بچنا اونہ اور کتا تھا کہ میں ملت
 ضعیفہ اور یوں ابراہیم پر یوں اور یہ خبر یہ آحر الزمان کے خروج کا ہوں اور سے اس ابو عامر
 نے جنیون سے بھی صفات اور علامات کو اس سرورہ کی سننا تھا اور جب اس سرورہ نے

ظہور کیا اپنے حال پر رہا اور بغاوت اور حسد اور نفاق کو ترک کر کے لگا لگا کر کس چیز پر بیعت ہوئے ہو تم فرمایا بیعت ہو اہل بنی ملت حنیفہ کر کے کہا اوستے نہیں بلکہ خط کیا ہے یعنی امیر اوستے تین غیر چیز سے اوسکی فرمایا حضرت نے بلکہ لایا اہل بنی اوستے تین بیضا یعنی روشن اور صاف اور پاک کیا ہوا ای ابو عامر وی اجنا ربکی خبر دی مجھے اخبار یہود نے میری صفات سے کہا اوس نے تم وہ نہیں ہو جسکے وصف کرتے تھے یہود فرمایا حضرت نے جسوت کہتا ہے تو ابو نے کہا میں جسوت نہیں کرتا تم جسوت کہتے ہو فرمایا حضرت نے موت مے خدا جسوتے کو حالیکہ وحید یعنی تنہا یعنی راندہ گیا اور غریب یعنی مسافر میں پھر ابو عامر طوف کے کے اور متابعت کی اوس نے قریش کے دین کی اور ترک کیا اوس نے تمین اور ترہب کے تین یعنی رآپے کو جو اس سے آگے رکھتا تھا بعد اسکے ملحق ہوا شام کو اور مراطہ وحید غریب اس جنت کی دعا سے جو اس کے حق میں کی تھی اوس سرور نے نفوذا اللہ من غضب اللہ و رسولہ اس طرح معلوم ہوا کہ علم اور دانش کام نہیں آتے جب تک توفیق اور عہدیت ہو واللہ سیدی سن یشا والی صراط مستقیم اور بیٹا الیہ ابی عامر کا خطلہ جسکو غیل الملائکہ کہتے ہیں یعنی غسل دیا ہوا ملائکہ کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملازمت میں آیا اور ایمان لایا اور سادات صحابہ سے ہوا اور قصہ اور اسکے تسمیہ کا غیل کر کے مشہور ہے ابن جہان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک کے درمیان شحین کی شرط پر لاسے نہیں کہ دون کہ خدا خطلہ غیل الملائکہ جکا لقب تھا بلکہ اوسی روز اوس نے ترویج کیا تھا اور اپنی اہلیہ کے ساتھ ہم بستہ ہوا امتحان گاہ کفار کی شدت حرب کی آواز محمد کے درمیان اور سے منی بیٹافت ہوا اور غسل جنابت کی فرصت نہ پا کے باہر آیا اور وہاں جا پہونچا اور شہید ہوا پس حضرت ہر کثوف ہوا کہ ملائکہ اوسے غسل دیتے ہیں فرمایا خطلہ کی حقیقت حال کیا ہے اور کس سبب سے اوسے شہید و ن سے غسل میں مخصوص کیا ملائکہ نے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا شاید جنب تھا جاؤ اوسکی اہلیہ سے پوچھو اوسکی عورت نے حقیقت حال عرض کی اور اسی جگہ سے ہے کہ امام حنیفہ رضہ شہید جنب کے تین غسل دینا فرماتے ہیں اور امام شافعی اور صاحبین اہلین خلاف رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس غسل کو جنابت موجب تھا دائرہ تکلیف سے نکلنے کی جہت سے ساقط ہوا اور جو غسل کہ موت کے سبب سے

تھا شہادت اسکی مسقط ہوئی یعنی دور کرنے والی دوسرا اور کوئی محفل واجب نہیں ہوتا
اور امام حنبلہ کے اس قصے کے لئے دلیل لاتے ہیں حضرت ع کے قول کے تین جو بعضی روایتیں
آیا ہے یہ کہ فرمایا مگر وہ جب تعالیٰ قول اول دلیل ہے اور اس کے اب کا اخبار جو تورات اور تہیل
اور زبور اور آدم اور ابراہیم کے صحیف وغیرہ سے اس جناب کی صفت میں آئی ہیں نقل
کرتے ہیں ہم صحیف جمع صحیفہ ہے پوشیدہ نہ ہے کہ کلام مجید کی خبر دینے کے بعد جو ناطق ہے
یعنی گویا حضرت ہول کے وجود صفات اور احوال شریف کر کے اون کتابوں کے درمیان
تمام اس مدعا کے حاجت ثبات کے درمیان طرف دلیل کے نہیں ہے لیکن لانا اسکا یعنی
اون اخبار و نکاح و اون کتابوں میں ان کافروں کی فہمون کو الزام دینے کے واسطے درکار ہے
اور مومنوں کے تین بھی موجب زیادت اطمینان اور مضید نورانیت اور باعث یقین ہے لیکن
توریت میں اون شقیوں کے حذف اور تحریف اور تعبیر اور تبدیل اور خیانتیں کرنے کے بعد
اذا کرنے میں اس امانت کے آیا ہے یعنی تورات میں جو کچھ اوصاف اس جناب کے آئے
ہیں انکی تحریف وغیرہ کرنے کے بعد آیا ہے حذف کے معنی چھیننا اور تحریف نقل کرنا
اور دور کرنا ہٹا اس کے موضع سے یہ آیا ہے تورات کے درمیان کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے
سینا سے اور حمکاء عرب سے اور شکارا اور افاران سے سینا نام ایک پہاڑ کا ہے جسے طور سینا
کہتے ہیں اور طور سینین بھی کہتے ہیں کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اس پہاڑ پر اور کلام کیا موسیٰ سے
اور ظاہر ہوئی اس جبل میں نبوت اسکی اور نازل ہوئی اوسپر تہیل اور فاران اسم
عبرانی ہے اور نام نبی ہاشم کے جبال کا ہے کے کے نواح میں کہ اون جبال سے ایک کے
درمیان پہاڑ پیغمبر تعریف فرمایا کرتے تھا اور ابتدا وحی کی وہاں سے ہوئی جبال جمع جبل ہے
معنی پہاڑ اور وحی یعنی فاران تین پہاڑ ہیں ایک اس سے ابوقیس ہے کہ جسکے بچے مکہ رہتا ہے او
دوسرا مقابل اس کے قعقعان ہے بطن وادی تک اور اسکی جانب مشرقی جو قعقعان کے
متصل ہے شعب بنی ہاشم کا اور اوس میں مولد ہے اس جناب کا بقول مشہور اور ابن قتیبة
جو علماء امت سے ہے اور سلف کی کتابوں کو اس نے چھاپا ہے اور اسنے اونکا ترجمہ کیا ہے
اعلام النبوة کے درمیان کہتا ہے کہ اس جگہ کوئی غموض اور خفا نہیں ہے یعنی پوشیدہ

نہیں ہے اس شخص پر جو تال کرے درمیان اوسکے کیونکہ جیسا کہ ثابت ہوا ہے کہ تجلی فرماتا ہے
 پروردگار کا سینا سے نازل فرماتا ہے تو ریت کا موسیٰ پر طور سینا پر اور اشراق فرماتا یعنی
 چمکانا ساعیر سے نازل کرنا انجیل کا ہے عیسیٰ پر اور حضرت عیسیٰ عم سکونت کرتے تھے خلیل
 چیمسبر کی سرزمین پر اوس قریہ کے درمیان جبکا نام ناصہ ہے اور اسی جہت سے تسمیہ
 گیا ہے اوسکے تابعوں کا انصاری کر کے اور جیسا کہ ثابت ہو اگر مراد اشراق فرمانے سے حضرت
 حق کے ساعیر سے نازل کرنا انجیل کا ہے عیسیٰ پر اسی طرح ثابت ہے استعلان یعنی علانیہ اور آشکار
 ہونا حضرت حق کا فاروان جبال سے اور پرنازل کرنے قرآن کے اور محمد کے اور وہ جبال ہے
 مکہ کا اور کچھ خلافت نہیں ہے مسلمانوں کے اور اہل کتاب کے درمیان اس تباہی کنیاوان
 مکہ ہے اور اگر دعویٰ کریں کہ فاروان غیر مکہ بلور یہ بات دور نہیں ہے اون کے بہتان اور
 افتراء کرنے سے تو کہتے ہیں کہ آیا نہیں ہے تو ریت میں کہ ابراہیم ؑ نے ساکن گردانا
 ہاجر اور اسمعیل ؑ کے تئیں فاروان کے درمیان اور کہتے ہیں ہم کہ راہ دکھاؤ ہم کو طرف
 اوس موضع کے جس سے آشکارا ہوا خدا تعالیٰ اور نام اوسکا فاروان ہے اور طرف
 اوس پیغمبر کے جسکو نازل فرمائی اللہ تعالیٰ نے کتاب سچ کو بعد اور دکھاؤ تم ہلکوہ دین جو
 ظاہر اور منکشف ہو اور آشکارا ہو ا دین اسلام کے ظہور اور انکشاف کے مانند آیا ہے
 جیسے ہو تم کہ آشکارا اور فاش ہو ا کوئی دین مشارق اور مغارب کے درمیان اس دین کے
 آشکارا اور فاش ہونے کے مانند مشارق اور مغارب جمع مشرق اور مغرب ہے جسے جہا
 طلوع اور جلے غروب اور یہ بھی آیا ہے کہ خطاب فرمایا پروردگار نے تو ریت کے درمیان
 موسیٰ ؑ کو سفر خامس میں کہ تیرا پروردگار یہاں ہے اگر تم ہے اور رہا فرماتا ہے نبی اسرائیل کے
 واسطے ایک پیغمبر ترے بھائیوں سے اور ایک روایت میں یون ہے کہ انکے بھائیوں سے
 یعنی نبی اسرائیل کے گردانوں کا میں اپنے کلام کے تئیں اونکے منہ میں پس کہے گا وہ پیغمبر
 انکو جو چیز کہ میں امر کروں اوسے اور جو کوئی اطاعت نہ کرے گا اوس چیز کی تئیں جو کچھ
 حکم کرے وہ پیغمبر انتقام کھیچو لگائیں اوس سے اور اس کلام میں دو لفظ واضح ہیں نبوت پر محمد
 کی کیونکہ موسیٰ ؑ اور قوم موسیٰ کی جو نبی اسرائیل میں اولاد میں اہل حق کی اور بھائیوں کی

اولاد بن اسفیل کے گریبی موعود یعنی وعدہ کیا گیا مراد حضرت ع سے ابن اسحاق مہر ہے
 اور بنی اسرائیل تو ان سے ہوتا ہے یعنی بنی اسرائیل سے نہ یہ کہ ان کے بھائیوں سے اور اگر کہیں
 یعنی اگر اعتراض کریں کہ بنی اسرائیل بنی اسرائیل کے بھائی نہیں ہیں اخلاق اخوت کا یعنی بھائی
 ہے کا درست ہو گا تو کہتے ہیں ہم کہ اس تقدیر میں جھوٹا گردانے ہو تم تو ریت کے تین کیونکہ مذکور
 ہے تو ریت کے درمیان کہ قائم نہوا بنی اسرائیل کے درمیان کوئی پیغمبر موسیٰ کے مانند اور دوسرے
 ایک جسے بن تو ریت سے آیا ہے کہ موسیٰ کے مانند قائم نہیں ہو سکا بنی اسرائیل کے درمیان
 ہرگز نہیں باطل ہوا قول بعض نبیوں کا جو کہ انھوں نے کہ مراد اس بنی موعود سے یوشع بن نون
 ہے کیونکہ یوشع تھا کہ موسیٰ کا اور تھا مانند اسکے بلکہ خادم تھا اور کاحیات میں موسیٰ
 کی اور ہو کر اور مؤید موسیٰ کی دعوت کا اور کی وقتا کے بعد نہیں متعین ہوا یعنی ثابت اور مقرر کہ مراد اس
 بنی موعود سے محمد بن کہ موعود موسیٰ کے تھے اور مائل تھے دعوت کے برپا کرنے میں اور
 متحدی کھانے میں اور پر مبعی کے متحدی سے معارضہ کرنا اور آگے بلانا دشمنی کا اور غلبہ
 کرنا اور سپر اور تشریح کرنے میں احکام کے اور جاری کرنے میں نسخ کہ سلف کی شریعتوں پر
 ان سب چیزوں میں مماثل ہے حضرت موسیٰ کے اور خود کنی بلبلین ظاہر ہیں کہ بنی موعود
 جو پیغمبر آخر الزماں ہے محمد بن جس میں شک اور شبہ کو مجال نہیں اور کہا ہے خالمون نے
 فرما حضرت حق کا یعنی وہی جو اوپر گذرا کہ رکھوں گا میں اپنے کلام کو اس پیغمبر کے منہ میں واضح
 ہے اوپر اوس بات کے کہ مقصود اس سے محمد بن کیونکہ یعنی اوس کے یہ ہیں کہ وحی کے دن گا
 میں طرف اوس کے اپنا کلام اور گفتگو کرے گا وہ اوس کلام سے جیسا کہ سنے گا اور میں نازل کروں گا
 میں طرف اوس کے صحف اور الواح کے تین کیونکہ وہ امی ہی نہیں پڑھے گا مکتوب کے تین
 وصل لیکن انجیل کے درمیان ان چیزوں سے جو کچھ ذکر کیا ہے ابن طغریل نے کہ کہا ہے
 یوحنا جو حار یون سے تھا اپنی انجیل میں مسیح سے لانا ہے کہ کہا یعنی مسیح نے کہ طلب
 کرتا ہوں اپنے باپ سے مراد حضرت خالق سے کہ دوسرے تم کو ایک دوسرا افار قلیط مراد
 پیغمبر کے ثابت ہے تھا اے ساتھ ابد تک وہ خدا کی روح ہے اور تعالیٰ کہ مراد لیا تھا
 تین ہر چیز کی اور کہا یعنی مسیح نے کہ مٹا جانے والا ہے مراد اپنے سے اور آویگا اوس کے بعد یعنی

اپنے بعد فارقلیط کہ زندہ گردانیا گیا واسطے تھا اسے اسرار کے تئیں اور تغیر کر لیا ہر چیز کے تئیں
اور وہ گواہی دیا واسطے میرے جس طرح میں گواہی دیتا ہوں واسطے اس کے اور میں لاتا ہوں
واسطے تھا۔ اسے امثال کے تئیں یعنی نظیر و نکو اور وہ لاویگا تاویل اور کی مراد قرآن کی تاویل
ہے جو ممکن ہے تاویل کا اور معانی بہت ہیں بخلاف دوسری کتابوں کے اور وہ فارقلیط ایسا
فارقلیط کہ طاقت نہیں رکھتے اہل عالم کہ قتل کریں اسے اگر اجابت کرتے ہو اور دوست سمجھو
ہو تم مجھے نگاہ رکھو میری وصیت کو اور میں طلب تاہوں اپنے باپ سے کہ دیوے تم کو فارقلیط
دوسرا وہ کہ ہے ساتھ تھا اسے تا نہایت دیر یعنی قیامت تک یعنی روز حشر تک اسی کو میں قائم
رہیگا اور اسے سوا کوئی پیغمبر نہیں وہ ختم المرسلین ہے اور یہ یعنی کہنا عیسیٰ کا ابھی است کو کہ
رہیگا وہ فارقلیط ساتھ تھا اسے نہایت دیر تک بیان صریح ہے اوپر اس بات کے کہ خدایتا
بجھو اور لگا طرف اونکو ایسے شخص کو جو قائم ہو گا اپنے پروردگار کی تبلیغ رسالت میں اور سیاست
خلق کے مقام میں اور رہی شریعت اس کی باقی اور محمدؐ اب الدہر آیا کوئی ہے ایسا شخص سوا
محمد مصطفیٰ کے اور اختلاف کیا ہے نصاریٰ نے فارقلیط کی تفسیر میں بعضوں نے کہا جسے حامد
اور بعضوں نے کہا ہے یعنی مخلص یعنی چھوٹا ذوالا اور اگر ہم موافقت کریں اونکے تئیں یعنی مخلص
کو مخلص کے معنی کے درمیان ہیں مخلص رسول ہے جو آیا ہے واسطے خلاص کرنے عالم کے
اور یہ ہماری عرض کے موافق ہے کیونکہ ہر نبی است کا خلاص کرنے والا ہے کفر سے اور شاید
اس معنی کا قول مسیحؑ کا انجیل کے درمیان کہ میں آیا ہوں واسطے اس بات کے کہ خلاص
کروں عالم کے تئیں اور جب بت ہوا کہ مسیح نے اپنی وصف کی کہ میں مخلص ہوں جہاں کا اور
اس سے سوال کیا، باپ سے کہ دیوے اونکو فارقلیط دوسرا پس مقتضای لفظ وہ ہے کہ ولایت
کے اوپر اس بات کی کہ اول ایک فارقلیط گذرے، تاکہ دوسرا فارقلیط آتا ہے اور اگر غرضت کریں ہم
کہ فارقلیط بمعنی حامد ہے تو پھر کونسا لفظ قرین ہے احمد اور محمدؐ کے اس لفظ سے کہا میں ظفر
اور انجیل میں دن حشر سے جو کچھ ترجمہ کیا گیا ہے اس کا وہ چیز ہے جو دالت کرتی ہے
اوپر اس بات کے کہ فارقلیط رسول ہے کیونکہ کہا ہے یعنی مسیحؑ نے کہ یہ جو کلام سنو تم
مجھے میرے سے نہیں ہے بلکہ میرے باپ کا ہے کہ بھجوا ہے اس نے مجھے اوپر اس کلام کے

واسطے تھا اسے لیکن فارقلیط روح القدس یعنی جبریلؑ کہ بھجواتا ہے اسے باپ میرا میرے نام پر وہ تعلیم کرتا ہے نگاہ ہر چیز کی اور وہ ذکر کرتا ہے اور پند دیتا ہے تلکو جیسا کہ کہا ہے میں نے اسے یعنی اوس ذکر اور پند کو واسطے تھا اسے پس آیا کوئی بیان ہے اس سے زیادہ واضح کہ فارقلیط رسول ہے جسے بھجواتا ہے خدا ایسا گنبد کہ خود خدا ہو اور وہ یعنی فارقلیط تعلیم کرتا ہے ہر چیز کی تو پند کرتا ہے اور ان کے تین تذکیر کے معنی یاد دلانا اور پند دینا لیکن اطلاق کرنا لفظ باپ کا یہ ایک لفظ ہے ایسا لفظ کہ محرف یعنی گردانا ہوا اپنے موضع سے اور مبدل اور نا آشنا نہیں ہے استعمال اوسکا یعنی باپ بولنے کا خدا کو دون اہل کتاب کے پاس یعنی نصاریٰ اور یہود کے نزدیک اور اشارت ہے اوس کی طرف پر دروغا رتعالیٰ کے کیونکہ یہ لفظ تعظیم کا ہے کہ خطاب کرتا ہے اوس لفظ کہ کے متعلم یعنی شاگرد معلم کے تین یعنی استاد کو باپ بولتے ہیں تعظیماً کیونکہ اوس استاد کرتا ہے علم کے تین اور مشہور ہے خطاب کرنا نصار کا اپنے عطا دین کے تین ابا، روحانیہ کر کے آبا جمع اب ہو اور ہمیشہ تھے بنی اسرائیل اور بنی عیسوی کہتے ہیں نحن ابناء اللہ یعنی ہم بیٹے ہیں خدا کے اپنی بد فہمی کے سبب لیکن قول اوسکا یعنی مسیح کا کہ بھیجے گا باپ میرا اوسے میرے نام سے اشارت ہے اور شہادت دینے محمد مصطفیٰ کے صدق و رسالت کے اور اوپر قرآن کی یادوں چیزوں کے جسکا مقصد من ہے قرآن اوس جناب ص کے معنی اور تزیین سے یعنی لطافت اور پاکیزگی سے اور چیزوں جو افتر کیا گیا ہے اوس جناب کے امر میں اور دوسرے ترجمے میں انجیل سے آیا ہے کہ کہا مسیحؑ نہیں انیکا فارقلیط جب تک سناؤ نگاہیں اور جس وقت آویکا فارقلیط توبہ اور تشدید کریگا جہان کے تین اور خطاؤں کے اور تین کہنے کا اپنے پاس سے جو کچھ سنا جاویکا اوس سے اور کلام کرگا اور بخون اوپر اس کے یعنی خطا پر اور سیاست کر لیکا انکو اوپر حق کے اور خبر دیگا انکو اوپر حوادث کے یعنی ان حضروں جو کچھ جہان میں آئندہ برپا ہوں احوال جہان اور اہل جہان کے اور دوسری ایک روایت میں آیا ہے کہ کہا مسیحؑ نے کہ نہیں کہگا وہ فارقلیط اپنے پاس سے بلکہ تکم کر لیکا اوپر اوس جز کے جو کچھ سیکامی یعنی خدا سے جس نے اسے بھجوا یا ہے جیسا کہ فرمایا اوس سرور کے حق تین وثائق عن الہوی انوالا وحی لوحی یعنی نہیں لفظ اوسکا صادر ہوا سے یعنی آرزو سے اونہیں

نطق اوسکا گردی جو بھیجا جاتا ہے اور اوسکے اور کہا ہے یعنی مسیحؑ نے کہ وہ تجھ کو لگا لینے بزرگی
 دیگا مجھے اور بزرگ رکھیکا میرے نشان کو اور واقعہ میں کہی نے تجھ نہیں کی مسیحؑ کی جس طرح محمدؐ نے
 کی کیونکہ وصف کی ہے اوس سرور نے اوسکے اور رسالت کے اور پاک گردانا ہے اوسکو اور
 اوسکی مان کو یعنی مریمؑ کو اوس پیغمبر جو کچھ نسبت کی ہے طرف انکی اونکی امت نو اور تمام
 صفات ہیں محمدؐ کے جو مسیحؑ نے خبر دی ہے اور کون ہے جس نے توحید کی بنی اسرائیل کے
 عالموں کے تین حق پوشی کو نے پیر اور تحریف کرنے پر کلون کے اون کے موعون سے اور حیا وین کا
 ثمن قلیل کر کے اور کون ہے جس نے خبر دی اور حوادث کے اور اور غریب کے سوا محمدؐ متعلق
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مترجم کتا ہے کہ اہل کتابوں نے جب حضرت محمدؐ کو دیکھا کہ اگرچہ نظر
 تھے قدوم کے لیکن مطابقت پسندی میں بشارت و نصیل من بشار کے اون بدعا قبتوں نے شیطان
 کے اغوا سے راہ سے ڈک کر گمراہی کی وکد ل میں جا پھنسے اور جان بوجھ کے ہوش گنوائے
 جہاں جہاں انجیل وغیرہ میں اس علیجناب کا نام تھا اوسکو تحریف کرنے لگے اور اوس وقت کے
 بعضے میں اہل دنیا نے اون دین فروشوں کو منتخ کیا کہ ہم تم کو یہ کچھ دیتے ہیں جو نام جو اس رسول کا
 اون کتابوں میں ہے اوسکو نکال ڈالو یہ آیا اوسی وقت میں نازل ہوا ولا تشر و ابائی ثمناً قلیلاً
 مست جو تم میرے آیات کو ثمن قلیل کر کے ثمن بجئے قیمت اور انجیل کے در میان اللہ تعالیٰ نے
 وحی کی طرف عیسےؑ کے کہ تصدیق کر تو محمدؐ کی اور ایمان لاؤ اوس سے اور حکم کر تو اپنی امت کو کہ ہر ایک
 اپنے جو کوئی پاک و زمانہ اوسکا ایمان لاؤ اوس سے امی فرزند بتول کے جان تو کہ اگر محمدؐ نہ تو آدم کو
 اور بہشت اور دوزخ کو میں پیدا کرتا اور جب میں نے عرش کو ایجاد کیا نہ خطب تھا عرش اور قرار
 نہیں رکھتا تھا پس عرش پر لکھا میں نے لا الہ الا اللہ محمدؐ رسول اللہ اور مواہب لدنیہ کے در میان
 بیعتی سے ابن عباس لایا ہے کہ جب جابر و جوفی تھا ملازمت میں حضرتؐ کے آیا اور سلام
 لایا کہا اوس نے قسم اوس خدا کی جس نے تم کو بھیجا ہے تحقیق پایا میں نے مختار و صفحہ
 تین انجیل کے در میان اور تحقیق بشارت دی ہے تیری ابن بتول نے یعنی عیسےؑ اور حق
 ولای النبوة میں ابوامامہ یاہلی سے ہشام بن عاص اموی سے لایا ہے کہ کہا بھیجا گیا میں
 اور ایک مرد طرف ہر قل قیصر روم کے تاکہ دعوت کریں ہم اوس سے طرف اسلام کے

اور ذکر کیا اوس نے تمام حدیث کے تئیں اور کہا طلب کیا ہمیں ہر قل نے ایک شب پہنچا پس
 پس آئے ہم نزدیک اوس کے پس طلب کیا اوس نے ایک صندوق عظیم کے تئیں
 کہ زرا ند و دتھا اور اوس کے درمیان چھوٹے چھوٹے خانے تھے ہر ایک گھر کا ایک دروازہ چھوٹا
 پس کھولا اوسے صندوق کو اور نکالا اوس نے ایک ٹکڑا سیاہ حریر کا اور بچھایا اور اوس کے پیکر ایک
 مرد کا تصویر کیا ہوا کیسا کہ سطر چہم بلند سرین سرین چوڑے کتے ہیں لمبی گردن اور اوس کے گیسو
 گونڈے ہوئے بہترین خدا کے خلق کا کہا ہر قل نے کہ پہچانتے ہو تم اس صورت کو کہا ہم نے لا
 نہیں پہچانتے ہیں کہا آدم ہے بعد اس کے کھولا اوس نے اوس کے دوسرے در کو اور باہر نکالا
 ٹکڑا حریر کا سیاہ اور اوس میں ایک پیکر تھا سفید روضہ چہم سطر سر یعنی بڑا سر حسن العجیب
 یعنی ڈاڑھی خوب اور لطیف اور کہا پہچانتے ہو اس کو کہا ہم نے نہیں کہا یہ نوح پیغمبر ہے اور پھر
 کھولا صندوق کا دروازہ یعنی اوٹھتین خانوں سے ایک خانہ کا دروازہ اور باہر نکالا ایک
 حریر پارہ اوس میں ایک پیکر تھا سفید روضہ قسم خدا کی محمد رسول اللہ ہیں اور کہا پہچانتے ہو تم اس کو
 کہا ہم نے نہ پہچانتے ہیں ہم یہ محمد رسول اللہ ہے پس روئے ہم اور اوٹھا ہر قل اور پھر شیا
 اور بولا آیا یہ وہی ہے کہا ہم نے نہ مان وہی ہے اس کو جو تونے دیکھا گویا اوس سردہ کو
 دیکھا پس دیکھا اوس نے ایک ساعت تک اوس تصویر کے درمیان بعد اوس کے کہا واللہ یہ
 آخر نبوت ہے ولیکن میں نے شتابی کی تاکہ پاؤں میں اوس کو جو کچھ نزدیک تھا ہے علم
 اور اس صندوق میں اور پیغمبروں کی تصویریں ہیں ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ اور سلیمان
 وغیرہم کی کہا ہم نے نہ مان سے حاصل ہوئی ہیں تجھے یہ تصویریں کہا ہر قل نے کہ آدم نے
 درخواست کی اللہ تعالیٰ سے کہ دکھا مجھے آپ پروردگار انبیاء کے تئیں میری اولاد سے
 پس بھجوا پروردگار تعالیٰ نے اونکی تصویروں کو اوس کے پاس اور تھیں تصویریں آدم کے
 خزانے میں معرب شمس کے درمیان ہیں باہر نکالا اوسے ذوالقرنین نے مغرب شمس اور سوچا
 دانیال کو ولیکن زبور میں چونکہ لیکوین مزمور کے درمیان آیا ہے مزمور مشتق ہے زمارت سے
 زمارت بمعنی بانسلی بجانا اور مزامیر آل داؤد جو حدیث میں واقع ہے اس جگہ سے کہ حق تعالیٰ
 خطاب پیغمبر آخر الزمان کی طرف کر کے فرماتا ہے فاضت النعمۃ من شغفیک یعنی فاض

ہوئیں نعمتیں دنیا اور آخرت کی تیرے دونوں ہونٹوں سے من اجل ہذا بارک اللہ لکالی الامیر
اسکے برکت و عطا خدایتعالیٰ نے تجھے ابد تک فایض اسم فاعل مشتق بہ فیض سے سمعے
فایض ہونا خوبی کا، درست ہونا پائیکا اور لبالب ہونا مذہبی کا اور کھٹھنا پانی کا اور حدیث مستفیض
یعنی حدیث منتشر اور فیاض یعنی جو اندر اور بہت بخشش کرنے والا اعلیٰ ہوا الجبار السیف
یعنی گردن بین حاصل کر اپنی تلوار کو ای بزرگ ٹوٹا ہوا یا ند کام اور نیک کر بہم بار کا سون گتین
جبار بلند و درخت کو کہتے ہیں جسکو ہاتھ نہ پہونچے اور نخل جبارہ بمعنی درخت عظیم فان شرا لیک
و سنک مفرود نہ ہونیک میں تحقیق کہ شریعتیں اور حکم تیرے ملے ہوئے ہیں ساتھ بزرگی کے اور
تیرے دست راست کی ہیبت سے و سہلک صنوفہ اور تیرے تیز کیے ہوئے ہیں و جمع الامم
بحرفن تحکک اور تمامی امتیں اور تمام عالم او لے پڑتے ہیں تیرے نیچے بیٹے تیرے مغلوب
ہوئیں اور مراد اس مزمور سے محمدؐ کی نبوت ہے اور جونسی لغت کہ فایض ہے دونوں ہونٹوں
سے اس جناب کے وہ کلام ہے جو آتا ہے وہ سرور و اور وہ کتاب ہے بھجوا یا ہے اللہ تعالیٰ
نے اس سرور و کو اور جونسی سنت کہ اس سرور و نے بنائی اور منواری ہے اور اس قول
میں کہ تھک سیفک لالت ہے کہ وہ سرور و ہی عربی ہے کیونکہ تھک سیف بمعنی گردن بین حاصل
کرنا تلوار کا نہیں کسی است کے درمیان سوا عرب کے کہ حاصل کرتے ہیں سیف کو اپنی گردن
میں اور اس قول میں کہ فان شرا لیک و سنک نص صریح ہے کہ وہ سرور و صاحب شریعت
اور صاحب سنت ہے اور وہ سرور و برپا ہوتا ہے ساتھ اپنی سیف کے اور جبر کرتا ہے
خلق کو سیف سے حق پر اور بھرتا ہے انکو کفر سے سیف سے صلوات خدا کی اور سلام اویہ
قارل ہو جیہ اور یہ بھی ازبویں آیا ہے کہ داؤدؑ نے نالہ کیا پروردگار تعالیٰ و تقدس سے
کہ یا رب بچھو اسنت کے پیدا کرنے والے کو کہ مسیحؑ بھی بشر ہے اور یہ خبر دینا مسیحؑ اور محمدؐ
کے حال سے اونکے پیدا ہونے کے آگے ہے اور مراد وہ ہے کہ ای پروردگار محمدؐ کے کتبیں
بھیج تاکہ لوگوں کو معلوم کر دے اور کہے کہ مسیح انسان ہے نہ یہ کہ الہ جاتا داؤدؑ نے کہ لوگ
سیح کے درمیان دعویٰ الٰہیہ کیا یعنی آہ پنے کا اسکے دعویٰ کرنے کے اور یہ بھی آیا ہے کہ داؤدؑ
کے ذکر میں واسطے سرور عالم کے کہ خدا تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا ہے اسکو راستی

اور درستی سے کردار میں اور گفتار میں اور برگزیدہ فرمایا ہے اوسکو اور اوسکی امت کو اور وحی ہے
 اللہ تعالیٰ نے اوسے فیروز مندی اور عطا کی انکو یعنی اوس سردرہ کی امت کو کراست تسبیح
 کرتے ہیں وی حضرت حق کی اپنے خواب گاہوں میں اور تکبیر کرتے ہیں بلند آوازوں کے ساتھ
 تکبیر بھیجے اللہ اکبر بولنا اور تسبیح سبحان اللہ بحمدہ کہنا انھوں میں اوسکے تلوارین میں تیرتا کہ انتقام
 لکھیں چرخ اکا اور امتوں سے جو عبادت نہیں کرتے خدا کی اور قید کرے اور امتوں کو شاہوں کو
 بیرونین اور اوسکے شریفوں کو قید کرتے ہیں غلوں سے یعنی گلوں میں اوسکے طوق دایں اور دوسرے
 مرز مور کے درمیان آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر گردانا ہے صہون سے کہ مرزا اوس سے
 کہ ہے تاج مرصع محمود مراد تاج امامت اور ریاست ہے اور محمود ہے مراد محمد بن اور دوسرے
 مرز مور میں آیا ہے کہ وہ مالک ہوگا اور جو دغا کرے گا دریا سے دریا تک اور اتنا رہے
 یعنی ندیوں سے انقطاع ارض تک یعنی تمام جہان کی زمین کی سرحد تک اور بیچیں گے
 اہل جزائر آگے اوسکے اپنے زائفوں پر یعنی مودب ہو کے اور چاہیں گے دشمن سب اوسکی
 خاک کے تین زبان سے اور آوینے پاس اوس کے بادشاہ ساعقہ ایسے جلیسون اور
 خواصوں کے اور سجدہ کریں گے اور سر زمین پر رکھیں گے اور عجز اور انکسار کرینگے اوسکی
 امت کی فرمانبرداری سے اور گردن جھکانا خلاص کریگا یعنی چھوڑا ویگا وہ پیغمبر اندوگین
 ستم پائے ہوئے کو اوس شخص سے جو زیادہ قوی ہے اوس سے اور رنگی دھوگا
 اوس ضعیف ناتوان کو جسے کوئی یاری اور مدد گاری کرنے والا نہیں اور سر بانی کریگا
 ضعیفوں اور سکیون پر اور درود بھیجی جاوے گی اوسپر اور دعا کیجاوے گی ہر وقت اور
 ہمیشہ رہیگا ذکر اوسکا اپد تک وصل جس طرح کہ کتب ثلاثہ میں یعنی تورات اور انجیل
 اور زبور کے درمیان وصف اوس سردرہ کی مذکور ہے اور مذکور یعنی لکھے ہوئے اسی طرح
 دوسرے پیغمبروں کے صحیفوں میں بھی مذکور ہے بیان تک کہ آدم کے صحیفے کے درمیان
 جو ابوالانبیاء ہے نقل کرتے ہیں کہ پروردگار تعالیٰ و تقدس نے وحی کی طرف آدم کے
 کہ میں ہوں خداوند کے کا اور اہل مکہ میرے بڑوسی ہیں اور زیارت کرنے والے کعبے کے
 اور پیچھے والے اوسکے مہمان ہیں میرے اور کشف عنایت اور حمایت میں اور سایہ حفظ اور

رعایت میں میری بہن کنف بمعنی پناہ معمور کرونگائیں اوس گھر کے تین یعنی مکے کو اہل آسمان و زمین سے کہ آؤں اوس جگہ گروہ گروہ بکھرے ہوئے بال چند آؤد آؤر نکالنے والے ابکیر پوپ کے کہنے والے آنسو آنکھوں سے گرانے والے آؤر جو کوئی اوس گھر کی زیارت کے واسطے آؤنگا آؤر مقصود اوس کا سوا اوس گھر کی زیارت کے اور رضامندی میری جو میری صاحب خانہ ہوں نہ ہو ویسا ہو گا کہ گویا اوس نے میری زیارت کی اور مہمان میرا ہوا سنا اور اور لایق میرے کرم سے وہ ہے کہ میں اوسکی تکریم کروں اور محروم نہ کروں اور کام اوس گھر کا اوس پیغمبر کو سونپوں تیری اولاد سے کہ جسکو لوگ براہیم ولین قواعد اوس گھر کا اوس سے بلند کرونگا اور اوس کے ہاتھوں تجارت کروں اور چشمہ زمزم کا واسطے اوس کے باہر نکالوں اور حل اور حرست اوسکی اوسے میرا تین فونگائیں مشاعر کے تین اوس کے یعنی کعبے کے اوس کے ہاتھوں آشکارا کرونگائیں مشاعر جمع مشعر ہے بمعنی نشان اور مشعر الحرام نام ہے ایک موضعے کا مکے میں اور بعد اوس یعنی ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہر قرن میں لوگ اوس سے آیا اور لکھن گے اور ارادہ اوس گھر کا کرنا یہاں تک کہ نوبت پہونچگی تیرے فرزندوں سے اوس پیغمبر کو جسے محمد کہیں گے اور خاتم ہو گا تمام پیغمبروں کا اور اوس پیغمبر کو میں اوس گھر کے ساکنوں اور والیوں اور حاجیوں سے گرامی کرونگا جو کوئی مجھے ڈھونڈھے اور مجھے چاہے جانے وہ کہ اوس جماعت کے ساتھ ہوں جنکے بکھرے ہوئے بال غبار بکھرے ہوئے و فاکر نے والے اپنے نذر کی طرف پروردگار کے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کے صحف کے درمیان آیا ہے کہ اسی ابراہیم علیہ السلام تیری دعا تیرے فرزند اسماعیل علیہ السلام کے حق میں میں نے مستجاب کی اور اوس پر یعنی اسماعیل علیہ السلام اور اوسکی نسل پر بہتین فایض کہیں میں نے اور اوس سے ایک فرزند پیدا کرونگا میں کو کم اور معظ کہ نام اوس کا محمد ہو گا اور اوٹھا یا ہو اور برگزیدہ کیا ہو امیر ہو گا اور است اوسکی بہترین سب امتوں کی ہوگی اور کتاب حقیق سے جو ایک پیغمبر تھا عصر دانیال کا منقول ہے

کہ کما جلد اللہ من العینین والتعینین من جبال فاران و امتارات الارض من تحبہ احمد و تعالیہ
 و کما جلد اللہ من العینین والتعینین من جبال فاران و امتارات الارض من تحبہ احمد و تعالیہ
 میں اور پاک کے فسان کے پہاڑوں سے اوپر جو زمین احمد کی حمد کر لے

اور اوسکی یاکی سوا ایسا احمد کہ مالک زمین کا اور مالک امتون کی گردنوں کا اور یہ بھی آیا ہے کہ
 لقد انكشف السمار من بہا محمد و امتلائ الارض من حمده یعنی منکشف ہوا فلک خوبی اور نیائی
 سے محمد کی اور پھولی زمین اوسکے وصف سے اور آیا ہے نفی منورہ الارض و یجمل خیلہ
 فی البحر یعنی روشن ہوتی ہے نور سے اوسکے زمین اور سوار ہونگے گروہ گھوڑ و نگر اوسکے
 درمیان دریا کے اور یہ بھی حقوق کے کلام میں آیا ہے کہ تستنزع فی فیک اعزاز
 شرفی اسلم بامرک یا محمد انوار یعنی نزدیک ہے کہ گچھنے جاوین تیری کانون کے دریا
 پیکان سخت اور سیراب ہو دین تیرے امر سے اے محمد سهام سیراب ہونا سهام جمع سهم ہے
 بمعنی تیر اور یہ عبارت کنایت ہے مبالغہ کرنے سے امر کے درمیان اور کام کے نہایت کو
 پہونچنے کے درمیان اور اشارت ہے طرف کامل کرنے دین اور ملت کو حضرت رسول کے
 عند نبوت کے درمیان جیسا کہ فرمایا حضرت حق نے املت لکم دینکم و ہمت علیکم نعمتی یعنی کامل
 گردانا میں نے واسطے تمھارے تخت رک دین کو اور تمام اور کامل کیا میں نے اور تمھارے
 اپنی نعمت کو منقول ہے وہب بن منیہ سے کہ کہا پڑھا میں نے قدیم کتابوں میں کہ فرمایا
 خدا اے عزوجل نے کہ قسم کھاتا ہوں میں اپنے عزت اور جلال کی کہ بھیجاؤنگا میں عرب کے پہاڑ پر
 ایک نور ایسا نور کہ پُر کر لیا میں مشرق اور مغرب کے تین اور پیدا کرونگا میں سمیع کی اولاد سے
 ایک پیغمبر عربی امی کے تین کہ ایمان لاوینگے اوس سے لوگ آسمان کے ستاروں کے شمار کے اور
 زمین کے اوگون کے شمار کے یعنی زمین پر چنی روئیدگی ہے نبات کی اوستے لوگ اوس ہوا
 لاوینگے اور بایان لاوینگے ربوبیت پر یعنی پروردگار اپنے پر اور اوسکی رسالت پر اور نکلیں گے
 اپنے باب دادون کی امتون سے اور بھاگیں گے اونسے کما موسیٰ فریا کہ ہے نواسے پروردگار
 اور پاک ہیں نام تیرے تحقیق گرامی رکھا تو نے اوس پیغمبر کو اور شرف دیا فرمایا حضرت فری کہ میں مقام
 کیجو نگا اوسکے دشمنوں سے دنیا میں اور آخرت میں اور ظاہر اور غالب گرداؤنگا اوسکے دعوت
 کے تین اور خوار گرداؤنگا اوس شخص کو جو مخالفت کر لیا اوسکی شریعت کی جسکو میں نے آستہ
 کیا ہے عدل سے اور واسطے عدل اور داد کے اوس سے میں نے باہر نکالا ہے قسم میری عزت کی
 کہ ثانی دو کا سبب سے اوس پیغمبر کے امتون کے تین و دوزخ سے آغاز فرمایا میں نے

دنیا کو ابراہیم سے اور ختم کیا میں نے محمدؐ پر پس جو کوئی کہا دے اوسے اور ایسا بناوے اوس سے
اور داخل خواو سکی شریعت میں پس وہ خدا سے بیزار بنو واصل اور شعبا پیغمبر کے صحف کے
درمیان ذکر اوس جہاں کا مذکور ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ بندہ پیارا میرا کہ شاد ہے اوس سے ذات
میری بندہ مختار میرا جیسے برگزیدہ میرا کہ خوشی ہے اوس سے میری ذات کے افاضہ کرتا ہوں میں اس پر
اپنی روح کے تین اور نازل کرتا ہوں اوس پر اپنی وحی کو پس ظاہر ہوتا ہے امتوں پر عدل اوس کا ایسا
بندہ کہ نہیں ہنستا سخی نہیں جاتی آواز اوسکی بازاروں کے درمیان ایسا بندہ کہ کھولتا ہر بندھو کی
انگھون کے تین اور سنو اتا ہے ہر سر کا نون کو اور جلاتا ہے ہرے ہوئے دلوں کو دون میں اوس
وہ کچھ جو کیکو نہ دون احمد کہ کرتا ہے حمد خدا کی ایسی حمد کہ تازہ اور نئی ضعیف گردانا نہیں جاتا اور
مطلوب نہیں کیا جاتا وہ اور غربت نہیں کرتا اپنی ذات کی آرزو کی طرف خواہ زمین رکھتا وہ
صالحون کے تین جو کلک کے مانند ضعیف ہیں اور قوی گردانتا ہے وہ صدیقون کو اور وہ
رکن تواضع کرنے والا نکا اور وہ نور ہے خدا کا ایسا نور کہ کبھی کم نہ ثابت ہوتی ہے اوس سے
حجت میری جیسے بران میرا اور منقطع ہوتا ہے اوس سے عدل اور اوسکی توریث کا منقاد یعنی
فرمانبردار ہوتا ہے جن اور انسان اور مراد توریث سے اس جگہ وہ کتاب ہے جو قائم مقام ہو موسیٰ
کی توریث کے اور بھی شعبا پیغمبر کے ذکر میں آیا ہے کہ فرمایا حق تعالیٰ نے محمدؐ سے کہ میں
خدا ہوں کہ عظیم گردانا میں نے اور قوی گردانا ہے میں نے تجھے حق پر اور گردانا ہر بندہ تجھے
نور تمام امتوں کا تاکہ کھولے انگھین اندھون کی اور کافی دیوے حرص و ہوا کی اسیروں کے تین
ظلمات سے یعنی تاریکیوں سے طرف نور کے اور بھی شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ کہا مجھے پروردگار
تعالیٰ جل شانہ نے کہ اوٹھ اور نگاہ کر اور خبر اور پراوس چیز کے جو دیکھے تو پس اوٹھائیں اور دیکھائیں
وہ سواروں کے تین جو آگے آتے ہیں ایک چارہ اور اونٹ پر ایک کتا ہے دوسرے کو کہ گرا
بابل اور بت کرے اوس کے جو تر اثر ہو تو میں ابن قتیبہ جو علیؑ است مستمع اور شخص اور متصفح کتب
سالفہ ساوید کا ہے یعنی ابن قتیبہ جو متبع کرنے والا اور تلاش کرنے والا اور صفحہ صفحہ دیکھنے والا ہے
ان کتابوں کا جو آسمان سے نازل ہوئیں سلف کی نمبروں کے واسطے کہ کتاب کے مراد صاحب حار
عینے ابن مریم ہے اتفاق سے درمیان نصارت کے یعنی تمام علماء نصارت کے قابل ہیں اوس بات

پس محل سے کیوں نہ مراد ہوں محمدؐ کیونکہ ٹوٹنا بابل کا اور بابل کے بتوں کا اوس جناب کے ہاتھ سے ہوا نہ یہ کے مسیح کے ہاتھ سے اور ہمیشہ بابل کی اقلیم میں بادشاہ تھے کہ عبادت کرتے تھے بتوں کی ابراہیمؑ کے زمانے سے اور حضرت محل سوار کر کے زیادہ مشہور ہیں عیسیٰؑ سے حارسوار کر کے محل یعنی ناقہ اور حمار گڈا اور شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ پر کرینگے جنگلون کو اور شہروں کو آں قیزار کو قصرون سے تسبیح کرینگے اور پہاڑوں کے اوپر سے ندا کرینگے اور وہیں کہ گردانستہ ہیں واسطے حضرت حق کے کرامت اور فاش کرینگے اوس تسبیح کو براؤر بحر کے درمیان اور صغیر کرینگے آقا صی ارض سے یعنی گرداگرد جہان کے اور ساتھ شتابی کے آوینگے اور کوٹن گے اپنے پاؤں سے جس طرح کوشتے ہیں گلکار یعنی بیلدار منی کے تین اپنے پاؤں سے مراد آنا واسطے حج کے ہے اور شتابی کرنا اونکا واسطے حج کے اور آواز بلند کرنا اونکا واسطے تبلیہ کرنے کے اور بل کرنا طواف میں تبلیہ لبیک بولنا رمل بردوزن امل یعنی دوڑنا کہا ابن قتیبہ نے کہ بنو قیزار عرب ہیں کیونکہ قیزار پوتا ہے اسمعیلؑ کا لوگوں کے جماع سے یعنی سب اسبات پر قایل ہیں اور کہا ابن قتیبہ نے کہ شعبا کی کتاب میں ذکر کے کا اور بیت کا اور حجر اسود کا ہے کہ استلام کرتے ہیں اوسے استلام کے معنی بوسہ دینا یا سسی کرنا اوسے منہ سسی یا ہاتھ وغیرہ سے کہا شعبا نے کہ فرمایا پروردگار جل جلالہ نے کہ آگاہ رہو کہ میں بنا کرنے والا ہوں صیہون کے درمیان اپنے بیت کے تین جسکے زاویہ میں حج ہو کہ کرامت کیا جاتا ہے اور بوسہ دیا جاتا ہے اوسکے تین صیہون کے کا نام ہے اور زواہ یعنی گوشہ اور منبر یا پروردگار تعالیٰ نے مکے کو کہ شاد ہو تو اسی عاقر اور لطف کر تو تسبیح سے کہ اہل تیر جو بیشتر ہوں میری اہل سے عاقر کہتے ہیں بانج کو اور مراد اپنے اہل سے اہل بیت مقدس کو رکھا ہو گا بنی اسرائیل سے اور حاجی اور عمار یعنی عمرہ کرنے والے مکے کے بیشتر ہونگے اون سے اور ششہ دی حضرت حق نے مکے کو نازائیدہ عورت کیونکہ نہ تھا کوئی پہلے درمیان اوسکے مگر اسمعیلؑ اور نازل نہیں ہوئی اور ہر مکہ کتاب بخلاف بیت المقدس کے کہ انبیا اوسکے درمیان بہت ہیں اور محیط وحی تھا یعنی بیت المقدس جاسے وحی کے نازل ہو نیکا اور بھی شعبا کی کتاب میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے مکے کو منبر یا کہ سوگند کی میں نے اپنی ذات کی جس طرح سوگند کنتی میں نے نوح کے ایام میں کہ غرق کرونگا اہل زمین کے تین طوفان سے ویسی ہی سوگند کی میں نے واسطے تیرے کہ ناراض نہ ہوں گا

میں تجھ سے ہر گز اور ترک نہ کرونگا تجھے ہرگز تمام جہان کے پہاڑ اپنی جگہ سے جاوینگے اور قلم تمام
پست ہووینگے اور نعمت میری تجھ سے زایل نہوگی اسے مسکینہ آگاہ رہ کہ بنا کرتا ہوں میں جس سے
تیرے پتھروں کو یعنی گچ سے اور آراستہ کرتا ہوں میں جو اہر سے اور مکمل کرتا ہوں میں آبدار ہوتو نے
تیری چھت کو اور زبرد سے تیرے دروازوں کو زبرد جو ہر ہے مشہور سبز رنگ
اور دور رہیگا تو ظلم سے اور ست ڈر تو ضعف سے جو صلاح کہ ضعف کرے کوئی صفت کرنے والا
عمل نہیں کر سکیگا تجھ سے سلاح بمعنی ساز اور ہتھیار جنگ کا اوٹھ اور روشن ہو تو کہ نزدیک
ہو نچا ہے نور تیرا اور وقار خدا کا تجھ پر بشارت ہے تیرے طور پر خاتم الانبیاء یعنی محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اسی طرح ذکر فرمایا حرم کے تین کہ بھٹیڑا اور بکری ایک جگہ چرے گی اور ذکر
فرمایا اوسکے راستوں کے تین اور اوسکے پانیوں کے تین زیادہ اوپر اوس حرم کے جو تقریر
اور تحریر میں گنجائش کر سکے اور باجملہ صفات اوس جنابہ کے اور احوال شریفہ اوس سرورہ کا
ماسلف کی کتابوں میں زیادہ اوپر اس بات کے ہے کہ جس میں کچھ پوشیدگی اور اشتباہ ہو
مگر یہ کہ اندک دین نے نام مبارک کے تین اوس سرورہ کے تغیر اور تحریف کیا اور ساتھ اسکے

دلائل اور شواہد ظاہر اور باہر میں بریدوں لطیفوں نور اللہ باقواہم واللہ متقم نورہ ولو کرہ لکانون
یعنی ارادہ کرتے ہیں کفار تاکہ کھجواں خدا کے نوروں کے تین اپنے افواہ سے
اور اللہ کامل کرتا ہے اپنے نور کو اگرچہ گراہیت کریں کفار اور درود کامل نازل ہو جیو
سیلہ لکین اور آخرین اور خاتم الانبیاء اور مرسلین پر اور اوس سرورہ کی آل اور اصحاب و اتباع
تمام بیروصل محل کی رو سے معلوم ہوا کہ ذکر شریف حضرت رسول کا سلف کی کتابوں میں
جو آسمان سے نازل ہوئیں مسطور اور مذکور ہے اور اہل کتاب کے تین اوپر اوس کے علم
قطعی یعنی علم یقینی حاصل تھا اور خدا اور غلبہ شقاوت اور خسارت سر راہ انکار اور استعجاب
اور اتہاد کی طرف جا کر اوصحون نے تحریف اور تبدیل اور تغیر کی استبعاد بمعنی بعید جاننا
تحریف پھر انابا کا اوسکی جگہ سے اور اس جگہ اگر بعض حکایتیں اور روایتیں جو متعین تبیین اور
تفصیل اوس احوال کی ہیں لائی جاوین تو مناسب ہیں اگرچہ ذکر کرنا اوسکا اہل دعوت اور
اہل کسالت کے نزدیک موجب تطویل ہے لیکن جو ذکر کرنا اوس احوال کا موجب فہم اور

یقیناً ارباب دین کا اور موجب فوق اور نشاط سید المرسلین کے مجھنا ہے اس کے سر سے گزرنے کے
مصرع کو ہر چہ میر و سخن دوست خوشتر بہت بد ابو سعید خضریٰ اپنے باپ مالک بن ثنان سے
جو احد کے شہیدوں سے ہے لانا ہے کہ کہا اس نے آیا میں نبی عبدالاششل کے پاس ایک اونٹ
تاکہ بیٹھیں ہم ساتھ اون کے اور گفتگو اور حدیث کریں حدیث کے معنی خبر دینا اور نبی جزا اور
تھے ہم اون دنوں صلح کرنے والے ساتھ یہود کے پس سنائیں نے یہ شیعوں کے تئیں
کہ کہتا ہے نزدیک پہونچا ہے خروج کرنا پیغمبر کا جس کا نام احمد ہے باہر آویگا حرم سے اور یہ بلد
یعنی مدینہ ہجرت گاہ اوسکا ہے پس آیا میں اپنی قوم کی طرف اوس حالت سے کہ تعجب تھا ہوں
اوس چیز سے جو کچھ کہا یوشع نے پس سنائیں نے ایک مرد کے تئیں اپنی قوم سے کہ کہتا ہے کہ صرف
یوشع ہی اس بات کو نہیں بولتا بلکہ شریب کے تمام یہود کہتے ہیں پس باہر آیا میں تاکہ گیا میں ہی وظیفہ
کے پاس ٹام ہے ایک قبیلے کا پس اون سچوں نے تذکرہ کیا اوس پیغمبر کا اور کہا زیرین باطالے
جو یہود کو رمیکوں سے تھا تحقیق طلوع کیا ہے ایک سرخ ستارے نے ایسا ستارہ کہ طلوع نہیں
کوتا مگر کسی پیغمبر کے خروج پر اور اوس کے ظہور پر اور کہا باقی نہیں رہا پیغمبروں کو کوئی مگر احمد اور
یہ بلد جائے ہجرت اوسکا ہے ابو سعید خضریٰ کہتا ہے کہ جب قدم لایا حضرت ۴ مدینہ میں تب
خبر دی میں نے اس جناب کو اس حکایت کی فرمایا اگر اسلام لاتا زیرین باطال اور یار اوس کے
یہود کے رئیسوں سے تو اسلام لاتے یہود تمام جو اوس کے تابع تھے اور قتادہ کو آیا ہے کہ تھے
یہود و مفتاح کرتے تھے یعنی طلب فتح کرنا کفار عرب پر اور کہتے تھے کہ ایم پروردگار معبود
نبی امی کے تئیں جس کا ذکر دیکھتے ہیں ہم تو ریت میں تاکہ عذاب کرے وہ ان کفاروں کو اور
قتل کرے جس طرح اب ہم منتظر ہیں اور آکر ذکر کرنے ہیں امام محمد مدنی کے خروج کی جو ابھی
جناب کی آل سے ہے مطابق اسکے شعر باصباح الزمان سرحدت شباب کن بد عالم ز دست
تو پاؤں رکاب کن بد اور آرزو اونکی یعنی یہود کی وہ تھی کہ وہ نبی اونکی جنس سے ہو یعنی نبی اسرائیل
سے اور جب معبود ہوا اونکو غیر سے حسد کی اوغصوں نے اور سرکشی کی اور پیغمبروں سے
کہا ہے کہ آیا وہ مقوقس کے پاس اور کہا اوسنے اوسکو محمد نبی مرسل ہے اور اگر ہو چننا وہ اور
قطب کو متابعت کرتے اوسکی کہا پیغمبر ز اقامت کی میں نے سکندر کے درمیان اور مدین چھوڑا میں نے

کسی کنیسہ کے تین گمریہ کہ داخل ہوا میں اوسکے درمیان اور پوچھا میں نے وہاں اساتذہ کے تین قبط اور روم سے اون چیز دن کو جو کچھ پاتے ہیں اسے صفت محمد رسول اللہ کی اساتذہ جمع اسقف سے بمعنی عالم اور پیشوا ترسا لوگون کا اور کنیسہ ترساؤن کے کلیسا کو کہتے ہیں اور تھا اوس تبھی ایک اسقف جو بزرگ تراونکا تھا اور لاتے تھے نزدیک اوسکے اپنے بیمارون کے تین پس دعا کرتا تھا اونکو کہا میں نے اوسکو کہ خبر دے مجھے ٹوکے کیا باقی رہا ہے کوئی ایک انبیاء سے جو باہر نہیں آیا کہا اب سے ہاں وہ آخر انبیاء نہیں درمیان اوسکے اور عیسیٰ بن مریم کے کوئی اور وہ بھی ہے کہ تحقیق امر کی ہے بلکہ عیسیٰ نے اوسکے اتباع کرنے کی اور وہ نبی اسی عربی ہی نام اوسکا احمد ہے نہ لمبا ہے اور چھوٹا اور اوسکی دونوں آنکھوں میں سرخی ہے نہ ابھیں ہے نہ سالنوا کہتے ہیں اوسکی پہنائی بوٹاک موٹے کپڑوں کی اور کفایت کرتا ہے اور پر اوس چیز کے جو کچھ پاوے کھانے کی قسم سے تیار اوسکے شانے پر ہے در زمین کرتا اوس سے جو کوئی آگے آوے اوسکے مباشرت کرتا ہے قتال کے تین اپنی ذات سے اور ساتھ اوسکے اصحاب ہیں اوسکے کہ خدا کرتے ہیں اپنے تین اور اوسکے دوست رکھتے ہیں اوسکے تین زیادہ اپنے باپون سے اور فرزندون سے باہر اویگا اوس سرزمین سے جس میں درخت سلم کے ہیں اور ایک حرم سے اور دوسرے حرم کی طرف ہجرت کریگا اور ہجرت کریگا طرف زمین شور کے جو نخلستان ہے اپنے گا ازار اپنے وسط پر اور دھوویگا اطراف اعضا کے تین اور موصوف ہوگا اون وصفون سے جو تحصین انبیاء کے تین مبعوث ہوتا تھا ہر نبی طرف اپنی ہی قوم کے اور مبعوث ہوگا وہ تمام عالم کی طرف اور گردانی جاوے گی اوسکو تمامی زمین مسجد اور طور جس جگہ کہ وقت نماز کا آوے تیمم کریگا اور نماز ادا کریگا اور جب پھر بغیر اس سفر سے اسلام لایا اور خبر دی اوس نے اوس جناب کو اور اصحاب کو اور پر اوس چیز کے جو کچھ سنا اور روایت ہے سعید بن زید سے کہ نکلا باپ اوسکا زید بن عمر طلب بن کے واسطے پس آیا ایک راہب کے نزدیک جو موصی کے درمیان تھا کہا اوس نے زید کو کہا ان سے آتا ہے کہا بیت ابراہیم سے کہا کیا طلب کرتا ہے کہا میں طلب کرتا ہوں کہا اوس نے پھر جا نزدیک ہے کہ ظاہر ہو جو کچھ طلب کرتا ہے تیری ہی سرزمین میں اور اس زید بن عمر بن نفل کے تین موجد جاہلیت کہتے تھے اور مشرکون کے فوج کہتے تھے انہیں کھاتا تھا اور صحیح بخاری

مین ذکر اوسکا ہے اور ابن مسعود سے آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے مبعوث کیا اپنے پیغمبر کے تین یعنی
 ہجوایا ایک مرد کو بہشت میں داخل کرنے کے واسطے اور قصہ اوسکا وہ ہے کہ حضرت رسول داخل
 ہوئے ایک روز ایک یہود کیسے مین اور دیکھا اوس جناب نے ایک یہود کے تین کے تین کے تو ریت
 پہنچتا ہے اپنی قوم کے آگے اور جب پہونچے نبی آخر الزمان کی صفت کو خاموش ہوئے اور
 باز رہے پڑھنے سے اور ایک کو نے مین ایک بیمار پڑا ہوا تھا پس کہا کس واسطے باز آئے
 تم ٹپھ سے کہا اوس بیمار نے کہ پہونچے نبی آخر الزمان کے ذکر کو پس باز آئے اوس سے
 پس آواز کی اوس بیمار نے مانند لڑکے کے جو آواز کرتا ہے اور کیا اور لیا اوس نے تو ریت کو
 اور پڑھا اوس جناب کی صفت کو اور کہا یہ تیری صفت ہے اسے رسول خدا کے اسمان لالہ
 الامامہ وانکما محمد رسول اللہ اور اسی کلمہ پر اوس نے جان دی پس فرمایا حضرت نے اپنے اصحاب کو
 تجمیز کرو اپنے بھائی کو تین اور ابن عباس سے آیا ہے کہ جب قدم لایا تیج بروزن کہا نام ہے
 طایف کے بادشاہ کا مدینے کے تین اور کہا اوس نے کہ مین خراب کرتا ہوں اس شہر کو اور کہتے
 ہیں کہ مدینے والوں نے مار ڈالا تھا تیج کے پیٹے کو دغا اور بد عمدی کی راہ سے پس کہا سائل
 یہودی نے سائل نام اوس یہودی کا ہے اور اوس ایام مین وہ اعلم تھا یہودوں کا ایسا ملک
 یعنی اے بادشاہ یہ وہ شہر ہے کہ ہوگی طرف اس کے ہجرت ایک پیغمبر کی اسمعیل کی اولاد سے مولد
 اوسکا مکہ ہے اور اسم اوسکا احمد ہے اور یہ دار ہجرت ہے اوسکا اور قبر بھی اوسکی اسی جگہ ہوگی
 پس پھر گیا تیج طرف مین کے اور محمد بن اسحق کتاب مغازی کے درمیان لایا ہے کہ تیج نے
 ایک محل واسطے نبی آخر الزمان کے تیار کیا اور تیج کے ہمراہ چار سوعلمائے توریت تھے کہ اوسکی صحبت
 کو ترک کر کے مدینے مین آکر انھوں نے اقامت کی تھی اور باہم موافقت باندھی تھی اس آڑو
 سے کہ سعادت نبی آخر الزمان کی صحبت کی پاویں اور تیج نے واسطے ہر ایک کے اون چار سو
 عالموں سے گھر تیار کئے تھے اور ہر ایک کو باندی بخشی اور اموال بہت سے اونکو دئے
 تھے اور ایک مکتوب لکھا تیج نے کہ اوس کے درمیان اوسنے شہادت اپنے اسلام لانے کی
 ثبت کی اون مین سے یتیمین ہیں ۷ شہدات علی احمدانہ ۷ رسول من اللہ باری المنہ
 علو مد عمری الے عمرہ لکننت وزیر لہ ابن عسم ۷ معنی ان چاروں مصرعون کے علی الترتیب

یہ بین گواہی دیتا ہوں میں اور اس اہل خدا کے تحقیق وہ رسول ہے طرف سے خدا کے ایسا خدا کہ
پیدا کرنے والا خاک سے آدمیوں کا پس اگر طول کے عیادت میری اور کسی حیات تک ہر ائمہ ہوں میں
وزیر واسطے اسکے اور اس جم وزن اور کا مفعول مفعول مفعول ہے بحر قزاق اور اس مکتوب
پر صبر کر کے نتیجے نے اس جماعت کو جسے کو سونپا یعنی اور میں چار سو عالموں سے جو اولیٰ و مرید
عالم تھا اور وصیت کی اگر کوئی آخر الزمان کو پائے اس مکتوب اس کی جناب خدمت میں پہنچا
اور نہیں تو انہی اولاد کی اولاد کی اولاد کو ہے اور نتیجے نے ایک محل واسطے نبی آخر الزمان کے
تیار کیا تا کہ قدم لانے کے وقت وہ سرور اس میں نزول فرمائے اور کہتے ہیں کھرا بوا بوا نصیحت
کا جس میں سرور عالم نے مدیہ میں تشریف لائے وقت نزول فرمایا اسی مکان کے درمیان
تھا یعنی جو نسا مکان تیج نے اس سرور کے واسطے تیار کیا تھا اور روایت کرتے ہیں
کہ زبیر بن ابی جراح اعظم یہود تھا کہا اس نے کہ میں ایک مکتوب کھتا ہوں کہ میرے باپ نے
جس پر صبر کی ہے اور اولیٰ احسن کا ذکر ہے اور وہ عجیب ہے جو باہر آؤ گیارہ زمین قرطیٰ کی طرف
قرطیہ وزن غرض سلم کے درخت کے پتے کو کہتے ہیں صفت اس عجیب کی ایسی اور ایسی
ہے جس خبر دی اس نے اور اس بات کے لیے باپ کے بعد اور بنو زبیر سے نہیں
ہوئے تھے حضرت اور جب سنا اس نے کہ خروج کیا ہے اس سرور نے کہ میں تب
نا ہو دیکھا اس مکتوب کے تئیں اور پوشیدہ کیا اس نے ہی کی شان اور صفت کو اور تھے
یہودی بنی قرطیہ اور بنی نصیر اور فدا اور خیر کے کہ پتے تھے اس جناب کی صفت کے
تئیں نزدیک اپنے آگے اس سے کہ وہ سرور سے جو ہوا اور کہا کرتے دایم جرت اور کا مدیہ
اور حین لڑا وہ سرور صبر کہا اور بخون نے کہ پیدا ہوا احمد آج کی رات اور طلوع کیا اور
ولادت کے سنا کہ نے اور جب وہ سرور سے جو ہوا اور ہونے وی اور مانع نہوا ایمان لائے
سے اونکو کوئی مگر بنی اور حسد اور عناد اور ہشام بن عروہ اس کے باپ سے عاشرہ عشرت
ہے کہ کہا ساکن ہوا ایک یہودی کے میں جو تجارت کیا کرتا تھا پس جب شب ولادت تھی
رسول خدام کی بیٹھا ہوا تھا وہ یہودی ایک مجلس میں قریش کی مجلسوں سے کہا اس نے
آج کی رات تمہارے درمیان کوئی لڑکا پیدا ہوا ہے کہ نہیں جانتے کہ ادا دیکھو ای کہ وہ

قریش اور تحقیق کر دجو کچھ یمن کہتا ہوں پیدا ہوا ہے آجکی رات بغیر اس امت کا احمد اوسکے دون
 شانوں میں ایک علامت ہے کہ جس میں بال ہین پس پر گندہ ہوئے لوگ اپنی مجلس سے اوجھل
 یہ کہ تعجب کرتے ہیں یہود کے خبر دینے سے او جب آئے اپنے اپنے گھروں میں یوحنا اوصحون نے
 اپنے گھر والوں سے اور سنا اوصحون کہ پیدا ہوا ہے عبد اللہ بن عبد المطلب کے گھر ایک لڑکا نام
 رکھا گیا ہے محمد پس آئے تیرے ایک یہودی کے اور کہا اوصحون نے کہ پیدا ہوا ہے درمیان ہمارے
 ایک لڑکا اور کہا اوس نے خبر دینے کے آگے یا بعد کہ لے چلو مجھے اوسکی طرف پس لیگئے اوسے
 آمنہ کے نزدیک نام ہے اوس جناب کی والدہ کا اور باہر لائے اوس سرور کو پس دیکھا یہودی
 نے علامت کا پیش کیے ثنائی کو اوس جناب کی پشت مبارک میں اور پیش ہو کر گریا پیش میں
 آیا کہ اوسکے گھر سے کہا ہوا تجھے وامی تجھے کہا اوس نے جاتی رہی نبوت بنی اسرائیل کی اور باہر آئی
 کتاب یعنی توریت اوسکے ہاتھ سے یعنی منسوخ ہوئی اور یہ وہ مولود ہے جو ماریکا اوسکو ادا رکھا
 کر گیا اوسکے اہل کے تین اہل جمع جبر سے یعنی دشمن اور فقیہ پایا عرب لئے نبوت کی تین
 شتاو یہوتم اسی گروہ قریش اور آگاہ رہو قسم خدا کی کہ غلبہ اور دبہ ہوگا سب کہ ظاہر ہوگا مشرق سے
 طرف مغرب کے یعنی مشرق سے مغرب تک غلبہ ہوگا اور اس حکایت کا تمہہ ہی یعنی باقی کا آویگا
 ذکرہ لادت میں سرور عالم کی جلد ثنائی میں اور باہر ہر یہو سے روایت ہے کہ آئے سرور عالم بیت
 مدراس کے درمیان اور فرمایا باہر لاؤ طرف میرے اوس شخص کے تین کہ دانا تر ہو درمیان
 تمہارے پس عبد اللہ بن سوریا کے تین پس خلوت کی ساتھ اوسکے رسول خدا نے اور
 فرمایا قسم دیتا ہوں تجھے تیرے دین کی اور اوس نعمت کی جو عطا کی اللہ تعالیٰ فی بنی اسرائیل
 کے تین اور کھلایا ہے اوسکو من و سلوی اور سایہ کیا ہے اوپر اوسکے غم سے یعنی ابرو
 کہ رسول خدا کا ہوں کہا اوس نے اللہم نعم وزیر میری قوم پہچانتی ہیں جو کچھ میں پہچانتا ہوں
 وصف اور لغت تیری میں یعنی ہویدا اور منسور ہے تو ریت میں ولیکن یہ قوم حسد کرتی ہیں
 تجھ اور فرمایا حضرت نے کہ کیا چیز مانع ہے تجھے کہ ایمان نہیں لاتا اور سلمان نہیں ہوتا
 تو کہنا خوش رکھتا ہوں میں اپنی قوم کے خلاف کے تین اور امیدوار ہوں کہ متابعت کریں
 تیری اور اسلام لا دیں اور میں بھی سمان ہوں اور ظلمہ بن عبد اللہ رخا سے روایت ہے

کہ کہا کہ حاضر ہوا میں سوق بصری کے تین جوبلا و شام سے ہے سوق کتے ہیں بازار کو ناگاہ دیکھا
 میں نے ایک راہب کو اس کے صومعہ کے درمیان کہ کتا ہے پوچھا اہل موسم کے تین آیا ہے
 درمیان تحار کے کوئی اہل حرم سے طلحہ لے کر آیا میں ہوں اور ان سے کہا آیا ظاہر ہوا ہے مکے میں احمد
 کہا میں نے کون ہے احمد کہا ابن عبد المطلب ہی دن بین کہ باہر آوے وہ ان کے درمیان اور وہ
 آخر انہی ہے اور جائے خروج اور سکا حرم ہے اور جائے ہجرت اور سکا خرمازار اور گستان اور
 زمین شور شرب کی ہے شرب نام مدینے کا ہے کہا طلحہ لے کر آیا میں ہوں اور ان سے کہا آیا ظاہر ہوا ہے مکے میں احمد
 اور نکلا میں وہاں سے اور قدم لایا درمیان مکے کے اور پوچھا میں نے آیا کوئی حادثہ ساخ
 ہوا ہے کہا گوگوں نے مان محمد بن عبد اللہ نے دعوی نبوت کا کیا ہے اور متابعت کی اور سکی
 ابن ابی قحافہ نے ابی قحافہ صدیق اکبر کے باپ کا نام ہے پس آیا میں ابوبکر کے پاس اور خبر دی
 میں نے اوسے راہب کے قول کی اور کہا میں نے آیا متابعت کی ہے تو نے اس مرد کی کہا ہاں
 پس لیکن صدیق طلحہ کے تین اور متابعت کی طلحہ لے کر آیا میں ہوں اور ان سے کہا آیا ظاہر ہوا ہے مکے میں احمد
 ہنگام کہ جھوٹا خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کے تین اور یویدا یوئے اور اس کے مکے کے درمیان باہر
 آیا میں طرف شام کے اور جب میں بصری کو پہونچا آئی میرے پاس ایک جماعت نصاریٰ سے اور پوچھا
 مجھ سے کہ تو حرم سے آیا ہے کہا میں نے مان پس کہا پہچانتا ہے تو صورت اس مرد کی جس نے
 دعویٰ پیغمبر کیا ہے کہا میں نے مان پہچانتا ہوں پس پکڑا انھوں نے ہاتھ میرا پس لیکن مجھ کو
 دیر کے درمیان جو اونکا تھا اور اس دیر میں تصویریں تھیں کہا انھوں نے نظر کر آیا دیکھتا ہے
 تو ان صورتوں میں صورت اس پیغمبر کی جواب پیدا ہوا ہے تمہارے درمیان پس نگاہ کی میں نے
 اور نہ پایا میں نے اوس تصویر نورانی کو پس لیکن مجھے اور ایک بڑے دیر میں اور اس میں
 بھی تصویریں ہیں پہلے کی دیر سے زیادہ پس کہا انھوں نے نگاہ کر آیا دیکھتا ہے اور سکی
 صورت کو ان صورتوں میں پس نگاہ کی میں نے صورت اور صفت کو اس سرور کی اور ابوبکر صدیق
 کی صورت اور صفت کو اور وہ پکڑے ہوئے ہے زانو اس جناب کے کہا انھوں نے
 پہچانا تو نے اس کی صفت کے تین کہا میں نے مان پس دل میں کہا میں نے کہ خبر نہ دوں میں
 جب تک جانوں کہ یہ کیا کہتے ہیں پس بیان کیا انھوں نے اور جناب کی صفت کو پس کہا میں نے

کہ گواہی دیتا ہوں میں کہ وہ وہی ہے کماؤنھوں نے پہچانتا ہے تو اس کے تین جوڑاؤں کے کچرے ہوئے ہے کہ میں نے ان گواہی دیتا ہوں میں کہ یہاں ہے اسکا اور خلیفہ اسکا ہے بعد اس کے کہ میں نے مجھے دے اس بات کا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مارڈالیں اسے قریش کا اور انھوں نے والدین ہاں سکتے والدہ کہ وہ پیغمبر آخر الزماں ہے غالب گردانے گا اللہ تعالیٰ اسے تمام پر اور صغیر بنت حمی بن اخطب یہودی سے ہے جو امہات مومنین سے آیا ہے کہ کہا جب قدم لائے حضرت اور نزول فرمایا تو تشریف لینگے باب میرا حمی بن اخطب اور حیا میرا ابو امیر بن اخطب اس جنات کے نزدیک سحر کو شب کی تاریکی میں گئے اور پھر آئے یہاں تک کہ آیا وقت شام کا رات کو جب گھر کو آئے دیکھا میں نے انکو کہ ایسے غم و اندوہ کی گرائیوں میں ہیں کہ زیادہ اس سے تنہو نہو اور اگر گھر میں پڑے اور میں اس کے اولاد میں پیاری تھی اون کے نزدیک گئی پس عبادت قدیم آگے اون کے گئی میں ایسی غم و اندوہ کے بوجھ میں شکستہ ہو کر محزون تھی کہ انکو فرصت و طاقت اس بات کی نہوئی کہ التفات میری طرف کر سکیں ایسے حال کے آئنا میں میرا چچا میرے باپ سے پوچھتا ہے ابو ہو یعنی یہ وہ ہے یعنی یہ مرد وہ ہی پیغمبر آخر الزماں ہے جسکی نعت توریت میں ہے پڑھی ہے پس باب میرا چچا سے کہتا ہے نعم واللہ ہو ہو یعنی ہاں تم خدا کی وہ وہی تمہیں آخر الزماں ہے کہا اس نے یقین جانتا ہے تو کہ وہی ہے کہ اس نے ہاں والدین جانتا ہوں وہی ہے کہا اس نے اپنی ذات میں تو اسکی نسبت کر کے کیا پاتا ہے محبت یا عدا کہا عداوت والدہ جب تک جیتا ہوں اسکی عداوت میں کوشش کروں گا پس دونوں شقی ازلی اس جنات کی عداوت میں گرفتار وہاں اور نکال ابدی کے ہوئے نعوذ باللہ من ذلک نکال یعنی عقوبت اور بعضے اون بد بختوں سے جیسہ اور نفاق کے تین سلیہ جمع کر کے حطام دنیا و یکا اور صیانت حیات فانی کی کر کے درک اسفل کو گئے صیانت بکھار رکھنا اور حطام کے معنی ریزہ کسی چیز کا اور تھوڑا مال دنیا کا اور بعض دوسروں نے علما و ارجاء یہود سے کہ پہلے رحمت ازلی نے ان کے اقبال کی پیشانی پر حرف سعادت لکھا تھا دین اسلام میں مبادرت کر کے احراز کرنا دولت اور سعادت کے کیا احراز کے معنی جمع کرنا جس طرح عبد اللہ بن سلام اور مانند اس کے راضی ہو خدا اور اسے اور خریق جو جبر عالم الغیر و انتمند حیران

یا دشمن علم تھا اور کثیر المال یعنی غنی تھا اور ہمیشہ اوپر ادا کے تھا یعنی کفر اور شرک پر جب روزِ آخر کے جنگ کا ہوا کہا اسی گروہِ پیود والہ کہ تم جانتے ہو کہ باری دنیا محمدؐ کا متحارب برحق ہے یا تو تم اس سعادت کو کہا اوتھون نے آج یومِ بہت ہی ایشے شبنے کا دن ہے کہا اوس نے کچھ سب نہیں ہے پس دیا اوس نے اپنے تئیں اور نظا اور ایمان لایا اور شہید ہوا اور وصیت کی اوس نے اگر میں شہید ہوں آج تو میرا تمام مال حضرت رسولؐ کا ہے جو چاہیں سو کریں اور جسکو چاہیں دیویں پس شہید ہوا راضی ہوا خدا اوس سے اور قبض فرمایا حضرت نے اموال اوس کا اور تھا عامہ صوفات اوس جناب کا اوسل موالی سی اور قصہ سلیمان فارسی رضا کا اور جناب کے ڈھونڈنے میں بعثت کا اجاب سننے سے تین سو برس تک اور دوسری ایک روایت یہ کہ زیادہ تین سو سال سی اور دیکھنا اوس کا روئے مقصود کے تین یعنی پاناسلمان فارسی کا حضرت کے تین اور دوسرے اور اخبار بہت ہیں اور اتنا ہی کفایت کرتا ہے اور خدا استعانت کرنے والا ہے

باب پنجم حضرت رسولؐ کے فضائل کے ذکر میں

جو مشترک ہیں میان اوس سرورؐ کو اور انبیاء کو اور فضائل اور کمالات دوسری جسے مخصوص کرنا ہمیں پورے کار اوس سرورؐ کو اور شرک اور ہر سر کوئی نہیں اوس سرورؐ کا دنیا اور آخرت میں ایک کوئی نہیں ہے کہ جان اسی بھائی کو فیتق دے تجھے اللہ تعالیٰ کہ حضرت صلح ذوالجہال نے انسان کی ذاتوں کے جو اہر کے تین مختلف پیدا کیا بعضوں کو نہایت مرتبہ صفائیں اور غایت خوبی اور پاکیزگی میں اور بعضوں کے تین بدرجہ اوسط اور بعضوں کو غایت کدورت میں اور نہایت زبونی میں اور ہر ایک قسم میں مراتب ہیں اور درجات متفاوت اور ذاتیں انبیاء کی تمام صاف تر اور جید ترین اور بدن بھی اونکے پاکتر نقصان سی اور سلیم تر عیب سے نسبت کر کے تمام آدمیوں کی ذاتوں کے اور ساتھ اس بات کے کہ سب کمال کے دائرے میں داخل اور اپنے غیر سے فاصل اور کامل ہیں یعنی اونکے بھی تفاوت اور تفاصل ہے اور حضرت محمد رسول اللہؐ سے اصح اور اعدل انہو کے فالج کو بھی اوزا تم اور اکمل از روئے بدن کے اور صاف تر اور پاکیزہ تر از روئے روح کے اور اکمل اور اسم از روئے پیدائش کے اور لطیف تر اور روشن تر از روئے نور کے ہیں اور کچھ خلاف نہیں کہ وہ سرورِ اشرف البشر و سید ولد آدم

اور افضل بناس جو از رو سے منزلت کو اور اعلیٰ سے از رو سے درجے کے اور جو کچھ انبیاء کو کرامات اور کمالات حاصل تھا اوس جناب کے تین مانند اوسکے یا افضل اوس سے حاصل ساتھ خصائص اور فو فیہ کے جو اوس سرور کو حاصل ہے اور کونین ہے لیکن آدم علیہ السلام کو وہی کو آدم کو یہ فضیلت کہ پیدا کیا حق تعالیٰ نے اوسے اپنے ہاتھ سے اور نفع فرمایا یعنی دم کیا درمیان اوسکے اپنی روح کے تین اور دیگیا ہمارے پیغمبر کو یہ کمال کہ سر انجام دینے والا ہوا اللہ تعالیٰ وس جناب کی شرح صدر کا یعنی سینے کی روشنی اور وسعت اور رکھا درمیان اوس سرور کے سینے نے ایمان اور حکمت کے تین پس متولی ہوا اللہ تعالیٰ یعنی سر انجام دینے والا آدم کے خلق وجود کیا اور ہمارے پیغمبر کے خلق نبوی کا متولی ہوا لیکن سجدہ کرنا ملائیک کا آدم کے تین جو حقیقت میں نور محمدی کے ابراج کی جہت سے تھا یعنی سوئے کی جہت سے جو ہر روح میں اوسکے اور ظاہر کرنا اوس نور کا اوسکی پیشانی میں اور شرف کرنا اوس سرور کا اس شرف سے کہ ان اللہ و ملائیکہ یصلون علی النبی اتم اور اجمع ہے شرف دینے سے آدم کو ملائیک کے سجدہ کرنے کے امر کرنے پر کیونکہ اس جگہ حق تعالیٰ ساتھ ملائیک کو تھا اور خود جائز نہیں ہوا حضرت احق کا اس جگہ لیکن صلوٰۃ اور سلام میں محمد پر حضرت احق ساتھ ملا کے ہے اور لابد فیضیت اشرف اور اتم اور اکمل اور اعلیٰ ہوگی اور بھی سجدہ کرنے میں ملا سے تشریف اور تعظیم کے سوا کچھ نہیں جو ایک ہی بار واقع ہوا لیکن صلوٰۃ اور سلام میں افہ انوار رحمت کا اور اسرار قدس دائم اور مستمر اور متجدد ہے تمامی زمانوں میں اور مابین میں شہین ساتھ شرکت کرنے کے اوس میں یعنی صلوٰۃ و سلام میں ولیکن تعلیم کرنا مومن کا آدم کے تین دینی ہند الفردوس کے درمیان البورافع کی حدیث سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت ابراہیم کہ تم مثل کروانی گئی واسطے میرے امت میری ماوٹین کے درمیان یعنی پانی اور گل کے درمیان اور تعلیم کیا گیا مجھے اسماء کلہا یعنی نام تمام اشیاء کے پس جس طرح آدم کے تین تعلیم اسماء کی ہوئی اوس جناب کے تین بھی ہوئی ساتھ زیادتی اسمیات کے ذاتوں کے جاننے کے اور اسماء نہیں ہے کہ رتبہ اسمیات کا اعلیٰ ہے اسماء سے کیونکہ اسماء واسطے بیان کرنے اسمیات میں ہیں اور اسمیات مقصود بالذات ہیں اور اسماء مقصود بالغیر اور فضل علم کا اوسکے معلوم ہوتا ہے

فضل سے ہے لیکن ادریس علیہ السلام فرمایا حق تعالیٰ نے اسے اوسکے حق میں ورفعا و مکان علیہ
اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو معراج اور رفع کیا یعنی بلند اس سرور کو طرف اوس مکان کے کہ رن
نہیں کیا گیا سوا اوس سرور کے کوئی مترجم اس جگہ صاحب وقوں کی خاطر ادریس کا قصہ بیان
کرتا ہے تاکہ معلوم ہو کہ ادریس کا مکان کیسا رفیع کیا حضرت حق تعالیٰ نے جان ای وغیرہ اور
کو اللہ تعالیٰ نے کمالات صوری و معنوی سے ممتاز فرمایا اور مخصوص بخلعت نبوت کمالات ادریس علی
منزلت کے اندازہ حرد بیان سے خارج ہیں ایک روز ادریس کسی طرف چلے جاتے تھے
اتفاق یہ کہ اوس وقت دھوپ بہت تیز تھی حرارت سے دھوپ کی بی طاقت ہو کر زمین پر بیٹھ
گئے اور دل میں فکر کی کہ اللہ اکبر آفتاب چوتھے آسمان پر چلکتا ہے اور اہل ارض کو وحدت
اوسکی اس مرتبے میں اثر کرتی ہے وہ فرشتہ جو حامل آفتاب کا خدا کے حکم سے اوسے
اٹھائے ہوئے لیے پھرتا ہے اوسکی حالت کیا ہوگی اوس وقت ادریس کے دل میں شفقت
آئی اور اللہ تعالیٰ سے مناجات کی کہ یا اللہ اوس فرشتہ پر تخفیف کرنے الحال دعا۔ تباب ہوئی
اور اوس فرشتے نے اپنے میں ایک تر تخفیف پیش کیا یا گھبرا یا کہ یہ کیا ہوا اتفاق کیا کہ اسی
پروردگار آیا یہ تخفیف تیری مر سے ہے یا قمر سے خطاب ہوا کہ ادریس نے جو میرا بندہ تھا
میرے حق میں شفقت سے دعا کی ہے اور یہ اوسکی دعا کا اثر ہے جو تو اپنی میں پاس ہے
اوس فرشتے کو ادریس کی ملاقات کا شوق ہوا اور اللہ تعالیٰ سے اوس نے اذن حاصل
کر کے زمین پر نزول کیا اور ادریس سے ملاقی ہوا ادریس نے اوس سے کہا اسی بھائی میں
چاہتا ہوں کہ تیرے مقام کی اور آفتاب کی سیر کروں اوس فرشتے نے حضرت حق سے اذن
حاصل کر کے آسمان پر لیکھا اور آفتاب کے پاس بٹھا دیا ادریس نے کہا کہ حضرت غرائب
میں چاہتا ہوں ملاقات کروں اوس نے کہا میں اول اوس سے اذن لیکر نکلوں لیچلتا ہوں
ادریس نے کہا اسی بھائی میری طرف سے یہ بھی پوچھو کہ میری حیات کی مدت کتنی باقی ہے
اور میری موت کہاں ہے اوس فرشتے نے غرائب سے جا کر سوال کیا غرائب نے کہا اسی
بھائی! مشک میں ہے کہ وہ شخص زمین پر مرے کیونکہ قلم قدرت اوسکو حق میں اس طرح جاری ہوئی
ہے کہ وہ آفتاب کے نزدیک مرے اور یہ محالات سے معلوم ہوتا ہے اور میں جو

دیکھتا ہوں تو اوسکی حیات کچھ بھی باقی نہیں اوس فرشتے نے کہا ای بھائی میں اسے ابھی آفتاب کے پاس چھوڑ کر آیا ہوں کہا جلد جا کر اوسکی خبر لے اوس نے جا کر دیکھا تو ادیس میں نے رطمت کی سے متعجب ہو کر اللہ تعالیٰ سے اس نے اوسکی حیات کی سناجات کی خدا کی حکم سزا دیں پھر حیا اور کہا کہ ای بھائی میرے دل میں شہتیاق ہے کہ بہشت کی سیر کروں خدا کے اذن سے وہ اوسی بہشت میں لینگا اور تھوڑی دیر کے بعد کہا بس اب چلو تمکو تمھاری جگہ میں پہونچاؤں ادیس نے کہا ای بھائی خیر ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں موت دینگا اور پھر جلد دینگا اور بہشت میں داخل کرونگا پھر وہاں سے نہ نکالوں گا اب میں مرکز خدا کے حکم سے پھر حیا اور بہشت میں داخل ہوا میں یہاں سے کس طرح نکلوں اوس فرشتے نے درگاہ الہی میں عرض کی یا اللہ ادیس میں تیرا تقریر کرتا ہے فرمایا اوسکو کچھ مت کہو کہ وہ کلام حجت اور دلیل سے کرتا ہے اور اوسکو حق بجانب ہے یہ معنی ہیں ورفقاہ مکنا علیا کے لیکن نوح منجات دی حضرت حق نے اوسکو اور اوسکو جو ایمان لایا اوس سے غرق ہونے سے اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو فیض کہ ہلاک گردانی نہیں گئی است اوس سرور کی کسی عذاب سے جو نازل ہوا ہو آسمان سے قال اللہ تعالیٰ وما کان اللہ لیعذبہم وانت میم امام فخر رازی اپنی تفسیر میں لانا ہے کہ اکرام کیا حق جل و علا نے نوح کو کشین اس بات سے کہ نگاہ رکھی کشتی اوسکی پانی پر اور کیا محمد سے عظیم تر اوس سے یعنی اکرام جیسا کہ روایت کی گئی ہے کہ تھے حضرت ایک روز ایک پانی کے کنارے اور بیٹھا ہوا تھا عکرمہ بن ابی جہل اوس جگہ پس کہا عکرمہ نے اگر صادق ہو تو بلاؤ اوس پتھر کو جو پانی کے اوس طرف ہے تاکہ تر تا ہوا اس طرف اوسے اور غرق ہووے پس اشارت کی حضرت نے اور اوس کو پتھر اپنی جگہ سے اور سباحت کی اوس نے اور آگے اوس جناب کے آکر کھڑا ہوا اور شہادت دی اوس پتھر نے اوس جناب کی رسالت پر پس فرمایا حضرت نے کہ کفایت کرتا ہے تجھے اس مقدار پر عکرمہ نے پتھر کہا کہ حکم کر اوس پتھر کو تاکہ اپنے مکان کو پھر جاوے پس تر ا وہ پتھر آگیا اوس جگہ جہاں پہلے تھا اور تر تا پتھر کا اور غرق ہوا پانی میں عظیم تر ا و عجیب تر کشتی کے کھڑے رہنے سے پانی میں اور غرق نہ ہوئی سزا دوس کی ہو کیونکہ خاصیت لکڑی کی یہی ہے لیکن ابراہیم خلیل علیہ السلام اور سلیم علیہ السلام کے معنی تیب

نہ پہنچنا اور دیا گیا ہمارے پیغمبر کو مانند اوسکے بھنانا حرب کا اور مرد ہونا کافروں کی جنگ کی
 آتش کا اوس سرور سے اور کبھی آتش ہوتی ہے جنگ کی جسکی سیوف ہین لکڑیاں یعنی تلواریں
 ہین اور زبانا اوسکا یعنی پلٹ اوس آتش جنگ کی خوف ہین خوف جمع حشف ہے یعنی مورت
 سلگانے والی اوسکی حسد ہے اور مطلب اوسکی روح اور حسد ہے قال اللہ تعالیٰ کما اوقدونا
 للحرب طغاء باللہ یعنی جس وقت کہ سلگایا کفار نے نار کے تین واسطے حرب کے سر دیا اوسے
 پروردگار نے اور بہت جاہا و خون نے کہ مرد کرین نور دین کو نار کفر سے پس اما کی پروردگار
 تعالیٰ جبار قہار نے بکر یہ کہ تمام گردانا یعنی کال اپنے نور کے تین اور نابود کیا اونکی شرابوں
 کی آتش کے تین اور لیا واسطے حضرت محمد کے اوسکا ظہور اور سرور دیا بی اللہ الا ان تیم نورہ
 ولو کرہ الکافرون اور مذکور ہے کہ گذرے حضرت شب معراج کو دریائے آتش پر جسے حکماء
 نار کہتے ہین اور سلامت رہے اوس سے اور روایت کی ہے نسائی نے کہ محمد بن حاطب
 نے کہا کہ لڑکا تھا میں بس گرمی دیگ جوش مارتی ہوئی مجھ پر اور جل گیا تمام چمڑا میرا اور لے گیا
 میرا باپ مجھے رسول خدا کے پاس پس ڈالا حضرت نے کچھ ایک آب دہن مبارک سو میرے
 پوست پر جو جلا ہوا تھا اور فرمایا اوسب الباس رب الناس یعنی دور کر سختی کو امی پروردگار
 پس شفا پائی میں نے اسی کہ گویا کچھ آفت مجھے پہنچی ہی تھی اور یہ کہ جو دیا گیا ابراہیم کے تین
 مقام خلت دیا گیا ہمارے پیغمبر کو مقام محبت اور مقام فحبت کا عالی تر ہے مقام خلت سے کیونکہ
 حبیب اوس محب کو کہتے ہین جو محبوبیت کے مقام کو پہنچا ہوا اور اختصاص پانا اوس جناب کا
 اور پشاعت عام کے اور کلام کرنا اوس مقام میں اوس جناب کی محبوبیت کا اثر ہے اور بعض
 کہتے ہین کہ وہ سرور جامع ہے مقام خلت اور محبت کا اور خلت اوس سرور کی اہل اور افضل ہے
 ابراہیم کے خلت سے اور کلام باب ہشتم کے و اخر میں اوس سرور کے فضائل آخرت کی
 تخصیص پانے کے بیان میں آویگا اور جو کچھ دیا گیا ہے ابراہیم کو توڑنا تو بڑا تر ہے توڑنا
 پیغمبر نے اون بتوں کو جو مضبوط تھے کعبے کے دیوار زمین ایک لکڑی کی اشارت سوا زمین
 ہے مگر قوت ربانہ اور قدرت الہیہ سے کہہا یعنی اون بتوں کی طرف لکڑی سے اشارت کر کے
 جاء الحق فذہق الباطل یعنی آیا حق اور نیست ہوا باطل اور دیا گیا ابراہیم کو تعمیر کرنا بیت الحرام

سما اور دیگیا اوس سرور کو قایم کرنا حجر اسود کا اوس مقام میں جیسا کہ قریش کی تعمیر کرتے کے
 قضیہ میں مذکور ہے اور حجر اسود نسب کر کے بیت الاحرام کی نسبت ل کی رکھتا ہے بدن سے بلکہ
 اوس کا سویلا سے قلب ہے سویلا اوس خال کا نام ہے جو دل کو اندر پہنچاتا ہے اور آیا ہے حجر الاسود میں
 امتیہ میں کے سنی سیدھا تھا اور قوت اور توانائی یعنی حجر اسود خدا کے دستِ رست ہے جو
 اسلام کیا جاتا ہے یعنی بوسہ دیا جاتا ہے جس طرح اسلام کے جانے پر ایمان لینے دیتے تھے
 عبد باندھنے کے وقت قیامت کے روز اوس یعنی حجر اسود کو آنکھ اور زبان ہوگی کہ اپنی زیارت
 کرنے والوں کو پہچانے گا اور شفاعت خواہی کریگا پس کام اوس جناب کا بیت اللہ کی تعمیر
 قوی تر اور کا مقرر ابراہیم کے کام سے ہے ولیکن جو کچھ دیگیا ہے وہی کو اگر دانا عصا کے تیرے
 سانپ غیر ناطق دیگیا ہے ہمارے پیغمبر کو امتداد کے فریاد کرنا اور ناکہ کرنا اوس لکڑی کے
 ستون کا جو عبد میں تھا فراق سے اوس جناب کے چنانچہ قصہ اوس کا معجزات کے باب میں آج
 اور امام فخر رازی اپنی تفسیر میں لایا ہے کہ ایک فرد ابو جہل نعین نے چاہا کہ ایک پیغمبر رسول خدا کے
 سر پر ڈالے اور مجروح کرے پس دیکھا اوس نے حضرت کے دونوں بازو پیر و بازو ہون کو ان
 بھاگا اونکے خوف سے اور دیگیا موسیٰ کو یہ بھیض کہ روشنائی سے اوسکی آنکھیں ڈھپ جاتی تھیں
 اور حضرت تمام سر سے قدم تک نور ہی تھے کہ آنکھیں دانش کی جمال و کمال سے اوسکے خیر ہو جاتی
 تھیں اور مانند آفتاب و ماہتاب کے روشن تھے اور اگر نہیں پہنچتے تھے نقاب بشریت کا تو
 کسیکو مجال نظر اور اک حس اوس سرور کا ممکن نہ ہوتا اور ہمیشہ جو ہر اوس جناب کا وہ نور تھا جو انتقال
 فرمایا تھا ابا اور امات کے اصلا ب اور ارحام میں آدم کے رس سے عبد اللہ کے صلیب و آئینہ کے
 رحم پر منتقل ہوتے تھے تک رس یعنی خاک گور اور قداہ بن نعمان جو صحابہ کرام سے ہے ایک
 شب اوس نے نماز عشا کی رسول خدا کے ہمراہ پڑھی اور وہ شب ابر و باران کی شب اور
 تار یک تھی پس حضرت نے ایک ڈالی کھجور کی اوسکے ماتھے میں دی اور فرمایا لیجا او نکور
 کرے گی یہ تیرے آگے اور پیچھے دس گز اور جب داخل ہو گا تو گھر میں دیکھے گا اس میں
 ایک مار سیاہ کے تین مار ڈال اوسے اور باہر نکال رواہ ابو نعیم صحیح بخاری اور دوسری
 کتابوں میں مذکور ہے کہ عباد بن بشر اور اسید بن حصیر جو اندھیاری رات میں ملازمت فرماتے

سب سے حضرتؐ کی نکلے اور ہاتھ میں ہر ایک کے ایک ایک عصا تھا اور روشن ہوا ایک عصا اون
 دوسے اور اوسکی روشنائی میں راہ چلے اور جب جدا ہوئے یکدگر سے وہ عصا جو دوسرے کے
 ہاتھ میں تھا روشن ہوا اور خود وہ سرور نور تھا اور نور اوس جنات کے اسماء شریف
 سے ہے اور بخاری تاریخ میں اور ہستی اور ابو نعیم حمزہ سلمی سے لائے ہیں کہ کہا یضیٰ حمزہ سلمی
 نے کہ تھے ہم ساتھ رسول خدا کے ایک سفر میں پس متفرق ہوئے شبت تاریک میں اور روشن
 ہو میں اونگلیاں میری تاکہ جمع ہوئے تمام روشنائی میں اور ہلاک ہوا کوئی ایک اور اونگلیاں
 میری روشن تھیں اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ حضرتؐ رسولؐ ایک شخص اصحاب سے اوسکی
 قوم کی دعوت کرنے کے لئے بھجواتے تھے اوس نے ایک نشانی اوس جنابؐ سے دیکھا
 کی کہ حجت ہو واسطے اوس کے پس حضرتؐ نے اپنی انگشت مبارک کے تین اوسکی دونوں انگٹوں
 کے درمیان ملا اور اوس جگہ سے ایک بیاض اور نور پیدا ہوا پیش عرض کی اوس صحابی نے
 کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہی لوگ اسکو برض نہ انگلیں جیسا کہ موسیٰ کے قصہ میں
 بھی آیا ہے کہ بھاء من غیر سو یعنی سپیدی ایسی کہ بے عیب پس نقل مندر یا حضرتؐ نے
 اوس روشنی کو اوسکی انگٹوں سے اوس کے تازیانے پر اور یہ حدیث میں اول دلیل ہیں اوس
 جنابؐ کی نورانیت پر اور سرایت کرنا اوس سرور کی نورانیت کا اوس سرور کے درگاہ
 کے خادموں پر اور اوس کے عصا اور تازیانوں کے مانند اوس پر چڑھا ہے اوسکی ذاتوں
 اور اعضا پر نور علی نور سیدی اللہ نورہ من یشاد اولیٰ کہ ننگا نشت ہونا دریا کا واسطہ موسیٰ
 کے ننگا نشت کرنا حضرتؐ رسولؐ کا ماہتاب کے تین عظیم تر اوس سے ہے کیونکہ
 وہ معروف عالم ارض میں ہے یہ عالم آسمان میں ہے والفرق بینا واضح ہے زمین اور آسمان
 میں جو کچھ فرق ہے سوا ہر ہے اور رایتوں میں آیا ہے کہ درمیان آسمان اور زمین
 کے ایک دریا ہے جسے کفون کہتے ہیں اور دریا زمین کا نسبت کرنے طرف اوس کے
 حکم ایک قطرے کا رکھتا ہے نسبت کرنے بحر محیط کی جو جان کے دریاؤں سے مشہور
 و معروف ہے کفون سے نسبت کرتے حکم ایک قطرے کا رکھتا ہے اور اس تقدیر پر
 دریا منطلق ہوا یعنی ننگا نشت ہوا واسطے حضرتؐ محمد رسول اللہ کے کہ گذرا وہ سرور

اوس شب معراج میں اور یہ عظیم ہے منقلب ہونے سے دریا کے جو واسطے موسیٰ کے ہوا لیکن اجا
ہونا موسیٰ کی دعا کا فرعون کے ہلاک میں اجابت ہونا حضرت نوحی دعا کو نکالا تعدو لا تخصی ہے
یعنی جب کا شمار ہی نہیں اتنی دعائیں اوس جناب کی مستجاب ہوئی ہیں اور جو کچھ دیا گیا موسیٰ کو
جاری کرنا پانچا پتھر سے اور نکلتا چشموں کا پتھر سے دیا گیا ہے اوس جناب کے تین جاری
ہونا پانچا اوس جناب کی اذگیوں سے اور یہ بیخ ترا اور کا مٹر سے اوس سے کیونکہ پتھر میں
کی جنس سے ہے جس سے باہر نکلتے ہیں شیریں چشمے بخلاف اون چشموں کے جو گوشت اور روت
سے نکلیں اور لیکن جو کچھ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و کلم اللہ موسیٰ سکھایا دیا گیا ہے ہمارے پیغمبر کو مانند
اوس کے شب اسرار کے درمیان اور زیادہ اوپر قرب اور دنو سے دنو یعنی نزدیک ہونا اور
یہی مقام مناجات اوس جناب کا سموات و علا کے اوپر ہے اور سدۃ المتقے کے اوپر کہ تمام
علوم خلق کا وہاں تک ہے اور مقام مناجات موسیٰ کا طور سینا ہے اور مقام مناجات
محمد کا سموات و علا اور جو کچھ دیا گیا ہارون کے تین فصاحت اور بلاغت سے یہاں تک کہ
نہیں تصور زیادہ اوپر بلکہ اوس کے مانند پراور تھی فصاحت ہارون کی غایت اوسکی عبرانی میں
اور زبان عربی افصح ہے عبرانی سی اور بھی اوسے موسیٰ نے افصح معنی کہا یہ کہ مطلق
یعنی موسیٰ نے اوسکی تعریف کی کہ ہارون مجھ سے زیادہ فصیح ہے یہ نہیں کہا کہ سب سے
اور تھی زبان میں حضرت موسیٰ کے ایک کنت جیسا کہ قصہ اوس کا مشہور ہے مگر جو کتا جب
سچ ہے مشہور ہے لیکن عالموں پر نہ یہ کہ عالمیوں پر پس بندہ واسطے عالمیوں کے جھکو
احوال اصلا نہیں معلوم بیان محل ذکر کرتا ہے وباللہ التوفیق جس وقت موسیٰ کو اونی والدہ
نے فرعون کے خوف سے صندوق میں مقفل کر کے پانی میں بہا دیا اور قدرت آلو سے وہ
صندوق فرعون ہی کے محل میں پہونچا اوسکی اہلیہ بہت اہل تھی اوس نے اوسے کھلوا کر
کے دیکھا ایک لڑکا پاکیزہ اوضاع مقبول اور حسین اوس میں پڑا ہوا اپنی انگلیاں چوس رہا ہے
دل میں اوس کے اوسے دیکھ کے ایسی محبت سمائی جس طرح سگی مان کو ہوتی ہے غرض یہ
اوس چاہنے لگی اور بخوبی پانے لگی یہاں تک کہ وہ صاحب جمال عالی مقدار ایک برس کا ہوا
اگر دوز فرعون اوسی اپنی گود میں بیٹھا ہوا باتیں کرنے لگا لڑکے نے اپنا ہاتھ بٹھا کر فرعون کی

دارھی کو کھینچا اوس نے اوسکے ہاتھ سے دائرہ کو چھوڑ لیا پھر بھی دست نبوت اوسکی ریش تپ پڑھا
 تیسری بار بھی بہت توجہ فرعون بہت ہی نیلا پیدا ہو کر کھنے لگا شاید تو وہی ہے جسکا احوال
 میرے نجومی ظاہر کرتے تھے اور کرتے ہیں اچھے وقت تو میرے ہاتھ لگائیں اب تجھے کیا
 جینا چھوڑتا ہوں یہ کہہ کر اوس بچیا نے چاہا کہ اوسکو مارے جو روائے کی مانع آئی اور بولی تجھے کیا
 ہوا ہے بچوں کی عادت ہوتی ہے کہ جو چیز اودن کے سامنے آوے اوسپر ہاتھ دوڑاتے ہیں
 اوس نے کہا کہ اسکو تو بچا ست جان یہ میرا دشمن جان و دین ہے اور انبیا گوارے میں وہ تمیز
 رکھتے ہیں کہ دوسرے بالغ نہیں رکھتے اوس نے کہا اگر تجھے وسواس ہے تو اسکی آزمائش
 سہل ہے میں دو تھالی اسکے آگے لاتی ہوں ایک میں لال بھرتی ہوں اور ایک میں آگ
 کے انگارے اگر یہ لال کی طرف ہاتھ دوڑا دے تو تو جانیو کہ یہ وہی ہے اور اگر آگ کی
 طرف ہاتھ ڈالے تو اس بچا پرے نیچے جو مجھ بانج نے اپنی چھاتی ٹھنڈی کرنے کے لئے
 پالاسے گا ہیکو دکھ دیتا ہے اوس نے کہا ہاں اگر یوں ہے تو میں کچھ نہیں کہتا اوسی دم
 وہ خاتون دوشنت لال اور آگ کے جا کر لائی موسیٰ کے آگے موسیٰ نے چاہا کہ ہاتھ دوڑاؤں
 لال پر یہ جبریل حکم الہی سے وہاں جو حاضر تھے ہاتھ اودنجا جبریل نے آگ کو اوپر ڈالا اور
 ایک انگارہ دھکتا ہوا موسیٰ نے ہاتھ سے اٹھا کر اپنے منہ میں رکھا بتیلی اور زبان جل گئی زبان
 کی لکنت اوسی سے تھی اور بتیلی کی روشنی بھی قدرت الہی سے اوسی وجہ سے ہو گی واللہ
 اعلم اور لیکن جو کچھ دیا گیا ہے یوسف کے تین شطرسن سے شطر کے معنی آدھا اور ٹکڑا کسی چیز کا
 اور یعنی طرف کو اور دیا گیا ہے ہمارے پیغمبر کو تمام حسن اور کل حسن اور جو کوئی تامل کرے اوس
 چیز میں جو کچھ نقل کیا گیا ہے اوس جناب کے جلیہ تریف میں معلوم کرے کہ تفصیل میں حسن اور جمال
 کی جو صورت با کمال میں اوس جناب کے مندرجہ بین کسی بھتمین تھیں اور نونگی یوسف کو
 ایک حسن اجالی اور صباحت یعنی سفیدی اور چمکنا وجہ کا تھا کہ دوسرے کو نہ تھا لیکن یہ ملاحظت اور
 جمال جو اوس جناب کی صورت اور شکل میں تھا کسی جگہ نہ تھا یعنی تمام جہان میں اور جو کچھ دیا گیا
 یوسف کو تعبیر خواب سے اور اوسکی تادیل سے تمام اودن چیز و نئے جو کچھ منقول اور معلوم ہوا
 تین چیزیں ہیں ایک دیکھنا ستاروں کا اور شمس و قمر کا سجدہ کرنے والے اور اسکے تین یعنی

یوسف علیہ السلام کو دوسرا رویا عجبی السبحن کا صاحبِ زندان کا صاحبِ تیسرا رویا بادشاہ کا لیکن
 ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اوتنے کچھ تین کہ حرا و حصر اور عدد سے خارج ہیں اور
 جو کوئی تصحیح کرے یعنی صفحہ صفحہ مطالعہ کرے اخبار کے تین اور تیق کرے آثار کے تین پاوے
 اور معلوم کرے اوس سے یعنی یوسف علیہ السلام کے رویا سے عجب عجائب اور نزدیک ہے
 کہ مذکور بعض اوس سے اپنی محل میں اور لیکن جو کچھ دیا گیا ہے داؤد علیہ السلام کے تین
 قبلین حدید سے یعنی لوسے کا نرم کرنا کہ جب مسح کرتے تھے داؤد علیہ السلام آہن کو نرم ہوتا تھا
 اور سونکھی ہوئی لکڑی بری ہو جاتی تھی اور سکے ماتھ میں اور اوس میں پتے نکلتے تھے اور
 مسح کیا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ام سعید کی کبریٰ کے تین جو سوکھ کر دہلی اور نزار
 اور کھر نکھ ہو گئی تھی نرم ہوئیں پستانین اوسکی اور ہنکے لگا دو دعا دن سے زیادہ بھرا
 عادت سے ان دونوں صورتوں میں بھی نرم کرنا کسی سخت چیز کا ہے اور اگر نرم کیا گیا
 لوہا واسطے داؤد علیہ السلام کے نرم کیا گیا سنگ سخت واسطے حضرت رسول اللہ علیہ وآلہ و صحابہ
 وسلم کے حافظ نے نعیم سے روایت کی ہے کہ جب داخل ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم درمیان
 خار کے بائل کیا یعنی جھکا یا سر مبارک کے تین اپنے طرف پھر کے کچھ پاؤں اپنے جسد کوس
 نرم کیا خدا تعالیٰ نے پھر کو تاکہ داخل فرمایا اوس جناب نے اپنے سر مبارک کو پھر میں اور
 استر و ح کیا اوس جناب نے سخت پھر میں پس نرم ہوا واسطے اوس سرور کے اور اثر ہوا
 بازو سے شریف کا درسیان اوس کے اور ہوا صفحہ بیت المقدس کا خمیر کے مانند پس باندھا اوس
 سوا جناب نے اپنی چار پائی کو صفحہ کہتے ہیں اوس پھر کو جو بہت بڑا ہوا اور تسبیح کی جہاں
 نے ساتھ داؤد کے اور تسبیح کی پھروں نے ہمارے پیغمبر کے دست مبارک کے درمیان
 اور جو کچھ دیا گیا سلیمان علیہ السلام کو کلام کرنا طایرون کا تسخیر شیا طین کی اور ہوا کی اور
 ایسی مملکت جو دی نہیں گئی بعد سلیمان کے کسی ایک کے تین دیا گیا ہمارے پیغمبر صلی
 علیہ وآلہ وسلم کو بلخداؤ کے یعنی تسخیر جن وغیرہ بلکہ زیادہ اوس کو لیکن کلام کرنا طایرون کا
 جو فرمایا و اتینا منطق الطیر باتین کین اوس سرور سے پھر نے اور تسبیح کی اوس سرور صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں میں جھی نے یعنی شکر زید نے جو جادوین اور یہ اعلا اور عجیب تر

ہے طایر کے کلام کرنے سے نیسے طایر ذی الروح ہے اور فی الجملہ زبان رکھتا ہے شکر و نون کا
 تسبیح کرنا اور پتھر کا تین کرنا بہت اہم و عجیب و غریب و حیرت افزا ہے اور کلام کیا اور سن
 سے بکری کے ذراع نے جو زہر ملائی ہوئی تھی اور کلام کیا آہو لے اوس جناب سزا و تشکایت کی
 شتر نے چنانچہ معجزات کے باب میں آویگا ذراع کہتے ہیں بازو کو کہ مینوں سے اوٹکیوں تک اور
 حیوانات میں پاؤں سے اوپر ان تک ذراع کہلاتا ہے مترجم کہتا ہے ذراع شاة سمومہ کا احوال
 بندہ مجمل ذکر کرتا ہے تاکہ صاحب نظر و فکر کو شوق و ذوق رکھیں اس عجیب و غریب کیونکہ ایہاں ہے
 جان بھائی جان کہ جب رسول کریم نبی مختار نے خیبر کا قلعہ فتح کیا اور مفتوح ہونا اوسکا حضرت شاہ
 ولایت پناہ شیریزدان کرار غیر فرار علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے جوید اللہ الغالب ہے ہوا قصہ اسکا شہو
 ہے ایک عورت تھی اوس طلوع میں نام اسکا مجھے اس وقت یاد نہیں عمدہ زاد دی تھی دو تین
 اوسکے اقرباؤں کی صلاح و شوری سے اوس نے دریافت کیا کہ رسول خدا کا گوشت
 گو سفند کا کون سی جگہ کا مرغوب کہتے ہیں معلوم ہوا اوسے کہ ذراع کا گوشت اوس جناب کو
 مطبوع ہے اوس نے حضرت سے التماس کی کہ یا رسول اللہ میں آرزو رکھتی ہوں کہ آپ
 میری دعوت قبول کریں حضرت نے قبول فرمایا اور اوس نے بکری کے ذراع کو ایسے سم سے سمومہ کیا
 کہ اگر اوس سے کوئی ایک لقمہ کھا دے ٹھوڑے ہے جب وہ کھانا رسول برحق کے آگے چنایا
 اور دست مبارک اوس تک پہنچا کیا اوس سرور نے ہاتھ اپنا اوس سے کھینچ لیا اور اوس
 عورت کو اوس کے شریکوں سمیت حضور میں ہوا کر پوچھا کیوں تو نے اس میں سم ملایا اوس نے
 عرض کی کہ نہیں غرض قابل ہوئی اور پوچھنے لگی کہ یا رسول اللہ آپ کو کیونکر سے معلوم ہوا فرمایا
 مجھ کو اس ذراع نے کہا پھر حضرت نے اوس عورت سے سوال کیا کہ تو نے جو اتنی بڑی
 جرات کی کیا سمجھ کر کے وہ بولی اس واسطے کہ اگر تم رسول برحق ہو تو میرے اس زہر ملائے
 سے آپ کو کچھ خلل نہوگا اور اگر نہیں تو ہمارے سروں کا درد دور ہوگا اب مجھے یقین ہوا کہ
 تم رسول برحق ہو اور وہ عورت اپنے شریکوں سمیت ایمان لائی یہ معنی ہیں اوس جملے کے
 جو اوپر مذکور ہوا کہ کلام حضرت سے ذراع شاة سمومہ نے کہا اور روایت کی ہے کہ ایک طایر گیا
 اور حضرت کے سر مبارک کے گرد پھرا اور کلام کیا فرمایا حضرت نے کہ کس نے تم کو گونجی اس پرندہ کو

دردناک کیا ہے اور اسکے بچوں کے لئے چاہئے کہ اسکے بچوں کو پھر اوقلم اور اسکے اوقصہ و سب کے کلام کر لیا اور اس جناب سے مشہور ہو کر ذیاب معنی ہیڑیا لیکن ریح یعنی ہوا جو واقع ہوا ہے کہ غد و ہاشمہ و راحہ شہر اور لیجاتے تھے سلیمان کے تخت کے تین جس جگہ چاہتا تھا سلیمان چاروں طرف زمین کے دیا گیا حضرت رسول کے تین براق کیسا براق کہ مریم تریتے تیز ریح کی سے زیادہ اور لگیا وہ یعنی براق اور سرور کو فرش سے طرف عرش کے ایک ساعت میں اور سحر گردانی گئی زمین تاکہ اٹھا دے اوسى نواحی کے اوپر اور ہمارے گئے واسطے لپٹی گئی اور کھینچی گئی واسطے اوس سرور کے زمین تاکہ دیکھا اوس سرور نے زمین مشرق و اوس سرور کے تین اور فرق درمیان اوس شخص کے جو دو طرف زمین درمیان اوس کے جسکی طرف زمین خود دوری لیکن خیر شیا طین حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اگے آیا شیطان حضرت کے نماز کے درمیان پس قدرت دی خدا تعالیٰ نے اوس سرور کو اوپر اوس کے اور چاہا اوس جناب نے کہ باندھے اوسے ستون سے مسجد کے تاکہ بازی کریں اوسے چھو کرے گلیوں کے اور بھی مسخر گردانے گئے جن واسطے سلیمان کے اور ایمان لائے حضرت رسول سے پس سلیمان نے استخدام کیا جن کے تین اور حضرت نے ہتھلام فرمایا انکے تین استخدام کے معنی خدمت چاہنا کسی سے اور ہتھلام اسلام میں لانا اور لیکن شمار کرنا جن اور ایش اور طیر کا سلیمان کے جنود سے یعنی فوج جو جیسا کہ فرمایا و خیر سلیمان جنودہ من الجن حضرت کے واسطے ملائکہ اور جبرائیل اور میکائیل جنود ہوئے اور شمار کرنا طیر کا سلیمان کے جنود سے عجب تر اوس سے قصہ غار کے کہو تر کا ہے یعنی وہ غار جہاں حضرت جاکر چھپے تھے اور اوسى ساعت خدا کے حکم سے کہو تر کا جوڑا آیا اور نمایا نہ بنایا اور انڈے دئے اور نگاہ رکھا اوس سرور کو اعدائے دین سے جنود جمع جند ہے بمعنی لشکر اور مقصود جند سے حمایت اور نگاہ بانی سے تحقیق حاصل ہوا ہے یہ زیادہ آسان طریق سے اور لیکن عطا کرنا سلیمان کے تین ملک کا ایسا ملک جو سزاوارتہ ہوئے بعد اوس کے سیکو ہمارا پیغمبر مقرر کر دانا گیا دریں اس بات کے کہ بادشاہ ہو یا بندہ ہو اور خیر کیا اور جناب نے بندگی کے تین جو ملک عظیم ہے جسے زوال ہی نہیں اور میر نہوا سیکو اوس جناب کے بعد ایسا ملک اور ایسی سلطنت ہے جو کم کی اور لیکن جو کچھ دیا گیا عیسیٰ کے تین ابراہیم اور ابراہیم سے اور

اور جلانا موتے کا دیا گیا ہمارے پیغمبرؐ کو کہ پھر اس سرورؐ نے ابوقتادہ کی آنکھ کے تین جو باہر نکل پڑی تھی پس ہوئی بہتر اس سے جو پہلے تھی اور روایت کی گئی ہے کہ اہلبیتؑ منافذ بن عفران کی پسینہ تھی پس شکایت اوسکی رسول خداؐ کے نزدیک لائی پس مسح فرمایا حضرتؑ نے اس پر اوس لکڑی سے جو اس جنابؑ کے دست مبارک میں تھی اور دور کیا اللہ تعالیٰ نے برص کو اس سے نقل کیا اسکے تین ہوا سب کی درمیان امام فخریؒ اور بعضی ذوالابلیہ النبوتہ کے درمیان قصہ ایک مرد کا لایا ہے کہ کہنا رسول خداؐ سے کہ میں ایمان لاتا ہوں اگر تم زندہ کرو میری لڑکی جو مر گئی ہے پس اُن کی حضرتؑ اوسکی قبر پر اور کھڑے ہو کر ندا کی اوس جنابؑ نے اُس کو کہ ای فلا نہ پس قبر سے آواز گئی کہ لکھیک وسعدیک یا رسول اللہؐ اُمی آخر الحدیث یعنی کھڑا ہوں میں اور سعادت پائی ہے میں نے اور جلانا موتے کا اوس جنابؑ سے متعدد واقع ہوا ہے جیسا کہ معجزات و باب میں آویگا اور بھی تبیخ کرنا شکرِ یزد کا بتیلی میں حضرتؑ کی اور سلام کرنا حجر اسود کا اور نالہ کرنا ستون کا اور جنابؑ کے فراق سے اتم اور ابلیغ ہے مردی کے تکلم کرنے سے مترجم کہتا ہے کہ میں اس لکڑی کے ستون کے نالہ کرنے کا یہاں محل بیان کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو حضرتؑ نے ایک منبر تیار فرمایا اور پہلے اوس جنابؑ کا طور یہ تھا کہ مسجد کے ستون سے تکیہ ڈبا کر خطبہ پڑھا کرتے تھے اور وہ ستون لکڑی کا تھا جو نبین حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قدم مبارک منبر پر رکھا اور خطبہ شروع کیا کہ وہ ستون فراق سے اوس جنابؑ کے طرق گیا اور اوس سے ایک ایسی سخن کی درد آلود آواز پیدا ہوئی کہ جتنے حضار مجلس تھے اچھل پڑے اور بڑی اختیار اوس خرن پر سب نے رو دیا رخ اور لیکن جاننا عیسیٰ کا جو کچھ کھاتی تھی اونکی قوم اور ذخیرہ کرتی تھی اپنی گھروں میں ہمارے پیغمبرؐ سے زیادہ حد اور حصار و احصا سے واقع ہوا ہے لیکن اُسٹھانا عیسیٰ کا آسمان پر ہمارے پیغمبرؐ کو شب معراج میں بالا تراوس سے اوس جگہ لے گئے کہ کسی کو نہ لے گئے تھے اور مخصوص کیا اوس جنابؑ کو مزید درجات سے اور سننا مناجات کا درمیان خلوت قدس انواع مشاہدات اور کرامات کے ساتھ احوال جو کچھ تمامی انبیا اور صل کے درمیان فضائل اور کرامات اور معجزات تھے تمام ذات شریف میں اوس سرورؐ کے موجود تھے شعر خوبی و شکل و شمائل حرکات و سکنات یہ انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری بہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

وعلیٰ آلہ و قدر و نہ و جمال حسب فضلیہ و کمالہ و جعل یہ فضایل اور معجزات تھی جو مشترک بین دوستان انبیاء کے اور اوس سرور کے لیکن اور فضایل جو مخصوص اوس سرور سے جو کہ فضایل کتنے ہیں بہت ہیں اور حد و عدد و حد سے خارج ہیں و لیکن جو کچھ ظاہر تھے اور قید اور ضبط میں عالموں کے حصر کو گئی ہیں مذکور ہوتے ہیں اور فضایل اوس جناب کے دو قسم ہیں ایک قبیل احکام شرع سے اور دوسری قسم صفات اور احوال اور معجزات ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ تکلم کرنا احکام شرع کے قسم میں اور بحث کرنا اوس سے بیفائدہ ہے اور متعلق نہیں اب اوس سے کوئی حکم اور وہ وہ سر ہے جس کا مذکور گذرا اور صواب وہ ہے کہ فائدہ اور پروا کے مترتب ہے یعنی احکام کی قسم کے ذکر کرنے میں اول علم یعنی آگاہی احوال شریف پر اوس جناب کے اور تحقیق کرنا اوس کا ایک سعادت ہے اور ایک نوع کمال سے ہے اور عظیم تر اور ضرور تر وہ ہے تحقیق اتباع اور اقتداء موقوف ہو اور پروا کے تاکہ جانا جاوے اور عمل کیا جاوے اور پھر پھر اس قسم کے تین علما نے چار قسم کیا ہے اول جو کچھ مخصوص ہے اوس سرور سے واجبات سے ہے اور حکمت و حکم زیادہ ہونا قرب کا اور درجات کا ہے کیونکہ تقرب کرنا فرض سے اکمل ہے و اولیٰ کے تقرب کرنے سے جیسا کہ منطوق حدیث ہے اور اقویٰ ہے اور ٹھانہیں بار تکلیف اور اس کے اجر کی تعظیم کے اور ہم ہر ایک قسم سے کئی مثال لائے اور اس کی استیقا کے تین سہنے حوالہ کیا کتب قوم کا و ذکرانی الموابب جیسا کہ واجب ہونا نماز صحت کا ایک قول سے اور صواب و صحت خلاف ہے یعنی واجب نہیں اور اگرچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے امرت برکم علیٰ ان یفعلوا یعنی امر کیا میں نے دو رکعت صحت کے تین و لیکن تحقیق وہ ہے کہ سنت ہو کہ نہ ہے اور امر لاجبی نہیں ہے اور مراد اوس نماز سے وہ نماز ہے جو صبح کی نماز کے بعد صبح نکلنے کے بعد پڑھتے ہیں جس کو صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں اور صلوٰۃ ضحیٰ جاہشت کی نماز کو بھی بولتے ہیں اور قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا مارایت رسول اللہ صبح سجدۃ الضحیٰ معمولیٰ اسی نماز پر ہے جسے نماز وتر اور دو رکعت فجر کی جیسا کہ حکم مستدک میں لایا ہے اور احمد طبرانی کی حدیث میں بھی آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا تین چیزیں مجھے فراموش نہ ہوں اور تمہارے اور پر طوع کرنا و ترک اور دو رکعت نماز فجر کی اور دو رکعت صبح کی اور قول و ترک کے اختصاص نے ہر شافعی کو قول پر

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب پر واجب ہے اور جس طرح نماز تہجد اور پلاس جناب کے فرض تھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ امت پر بھی فرض تھی پس اوٹھائی گئی ان سے اور بعض علماء شافعیہ نے کہا ہے کہ حضرت رسولؐ سے بھی اوٹھائی گئی وہ نماز اور جیسا کہ سو اگ اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت مامور تھے اور پڑھو کے ہر نماز کے قریب اور جب شاقی ہوا امیر کیا گیا وہ سرور اور سو اگ کرنے کے واسطے ہر نماز کے اور دوسری اور حدیث میں بھی سو اگ کی شان میں آئی ہیں ایسی حدیثیں کہ دلالت اونکی وجوب قطعی پر نہیں ہے قسم ثانی خصائص کے اوس جناب کے در بیان حرمت کے یعنی وہ احکام جو اوس جناب پر حرام ہیں نہ یہ کہ اوسکے غیر جس طرح تحریم زکوٰۃ اور اوس سرور کے اسی طرح تحریم صدقہ قول صحیح سے ایسا کہ مشہور منصوص ہے اوس جناب کے قول سے کہ انما لاکل الصدقہ یعنی میں نہیں کھاتا صدقہ کو رواہ مسلم اور ظاہر وہ ہے کہ امتناع یعنی قبول منع کرنا کھانے سے حرمت کی جہت ہو یعنی اس جہت سے کہ صدقہ اور زکوٰۃ حرام ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ امتناع اکل سے تحریم لازم نہیں آتی پس ہو سکتا ہے کہ امتناع اکل تنہا کی جہت سے ہو نہ یہ کہ حرمت کی جہت سے بہر حال امتناع صدقہ کے کھانے سے خصائص سے ہے تحریم کے واسطے ہو یا تنزیہ کے تنزیہ کے معنی پاکیزگی اور جیسا کہ تحریم زکوٰۃ ہے اوس جناب کی آل اور یو الیوں پر جیسا کہ فقہین مقرر ہوا ہے اور امام ابو حنیفہ نہ سے جہت اوسکی مروی ہے اوسکے زمان میں یعنی مباح ہے زکوٰۃ اور جیسا کہ کھانا اوس چیز کا جو باس کر نہ رکھتی ہے لہن اور پیاز کے مانند جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے اور جس طرح تحریم کتابت اور شعر یعنی لکھنا اور شعر کہنا اور قول تحریم کر کے اوس تقدیر پر ہے کہ وہ سرور جانتا کتابت اور شعر کو اور تحقیق وہ ہے کہ دو چیزیں اوس جناب کو نہیں آتی تھیں حکم طبع اور جبلت اور تحقیق اسکی حدیث کی صلح کے قصہ میں اولیٰ انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ اوتارنا سلاح کا پہننے کے بعد قتال سے آگے اور جیسا کہ تحریم کتابیہ کے نکاح کے یعنی وہ باندی جو کتابیہ ہو کیونکہ ازواج اوس جناب کی اہمات مومنین ہیں اور زوجات ہیں اوس سرور کی بہشت میں اور وہ سرورہ اغرا اور اشرف ہے اس بات سے کہ رکھے اپنے نظروں پاک کے تین کا فہ کی رحم میں اور جیسا کہ تحریم نکاح امہ مسلمہ کا یعنی وہ باندی جو مسلمان ہو لیکن شری امہ سے جائز ہے باتفاق قییم ثالث جو کچھ مخصوص ہے

سرور عالم سے مناجات سے جیسا کہ نہ تو نما وضو کا نوم سزا اور غضبوں کے گماڑی حکم عام پر انبیاء کی تین اور شاید کہ اختصاص نسبت کرتے است کے مراد ہے اور جیسا کہ مباح ہونا نماز کا عصر کے بعد اور جیسا کہ جائز ہونا صلوٰۃ وتر کا سواری پر باوجود اسکے کہ واجب ہے اور جیسا کہ پڑھنا جنازے کی نماز کا غائب پر ابو خلیفہ کے نزدیک اور ضافعی کے نزدیک عام ہے تمام است کے تین ترجمہ کرتا ہے کہ جب حضرت کو معلوم ہوا کہ بخاشی بادشاہ جنس کا گذر گیا فرمایا اصحاب کو کہ حاضر ہو تم اپنے بھائی کے جنازے کی نماز کے واسطے چنانچہ نماز جنازہ ساتھ اصحاب کے اوس جناب نے بخاشی پر کی حالیکہ وہ جنس میں تھا یہ ہے صلوٰۃ جنازہ غائب پر اور جیسا کہ صوم الوصال اور تحقیق اسکی باب صیام میں آوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسا کہ مباح ہونا نظر کا اور اجنبی عورتوں کے اور جائز ہونا خلوت کا اجنبی عورت سے اور اس جگہ ایک کلام ہے جو آوے گا اپنے محل میں اور جیسا کہ نکاح کرنا زیادہ چار عورتوں سے اور اسی طرح دوسرے بیون کے تین اور زیادہ کرنے میں نو بی بیون سے ہمارے پیغمبر کے تین خلاف ہے اس میں اور جیسا کہ جائز ہونا نکاح کا لفظ بہر سے عورت کی جانب سے کہ کھٹے عورت اپنی ذات کو اور طلب نہ کرے اپنے ہر کے تین بدون ولی کے اور گواہوں کے ولیکن پیغمبر کی جانب سے لابد ہے یعنی ضرور ہے لفظ نکاح اور تزویج کرنا اوس سرور عالم کو جائز تھا کہ تزویج فرماوے کسی عورت کو کسی مرد بدون اوسکے اذن کے اور اوسکے مالکوں کے اذن کے بدون اور جیسا کہ نکاح بدون رضائی عورت کے اور اگر رغبت فرماتے حضرت سرور عالم کسی عورت کے نکاح کرنے میں جو شوہر نہیں رکھتی تھی لازم ہوتا تھا اوس عورت پر اجابت کرنا اوسکا اور حرام ہوتی تھی دوسرے شوہر خواستگار سی اوسکی اور اگر شوہر رکھتی تھی واجب تھا اوسکے شوہر پر طلاق دینا اوسکا اور

اس جگہ امتحان تھا اوسکے ایمان کا قال رسول اللہ لا یومن احدکم حتی کون احب الیہ من نفسه واہلہ وولدہ والناس اجمعین یعنی نہ ایمان لاتا کوئی ایک تم سے بیان تک کہ ہوں میں محبوب تر طرف اوسکے اوسکی ذات سے اور اوسکے اہل اور اولاد سے تمام آدمیوں سے اور اسی واسطے واجب تھا اوس مرد پر جو کھاتا اور پانی رکھتا تھا اور اوپر جو نہیں رکھتا تھا یہ کہ صرف کرے اوسکے تین اوس سرور پر اور خدا کرے اپنی جان کو اوس جناب صبر

فان البنی اول بالمومنین من الفتنہ پس تحقیق کہ پیغمبر محبوب تر ہو سونوں کو اونکی ذاتوں سے اور صدق
 اسی کا ہے قصہ زید اور زینب کا اور حاصل اس قصے کا یہ ہے کہ حضرت حق نے تزویج فرمایا زینب
 کے تین اپنے نزدیک اس سرور سے پس دلی کراہت زینب کی زید کے دل میں اور حضرت بات
 کے اظہار سے خوف رکھتے تھے تاکہ وہی لوگ جو ضعیف الایمان ہیں درطہ ہلاک میں نہ پڑیں
 پس وحی ہوئی اوس جناب کو کہ تو خدا سے ڈر اور خلاف امر الہی مت کر لوگوں سے کیا خوف
 کرتا ہے پس تزویج فرمایا سرور عالم نے زینب کو تین اور لاؤ اسے گھر میں اور بعض مفسرون کے
 تین اور اہل سیر کو اس مقام میں ایک کلام ہے کہ لایق نہیں منصب نبوت کو اور اہل تحقیق نے
 اوسکو مفسرون و زلات سے شمار کیا ہے مترجم تھوڑا سا اوس سے بیان کرتا ہے زید بن حارثہ جو مشہور
 صحابی ہے اور حضرت اوس سے بہت چاہتے تھے اور اسی سبب سے اوسکو فرزند لطفی اوس جناب کا
 بولتے تھے حضرت نے اوس سے زینب بنت جحش کو منسوب فرمایا اگرچہ وہی اور اوس کا بھائی
 اس بات سے مستحکم غرض یہ کہ خواہش الہی یوں تھی کہ ام المومنین زینب حضرت کی ازواج طاہرات
 میں انتظام پاوے زید کو اور اونکے درمیان ایک رنجش پیدا ہوئی اور چند اسکا استمرار نہادو تین بار
 زید نے اونکی نکاح کی حضرت کی خدمت میں آخر ایک روز مجلس عام میں اگر زید نے بر ملا کہا
 یا رسول اللہ میں نے اوسے طلاق دی اور ایام عدت کو بعد خود زید حضرت کی طرف اونکی تنگی
 پر مامور ہوا اور نجوشی یہ پیغام زمینش کو پاس لگیا انج اور سبط یوسف کے قصے میں غریب
 کی اہلیہ سے جوز لیا تھی اور داؤد کے قصے میں آوری کی عورت سے اور مقام انبیاء کا اعلیٰ
 ہے اس بات سے اور گردانہ عتق کے تین یعنی آزادی کو مہر کی جگہ یعنی گردانا آزادی کو
 بدلہ مہر کا جیسا کہ صفیہ کے تین کیا مترجم اسکا ایک تھوڑا احوال عرض کرتا ہے کہ ایہام تر ہے
 ناظرون پر ام المومنین صفیہ رضخبر کی جنگ کے بعد اسیروں میں تھیں ایک روز حضرت اور
 صدیقہ سراپردہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ سامنے سے صفیہ ظاہر ہوئی اور صفیہ نہایت حساب
 جمال تھی ام المومنین نے دل میں کہا کہ یہ عورت ادھر ہی کو آتی ہے کہیں ایسا نہ کہ حضرت
 کی نظر اس پر ہے اور اسے سلک ازدواج میں منسلک فرما دیں غرض یہ کہ اونکے دل میں
 جو گندہ تھا سو بھی ہوا اور اونکو حضرت اپنے جہانہ نکاح میں لاؤ اونکے عتق کے تین اونکا

مگر گردانا اور نفقہ واجب ہونے میں سرور عالم پر زوجات کا اسمین اجتماع نہ ہونے کی وجہ سے
 وجوب سے نفقہ واجب تھا اور واجب تھا اوس جناب پر رعایت کرنا قسم کا درمیان زوجات کے
 کہنے کے نزدیک یعنی یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو ہر روز ایک زوجہ کے گھر تشریف رکھتے تھے
 ہذا مضائقہ اسکی رعایت اور اکثر علمائے خفینہ بھی اسی بات پر ہیں اور جو کچھ رعایت فرماتے تھے
 سو بطریق تفصیل نہ یہ کہ وجوب یعنی یہ واجب تھا اوس جناب پر لیکن از روئے عدالت وہ سرور
 یہ سہلو کر معی رکھتا تھا اور جل جمع کے درمیان عورت اور بچہ اور خالہ کی دو وجہ ہیں نہ یہ کہ
 بہن اور مان اور بیٹی کے درمیان اور کہا گیا ہے کہ جمع ان خصائص کا تمام اوپر اوس بات کے
 ہے کہ نکاح اوس جناب کے حق میں حکم تشری کا رکھتا تھا اور مرد اور عورتیں تمام اوسکے غلام اور باندی
 کے حکم میں تھے یعنی مثل دادہ اور غلام تھے اور مباح تھا اوس جناب کو کہ لیوے وہ سرور غنیمت
 کے مال کو حصے سے زیادہ جو کچھ چاہے باندی اور بلوار وغیرہ سے اور مباح ہوا قتال اوس سرور کو
 مکے کے درمیان اور فیل ہونا مکے میں بدون حرام باندھنے کے اور تحقیق اور تفصیل اسکی مکے
 کی فتح کے باب میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور اوس جناب کے خصائص سے تھی یہ بات کہ وہ
 سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حکم کرے اپنے علم و دانش سے اور حکم کرے اپنی رائے سے اور
 گواہی دیوے واسطے اپنی ذات کے اور اپنے والد کے واسطے اور تھی گالی اور لعن اور جناب
 کی قربت اور رحمت اور مباح تھا اوس جناب کو کہ قسمت فرماوے اراضی کے تین پیش از
 فتح کیونکہ مالک گردانا تھا اوس سرور کو مالک الملک نے تمامی اراضی اور ممالک کا کمانڈر
 رح نے کہ سرور قسمت کرتے ہیں جنت کی ارض کے تین اور دنیا کی ارض کے تین بطریق اولیٰ
 صلوات خدا کی اور سلام نازل ہو جو اوس پر وصل اور لیکن خصائص سرور عالم جو قبیل
 احکام سے نہیں ہیں بلکہ احوال اور صفات کے قبیل سے ہیں کہ لائقہ ولا تھی ہیں خصوصاً صفات
 اور احوال باطن کے کیسے کہ علم و دانش کیسی اونکی کہ نہ کونہ پہونچ سکے اور مذکور اون سے
 بعض صفات ظاہر ہیں کہ عالمون نے اونکا عدد اور احصا کر کے ذکر کیا ہے اور معجزات تمام ہی
 قبیل سے ہیں کیسے معجزے کہ انبیائون سے کسی ایک سے ظاہر نہیں ہوئے لیکن عداوت اور مکا
 ایک باب جدا وضع کیا اونکی عظمت اور کثرت کی جہت سے اور سرور عالم کی فیضیت و اعلا

اور مکمل ہو وہ ہو کہ پروردگار تعالیٰ نے اوس جناب کی روح کو تمام خلایق کی روحوں سے پہلے پیدا کیا اور تمام مکونات کی ارواح کو اوس جناب کی روح سے نشیب گردانا ہے یعنی فرج اور سکوا اوس سرور کے نور سے پیدا کیا اور وہ سرور نبی تھا اور آدم ہنوز درمیان روح اور جسد کے کما رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ اور عالم ارواح میں بھی فیض انبیا کی روحوں کو اوس سرور کی روح سے پہنچتا تھا و کل ای الی الرسل الکرام بہا بہ فانما اتصلت من نورہ بہم فانہ شمس فضلہم کو کہنا یہ لفظ انوار بالناس فی الظلم بہ ترجمہ ان میتوں کا ساتھ نظم اور شرح کے اوپر گزارا ہے اس جگہ مکرر لانا احتیاج نہیں اور جب تک کہ آفتاب روح اوس آفتاب دین پرور کا پردہ غیب میں تھا کو اکب نواب حضرات انبیا کے جو ستورا اوس سرور کے نور سے شمع و انخون نے ظہور کیا اور جب آفتاب نبوت اوس جناب کا ظاہر ہوا تمام محو اور مقنی ہوئے بعینہ مانع ظہور کو اکب کے کہ چمکا اور نکاش تار یک میں اور محقق ہونا اور کا آفتاب کے طلوع کے وقت جس طرح ابو ہریرہ نے روایت کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں اول انبیا ہوں خلق میں اور آخر انبیا ہوں بعث کے درمیان اور اوس جناب کو فضائل عظیمہ سے یہ ہے کہ دیا گیا اوس جناب کو جوامع الکلم کہ مراد اوس سے وہی کلمات ہیں جو مختصر ہیں ایسے جو شامل ہیں معانی کثیرہ کے اور خواہ کلام سے اوس سرور کے جیسا کہ حلیہ شریف کے باب میں اشارت ایک طرف اوس کی گزری آراںجملہ وہ ہے یعنی انہیں فضائل سے اوس جناب کے یہ کہ اول وہ شخص ہے جس سے لیا گیا ینتاق روزست میں اور اول اون اشخاص کا جس نے کہا بلے اوس روز کما جانی اللہ یعنی روزست میں جب تمام ارواح انبیا کی اور اصغیا کی وغیرہم حضرت حق نے جمع فرمائیں اور اونسے سوال کیا است ہر یکم یعنی آیا نہیں میں پروردگار تمہارا کہا بلے یعنی مان تو ہمارا خالق ہے اور آراںجملہ وہ ہے کہ آدم اور عالم تمام اوس جناب کے واسطے پیدا کئے گئے ہیں اور مقصود اصلی جہان کے موجود کرنے سے وجود اوس سرور کا ہے اور لکھا گیا اسم شریف اوس سرور کا عرش پر اور جنت کے دروازوں پر اور جو کچھ درمیان جنت کے ہے اوپر اور آراںجملہ وہ ہے کہ حق تعالیٰ نے عہد لیا پیغمبروں سے کہ جب وہ بعثت ہو ایمان لا دیں اوس سے اور نصرت دیوں اور اسکے تین دلائل قولہ تعالیٰ واذا اخذنا منہ ینتاق النبیین

جیسا کہ سابق میں بیان اسکا گذرا اور از انجملہ وہ ہے کہ واقع ہوئے میں اخبار اور تشریحی اشارت دینا اوس جناب کی پیدائش پہلے کی کتابوں میں جیسا کہ گذرا اور از انجملہ وہ ہے کہ واقع نہیں ہوا اوس جناب کے نسب میں آدم سے عبد اللہ تک سفاح یعنی زنا اور از انجملہ وہ ہے کہ اوٹھایا گیا وہ سرور بہترین قرون بنی آدم سے قرنا فقرنا قرون جمع قرن ہے اور بابر لایا اللہ تعالیٰ اوس سرور کو بہترین بہترین قبایل سے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ برگزیدہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کنانہ کے تین سہیل کی اولاد سے یعنی پسند فرمایا اوس سے اور انتخاب فرمایا اور برگزیدہ فرمایا قریش سے بنی ہاشم کے تین اور برگزیدہ فرمایا مجھ کو بنی ہاشم سے پس وہ سرور برگزیدہ ترین برگزیدگان ہے اور بہترین بہترین اور مسترین مہتران اور اوس سرور کی ولادت شریف کے وقت تمام بت سرنگون پرے اور جنوں نے شعر ٹپھے اور پیدا ہوا وہ سرور آمنہ کی شکم سے فتنہ کیا ہوا اور پاک بدون آلودگی کے اور ناف کٹا ہوا اور ولادت کے وقت سجدہ کرنے والا اور اوٹھانے والا نظر طرف آسمان کے رکھا ہوا اور انگشت شہادت اوٹھایا ہوا دیکھا اوس جناب کی مان نے کہ ایک نور اوس سے پیدا ہوا ایسا نور کہ روشن ہوئی اوس سے کوٹھی اور قصر شام گئے اور رہتا تھا پنگورا اوس نور آئی کا ملائیک کے ہلانے سے اور تکلم کیا اوس سرور نے درمیان پنگورسی کے اور لکھا ہے عالموں نے اوس جناب کی باتوں کو جو کرتا تھا اوس سرور سے مابتاب مہدین اور میل کرتا تھا جس طرف اشارت فرماتا اور از انجملہ سایہ کرنا ابر کا ہے اوس جناب کے تین آفتاب کی گرمی میں اور یہ حالت ہمیشہ تھی بلکہ یہ متعدد وقفوں میں واقع ہوا ہے پہلے پنج پن میں جس وقت اپنے چچا ابو طالب کے ہمراہ سفر میں تھے اور بحیرا رہے اوس جناب کو سچا مانا اور اسی واسطے سایہ نہونے کے تین خصائص کے درمیان عالموں نے جدا کر کیا ہے اور از انجملہ شوق ہونا اوس جناب کے سینہ مبارک کا ہے جیسا کہ صحاح میں آیا ہے اور واقع ہونا اوس کا ہے یعنی شوق صدر چار بار ہے اول اوس وقت جب حضرت مہغیر تھے بنی سعد کے درمیان دوسرا دس برس کے سن میں تیسرا بعثت کے نزدیک چوتھا شب معراج میں اور از انجملہ بھنا جبرئیل کا اوس جناب کے تین ابتداءے وحی میں اور تصرف کرنا اوس جناب کے

وجہ شریفین اور اسکو بھی خصایص سے شمار کیا ہوا اور کہا جو یہ کسی نبی کو منتہا اور تفصیلین ان معون
 کی اپنے محل میں آویگی اور از انجملہ وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہوا اس جناب کو عضو کتین
 قرآن میں اپنے قول کے درمیان نزل بہ الروح الامین علی تلمک و اوس جناب کی لسان کو اپنے
 قول میں فائزنا میرنا بلسانک اور ما یطلق عن العوی کے درمیان اور اوس جناب کی بصر کے
 تین ماراغ البصر و ما طنی کے درمیان اور اوس سرور کے وجہ مبارک کے تین قدری قلب
 و جبک فی السماء کے درمیان اور اوس جناب کے گردن کے تین و لا تجعل یدک معلولہ کے
 درمیان امی غنک اور سینہ اور شیت مبارک کے تین اوس جناب کے الم تشریح لک صدر
 و وضعا عنک و زرک الذی افقظ ظہرک کے درمیان اور یہ دلالت رکھتا ہے کمال محبت اور
 عنایت پر حضرت حق جل و علا کی اور یہ سکین کبھی کبھی یہ پڑھنے کے وقت کہ اللہ صلی علی روح
 محمد فی الارواح و علی جسد محمد فی الاجساد ہر ایک عضو شریف کے تین جدا جدا ذکر کرتا ہے
 اور درود بھیجتا ہے شکر خدا کا کہ یہ عمل موافق آیات قرآنی کے ہوا اور از انجملہ وہ ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے شق فرمایا اپنی اسم سے جو محمود ہے احمد اور محمد کے تین اور تسمیہ نہیں کیا گیا
 اس سرور سے آگے اس اسم سے کوئی شخص اور حسان بن ثابت نے اوس سرور کی بیح میں
 کہا جو شعر شق نہ میں اسمہ بجلہ ید قدا و العرش محمود و ہذا محمد ید معنی اسکے ماقبل مذکور ہوئے
 اور یہ جلد ثانی میں بھی ہے وہاں شہر و دینین ہیں وہاں بھی ترجمہ منظوم ہوا ہے اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ یہ شعر ابو طالب کا ہے کذا ذکر البخاری فی تاریخہ البصیر اور از انجملہ وہ ہے کہ پروردگار
 تعالیٰ کھلاتا تھا اور بلاتا تھا اوس سرور کو طعام اور شراب بہشت کا جیسا کہ صوم الوصال کے
 ذکر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور دیکھتے تھے حضرت پیچھے سے جیسا کہ دیکھتے تھے
 آگے سے یعنی پیچھے سے جب تک کوئی اپنا منہ پیر کر موڑ کر نہ دیکھے کچھ نظر نہیں آتا اور
 اوس نور الہی کو ایسا منکشف اور مشہود ہوتا تھا جس طرح نظر مبارک کے سامنے سے نظر
 آتا تھا اور دیکھتے تھے شب کی تاریکی میں جس طرح دیکھتے تھے دن کو اور دن کی روشنائی
 میں جیسا کہ حلیہ شریف میں گذرا اور از انجملہ وہ ہے کہ جب سرور عالم پتھر پر چلتے تھے
 و عفس جاتے تھے پاؤں اوس جناب کے اوس میں جیسا کہ مقام ابراہیم کو درمیان سوا اثر ہے

اور نشان اوس جناب کے رفیقین کا یعنی کنیوٹھا کے کے پتھر میں مشہور ہے اور نشان اوس جناب کے بعلہ شریف کے سم کا پتھر کی مسجد میں مدینہ کے درمیان واقع ہے اور تھا اب دین مبارک اوس سرور کا کہ شیریں کرتا تھا کھاری پاسیکے تین اور کفایت کرتا تھا دودھ کے بچے کے تین جس طرح حلیہ شریف کے باب میں گذرا اور بغین اوس سرور کی سبز و پید تھیں جنکو درمیان ہاں تھے اور برنگ تھیں اور مودا جس طرح لوگوں کی ہوتی ہیں اور بعضوں نے اس کے تین خصائص سے شمار کیا ہے اور استفا کی حدیث میں آیا ہے کہ اوٹھاے سرور عالم نے اپنے ہاتھ دعا کے واسطے بیان کیا کہ دیکھی گئی بیاض البین کی یعنی بغوں کی پیدی اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیاض البین سے لازم نہیں آتا کہ بال نہوں کیونکہ اونکے اوکھاڑ ڈالنے کے بعد پید رہتی ہے اگرچہ بالوں کے آثار باقی رہیں اور تحقیق آیا ہے کہ حضرت متف کرتے تھے شعر البین کے تین ہفت کے معنی اوکھاڑنا اور شعر بال اور بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ عبداللہ بن اقوم خزاعی نے کہا کہ پڑھائیں نے نماز کے تین ساتھ رسول خدا کے اور نظر کرتا تھا میں اوس جناب کے عفرہ البین کی طرف جس وقت سجدہ کرتے تھے اور کہتے ہیں کہ عفرہ اوس بیاض کو کہتے ہیں جو خاص منو خاک کے رنگ کی طرح اور یہ ولالت رکھتا ہے اس بات پر کہ بالوں کے آثار نے گردانا تھا اپنے مکانوں کے تین عفرہ اور نہیں تو اگر خالی رہتی بغل مطلق بالوں کے آثار سے عفرہ نہ رہتی ایسا کچھ کہا ہے مواہب میں اور کہا ہے کہ ان سچ ہے جو کچھ اعتقاد کیا جائے اوس جناب کے درمیان وہ ہے کہ نتھی اوس جناب کی مٹھ بھل میں بوسے بدلتی تھی لطیف خوشبو جیسا کہ ثابت ہوا ہے صحیح کے درمیان اور پہونچتی تھی آواز اوس جناب کی اوس جگہ تک اور سمع اوس جناب کی جہان نہ پہونچ سکتی آواز کیسی اور سوتین آنکھیں اوس جناب کی اور خواب نکر تادل اوس سرور کا رواہ البخاری اور جو باتیں اوس جناب کے پاس کرتے سب سنتا وہ سرور اور یہی ہے بن عدم نقص وضو کا اوس سرور کے یعنی نہ ٹوٹنا وضو کا سونے میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم یعنی عدم نقص وضو کا خواب سے شامل ہے تمام انبیاء کے تین اور اس جگہ

اشکال کرتے ہیں کہ پس کس واسطے اوس جناب نے لیلتہ التعریس کے درمیان کیوں نہ پایا طلوع آفتاب کے تین بیان تک کہ قضا ہوئی نماز اور جواب اوس کا یہ ہے کہ پانا طلوع اور غروب کا آنکھ کا کام ہے اور جب آنکھیں بند ہیں تھیں نہ پایا گیا طلوع آفتاب اور وحی نہ ہوئی حکمت کی جہت سے قضا کی شریعت میں یعنی یہ کہ تاکہ ادا کرنا اوس کا امت پر شریعت ہو یہ حکمت الہی تھی یا یہ کہ دوسری کسی جہت سے ہو کہ خدا نا تر ہے اوس پر واللہ اعلم اور انگریزی میں اسی جہت نے ہرگز روایت کیا اسکے تین الی ابن شیبہ نے اور بخاری نے اپنی تاریخ میں اور ایک روایت میں لایا ہے متناوب بنی قطیعہ یعنی ضیاء نہیں کیا کسی پیغمبر نے اس روایت سے یہ کہ یہ اوس جناب کے خصائص سے منہوا اور اسکے تائید کرتی ہے بخاری کی روایت صحیح کے درمیان کہ متناوب شیطان سے ہے اور کبھی بدن النور پر کبھی نہیں بیٹھتی تھی اور جون اوس جناب کی پوشاک میں نہیں پڑتی تھی اور احلام نہیں کیا اوس سرور نے ہرگز اور سطح اول بنیاد وہ البطلانی اور آیا ہے کہ وہ بھی شیطان سے ہے یعنی احلام اور بعض عالمون نے انزال کے تین تجویز کیا ہے کہ شاید غلبہ ماء کی جہت سے ہوتا ہو نہ یہ کہ خواب شیطانی ماء بمعنی پانی اور دوسرے مضمون میں اس بات کی تحقیق کی گئی ہے اور تھاپسینا سرور عالم کا زیادہ خوشبو مشک سے اور حلیہ شریف کے باب میں حدیثیں اس باب میں نقل کی گئی ہیں اور نہیں پڑتا تھا سایہ اوس نور الہی کا زمین کے اوپر کیونکہ زمین محل کثافت اور جاے نجاست ہے اور دیکھا گیا سایہ اوس جناب کا نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں ایسی کچھ ہے عبارت عالمون کی اور عجب ان غریبوں سے یہ ہے کہ اونھوں نے چراغ کا ذکر نہیں کیا ہے اور ایک حدیث طویل کے درمیان کہ پڑھنا اوس کا یعنی دعا کا نماز شب کے بعد آیا ہو اور بعض علماء درمیان سنت اور فجر کے پڑھتے ہیں چاہے اوس سرور نے اپنے پروردگار سے کہ تمامی اعضا و جہات میں اوس سرور کے نور بخشی اور آخرین اوس کے کہا ہے اوس جناب نے واجلنی نور یعنی اے پروردگار اور گردان مجھے تو نور اور جب وہ سرور عین نور ہو تو نور کو سایہ نہیں ہوتا اور جب مٹی فرماتے حضرت یعنی رفتار ثب لمبے قدوالون سے وہ سرور زیادہ دراز قد معلوم ہوتا تھا اوسے اور نہیں بیٹھتی تھی کبھی اوس جناب کے

جامہ مبارک برد کر کیا ہے اسکے تین نوری نے پس جب پوشاک نہ بھشتی ہو تو اندام مبارک
 پر بطریق اولیٰ نہ پھٹتی ہوگی اور نہیں کاسٹے تھے اور نہیں چوستے تھے خون اوس سرور کا پھٹر
 اور ایدائین دیتی تھی اوس جانب کو چون ایسی کچھ عبارت قوم یعنی علما کی عبارت اور مراد
 اوس سنو نام عمل کا ہے قمل کہتے ہیں خون کو اور سج ہے خون ہووے ہی گئی نہیں تو کاسٹے
 گی کہاں ہوا اور وہ جو بعضی احادیث میں واقع ہوا ہے کہ کان بظلی تو بہ یظلی ظلی سے آیا ہے
 یعنی خون دیکھنا اور ثوب چادر ہے اور بوجامرج مرجع عالم جو ہیں اور مراد اوس سے
 حقیقت نہیں ہے کذا قالوا اور ان جملہ رضایں اوس سرور سے یہ ہے کہ منقطع ہونا کا ہونو کا
 مبعث کے نزدیک کاہن اوس سے ہے بن جو غیب کی خبر بولے اور حراست آسمان کی یعنی
 نگہبانی اشراق سے اور رمی شہب سے اشراق سے کے معنی چور کا کہان رکھنا واسطے سننے
 کے اور رمی شہب کے معنی پھینکنا آگ کے شعلوں کا یعنی شیاطین پر جو صعود کیا کرتے تھے
 آسمان پر کہا ابن عباس نے محبوب نہیں کئے جاتے تھے یعنی محروم آسمان سے شیاطین
 اور جاتے تھے آسمان نہیں اور لایا کرتے تھے خبر دہاکی اور القا کرتے تھے کاہنوں پر اسے
 کاہن جو ایک گروہ تھے جنکی روحوں کو جنکی روحوں سے ایک مناسبت اور ایک علاقہ تھا
 روحانی بین اور وہ اس علاقہ سے صل کرتے تھے اونسے علوم کے تین اور افزائش
 کرتے تھے اوپر اوسکے یعنی جو کچھ اخبار وغیرہ جنوں سے پاتے تھے اوپر افزائش کرتے
 تھے جھوٹ کو اپنے پاس سے جس طرح حضرات انبیاء کے تین ارواح سے ملائک کے علاقہ
 تھا اور اوس مناسبت سے مورد وحی اور مصدر اخبار صادقہ کے ہوتے تھے اور جب تولا ہوا
 سرور عالم تب ممنون ہوئے دی یعنی شیاطین اور باہر رکھے گئے غریب اور اوج سے آسمانوں
 کے اور کہتے ہیں عیسیٰ کے تولد سے ممنون ہوئے آسمان سے اور ختم المرسلین
 کے تولد سے ممنون ہوئے تمامی آسمانوں سے اور جو کوئی اون سے ارادہ کرتا ہے
 کہ جاوے آسمان پر اور اشراق سے کرے رمی کیا جاتا ہے شہاب سے جو ایک شعلہ ہے
 نار کا اور ہرگز خطا نہیں کرتا یعنی وہی شعلہ خالی نہیں جاتا بعضے کو ہلاک کرتا ہے اور بعضے
 کا منہ جلا دیتا ہے اور بعضے کی عقل کو ناسد اور تباہ کر دیتا ہے پس ہوتا ہے وہ غول

جو گمراہ کرتا ہے لوگوں کے تین بیابان میں سے راستہ بھولتا ہے اور یہ ظاہر تھا حضرت علیؓ کی بعثت کے زمانے سے آگے اور ذکر نہیں کیا ہے کہ اپنے اوس جنابؓ کے زمانے کے آگے اور یہ نہیں ہوا اگر ابتدا سے امین اوس جنابؓ کے اور یہ اساس نبوت اور اوس کا بنیاد کا رہتا تھا مگر نے کہا پوچھا میں نے زہری کے تین آیا ڈالے جاتے تھے نجوم جمع نجم ہے بمعنی ستارہ و نبات میں کہا ہاں لیکن تغلیط اور تشدید کی گئی اور سکے امر کی یعنی شہاب کے ڈالنے کے وقت بعثت میں سرور عالم کے اور ابن قتیبہ نے کہا جمع تھا پیش از بعثت رجم کے معنی پتھر مارنا اور بمعنی ہلکا و لیکن سرور عالم کے بعثت کے بعد شدت کی گئی حراست میں یعنی نگہبانی میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ستارہ گرتا تھا اور رمی کئے جاتے تھے شاپٹین لیکن پھر عود کیا جاتا تھا اپنی جگہ میں ذکر کیا اسکے تین بغوی نے اور از انجملہ وہ ہے کہ آیا گیا واسطے اوس جنابؓ کے براق شب اسرار میں ساتھ زین اور نعام کے اور کہا ہے کہ انبیا سوار ہوئے ہیں اور ہر نگلی بیٹھیا اور اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیا کے تین بھی براق تھا اور روایتیں بھی اور اس بات کے ہیں لیکن بھی براق تھا جو سرور انبیا کے نزدیک لائے یا ہر ایک کا ایک براق تھا اور کئی خزان اور مرتبے کے انداز سے ہر اور قدر و مرتبہ ہر اور ظاہر حدیث جو معراج میں آیا ہے کہ سب براق نے تندی کی اور سرکش کی کما جبریل نے اسی براق آہستگی کر کے کوئی سوار نہیں ہوا پھر مانند محمدؐ یہ ظاہر حدیث ناظر ہے قول اول کے درمیان یعنی یہ کہ وہی براق تھا جبہ انبیا بھی سوار ہوئے تھے واللہ اعلم اور راتوں رات لگیا رسول خداؐ کو مسجد اقصیٰ سے مسجد اقصیٰ کے تین اور بلند کیا گیا اور پر محل اعلیٰ کے اور دیکھا گئے اوس جنابؓ کے تین آیات کبر کے کبرے تانیث اکبر ہے اور آیات جمع آید بمعنی نشان اور باز رکھا گیا وہ سرور و کبریٰ سے ماسوی کی طرف یہاں تک کہ و ما راع البصر و ما طفی یعنی رغبت کی بنائی گئی اور جو کچھ حد سے گذرا اور حاضر گردانے گئے انبیا واسطے اوس سرور کے اور امامت کی حضرت نے اونکی اور ملائیک کی اور مطلع گردانا گیا اوس جنابؓ کو اور پھر بہشت اور دوزخ کے اور اوپر اوس جگہ کے کہ علم کسی کا وہاں تک نہ پہنچ سکے اور دیکھا پروردگار تعالیٰ کے تین انگلیہ ہو گیا کہ معراج کے ذکر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور جمع فرمایا حضرت حق نے اپنے حبیب کو

درمیان کلام کے اور رویت کے اور شرف گردانا اور سکواس عالم میں اپنی رویت جمال سے اور کسی فرشتے کو اور نبی کو اور ولی کو فیضیت میں نہیں ہوئی اور از انجملہ وہ ہے کہ ملائک قیام کرتے تھے ساتھ رسول خدا کے اور اس جگہ جہاں میرا ورشی کیا کرتے تھے پیچھے پیچھے سرور عالم کے جیسا کہ وہ سرور اصحاب کو ارشاد کرتا کہ تم میرے آگے آگے چلو اور میری پشت کو داسطے ملائک کے چھوڑو اور قتال کیا ملائک نے ساتھ اس کے سرور کے جیسا کہ غزوہ بدر اور غزوہ حنین کے درمیان اور قرآن عظیم ناطق ہے اور پراوسنات کے اور از انجملہ وہ ہے کہ دی گئی واسطے اس کے کتاب عزیز مراد قرآن مجید سے اور حال وہ کہ وہ امتی تھا کچھ نہیں پڑھا تھا اور نہیں لکھا ہوا اور مشغول ہوا تھا پڑھنے لکھنے سے یعنی نہیں سیکھا تھا اور نہیں بیچا کتاب میں اور اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امی پنا مخصوص ہی ذات شریف سے اور سرور کی جو مظہر خاص ہے حضرت الوہیت کا اور طرف کسی سبب اور اوزار کے مختار نہیں اور از انجملہ وہ ہے کہ نگاہ رکھی گئی کتاب اس کی تبدیل اور تحریف سے تحریف کے معنی پھرانا کلام کا اس کے اور چند بہت سعی کی اس کی تبدیل اور تغیر کرنے میں محدود نہ اور قرامطہ اور معتزلہ نے راہ نپائی اور پراوس کے اور قادر بنو سکے اس کے نور کے بجھانے میں اور ایک کلمہ کے تغیر اس کی کلمات میں اور تشکیک ایک حرف کی اس کے حروف سے نہ کر سکے ساتھ وفور خواہشوں محدود اور محدود اور نصارے اور تبدیل کرنے اور باطل کرنے اور فاسد کرنے اس کے یعنی کلام اللہ نے قال اللہ تعالیٰ لایاتہ الباطل من یدہ ولا من خلقہ تنزیل من حکیم جمید تشکیک کے معنی شک میں ڈالنا یہ کتاب عزیز منہاج ہے اور پراون چیزوں کے جس پر متامل ہیں تمامی کتابیں مراد اون کتابوں سے جو انبیاء کے واسطے نازل ہوئیں اور جامع ہے سلف کے قرون کے اخباء کے اور ماضی کی استون کے احوال کے اور شرایع اور احکام کے کیسی کتابیں وغیرہ کہ نشان اور نگاہ نہیں ہے اور نہیں ویسی کوئی مگر ان کا دو کا اخبار اہل کتاب سے جو قطع کرے اپنی عمر کے تین اس کی تعلیم میں ساتھ اس ایجاز کے اور اختصار کے اور تمام کلام اس کتاب عزیز کی صفات میں معجزات کے درمیان آویگا انشا اللہ تعالیٰ اور آسان گردانا اللہ تعالیٰ نے اس کی حفظ کے تین یعنی قرآن شریف کے جو کوئی چاہے اس سے حفظ کرے

اور سلف کی تین یا دہنیں رکھتا تھا کوئی ایک اونے اپنی کتاب کی تین چھ جاسے جم غفیر یعنی گروہ
 کثیر یعنی سلف کی استوں سے ایک کوئی حفظ نہیں کرتا تھا اپنی کتاب کو اور ہماری کتاب ہزاروں
 حفظ کرتے ہیں ساتھ اس بات کے گذرتے تھے اوپر قرون اور نین گذرتے تھے قرون
 جمع قرن ہے اور نین جمع سن ہے یعنی سال اور قرآن تیسیر اور آسان ہے طفولوں اور لڑکوں
 کے تین تھوڑی سی مدت کے درمیان اور منزل گردانا گیا وہ سرور سب سے احراف پر یعنی سات
 حرفوں پر تیسیر اور تشریف اور ترجم اور تفضل کی جہت سے اور تحقیق سب سے احراف کی
 مشکاکہ کی شرح میں کی گئی ہے اور قرآن ایک معجزہ اور ایک آیت ہے ایسا کہ باقی رہنے والا
 کہ بعد وہ منوگار و زقیامت تک بلکہ اب تک اور اہل بہشت او سے بہشت میں پڑھیں گے اور
 اس سے ترقی اپنے درجات میں کریں گے جس طرح حدیث میں آیا ہے رتل و اریق یہ دونوں
 صیغے امر کے ہیں اراقہ اور تریل سے آئے ہیں اور ایک آیت ہے اور معجزے انبیا کے
 منقرض ہو گئے اور باقی نہیں رہی اونے سوا خیر کے اور پروردگار تعالیٰ آپ متکفل ہوا ہے
 اس کے حفظ اور حراست کا یعنی قرآن کے اور یہی ہے سبب اس کے سلامت رہنے کا

تحریف اور تبدیل پانے سے اور نقصان پانے سے جیسا کہ فرمایا انا نحن نزلنا الذکر و انا له
 لحافظون یعنی تحقیق کہ ہم نے نازل کیا قرآن کے تین اور ہمیں اس کے حافظ اور نگہبان ہیں
 اور توریت اور انجیل کی نگہبانی کو انبیا اور اصحاب پر چھوڑا لاجرم راہ پائی اوپر اس کے تحریف
 اور تبدیل نے اور توفیق دینا اصحاب کے تین مصحف کو جمع کرنے میں اس کے اسباب سے
 تھا یعنی جب چاہا پروردگار نے کہ محفوظ رکھی بھجوا یا اصحاب کے تین پس کہا سنا دے کہ
 جو خدا آپ حافظ تھا احتیاج اس کے جمع کرنے میں صحابین کے درمیان کیا تھی اور
 بعضے شافعیوں نے کہا ہے کہ اس جگہ دلیل قوی ہے اوپر ہونے بسم اللہ کے جنر
 ہر سورت کا اس کے اس بات کی جہت سے قرآن کے درمیان اور نین تو لازم آئے زیاد
 پس گمان نقصان کا بھی ہووے اور جواب اس کا وہ ہے کہ لکھنا بسم اللہ کا ہر سورے
 کے اوپر اجماع اصحاب سے ہے اور بسم اللہ نازل کی گئی ہے وسطیٰ فضل کے یعنی جدا
 کرنے کے واسطے درمیان دوسروں کے جس طرح بعضے متاخرین نے لکھنا نام کا

سورہ نکاح اور عدد آیتوں کے بھی تجویز کیے اور یہ دخل تغیر نہیں ہے جو موجب شبہ ہو اور دنیا
قرآن کا معجز مبین کلام ناس کا بھی واسطے اس کے حفظ کے ہے تاکہ اگر کچھ زیادہ اور نقصان
کرین متغیر ہو نظم اس کا اور سب جانیں کہ یہ کلام اور یہ کلمہ قرآن سے نہیں ہے اور بھونا آویس
اس کے یاد کرنے پر اور مداومت اور اس کے تاکہ ہمیشہ جس جماعت کو کہ اس پر اس کے مستقر رکھا
کہ یاد کرتے ہیں اور پڑھتے ہیں بھی اسباب حفظ سے ہے تاکہ اگر کوئی شیخ مسیب عظیم ایک حرف
یا ایک نقطہ تغیر دیوے اطفال اور صبیان تمام اس کی خطا پکڑیں اور اس سے بد کہیں یہ تمام اسباب
حفظ الہی سے ہے واسطے قرآن کے اور حق تعالیٰ نے مخصوص گردانا حضرت مہکوسورہ
فاتحہ اور آیتہ الکرسی اور امن الرسول سے اور ان گنہوں سے جو تحت عرش ہیں نہیں عطا فرمایا
پیغمبروں سے کیسکو مانند اس کے اور از انجملہ وہ ہے کہ دی گئیں حضرت کو کنجیان خزانوں
کی اور حنبی گئیں اس سرور کو اور ظاہر اس کا وہ ہے کہ خزانے فارس کے بادشاہوں
کے اور روم کے تمام اصحاب کے ہاتھ لگے اور باطن اس کا یہ کہ مراد خزانے جس اس
عالم ہیں کہ رزق سب کا اللہ تعالیٰ نے کف اقدار میں اس جناب کے سونپا اور قوت
ظاہر اور باطن کی پرورش کی اسی سرور کو دی جس طرح غیب کی کنجیان دست علم
آبہی میں ہیں اور کوئی نہیں جانتا اس سے مگر آپ ہی کنجیان رزق کے خزانوں کی اور تقسیم
کرنا اس کا اس سید کریم کے ہاتھ میں رکھا فرمانا اس سرور کا اسماء قاسم والمعطی ہو
یعنی میں روزی ہائے والا ہوں اور عطیہ کرنے والا روزی کا خزانہ ہے اور از انجملہ
یہ ہے کہ وہ جناب مبعوث یعنی براہِ نیکو ہے اور بھجوا یا ہوا طرف تمام آدمی زادوں کے
اور وہ سرور رسول تقیین ہے یعنی جن اور انس کا مبعوث ہے طرف جن اور انسان
کے اور اس جگہ یعنی اس بات میں کچھ اختلاف نہیں اور بعضوں نے طرف ملائکہ
کے بھی کہنا ہے یعنی یہ کہ حضرت طرف ملائکہ کے مبعوث ہیں اور بعضوں نے طرف
تمام اجزائے عالم کے کہنا ہے یہ حصر ہے یعنی جو کچھ جان میں موجود ہے نباتات
جمادات وغیرہ ان سب کی طرف وہ جناب مبعوث ہے اور اسی واسطے شہادت دیتے
تھے اشجار اور احجار اس سرور کی رسالت پر اور سلام کرتے تھے اس

سرور کو اور شاید کہ مراد اس جگہ پہنچانا اور اس جناب کے وجود باوجود کا اوفیض اور کامل کرنا اور سکا ہوگی و قد مر الکلام فیہ سابقاً یعنی اور تحقیق گذرا کلام در بیان او کے اول یعنی اس بات میں جو او پر گذر کہ حضرت مبعوث ہیں طرف تمام جن اور انس اور ملائکہ کے بھی اور اس بات میں کہ خاص ہے بعثت ہمارے پیغمبر کی طرف تمام انسانوں کی اشکال لائے ہیں نوح کے یعنی یہ کہ نوح پیغمبر کی بعثت مختص تھی طرف کافرانس کے کیونکہ طوفان کے بعد باقی نہ رہی مگر وہ جماعت جو ایمان لائی تھی نوح سے پس کافہ خلق وہی ہونگے جواب کہا ہے شیخ ابن حجر نے اس اشکال کا کہ یہ عموم رسالت نوح کا بعثت میں تھا بلکہ اتفاق پڑا اور اس حادثہ کا جو واقع ہوا جس میں منحصر ہوئی خلق اس جماعت میں یعنی وہی جماعت جو کشتی پر نوح کے ساتھ سوار تھی لیکن عموم رسالت ہمارے پیغمبر کا اصل بعثت میں اور اسکی ابتدا میں تھا کہا ہے لے کہ مقصود اس سے کہ عموم بعثت حضرت رسول کا طرف کافہ خلایق کے ہے شامل ہونا اور اس جناب کا ہے اہل عالم کے تیئں شرق سے غرب اور عرب و عجم جیسا کہ جابر کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ ہر پیغمبر مبعوث ہوتا تھا طرف اپنی خاص قوم کے اور میں مبعوث ہوا ہوں طرف ہر اسود کے اور ہر احمر کے مراد احمر سے اہل عجم ہیں اور ہر اسود عرب کیونکہ اکثر ان کے رنگوں پر سیاہی اور سبزی ہے قرآن مجید میں سب جگہ ارسلنا نوحا الی قومہ واقع ہوا ہے یعنی حضرت حق فرماتا ہے بھجوا یا سمیعہ نوح کو اسکی قوم کی طرف یہ نہیں کہ سب قوموں کی طرف انسان کی اور ہمارے پیغمبر کی نشان میں کافہ للناس آیا ہے و لیکن جماعت قلیل کو کافہ ناس نہ کہ سکھئے اگرچہ ایک حادثے کے پڑنے سے سوا اور ان کے کوئی باقی نہ رہا ہو گویا مرجع اور مال شیخ کے کلام کا یہی ہے اور اگر کہا جاوے یعنی جواب دیا جاوے کہ نوح نے دعا کی تمام اہل زمین یعنی جہاں نہیں جتنے لوگ ہیں سب پر اور ہلاک ہوئی تمام ان کے کوستے سے سوا اہل کشتی کے اگر نوح تمام لوگوں کی طرف مبعوث نہ ہوتے تو کس طرح ہلاک کئے گئے حال ہمد تعالیٰ و ما کنا منذ بین حتی بعثت رسولاً و تحقیق آیا ہے حدیث شفاعت میں کہ حضرت رسولؐ اول رسل ہیں رسل جمع رسول ہے جواب کہا اس اشکال کا

بعضوں نے یعنی نوحؑ مبعوث تھے تمام خلایق کی طرف اگر ہوتے تو اونکی دعا سے سب کی طرح ڈوبتے اسکا جواب یہ کہ ہو سکتا ہے کہ دعوت نوحؑ کی توحید کر کے پہنچی ہو تمام لوگوں کے تین اونکی مدت بقا کی طول کے جہت سے عالم میں اور توحید کی اونھوں نے یعنی تھی ہوئے اور پر شرک کا اور سختی عذاب ہوئے شیخ ابن دقیق العبد نے کہا ہے کہ جائز ہے کہ توحید عام ہو بعض انبیاء کے در بیان اور لازم کرنا شریعت کے فرعون کا عام ہو کیونکہ بعضوں نے قتال کہا غیر قوم کے تین اور پر شرک کے جیسا کہ سلیمانؑ نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ انہی مدت نوحؑ کے در بیان سے نوحؑ کے بھی کوئی اور غیر مبعوث ہوا ہو اور نوحؑ نے جانا کہ دی ایمان نہ لائے طرف اپنے پس دعا کی اور پر ایک اونکے جو ایمان نہ لائے کیا قوم اپنی کے کیا غیر قوم کے اور یہ جواب حسن ہو اگر ثابت ہو ارسال پانا دوسرے پیغمبر کا نوحؑ کے زمانے میں اور منقول نہیں ہوا اور صرف گمان کرنا کافی نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ معنی ہمارے حضرت کی خصوصیت کی باقی رہنا اوس جناب کی شریعت کا ہے قیامت تک یعنی مبعوث ہے وہ سرور کافہ ناس کی طرف اور قیامت تک یوں ہی رہیگا اور نوحؑ اور عیسیٰ اونکے اسات کے مقام میں ہیں کہ مبعوث ہو دو میل غیر اون کے زمانے میں اور بعد اونکے اور منسوخ ہو بعض شریعت اوسکی کذا قیل یعنی جس طرح کہا گیا اعمی جیسا کہ عالموں نے کہا ہے لیکن پوشیدہ نہ ہے کہ یہ بات راجع ہے طرف نہ منسوخ ہونے شریعت عرا اوس جناب کی اور یہ دو امر خاصہ ہے کہ وہ سرور خاتم انبیاء ہے اور مقصود اس جگہ عام ہونا اوس جناب کی رسالت کا اور شمول اوسکا کافہ ناس کی قدر یعنی پس اندیشہ کن معنی سوج کر بوجہ اور یہ اہل علم و فضل کا قاعدہ ہے کہ جہاں کہیں دقیق مطلب لائے ہیں وہاں تدبر اور تامل وغیرہ کر کے جتا دیتے ہیں اور کہنا بعض یہود کا کہ محمدؐ مبعوث ہے خاصا طرف عرب کے یہ فاسد ہے اور تناقص ہے کیونکہ جس وقت اونھوں نے قبول کیا اوسکی رسالت کو تو صادق رکھا اوسکو کیونکہ رسول کا وہ ہرگز نہیں ہوتا اور اسنے خود کو کہا کہ میں مبعوث ہوں کافہ ناس کی طرف پس چاہیے کہ صادق ہی ہو مرجع اس کلام کا اور اس بات کے ہے کہ جزو واحد مقابل میں نص کے مقبول نہیں ہے فامہم

اور مؤلف مجددی پناہ لئے جو یہ تحریر فرمایا ہے کہ مرجع اسکا یعنی اس بات کا کہ جس وقت یہود نے قبول کیا اوس جناب کی رسالت کو صادق رکھا اوسکو کیونکہ رسول کا ذب نہیں ہوتا اس بات کا جائے رجوع اور پاس بات کے ہے کہ یہود کا یہ صرف ایک خبر دینا نص کے مقابل جو آیات بیانات بین اور معجزات رسول کے قبول نہیں کیا جاتا اور نا منظور ہے فافہم سے اشارہ بھی طر اسی بات کے ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ نصرت دئے گئے حضرت رسول رعب اور ڈر کر کے مسافت میں ایک مہینے کی یعنی ایک مہینے کی راہ تک اوس جناب کا رعب اور رعیت اعدائے دین پر غالب تھی اور وجہ تھخیص یہ ہے کہ اوس جناب کو شہر میں اور اعدائے شہر کے درمیان مسافت ایک مہینہ سو زیادہ تھی اور یہ خصوصیت حاصل ہے حضرت کو علی الاطلاق یہاں تک کہ اگر وہ سرور اکمل ہو بدون لشکر کے بھی یہ رعب حاصل ہے اور شاید کہ یہ خصوصیت منسوب ہو تمام پیغمبروں سے اور اگر بعضے ملوک اور سلاطین کو ہو وہ اور ہے اور حقیقت معنی یہ ہے کہ فتح اور نصرت بالفعل اوس جناب کو رعب سے حاصل ہوتی تھی جیسا کہ جنگ اور قتال کے بعد حاصل ہوتی ہے ولیکن وہ جو دلوں میں لوگوں کے رعب اور ترس اور ملاحظہ اور اندیشہ ہو عام ہے انبیاء کے درمیان اور ملوک و سلاطین کے درمیان بھی شاید ہو فافہم وبالله التوفیق اور از انجملہ یہ ہے کہ اوس جناب کی تائید اور تقویت کی لڑائیوں کے درمیان ملائیک کی فوجوں سے اور یہ مرتبہ پیغمبروں سے کسی پیغمبر کو تھا یہ کیفیت غز وون کے بیان میں خصوصاً بدر کے غزوے میں معلوم ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور از انجملہ یہ ہے کہ حلال گردانی گنیمت غنیمتین واسطے اوس سرور کے اور اوسکی امت کے لئے اور حلال گردانی نہیں گئی غنیمت واسطے کسی کے آگے اوس سرور کے بعضوں کو آپ اذن تھا تا کہ مناعہم ہوں یعنی غنیمت کرنے والے اور بعضوں کو جو اذن جہاد میں تھا کھانا اوسکا حلال تھا یعنی غنیمت کا مال جمع کرتے تھے ایک جگہ اذی سے اور ایک آگ آسمان سے پیدا ہوتی تھی اور جلا کر جسم کرتی تھی او سے اور یہ علامت قبولیت کی تھی درمیان اونکے اور حلال گردانی گئی واسطے اس امت کے جو مہم ہائے یعنی نجفی گئی اور یہ فضل اور کشائش اور بکریست ہے اور آسانی واسطے اس امت کے اور از انجملہ یہ ہے گردانی گئی واسطے اوس سرور کے اور اوسکی امت کے واسطے

تمام روئے زمین جگہ مسجد کے کی کہ جائز ہے نماز در میان اوسکے جہاں چاہو وہاں پڑھو اور مخصوص
 زمین مسجد کرنا کسی ایک ہی موضع میں اوسکے اور از انجملہ یہ ہے کہ گردائی گئی زمین طہور کہ مراد اوس
 سے تیمم ہے اور دوسری شریعتوں میں طہارت کرنا سوا پانی کے درست نہ تھا اور اسطرح جائز تھا
 دوسری امتوں کو نماز کرنا سوا اون مکانوں کے جو مخصوص تھے جو کنشت اور کلیسا اونکا تھا
 اس جگہ سوال کی جگہ پہنچاتی ہے کہ اگر اونکو سوا اپنے کنشت کے دوسری کسی جگہ نماز کرنا درست
 نہ تھا اور سفرون میں جو دی صحرا اور بیابانوں میں پھرتے تھے اور اپنے کلیسا سے دور پڑتے تھے
 تو پھر دی کیا کام کرتے تھے نماز نہ پڑھتے تھے یا کچھ دوسری چیز بنا لیتے تھے پھر پڑھتے
 مانند اوس کلیسا وغیرہ کہ شاکل کوئی نص اسباب میں عالموں سے میں نہیں پاتا سوا اسباب کے
 کہ مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ عیسیٰ ہمیشہ سیاحت کرتے تھے زمین پر اور پڑھتے تھے نماز جس
 جگہ وقت اوسکا آپہونچتا تھا اور نقل کیا یعنی صاحب مواہب نے اسی داؤدی سے اور ابن القین
 سے اور فتح الباری میں ابن عباس سے جابرؓ کی حدیث کو مانند لایا ہے کہ نماز نہیں پڑھتا تھا
 کوئی ایک انبیاء سے یہاں تک کہ پہونچتا تھا اپنی محراب کے تین اور ان دونوں نقلوں میں اسکا
 ذکر نہیں ہے اور بالجمہ کلام اس جگہ خالی اشکال اور احتمال سے نہیں ہے واللہ اعلم وبعضون
 نے کہا ہے مراد خصاص کی گرداننا تمام زمین کا مسجد اور طہور ہے اور دوسروں کو یہ دونوں
 بھی تھی نہ مسجد نہ طہور اور یہ سخن خلاف مشہور ہے در میان عالموں کے یعنی جو عالموں میں
 مشہور ہے یہ بات اوسکے برخلاف ہے اور اسطرح جو کچھ بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وہ ہے کہ
 جائز نہ تھا اونکے تین نماز کرنا اگر اوس جگہ کے در میان جسے یقین سے جانتے کہ ظاہر ہے اور اوس
 امت کو جائز ہے پڑھنا اوس جگہ میں جبکی نجاست کو یقین نہ رکھیں نظر کرتے ظاہر حال کی اللہ اعلم
 اور از انجملہ یہ ہے کہ معجزے اوس جناب کے اکثر اور دافریں تمام انبیاء کے معجزوں سے کہ
 یہی قرآن مجید کہ سرِ پاججرہ ہی ہے اور کمتر جس سے ظاہر ہوا عجاظ چھوٹا سب مسطوروں سے
 ایک سورہ ہے کلام اللہ سے جو انا اعطیناک الکوثر ہے یا اور کوئی آیت جو مقدار اوسکی ہو
 پس دیکھا جائے کہ کس حد کو کثرت معانی سے پہونچتا ہے اور اوسکا ایک بیان شافی ہے جو
 معجزوں کے آخر باب میں مذکور ہو گا اور از انجملہ یہ ہے کہ وہ سورہ درم خاتم الانبیاء ہے اور

خاتم المرسلین اور اوس کے بعد کوئی پیغمبر نہ ہوگا قرآن مجید اس بات پر گویا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ قصہ میرا اور داستان میری مانند اوس مرو کی داستان کے ہے جس نے بنایا ایک گھر اور اتمام کو پہونچایا مگر جگہ ایک اینٹ کی اوس گھر کے کونوں سے ایک کوٹے میں خالی رہی پس لوگ طواف کرتے تھے اوس گھر کے تین اور تھے تھے اور کتے تھے کہ کس واسطے رکھی نہیں گئی یہاں اینٹ پس میں ہی خشت ہوں اور میں خاتم الانبیاء ہوں اور جب عمارت بن چکی احتیاج نہ رہی اور لا تم مکارم الاخلاق و محاسن الافعال اوس جناب کے خاتم انبیاء نے کی طرف ہے یعنی مبعوث ہوا میں تاکہ اتمام کو پہونچاؤن مکارم اخلاق کو اور محاسن افعال کے تین اور شرع ہو یہ اس بات کی ہے قیامت کے دن تک اور ناسخ ہے شرع اوس مرو کی انبیاء اور مرسلین کی شرایع کی اور امت اوس مرو کی بہترین امم ہے اور پیشتر ہے تمام انبیاء کی امتوں سے اور اگر پاتے اوس جناب کو یعنی انبیاء تو اتباع کرتے اوسکی اور تحقیق اسکی فضایل کے باب میں گذری اس آیت کی تفسیر میں کہ اذاخذنا منہن بینا قوم یعنی جس وقت لیے ہمنے عہد و میثاق نبیوں سے ناسخ اور از انجملہ یہ ہے کہ شریعت اوس مرو کی ناسخ ہے تمام شریعتوں کی اور خاتم بنا اوس جناب کا مستلزم ناسخیت نہیں بلکہ یہ ایک خصیصہ جدا ہے یعنی خاتم بنے کو لازم نہیں کہ ناسخ ہو اور وہ سرور جو ناسخ ہے یہ اور خصیصہ ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ سمجھو ایا خدا تعالیٰ نے اوسکو رحمتہ للعالملین اور مراد رحمت سے اگر ہدایت رکھیں تو مقصود اس سے ارسال پانا طرف تمامی خلایق کے ہے اگرچہ تمام نے قبول ہدایت نہ کی ہو اور شک اور ریب کی تاریکی میں ہے ہوں اور اگر زیادہ عام رکھیں مراد شامل ہونا وجود کے فیض کا ہے تمام کائنات کے تین اوس جناب کے وجود و شریعت کے واسطے ہے اور بیان اسکا باب سوم کے اوایل میں ہے اور از انجملہ یہ ہے حق تعالیٰ نے ندا کی تمام انبیاء و ان کے ناموں سے جیسا کہ فرمایا نوح یا ابراہیم یا موسیٰ یا داؤد یا ذکر یا عیسیٰ یا یحییٰ اور خطاب نہیں کیا اوس سرور کے تین مگر یا ایہا البنی یا ایہا الرسول یا ایہا المرسل یا ایہا المدثر اور ندا کرنی یہ دو اسم انبر کے وہ حم اور محبت ہے کہ چھپا نہیں ہے اور محبت کی اہل زبان اسے سمجھتے ہیں اور از انجملہ یہ ہے کہ حرام کرنا گویا است پر نذرنا یعنی پکارنا اوس مرو کا نام لیکے جیسا کہ پکارین کہ یا محمد

جس طرح اپنے ہمسرؤں کے درمیان یکدگر پکارتے ہیں قال اللہ تعالیٰ لا تجعلوا دعا الرسول یسئکم
 کہ علماء بعضکم بعضاً یعنی مت گردانو تم پکارنا رسول خدا کا درمیان اپنے جس طرح پکارنا تمہارے
 بعض کا بعض کے تین نام کر کے اور آواز بلند مت کرو اور کہو یا رسول اللہ یا نبی اللہ ساتھ توفیر اور
 تواضع کے دبی آواز سے اور تفسیر میں آیا ہے کہ ثابت بن قیس کے کان بجائی تھا اور جبرائیل
 تھا اور جب نازل ہوا یہ آیہ اپنے گھر بیٹھا اور مجلس شریف میں نہیں آتا تھا ایک روز حضرت
 نے پوچھا کیا ہوا ثابت کے تین جو ہمارے پاس نہیں آتا پس یا خدا یا اوستی اور دہوئی
 کی اسکی اور نہ انیکا سبب پوچھا اوس نے عرض کی کہ یا رسول اللہ نازل ہوا آپ پر
 یہ کہ اور میں جبرائیل ہوں اور تاہوں کہ آواز بلند کروں اور ضبط کیے جاؤں یعنی باطل
 عمل میرے خدا یا حضرت نے تو اوں لوگوں سے نہیں ہے کہ تیرے عمل باطل ہوں
 اور راضی ہوئے حضرت اوس سے اور خدا یا زندگانی کرے گا تو ساتھ خیر کے
 اور مرگیا ساتھ خیر کے اور بشارت دی اوس سرور نے اوسے جنت کی اور شہید ہوا
 وہ یامی کی جنگ کے روز راضی ہو خدا اوس سے اور ذکر اس قصے کا آخر کتاب میں
 خطیبوں کے ذکر میں آویگا اگر چاہے خدا سے عز وجل اور اسی طرح حرام تھا آواز کرنا
 اوس جناب کو حجرون کے باہر سے اور حسن ادب اوس بات میں کہ اوں دڑھوڑی پر
 بیٹھیں یہاں تک کہ حضرت رسول آپ برآمد ہوں اور شرف بخشیں اونکو اور اپنے
 محل میں کلام ادب کی رعایت کر لے میں زیادہ اوپر اسکے آویگا اور از انجملہ وہ ہے
 کہ قسم یاد کی حضرت حق نے اوس سرور کے حیات کی اور اوس کے بعد کی اور عصر کی جیسا
 کہ گذرا اور از انجملہ یہ ہے کہ کلام کیا گیا اوس سرور سے تمام قسم وحی کر کے یعنی
 جتنی قسم وحی ہیں ہر ایک قسم سے اور تحقیق اسکی سبب کے باب میں آویگی اگر چاہے
 خدا اور از انجملہ یہ ہے کہ نازل ہوئے اوں کے پاس حضرت اسرافیل اور اوس سرور
 سے آگے کسی پیغمبر پر نازل نہیں ہوئے طبرانی ابن عمر کی حدیث میں لایا ہے کہ کہا
 سنائیں نے اوس جناب کے تین کہ خدا یا کہ او تر آسمان سے اسرافیل میرے
 نزدیک اور نہیں او تر کسی پیغمبر پاس اور نہ کسی دوسرے کے پاس نزل کر گیا اور کہا اسرافیل نے

یا رسول اللہ ﷺ فرستادہ تمھارے پاس خدا کا ہون اور تم کو خدا سے امر کی سب سے کہ میں تختہ دار گردانوں تم کو اگر چاہو تو تم پیغمبر رہو اور عباد اور اگر چاہو پیغمبر رہو اور بادشاہ پس شاہ کی میں نے طرف جبریل کے یعنی بطریق مشورت کہ یہ کیا کرتا ہے اور تو کیا کہے پس ایما کی جبریل نے طرف میرے کہ تواضع کرو اور عبد رہو فرمایا حضرت رسول ﷺ کہ اگر میں امتا کہ پیغمبر اور بادشاہ رہوں تو چلتے ساتھ میرے سونیکے پر ہار کذا فی الواہب اللدینہ اور یہ نہیں کہ اسرافیل ؑ ایک بار دوبار آئے پاس اوس جنات کے بلکہ ملازمان درگاہ نبوت سے تھے صاحب سفر السعادہ لکھتا ہے کہ جب سال مبارک اوس جنات کا سات کو پہونچا اوس جنات کے جد عبد المطلب نے وفات پائی چچا اوس سرور کا ابو طالب شرف کفالت اور تربیت سے اوس جنات کے شرف ہوا تب حضرت حق جل و علائے اسرافیل کے تین فرمان دیا کہ اوس سرور کی ملازمت میں قیام کرے پس اسرافیل ہمیشہ نزدیک اوس سرور کے تھے یہاں تک کہ سال یازدہم اتمام کو پہونچا اوس وقت جبریل کو فرمان ہوا کہ ملازمت اوس سرور کی کر دو اور از انجملہ وہی کہ وہ سرور بہترین اولاد آدم جو روایت کی ہے مسلم نے ابی ہریرہؓ کی حدیث سے کہ حضرت نے فرمایا کہ انا سید اولاد آدم یوم القيمة اور جب قیامت کے دن وہ سرور سب سے بہتر اور سردار بجا ہو تو دنیا میں بطریق اولی ہو گا کیونکہ سرداری اور عزت اور کرامت کی اثر کا اوس جگہ ظہور ہو گا کہ کسی کو جس جگہ دم مارنے کی جگہ ہو گا اسی سرور کو جیسا کہ آیہ مالک یوم الدین کے در بیان مانند اسی نکتہ کو مفسرون نے کہا ہے اور تفسیر کے نزدیک ابی سعید خدریؓ کی حدیث سے آیا ہے کہ فرمایا انا سید ولد آدم یوم القيمة ولا فخر و بیدی لوا والحمد ولا فخر یعنی جوں سے اوس سرور حضرت حق کی کر کسی سے نہ ہو سکے کیونکہ جو عرفان کہ حق تعالیٰ کا وہ سرور رکھتا ہے کوئی نہیں رکھتا اور جوں سے نعمتیں کہ طرف اوس سرور کے اصل بین کیسے نہیں اور ہو سکتا ہے کہ حمد کی سنی محمود پنا ہو یعنی جیسا کہ وہ سرور قیامت کے روز مدوح اور محمود ہو گا کہ فی انہو کار و فیروز اوس کا ہے اور شان شان اوس کی نصیب ہو فرمانا اوس جنات کا کہ ولا فخر اخارت ہے طرف اس بات کہ یہ خصلت جو میں نے پائی یہ فضل اور کرامت ہی خدا کی طرف سے اور نہیں پایا میں نے اوس اپنے آگے سے اور نہیں پہونچا میں اوس فضل و کرامت کو اپنی قوت سے جو فخر کروں میں اوس کے

کذا قالو یعنی جیسا کہ گناہے عالموں نے اور جو کتاب ہے کہ مراد طرف اس بات کو ہو کہ مجھے اس سادیت
 سے کہ نسبت اولاد آدم سے حاصل ہے کچھ فخر نہیں ہے فخر میرا اس نسبت سے ہے جو حضرت یحییٰ سے
 رکھتا ہوں میں ایسا کہ بعض گروہ سے تفصیل دینے میں اس جناب کی ولایت کے اور نبوت
 کے کہتے ہیں اور بعض ارباب معانی یعنی اہل باطن کہتے ہیں کہ فخر میرا حقیقت میں فنا اور ہستی
 کر کے حق تعالیٰ کی احادیث میں ہے نہ اون چیزوں سے جو آثار وجود سے ہیں اور احاطہ
 سکون کے تحت ہیں میں جیسا کہ مشہور ہے کہ الفقر فخری والدا علم اور جس طرح وہ سرور
 سید اولاد آدم ہے اس طرح سرور ہے تمامی خلایق کا اور اکرم اور گناہے نزدیک خدا کے
 تمام انبیاء اور صلحین سے یعنی گرامی تر اور طایک بقرہ میں سے جو آسمان اور زمین میں حاضر ہیں
 اور از انجملہ یہ ہے کہ بننا گیا اس جناب کا مقدم من ذنبہ مانا خیر یعنی اول سے آخر تک شیخ
 عبداللہ بن عبدالسلام نے کہا ہے کہ یہ اس جناب کے خصائص سے ہے کہ خبر دی گئی اس
 جناب کو دنیا میں مغفرت کر کے اور نقل نبین کی گئی یہ بات یعنی اس بات کو کوئی نہیں کہتا کہ خبر
 اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو مانند اس خبر کے یہاں تک کہ قیامت کو دن نفسی نفسی بکار میں گئے تھے
 یعنی اگرچہ انبیاء سبھی مغفور ہیں اور تعذیب انبیاء کی جائز نہیں لیکن شکا خبر نہیں دی گئی کسی ایک کے
 سبب انبیاء سے اس فضیلت کی اور خبر دیا نہیں گیا اور مغفرت کے اور تصریح اوپر اس کے بغیر رسول
 اور اشکالا اوپر اس مغفرت کے مخصوص جناب نبوی کر کے ہے کہ اپنے غم اور اندیشے سے
 بے فکر ہو کر خاطر جمعی سے امت کو حال پر متوجہ ہیں اور شفاعت ہو گناہوں کو بخٹانے میں اور رفع
 درجات میں اوسکے کوشش کرتے ہیں صلوات خدا کی نازل ہو جو اوپر اور سلام اور کلام اس بیت
 میں یعنی مقدم من ذنبہ الخ سابق مذکور ہو چکا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ مسلمان ہو آخر میں اس
 سرور کا یعنی پاس کا موکل اور بیان اس بات کا یہ ہے کہ ابن مسعود کی حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا
 حضرت نے کہ میں تم میں سے کوئی ایک مگر یہ کہ موکل گردانا گیا ہے نزدیک اور کے مقربین
 اوسکا جن اور مقربین اوسکا ملک عرض ہوئی کہ یا رسول اللہ آپ کو بھی یہ حال ہے فرمایا ہاں ہے
 لیکن امانت کی اور مدعو کی مجھے میرے پروردگار نے اوپر اس کے پس وہ سلام لایا پس امر
 نہیں کرتا مجھے مگر طرف نیکی کے اور مداد اسلام لائے سے تابعداری اور اطاعت کرنا اور کا

اور نہ کرنا تصرف اوسکا ہے اوس جناب میں اور اکثر اس بات پر ہیں کہ مراد اس سے یعنی انقیاد وغیرہ سے حقیقت اسلام ہے اور یہ اوس جناب کے خصوصیات سے غریب اور نادرنہیں ہے اور انرا انجلیہ ہے کہ جائز نہیں اوس جناب پر خطا ذکر کیا ہے اسکے تین بار وردی ہے اور مجاز ہی نے مختصر و مفید کے درمیان اور ایک گروہ نے کہا ہے کہ نسیان بھی جائز نہیں یعنی چونکہ حکایت کیا ہے اس قول کے تین نووی نے شرح مسلم کے درمیان ایسا کچھ ذکر کیا ہے صاحب مواہب لدنیہ نے بدو تفصیل کے اور ذکر اختلاف کا اور تفصیل کا وہ ہے کہ اجماع کیا ہے نسیان کے جائز ہونے پر اون قولوں میں اور خبر و تخمین جو تعلق بین تبلیغ شریع سے اور وحی سے اور خبروں کے درمیان بعض لوگوں نے خلاف کیا ہے یعنی تبلیغ شریع وغیرہ میں نسیان اوپر اوس سرور کے جائز نہیں مگر اخبار میں اوس سرور کے بعض لوگوں کے خلاف کیا ہے اور تجویز کیا ہے نسیان کے تین اور یہ قول ضعیف ہے کیونکہ جو نسخہ خبر کہ دینا برخلاف واقع ہو سو کذب ہے اور واجب ہے پاکی اوس جناب کی ساحت عزت اور جلال کے کذب اور نقصت سے اور معلوم ہے یقین کر کے عادت اصحاب رض کے جرات کرتے ہیں اوس جناب کے اقوال کی تصدیق کرنے پر اور ثقہ جانتے ہیں تمام اخبار کر کے اوس سرور کو ہر باب میں اور ہر بات میں جو ہو اور ہر چیز میں جو تھی اور مذہب جمہور علما کا یہی ہے لیکن نسیان افعال میں جائز ہے اور واقع ہونا اوسکا یعنی نسیان کا نماز میں صحت کو پہنچا ہے پس چارہ نہیں ہے قابل سے ہونا اوسکا تھا شامل ہوئے اسکے حکمت تشریح کے تین اور پانچ امت کا سعادت کے اقتدار کے تین یعنی حکمت تشریح کا مقدر پانچ جس سے سعادت ہے اور باقی رکھنا حصہ بشریت اور احکام جبلت کا درمیان اوس ذات مقدس کے ساتھ بوجہ اوٹھانے شہود خاص کے حصول کا اور متفرق رہنا اوس میں یعنی شہود الہی میں جو موجب نسیان ہے اس عالم کا اور اسوے حق کا ہوتی ہو یعنی شاید ایسی صورتوں میں جو اوپر گذرین کہ ساتھ احتمال شہود خاص کے حاصل ہونیکے جو موجب نسیان ماسوی اللہ ہے چونکہ ہوتی ہو اور کام اعضا کے اور حرکتیں جوارح کی اس عالم سے ہیں والہا علم بحقیقہ اس حال ولیکن خطا کرنا اگر مرد خطا سے خطا فی الاجتناد ہے بعض مضمون میں واقع ہوا ہی جیسا کہ بدو اسیر و کا فدیہ لینی میں کہا ہے

جیسا کہ کہا ہے عالمون نے لیکن اوس جناب کو مقرر نہیں کئے تھے اوس پر بیٹھے ظاہر بلکہ آگاہ کرتے تھے اوپر اوس کے اور اسی طرح نسبان میں بھی لیکن خاک اوس رسول شیک سے کبھی واقع نہیں ہوئی جیسا کہ وہ سرور مردوں میں پڑھی کہ میں نے دو رکعت نماز پڑھی بائیں رکعت اور نہ پایا ہے اوس سرور مردوں نے کہ شک شیطان سے ہے اور ازاں بجلد یہ ہے کہ آدمی جب مرجاتا ہے سوال کیا جاتا ہے اوس سے اوس سرور مردوں کا کہ تو کیا کرتا تھا اس کے حق میں جو میان تمہارے مبعوث ہوا آخر حدیث تک کذا قالوا اور اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اور نبیوں کی امتیں پوچھی گئیں جاتی تھیں قبر میں انکی پیغمبروں کی بیٹے اوس کے پیغمبروں کے احوال اعتقاد سے اور ستیقا واقع ہوتی ہے استیساس اوس سے اور معنی خود پکڑنا کسی چیز پر اس کلام سے بیٹھے جو نہ کور ہوا کہ میت مسئول ہوتا ہے اس سے اوپر اوس قول کے کہ بیٹھے عالمون نے کہا ہے کہ سوال خبر کا محمد کی امت کے حضرات ہیں ہے کہ عالم برزخ میں انکی تحیص اور تطہیر گناہوں سے کہ کے عالم آخرت میں بیجاتے ہیں کذا قالوا واللہ اعلم تحیص کے معنی آڑا ہونا اور کم کرنا اور پاک کرنا برزخ کے معنی حائل اور واقع در میان دو چیز کے اور موت کے زمانہ سے قیامت کے زمانے تک اور ازاں بجلد یہ ہے کہ جائز ہے قسم کھانی جاوے اور ہر قدر حضرت مر کے نہ اوس کے غیر کے ملائیک سے اور انبیاء وغیرہم کے شیخ عزالدین ابن علی السلام نے کہا ہے کہ یہ چاہیے کہ مقصود اوپر اوس جناب م کے اور مخصوص اوس سرور مردوں کے ہو کہ کوئی اوس سرور مردوں کے درجہ میں نہیں ہے کذا ذکر فی المواعظ اللدنیہ اور ازاں بجلد یہ ہے کہ حرام گردانی لیکن اوس جناب م کی ازواج مطہرات بعد وفات اوس سرور مردوں کے قال اللہ تعالیٰ وازواجہا ہم بیٹھے ازواج رسول خدا م انکی امت کی بائیں امتیں بیٹھے حرمات کا حکم رکھتی ہیں رسول خدا م کی تعلیم اور مکرمت کی ہمت سے اوس جنت سے کہ وہی ازواج مٹھی اوس سرور مردوں کی ہمت سے ہیں اور غریبا اللہ تعالیٰ نے ان کو کلمہ نود و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اچھن بعد ابدان بیٹھے نہیں اسطے تمہارے یہ کہ ایلا دو تم رسول خدا م کو اور تمہارے کو تمہارے کے ازواج کے غم میں بیٹھے اوس کے کوئی ہرگز نہ روضۃ الاحباب میں نہ کوئی ہے کہ تمہارے میں غم میں بیٹھے نہ کوئی ہے کہ تمہارے میں غم میں

سے جاوینگے میں عائشہؓ کو خواستگاری کرونگا پس نازل ہوا یہ آیہ اور بعضی کہلوں میں کہ تم میں
 سے جو بد بخت نہ قطع کی عائشہ صدیقہؓ کو درمیان پس پڑھی یہ آیت اوپر اس کے اور ممنوع ہوا
 اوس کام سے اور یہ بات غیر تجارت میں ہے یعنی فے عورتیں جنکو مختار کردانا حضرت م نے
 اونکے شانے سے کہ دنیا کی زینت اور زیور اوس جناب سے جھگڑا کرنا لگتی تھیں یہ کیا دنیا اور زینت
 دنیا چاہو یا خدا اور خدا کے رسول کو چاہو پس وہ جو بد بخت تھی اور دنیا کی خواہش کی اور جدا ہوئی
 رسول خداؐ سے اوس کے حلال ہونے میں خلاف ہے اور امام الحرمین نے اور غزالی نے خرم
 کیا ہے اوپر حلال پنہ کے اونکے لیکن فی عورتیں جو وفات کے وقت تک اوس جناب کے
 ساتھ تھیں حرام ہیں رسول خداؐ کے غیر پر اور جو زمین نظر دو وجہ سے ہے اور مشہور تر چہ ثانی
 ہے جو منع ہے اور حکم امومت کا یعنی مان پنہ کا احترام اور اطاعت میں اور حرام ہونے میں
 نکاح کے ہے نہ یہ کہ خلوات کے جواز میں اور میراث اور لقمہ فیہ میں ہو اور تعدیہ نہیں کرتا یہ
 حکم اونکے غیر کی طرف یعنی یہ کہ جس وقت ازواج اوس سرور کے نظر کرتے احترام وغیرہ کی حرم
 ہیں گویا ان بھی حرام ہوں جیسا کہ امین کہ نبات اوس سرور کی اخوات مومنین ہیں اوپر قول
 اصح کے کذا فی الموبہ اور حقیقت میں اوس سرور رضی ازواج کی حرمت کا سبب یہ ہر کہ وہ جہا
 زندہ ہے اور اسی واسطے کہتے ہیں کہ واجب نہیں اور بعد وفات کی جس طرح اور ویر اور
 کلام اوس عورت کے باب میں جو جدا ہوئی بدون تجیز کے یعنی جو مختار نہیں کی گئی بسبب اسکی
 شہادت کے کہ دنیا اختیار کرے یا خدا اور رسول خداؐ کو جیسا کہ وہ عورت جس نے استعاذہ کیا
 اوس جناب سے اور دوسری وہ عورت کہ دیکھا جسکے پہلو میں حضرت نے سپیدی کے تئیں
 پس جدا کیا او سکے تئیں اس میں کئی قول ہیں ایک قول یہ کہ حرام ہے اور شافعی نے تنصیب
 کی ہے اوپر اوس بات کے اور اور ایک قول سے یہ کہ حرام تھیں اور امام الحرمین نے کہا کہ حرام
 ہوا کہ داخل بہا ہے بہا میں با حرم جیسے اور یا ضمیر تانیث مرجع اسکا وہ ہے مستعذہ
 وغیرہ ہے یعنی اگر دخول واقع ہوئے تو حرام ہے اور نہیں تو نہیں مہتریم کہتا ہے کہ مہتر
 نے دو باتوں میں اوسکو تمام کیا ہے لیکن میں طالب ہوں اس بات کا بدون کسی کی فرمائش
 کہ عوام و خواص کے پڑھنے سے بصیرت کو پہونچیں اور دفتون کو اس کتاب کے کلام کی تہذیب

اپنی عقل کی رسائی کے مطابق حل کرتا ہوں تاکہ بردار دینی ڈاوان ڈولی میں نہ آؤں مجل
احوال اوس بی بی کا جس نے استغاثہ کیا رسول خدا سے یہ ہے کہ وہ لڑکی ایک رئیس ابو قبیہ
کی تھی اور نہایت حسینہ جس وقت رسول خدا کے محل مبارک میں آئی حضرت نبی بی عائشہ صدیقہ
اور حضرت حفصہ بنتہ کو غیرت دامنگیر ہوئی دونوں نے آپس میں تدبیر کر کے اور سے اپنے سے رام کیا
صدیقہ نے کہا کہ آج تیری شہ غاف ہے آئین تجھے دو لٹن بنانی اور نکلی جوٹی تیری سنواری
ہوں حضرت حفصہ نے فرمایا کہ میں تیرے چہرے پر افشان بنتی ہوں کیونکہ تو
رسول خدا کی نظر میں چڑھو اور تیرا سالک یادہ ہوکتے ہیں کہ یہ دو لٹنی بیان اوس
بیجاری بختوں کی بھی کو جب سنوارنے لگیں تب اوس سے بولیں کہ آج تو حضرت م کے پاس
خلوت میں جاتی ہے اور جو کچھ ہے تو پہلے ہی رات مردوں کی نظر میں چڑھنے کی عورتوں کو نہیں
تو ایسی حرکت کر کہ آج تو پیاری لگے رسول خدا کو وہ بولی میں کیا کروں کہا رسول خدا
کے پاس جس وقت توجاؤ گی وہ سرورم تجھے جو بات بولیں کیسی ہی ہو تو یہی اون سے بولو
کہ آخوذ بالکندر منک حضرت م تیری یہ بات سنکر تیرے عاشق ہی ہو جائیں گے کیونکہ اونکو
ایسی باتیں بہت بھاتی ہیں وہ بیجاری سمجھی کہ شاید یوں ہی ہوگا جب اوسے خلوت میں
سنگار وغیرہ کر کے لیکیں اور حضرت م وہاں تشریف لائے اوس سے فرمانے لگے کہ جیسا
کہ اپنی ذات کو واسطے میرے اوسکو وہ سیکھائی بات یاد دہی بولی آخوذ بالکندر منک
یعنی پناہ مانگتی ہوں میں خدا سے تجھے جو ہیں رسول خدا نے یہ سنا اوسکو فرمایا کہ جا
پناہ غظیم پیدا کی تو نے الحق باہک یعنی جاملتی ہو اپنے لوگوں سے اور وہ ساری عمر
یوں ہی رہی اپنے مان باپ کے گھر انتہی روایت ہے کہ اشعث بن قیس نے نکاح کیا
مستعینہ کے تین عمر سفر کے عہد میں پس قصد کیا عمر رضی عنہ کہ اوسے رجم کریں یعنی سنگسار
پس خبر دی اوندکے لوگوں نے کہ مہوز دخول وقع نہیں ہوا پس باز آئے عمر ابن خطاب اور
رجم کرنے سے اور واہ کے درمیان یعنی باندی کے باپ میں جو جدا ہونے رسول خدا سے
وطی کے بعد میں قول منقول ہوئے ہیں قول سوم یہ کہ حرام ہے کہ جدا ہوئی عورت سے جس طرح
مار یہ قبلیہ الدہ ابراہیم بن رسول کی اور حرام نہیں اگر فروخت کی گئی وہ حیات کے

درمیان بنتی یہ مسئلہ بھی اوس قبیلہ سے ہے کہ جس کے ذکر کرنے میں اس آن فائز نہیں سوا
 جلتے احوال شریف اوس جناب کے جیسا کہ خصایص کے درمیان جو قبیل احکام سے ہے جتنے
 ہیں جیسا کہ سابقہ مذکور ہوا اور از انجاء یہ ہے کہ حرام تھا دیکھنا ازواج مطہرات کے اشخاص
 کا اگرچہ مستور ہوں چادرون میں آیت حجاب کے نازل ہونیکے بعد اشخاص جمع شخص سے یعنی کالبد
 آدمی کا لینے اگرچہ چادر اوڑھے ہوئے ہوں لیکن اوڑھنے کے بعد چھپ نہایاں رہتی ہے
 اوسکا بھی دیکھنا حرام تھا اور حرام تھا اوپر یعنی اہمات مومنین پر کھولنا منہ کا اوڑھنی کا
 واسطے کسی کام کے مثل شہادت دینا وغیرہ جیسا کہ جائز ہے تمام عورتوں کے تنیں صریح یہ
 القاضی یعنی تصریح کیا ہے اس بات کے تنقین قضیہ ان کے اور کہا ہے کہ فرض کیا گیا ہے شہادت
 مومنین پر بے خلاف یعنی اس بات میں خلاف نہیں کہ فرض کیا گیا ہے اوپر ڈھانپنا منہ کا اوڑھنی کا
 اور جائز نہیں ان کے کھولنا منہ وغیرہ کا شہادت دینے میں اور جو مانند اسکے ہوا اور نہ ظاہر کر چھپ
 کا اور ڈھانپنے کا مگر اودن چیزوں میں جس میں کچھ ضرورت ہو مثل برازا اور استدلال کیا ہے
 اوپر اوس چیز کے جو موطا کے درمیان ہے نام سے کتاب کا بیان عبارت یوں ہے کہ چون
 وفات یافت عمر نہ پوشیدہ زنان حصہ غرض از انکہ دیدہ شود شخص دی زینب بنت جحش را
 ساختہ شد فوق نعش دی قبہ تا پوشیدہ کرد شخص دی اگر خدا چاہے دوسری کتاب میں مکرر
 مقابلہ کر کے صاف کرتے وقت لکھ لگا اور صاحب موطا ہے شیخ ابن حجر سے نقل کی ہے کہ
 جو کچھ ذکر کیا قاضی نے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے اوپر اوس چیز کے جو کچھ دعویٰ کیا اودنے
 فرض ہونے سے یعنی عدم رویت اشخاص اوپر یعنی ازواج مطہرات پر اور تحقیق تھیں اہمات
 مومنین میں کہ باہر آتی تھیں واسطے حج کے اوڑھنا کرتی تھیں اور صاحب اور تابعین سنتے تھے
 ہاتھ کو اونسے اور وی سترات الابدان رہتی تھیں نہ اشخاص بنتی یعنی مالیکہ کے طواف کرتی
 تھیں اور پڑھتی تھیں سنتے تھے صحابی اولیٰ آواز و نکوا و ان کے بدن چادرون سے
 پوشیدہ تھے نہ یہ کہ ڈھانپنے اوکے پوشیدہ ہوں یعنی قبہ کے درمیان نہ تھیں
 جو ترکیب قد و قامت کی نمایاں نہ پوشیدہ نہ ہے کہ حجاب اہمات مومنین کا یعنی نہ نمایاں
 ہوتا اوکے کالبدون کا اگرچہ مستور ہوں چادرون میں امر مشہور و مقرر ہے پس

غرض شیخ ابن حجر کی اس کلام سے کیا ہے آیا اس کی فرضیت کے نفی ہے جیسا کہ ظاہر کلام ہے اور سکا
یادہ کہ ان باتوں کو ضرورت میں داخل کرتا ہے فقیر یعنی پس اندیشہ کو اور ظاہر ہونا احکامات مومنین
کے کالبد و نکلج اور طواف میں ثابت ہے حدیث میں آیا ہے کہ کہا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کہ جب راہ حج میں جلتے ہیں ہم بیٹھے گزرتے ہیں کہ ان کو کہہ دینا کہ یہی صورت کو اور جیسے بیٹھے ہم کہہ دینا کہ
ہیں تب ڈالتے ہم اپنی صورتوں پر بیڑوں کو اور اسی طرح امام المومنین صفیہ کے طواف میں نا تو فی
رکعتی تھیں اور جو میں طواف نہیں کر سکتی تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طواف کرو
لو گوں کے پیچھے ہر تقدیر سے ظاہر یہ ہے کہ کالبد ظاہر تھے اور افتبار کرنا اس چیز کا یہ کہ مشرق
یا عمار کی مجلس اپنے اوپر رطوبتی ہوں یہ بعید ہے لیکن بات سننے میں شاید کہ پردے میں بات کرنی
ہوں اور عبدالواحد بن ابیہ کے باب سے آیا ہے کہ کہا ابابین نزدیک عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
اور اوپر اوکے درع تھی قطری درع کے معنی چرمین عورتوں کا اور قطر بالکسر نام ہے شہر کا مہین
قطیف اور عمان کے اور منسوب ہے اسی شہر قطر سے اور ظاہر یہ بات کالبد کے دیکھنے میں ہے
اور اگر حجاب سے اس بات کو مراد رکھیں کہ جو کچھ جائز ہے عورتوں پر مکھولنا منہ کا اور ہتھیلیوں کا
سوا اور نہ حرام ٹھانہ یہ کہ پوشیدہ کرنا کالبد کا تو انکمال نہیں رہنا واللہ اعلم بقدر اور از انجملہ یہ ہے
کہ اولاد و نبات یعنی بیٹی کی اولاد نسبت کجانی ہے طرف او میں سرور صلی اللہ علیہ وسلم کے
اور فرمایا سرور عالم نے کہ ہر چیز کے ثلثین اولاد او کے صلب سے ہوئی اور اولاد میری ظلی
کے صلب سے پیدا ہوئی اور حدیث میں حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین کی شان میں آیا
ہے کہ ہذا ان انبای و انبیاء اللہ فی اجہما فاجہا میں مجھ جیسا یعنی یہ دونوں میرے بیٹے ہیں اور
اور بیٹے میری بیٹی کے ہیں ہے پروردگار میں دوست رکھتا ہوں ان دونوں کو پس دست رکھ
توان دونوں کو اور دوست رکھتا ہوں جس کو جو دوست رکھے ان دونوں کو اور دوسری حدیث میں
ہوں آیا ہے کہ ان ابی ہذین پجاشای میں اللہ نیا یعنی تحقیق یہ دونوں میرے بیٹے ہیں بیان
ہیں دونوں میرے دنیا سے اور بھی آیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمائی کہ بلاؤ نزدیک
میرے دونوں بیٹوں کو پس سو گئے دونوں کو اور اپنی چھاتی سے لگاتے اور امام حسن کی شان
میں فرمایا کہ ان ابی ہذا میرے تحقیق کہ فرزند میرا یہ سردار ہے اور دوسری میں آیا ہے

کہ امام حسن یا امام حسین دو دن صاحب زادوں سے پشت مبارک پر سوار ہوا حالیکہ حضرت سجدے میں تھے پس حضرت نے سر نہ اٹھایا اور سب کے دراز کیا پوچھا اصحاب نے سجدے کی درازی کا سبب کیا تو فرمایا کہ آپ کی طرف کی بارگاہ رسول اللہ حضرت نے فرمایا بیٹا میرا سوار ہوا انچھہ پس ناخوش گھبراہٹ سے کہ شتابی کروں میں تاکہ ادا کرے وہ حاجت اپنی اور ولایت آپ صباہ تلخ انباء نا اود پر اسی کے ہے اور ازرا بخند یہ ہے کہ فرمایا کہ ہر سبب اور سبب منقطع ہو قیامت کے روز بیٹے سو دن نہیں جنت کے روز مگر سبب میرا اور سبب میرا اور مراد سبب سے اولاد ہے اور سبب ازواج اور اسی اسکے تزوج کیا امیر المومنین عیسیٰ بن بنت فاطمہ بنتی تھیں امید داری کہ کے اتصال کے حضرت سے اور اس سبب کے اور یہ قصہ دوسری جگہ زیادہ مفصل اس سے مذکور ہے اور ازرا بخند یہ ہے کہ تزوج نہیں کیا جاوے اس جناب کی بنات پر بیٹے اگر کوئی بنت اس جناب کی بنات سے کسی مرد کے نکاح میں ہو نہیں چاہتے اس مرد کو کہ اوپر اس کے دوسری جو روکے اور اصل سبب میں قصہ فاطمہ زہرا کا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ نے ابوجہل کی بیٹی کو جو سلمان ہو کر مدینہ میں آئی تھی چاہا تھا کہ تزوج فرماوین جب حضرت زہرا نے یہ خبر سنی حضرت رسول خدا کے حضور میں آئیں اور عرض کرے لکین کہ آپ کی قوم کے لوگ کہتے ہیں کہ حضرت رسول امیر المومنین بنات کے واسطے اور علی مرتضیٰ کے نکاح کرتے ہیں ابوجہل کی بیٹی سے اور آپ مجھ سے نہیں پس حضرت م اٹھے اور منبر پر رونق افروز ہوئے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ میں نے نکاح کیا ابوالعاص کے تین نام ہے اس جناب کے ایک داماد کا کہ زینب اس سے منسوب تھی پس اسی عمل میں لایا ہم سے ابوالعاص اور سکاو راضی رکھا اور فاطمہ میری جگر گوشہ ہے اور میں ناخوش نہ ہوں اس بات کو کہ اس سے ملو اگر ز اور ایذا دیتی ہے مجھے وہ چیز جو ایذا دیتی ہے فاطمہ کے تین اور میں نے سنا ہے کہ علی غوثی گاری کہنے ہیں ابوجہل کی بیٹی کو اور قسم خدا کی کہ جس نہیں ہوتی بیٹی خدا کے رسول کی اور بیٹی خدا دشمن کی ایک مرد جالی کے درمیان اول چاہئے کہ علی طلاق دے فاطمہ کو بعد کے نکاح کرے ابوجہل کی بیٹی کو پس علی مرتضیٰ نے اگر غدر خواہی کی اور چھوڑا اس کی خواستگاری کو پس حضرت نے حرام گردانا ہے علی مرتضیٰ پر جو نکاح کرین فاطمہ ہر اپرا و نکلی مدت حیات

نہک اور فرمایا علی میں دست رکھنا ہوں تمکو اور خوف مکرنا ہوں میں اس بات سے کہ تم بخین کر فاطمہ
 زہراؑ کو اور لازم آوے اس سے رنج میرا اور منطوق اس حدیث کا تخصیص ہے فاطمہ زہراؑ
 کے تئیں و لیکن جو علت ایذا ہے جاری کردہ فی گئی یہ بات تمامی بنات میں اس سرور کی
 فخر بر اور از انجملہ یہ ہے کہ اجتماع اور تخری نہیں کیا جاتا قبل مسجد نبویؐ کی محراب کے درمیان
 جو مدینہ میں ہے جب اور رست اور فتویٰ دیا شیخ ابو زر عہ نے اس شخص کے باب میں جو متعلق
 لا یا نماز ٹپھنے سے مسجد نبویؐ کی محراب کی طرف اور بولا کہ میں اجتماع کرتا ہوں اور پڑھتا ہوں
 یہ کہ اگر کیا اس کام کے تئیں یعنی جو اوپر گذرا کہ متعلق لا بال الخ ساتھ اقرار اور اعتراف کرنے
 اوپر اس بات کے کہ یہ محراب حضرت رسولؐ کے زمانے میں تھی مرید ہوا اور اگر اوایل کرے کہ
 یہ محراب جواب ہے وہ نہیں ہے جو اس جناب کے زمانے میں تھی بلکہ تغیر دی گئی ہے اس
 جو تھی تو کافر نہیں ہوتا اور روایتوں میں آیا ہے کہ دور کیے گئے حجاب جو درمیان تھے پس کیا
 حضرت نے کعبے کے تئیں اور بنا کی محراب عین کعبے کی مشابہت اور از انجملہ یہ ہے کہ جسے
 دیکھا اس جناب کے تئیں خواب میں دیکھا اس سرور کو حقا اور بیشک و شبہہ کیونکہ شیطان
 تمثیل نہیں کرتا اس جناب کا یعنی اس جناب کی صورت شریف کی طرح نہیں بن سکتا اور
 نہیں ہوتا وہ سکتا اسے یہ قدرت نہیں ملی کہ اس سرور پر اس بات میں افترا کر سکے اور
 ایک روایت میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ من انی فخر رای الحق یعنی جس نے دیکھا
 مجھے پس تحقیق دیکھا خدا کو مراد نبی و لیکن خواب میں ہے اور جاہر یعنی روایت میں آیا ہے
 کہ فرمایا من رانی فی المنام فخر رانی یعنی جس نے دیکھا مجھے خواب میں پس تحقیق دیکھا مجھے
 یعنی اگرچہ حق تعالیٰ نے شیطان کو قدرت بخشی ہے کہ جیسی صورت سے چاہے نکلے
 لیکن ممکن نہیں گردانا اس کے تئیں کہ حضرت رسولؐ کی صورت سے نکلے کیونکہ وہ سرور
 مظہر ہدایت ہے اور شیطان مظہر گمراہی اور ہدایت و ضلالت آپس میں مضاد ہیں ہر ایک
 کہ حضرت حق جل و علا کی صورت نکل سکتا ہے اور افترا کر سکتا ہے اور بھلا دادے سکتا ہے کیونکہ
 حق سبحانہ تعالیٰ خالی ہے ہدایت و ضلالت کا اور اس طبعہ محل اشتباہ نہیں گذارنا اور عجیب
 کہ کما ہر عالمون نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ فضیلت عام ہے تمام انبیاء کے تئیں اور شیطان

نہیں ہو سکتا کسی پیغمبر کی صورت کر کے لیکن صاحبِ اہلبالدینہ اسکے تئیں اوس جناب سے خصائص سے لایا ہے اور حضرت رسول کو خواب میں دیکھنا شرط نہیں کہ بصورت خاص اس جناب کی دیکھیں جس صورت سے کہ کہنے دیکھا اوس جناب کو دیکھا اور بعضوں نے تنگ پکڑا ہے یعنی وقت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ اوس تقدیر میں ہے کہ بصورت خاص دیکھیں کہ حقیقت میں وہ سرور اوس صورت پر تھا اپنی مدت عمر کے درمیان اور بعضوں نے اس سے زیادہ تنگ پکڑا ہے کہ اوس صورت سے دیکھیں جس صورت سے حضرت م مقبوض ہوئے یعنی جس حالت سے کہ حضرت م نے رحلت کی چنان سے یہاں تک اعتبار کیا ہے حد کے تئیں بچید بالون کے جو لحیہ مبارک میں اور سرورانی اوس جناب کے منو اور عدد اوس کا ہیں کہ کو نہیں پہنچا تھا اور کہتے ہیں کہ جو کوئی ابنِ سیرین کے پاس جو صاحبِ نبیر تھارویا کا آتا تھا اور کہتا کہ میں نے اوس جناب کو خواب میں دیکھا ہے پوچھتا وصف کر میرے تئیں کہ کس صورت سے دیکھا ہے تو نے اگر وہ شخص اوس صورت سے وصف کرتا کہ تھا وہ سرورم اوس صورت پر تو کہتا ابنِ سیرین نہیں دیکھا تو نے اوس جناب کے تئیں اور کہتے ہیں کہ سند اس حدیث کی صحیح ہے خدا جانے کہنے ابنِ عباس سے کہا کہ دیکھا ہے میں نے رسول خدا کو خواب میں پوچھا کہ صورت سے دیکھا ہے تو نے کہا حضرت امام حسن کی صورت ہیں کہا ابنِ عباس نے سچ دیکھا ہے تو نے اوس حضرت م کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ دیکھنا بصورت خاص اور اوس صفت سے جو معلوم ہے اوس جناب کی پانا اوس سرورم کی حقیقت کا ہے اور بدون اوس کے یعنی بصورت نہ دیکھنا پانا مثال کا ہے اور خواب یہ ہے کہ تمام محدث اس بات پر ہیں کہ جس صورت سے دیکھے اوس سرورم کو دیکھا ہے ولیکن دیکھنا بصورت خاص اتم اور اکمل ہے اور تفاوت آئینے کے حال میں ہے جکا آئینہ خیال زیادہ صاف ہے اور اسلام کے نور سے زیادہ منور ہے دیکھنا اوس کا در ستر تر اور کا قطر ہے کلام تحقیق میں اس مقام کی بہت شرح مشکلات میں تمام وہ لایا گیا ہے اوس مجھ دیکھا جاتے اور حدیث مسلم میں آیا ہے کہ من رانی فی المنام فیسیرانی فی البقعة یعنی جس نے دیکھا مجھے خواب میں سیر انجام دے دیکھے مجھے بیداری میں میان اسکی کئی وجہ سے توجیہ کرتے ہیں ایک یہ کہ جو دیکھتا ہے

اوس سرور کو نیند میں دیکھے گا اوس جناب کو آخرت میں اور کتنے ہیں کہ آخرت میں تمام امت اوس سرور کو دیکھے گی اور سب امیدوار ہیں اس دولت کو حاصل ہونے کو خواب میں دیکھنے کی وجہ تخصیص کیا ہے مگر یہ کہ کہیں اس دیکھنے کی تائید دیکھنا ایک خاص اور سب ایک مخصوص ہو کہ جس سے امیدوار شفاعت کا واسطہ بلند ہوئے درجات کے ہواور ہو سکتا ہے کہ بعضے گناہگار گناہوں کی ثوبی سے محروم بہن جمال سے اوس جناب کے چہرہ گاہ اور چہنہ جگر و منہن بخلاف اس دیکھنے کی حرمان اور خذلان سے محفوظ رہے حرمان کے معنی بے نصیبی اور خذلان خواری اور دوسری وجہ یہ کہ مراد دیکھنے سے بیداری میں دیکھنا خواب کی تاویل کا اور اوسکی حجت کا ہے اور اس بات کے مخصوص ہے اہل عصر اوس جناب کا لینے جس کیسے اوس جناب کو منام میں دیکھا اور بیداری میں نہیں دیکھا حالیکہ ہم عصر تھا حضرت کا کہ بشارت دی حضرت نے کہ جو کوئی اہل عصر سے خواب میں اوس جناب کے دیدار سے مشرف ہو امید ہے کہ شرف صحبت سے بھی کامیاب ہو گا اور یہ معنی اظہر ہے جیسا کہ بعضے روایتوں میں آیا ہے کہ ایک شخص حضرت رسول کو حضور میں آیا اور عرض کرنے لگا کہ یا رسول اللہ میرا پاپ بڑھا ہے ملازمت کو نہیں پہنچ سکتا لیکن خواب میں مشرف ہوا ہے فرمایا حضرت نے من رافق فی المنام فی رافق فی المنام یعنی اس کے اوپر گزرے اور ہو سکتا ہے کہ یہ بشارت ہو بعضے مستعدوں اور مقربوں کو درگاہ کے اور سالکوں کو راہ کے جو گاہ و بیگاہ اس نعمت سے کامیاب ہوئے ہیں کہ حال اوس جگہ کو پہنچے کہ بیداری میں بھی اس سعادت سے مشرف ہوں اور عالموں کو اوس جناب کے دیکھنے میں بیداری کے درمیان رحلت شریف کے بعد خلافت ہے صاحب الدیۃ اپنے شیخ سے نقل کی ہے کہ کمانہن پہنچی ہکو یہ بات کسی ایک صحابی سے اور نہ بعد اس کے اور یہ تحقیق سخت ہو اندوہ یعنی بعد و شمار حضرت بی بی فاطمہ زہرا کا اوس جناب کے فوت پر یہاں تک کہ انتقال فرمایا حضرت زہرا نے اوس جناب کے اندوہ نہانی سے چہرہ مہینے کے بعد اور سرور سے برقول صحیح اور گھر حضرت زہرا کا قبر مبارک کے ہمسائے میں تھا اور نقل نہیں کیا گیا حضرت فاطمہ زہرا سے دیکھنا اوس جناب کا اس میں تفریق میں لیکن بعضے صالحین سے حکایتیں اونکی ذاتوں سے آئی ہیں جیسا کہ مازنی کی توثیق عری الایمان میں اور بہجہ النقول

میں ابن ابی جبرہ کی اور روضۃ الریاضین میں عقیف یافعی کے اور اور تصنیفون میں اوسکی اور شیخ صفی الدین نے اپنے رسالے میں اور بھی مواہب میں عبارت ابن جبرہ کی نقل کی ہے کہ کہا تھا شیخ نے کیا کیا ہے سلف سے اور خلف سے اوس جماعت سے جنہوں نے تصدیق کی اس حدیث کی

یعنی من رانی فی المنام غیر انی فی الیقظہ کہ دیکھا اودن لوگوں نے اوس سرور کو خواب میں بعد اوسکو دیکھا بیداری میں اور پوچھا اونہوں نے حضرت سے اودن چیزوں کو جس سے تشویش میں تھے پس خبر دی حضرت نے اونکے تئیں کام کی کشائش کی اور بتایا اودن راہوں کو جس سے کشائش حاصل ہوئی ایسا کچھ آیا ہے نہ زیادہ نہ کم اور کہا یعنی صاحب مواہب نے کہ آیا منکر تصدیق رکھتا ہے اولیا کے کرامات پر یا نہیں اور نہیں رکھتا اوس سے بحث نہ کر سکیے کہ جس چیز کے وہ اثبات کرے تکذیب کرے گا اور اگر تصدیق رکھتا ہے کہا چاہیے کہ یہ ازان جملہ ہے کیونکہ اولیا کے تئیں خرق عبادت سے کشف کی جاتی ہیں متعدد چیزیں نا در عالم علوی اور سفلی میں ایسی کہ سائر ناس کو طرف اوس کے راہ نہیں اور بھی صاحب مواہب نے کہا ہے کہ شیخ ابو منصور نے اپنے رسالے میں ذکر کیا ہے کہ کتے ہیں شیخ ابو العباس قسطلانی آیا کیا رسول خدا کے حضور پس فرمایا حضرت نے اخذ اندر سیدیک یا احمد یعنی دستگیری کرے تیری خدا ایتعالے اے احمد اور شیخ ابو المسعود سے لایا ہے یعنی صاحب مواہب کہ کہا یعنی شیخ ابو مسعود نے کہا کہ زیارت کیا کرتا تھا میں تیرے شیخ کے تئیں جو شیخ ابو عباس ہے اور دوسری مشایخون کے تئیں صلحاء عصر سے پس مشغول ہوا میں اور منقطع ہوا میں ہے اور فتح کی گئی مجھ پر یعنی کشف حاصل ہوا مجھ کو پس تھا مجھے شیخ کوئی پیغمبر خدا اور مصافحہ فرمایا مجھ سے حضرت رسول مہر نماز کے بعد اور کہا شیخ ابو العباس حیران ہے جو آیا ایک بار حضرت رسول کے حضور کہ دیکھا میں نے حضرت کے تئیں کہ لکھتے ہیں مناشیہ اولیا کی طرف ولایت کے مناشیہ جمع منشور بمعنی فرمان اور لکھا اوس جناب نے واسطے میرے بھائی جسکا نام مجھ سے ساتھ اونکے ایک منشور میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ نہیں لکھتے واسطے میرے جیسا کہ میرے بھائی کے لیے آپ لکھتے ہیں پس فرمایا حضرت نے کہ اوس تئیں ایک مقام ہے سوا اسکے اور امام حجتہ الاسلام نے اپنی کتاب المنقذ من الضلال

میں ذکر کیا ہے کہ ارباب قلوب یعنی صاحب دل لوگ دیکھتے ہیں بیداری میں بلا یک کے
 تئیں اور پیغمبر و انکی ارداعون کے تئیں اور سنتے ہیں اذان سے آوازوں کو اور جیتے ہیں اور
 نورون کو اور استفادہ کرتے ہیں اور اسے اور حکایت کی گئی ہے سید نور الدین یحییٰ سے جو
 والد سید صفی الدین اور سید عقیف الدین کا ہے کہ سنا اس نے بعض زیارتوں میں جو اس کا
 کا قبر شریف کے داخل ہونے والے سے کہ علیک اسلام یاد دہی اور مواہب لہ فیہ میں اس کی
 حکایت لاتا ہے کہ احتمال بیداری اور خواب و دونوں کا رکھتا ہے اور لاتا ہے کہ شیخ شہاب الدین
 سہروردی قدس سرہ عوارن المعارف میں شیخ عبدالقادر گیلانی سے لاتا ہے کہ کہا ترویج نہ کیا
 میں نے یہاں تک کہ کہا مجھے رسول خدا سے ترویج کر تو کہا ان سطرون کے لکھنے والے بندہ
 مسکین عبدالحق بن سعید الدین نے کہ بھتہ الاسرار میں جو تصنیف شیخ ابوالحسن علی بن یونس
 شافعی کی ہے کہ درمیان اس کے اور حضرت مخوف الاعظم کے دو واسطے ہیں شیخ ابی العباس
 احمد بن شیخ محمد امداد ہری حسینی سے لاتا ہے کہ کہا یعنی شیخ ابوالعباس نے کہ حاضر ہوا
 میں مجلس میں شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی کی اور تھے مجلس میں مانند دوس ہزار
 اور بیٹھا ہوا تھا شیخ علی بن ہیتی پس پکڑا او سے نیند کی پٹیک نے پس کہا لوگوں کو خاموش ہو
 پس چپ ہوئے یہاں تک کہ سنی نہیں جاتی تھی اذان سے مگر سانس اونکی پس نیچے اترے حضرت
 شیخ کرسی سے اور کھڑے ہوئے شیخ علی ہیتی کے دونوں ہاتھوں کے سامنے اور گھور کر نظر کر کے
 لگے اوسمیں بعد اسکے جاگا شیخ علی اور کہا حضرت شیخ نے کیا تو نے رسول خدا کو خواب میں دیکھا
 کہا ہاں دیکھا فرمایا اسی واسطے میں نے ادب کیا اور فرمایا کس چیز پر وصیت کی تجھے
 حضرت رسول نے کہا وصیت کی اور تم بھاری ملازمت کے کہا شیخ علی نے لوگوں سے جو کچھ
 دیکھا میں نے خواب میں دیکھا اور سے شیخ نے بیداری میں اور روایت کی گئی ہے کہ موسیٰ
 اوس روز سات مرد اہل مجلس سے اور جان کہ صاحب مواہب نقل کرنے میں اقوال مشایخ
 کے روایت میں حضرت رسول کے درمیان بیداری کے اور قواعد علم اور اقوال عالموں
 کے جا کر شیخ بدالدین حسن بن ابدال سے نقل کی ہے یعنی صاحب مواہب نے کہ ظاہر ہونا
 روایت کا بیداری میں اولیاء کے تئیں پی صلی ہو ہے اوپر اوس اخبار اور حاصل اوپر اوس

بات کے علم قوی ہے ایسا کہ دور ہے اوس علم سے شک اور شبہ لیکن واقع ہوتا ہے
 اونکی تئیں یعنی اولیوں کو اوسمین یعنی رویت میں نکالیں نا اور اک کے پوشیدہ ہونے کی طرف
 ایک ایسا حال وارد ہونے کی جہت سی کہ بیان میں نہیں آسکتا اور مرتبے اونکے اوس رویت
 تفاوت رکھنے والے ہیں اور نزدیک رکھنے والے ہیں آپس میں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خواب میں
 دیکھتا ہے یا اور اک کے غائب ہونے میں اوسے بیداری خیال کرتا ہے اور کبھی خیال دیکھتا
 اور اوسے رسول گمان کرتے ہیں بلکہ دیکھنا اوس سرور کا بین النوم والیقظہ ہے یعنی خواب
 اور بیداری کے مابین مان سچ ہے جو صاحب دل ہمیشہ قائم بین مراقبہ میں اور توجہ میں اور
 خالص ہیں کہ درتوں سے نفسانیت کی اور گردان بین دنیا سے اور اہل دنیا سے بالکل
 اور مشتاق اور عاشق ہیں اوس جناب کے جمال کے اور دوست رکھتا ایک اون سی یعنی
 صاحب دلوں سے یہ کہ ہاتھ اوٹھا دے اپنے تمام اہل اور مال سی اور دیکھ پیغمبر کے تئیں جس طرح
 شیخ عبدالقادر جیلانی کہ متمثل ہوئے صورت اوس سرور کی اونکے مشاہدے کی انگلی میں کہ تصور
 کیا عالم اسرار میں کہ کلام کرتے ہیں حالت ذوق میں اور حکایت شیخ ابی العباس مرسی سے کہ کہا
 اگر پوشیدہ ہو جہاں پیغمبر کا مجھ سے ایک پل تو میں اپنے تئیں مسلمانوں سے نہیں گنتا اور یہ
 بھی محمول اور پیشگی کے ہے مشاہدے کے اور حضور کے ہے اور اوپر رعایت کرنے سنہوں کے
 اور اوپر آداب اور سالک اپنے اوس جناب کے راہوں کے محمول ہے اور طریقے اوس سرور
 کے قول کے کہ الاحسان ان تعبدوا عند کانک تراه یعنی احسان وہ ہے کہ عبادت کرنا تیرا خدا
 کے تئیں جس طرح تو دیکھتا ہے خدا کو اے ایسے حضور دل سے پڑھے گویا خدا سامنے حاضر ہے
 اور کہا ہے بدر اہلال نے شیخ ابو العباس مرسی کی حکایت کے پیچھے یعنی یہ جو کہ شیخ ابو العباس
 مرسی نے کہ اگر ایک پل سرور عالم کو میں نہ دیکھوں آئم کہ یہ وہ جوڑ ہے جو واقع ہوتا ہے مانند
 اوسکے کلام مشایخ کے درمیان اور مراد وہ ہے کہ وہ سرور محبوب نہیں غفلت اور نسیان کے
 جناب سے پیشگی مراقبہ اور حضور کی جہت سے اور استحضار کی جہت سے اعمال اور اقوال کے درمیان
 اور ارادہ نہیں کیا اوس نے کہ وہ سرور محبوب نہیں روح شخصی سے حضرت مکی اپنے سر کی انگلیوں کے
 کیونکہ وہ محال ہے واعد اعلم شخص کے معنی کالبہ انسان کا اور اس میں یا نسبت کی ہے یہ مواہب

کی اختصار عبارت کا خلاصہ ہے جو نقل کیا ہے انکار رویت میں بیداری کے درمیان سر کی اٹکھٹکی مؤلف کہتا ہے کہ پیشگی رابطے کی اور حضور شوق اور محبت کے غلبے اور دیکھنا پختہ خیال اور تصور کرنا مثال کا ایک مرتبہ جو کہ اہل طلب نے اور اہل علوک نے اوس سے بزور داری پائی ہے اور مخطوطہ میں بات رویت میں سرور عالم کے چلتی ہے صورت سے اور مثال سے اور طرح کہ جائیے کہ خواب میں جو نہ شریف اوس جناب کا تصور اور تشبہ ہو بدون شبہ شیطان کے تمثل کرتے کی بیداری میں بھی حاصل ہوتا ہے اور جو کچھ خواب دیکھنے والا خواب میں دیکھتا ہے بیدار بیداری میں دیکھتا ہے جیسا کہ ہجۃ الاسرار کی حکایت سے ظاہر ہوتا ہے اور جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دیکھتا ہوں میں موسیٰ کے تنین کہ کئی ہزار بنی اسرائیل سے عباہن کر چکے کہ تھے میں اور بیکہ کر دینا یعنی لیک بولتے ہیں گمان کرنا اس حال کا بھی اور خواب کے اور مبالغہ کرنا درمیان یقین کے خلاف ظاہر ہے اور تمثل کرنا ملکوت کا بصورت ناسوت ایک امر مقرر ہے اور یہ لازم نہیں کہ حضور قہطر سے نکلے ہوں اور لازم نہیں آتا کہ اونھوں کو بیخواب وغیرہ میں دیکھنے والوں کو صحابی بولیں یہاں مؤلف دفع و خل مقدر فرماتے ہیں یہ اگر کہا جاوے کہ صحابی کی تعریف یہ ہے کہ من رای البنی مع الایمان ہو صحابی ولیکن بعضہ وجون میں حکم صحابی کا کہتے ہونگے اور اگر کچھ غائب ہونا عالم ادراک سے ذکر کے غلبے کے سبب سے اثبات کریں بدون ثابت ہونے خواب کے تو کچھ مانع نہیں ہے اور خواب قطل پانا حواس کا ہے مزاج کی رطوبت کے غلبے کے سبب سے دماغ پر اور اب کچھ غائب ہونا حواس کا غلبہ کرنا ذکر اور شہود کا ہے اور بیداری میں ہے نہ یہ کہ خواب میں اور باجملہ دیکھنا اوس سرور کائنات کے بعد مثال کر کے ہے جیسا کہ خواب میں دیکھا جاتا ہے ویسا ہی بیداری میں بھی دیکھائی دیتا ہے اور کالبد مطہر اوس مقدس جناب کا جو مدینے کے درمیان جو قبر میں آسودہ ہے اور زندہ ہے وہ ہی تمثل ہوتا ہے ایک کن میں متعدد صورتوں سے عوام کے تین خواب میں دیکھائی دیتا ہے اور خاصوں کو بیداری میں اور صاحب مواہب نے خود کہا ہے کہ جو کوئی اولیائی کرامات پر تصدیق رکھتا ہے اور قایل اور پزاسبات کے کہ نہ کشف ہوتے ہیں اور نہ اشیا یعنی دیون پر عالم علوی اور غلی میں تو شکل اور شبہ نہیں ہوتی اور جو اپنے تصدیق رکھنے والے پر کوئی چیز اسبات سے اور امام غزالی نے کہا ہے کہ جو کچھ اہل عوام

خواب میں دیکھیں خاص لوگ بیداری میں پاتے ہیں اور جو کچھ ان کو کبھی حاصل ہوئے محنت اور
 ریاضت ان کو یعنی خاصوں کو دہرے سے حاصل ہوئے بخشش الہی سے والدہ بقول الحق وہو بیدار
 السبیل متنبہ اگرچہ سرور عالم کا دیکھنا ناممکن ثابت اور حق ہے بے شک بے شبہ
 لیکن کہتے ہیں کہ جو کچھ دیکھنے والے اپنے حکام سے عمل اوپر نہ کرے نہ واسطے شک کے رویت کے
 درمیان بلکہ واسطے اس بات کے کہ دیکھنے والے نے ضبط کرنا مفقود ہے خواب کی حالت میں اقبال
 مفقود کے معنی گم کیا گیا اور مراد احکام سے وہ احکام شرعیہ ہیں جو مخالف ہوں قرار دین کے اور
 نہیں تو بعض علوم جو اس قبیل سے ہوں یعنی قبیل احکام نوم سے اس کے قبول کرنے میں اور
 عمل کرنے میں اوپر اس کے کچھ خلاف نہ ہوگا اور بہت سے محدثوں نے روایات تصحیح اور حدیثوں
 کی جو مروی ہیں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہے اور عرض کی ہے یا رسول اللہ فلاں شخص نے
 یہ حدیث آپ کی جناب سے روایت کی ہے پس فرمایا حضرت نے مان سچ ہے اور جس حدیث میں
 کہ لفظ بعض مشایخ کی اثبات کرتے ہیں انہوں نے بھی اس طرح استفادہ علوم کا کیا ہے خدا جانے
 اور اس جناب کے خصائص سے یہ سے کہ نام رکھنا اسم شریف کر کے اس جناب کا مبارک ہو
 اور نافع ہے دنیا اور آخرت میں روایت کی گئی ہے اس بن مالک سے کہ رسول خدا نے فرمایا
 کہ کہڑے کئے جاتے ہیں دو بندے خدا تعالیٰ کی درگاہ میں پس امر کرتا ہے خدا سے غرور جل
 ان کو کو طرف بہشت کے اور کہتے ہیں دو بندگان بندے اسی خداوند کس چیز کے سبب سے دونوں اور
 اور متحق بہشت کے ہوئے اور حال یہ کہ ہنسنے کچھ عمل نیک ایسا نہیں کیا کہ جزا دیتا ہے تو بہ کو بہشت
 کے تین فرماتا ہے حضرت رب العزت جل جلالہ کہ داخل ہو تم بہشت کے تین کیونکہ میں نے قسم کی ہر
 اپنی ذات کی کہ داخل ہوں دوزخ میں جو کوئی احمد اور محمد ہے یعنی جس کا نام احمد اور محمد ہے
 اور روایت کی گئی ہے کہ فرمایا ہے پروردگار نے اپنے پیغمبر سے کہ قسم کھاتا ہوں میں اپنے عت
 اور جلال کی کہ عذاب نہ کرونگا میں کسی ایک کے تین جو پکارا جاوے تیرا نام کر کے اور حضرت علی
 رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ فرمایا کہ کوئی مائدہ نہیں جو رکھا جاوے اور حاضر ہو اوپر اس کے وہ کوئی
 جس کا نام احمد یا محمد ہے مگر یہ کہ پاک کرے خدا تعالیٰ اس جگہ کو جس میں رکھا گیا ہے وہ مائدہ
 ہر روز دوبار رواہ ابو منصور الدیلمی مائدہ اس خوان کو کہتے ہیں جس پر کھانا رکھتے ہیں

اور جب تک اوسپر کھانا ہوا مدہ کتے ہیں اور بھی آیا ہے کہ کوئی گھر نوحہ بین نام محمد کا ہو کر یہ کہ برکت دیوے خدا تعالیٰ اوس میں یعنی جس گھر میں نام پاک اوس سرور کا ہو اوس گھر میں خدا برکت دیتا ہے اور آیا ہے کہ مجمع ہودین لوگ شورت کرنے کے واسطے اور انہیں وہ شخص ہو جس کا نام محمد ہو اللہ برکت ہو اوس شورت کے درمیان اور آیا ہو کہ جس کی کا نام محمد ہو حضرت رسولؐ اوسکی شفاعت کریں گویا قال ابو بصیر یارسد فان لی ذمتہ بنہ بنیتمتی محمدؐ و ہوا و فی الخلق بالذم یعنی اس شعر کے یہ ہیں پس تحقیق کہ واسطے میرے ایک عہد ہے اوس سرور سے میرے نام رکھا جائیکے سبب سے محمد کر کے اور حال یہ کہ وہ سرور وفا کنندہ ترین خالق ہے عہدوں کر کے مؤلف کرتا ہے کہ ایک بار میں نے غوث ثقلین کو خواب میں دیکھا اور آگے اونکے کھڑا ہوا حاضر مجلس نے کہا کہ محمد عبدالحق سلام کرنا ہے پس حضرت غوث الاعظم کھڑے ہوئے اور مجھ سے معاف فرمایا کیا معافتم یعنی ایک دوسرے کی گردنیں ہاتھ ڈالنا اور فریاد و فزع کی آہ تپہ حرام ہے ظاہر یہ بشارت نتیجہ اس نام کرنے کا ہے یعنی محمد کا نام کر کے اور عالموں کو اتفاق ہے نام رکھنے میں اسم شریف کر کے رسول خدا کا جو محمد ہے اور گنہہ کرنے میں اوس جناب کا کینت کر کے جو ابوالقاسم ہے اختلاف ہے خواہ محمد اسم ہو یا نہوا اور بعضوں نے جمع کرنا درمیان اسم اور کینت کے منع کیا ہے اور افراد تجویز کیا ہے یعنی اسم یا کینت دونوں سے ایک رکھنا اور یہ قول زیادہ صحیح ہے نو دہی نے کہا ہے کہ اس مسئلے میں کئی مذہب ہیں مذہب شافعی کا منع ہے مطلقاً یعنی بدون کسی قید لگانے کے اور مالک نے جائز رکھا ہے یعنی اگر کوئی محمدؐ اور ابوالقاسم اپنا اسم اور کینت کرے تو جائز ہے تیسرا مذہب یہ ہے کہ جائز ہے واسطے اوس شخص کے یعنی کینت کرنا جس کا نام محمد نہیں ہے اور جس کینے جائز رکھا ہے مطلقاً یعنی بے قید اور مخصوص کر دانا ہے نبی کے تین بجا لیت حیات حضرتؐ کے پس وہی اقرب ہے اتنی اور از انجملہ یہ ہے یعنی از قبیل خصائص حضرتؐ رسولؐ کے کہ مستحب ہے غسل کرنا اور خوشبوئی ملنا واسطے حدیث پڑھنے حضرت رسولؐ کے اور چاہئے کہ پیش پڑھنے کے نزدیک آواز دہی کی جاوے جیسا کہ حالت حیات میں جس طرح تکلم فرماتے حضرتؐ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین آمنوا لاترغوا اصواتکم فوق صوت البئی یعنی اے ایہ اگر وہ مومنین مت بلند کرد

اپنی آواز و نگو فوق پیغمبر کی آواز کے کیونکہ کلام اوس جناب کا جو عروسی اور ماتور ہے بعد اوس جناب کے عزت اور نعمت میں مانند اوس کلام کے ہے جو سنا جاتا تھا بلفظ تشریف سے اوس جناب کے یہ دلیل ہے اوس بات کی جو اوپر گزرا کہ حدیث پڑھنے کے وقت آواز پست کی جاوے اور چاہئے کہ پڑھی جاوے حدیث مکان عالی اور رفیع پر روایت ہے مطرب سے کہ جب کوئی شخص لوگ مالک رح کے پاس باہر بھجواتا تھا لونڈی کے تین لینے امام مالک اور کنتی تھی باندی کہ شیخ کہتا ہے کہ کیا چاہتے ہو تم حدیث یا مسائل اگر کہتے ہو کہ ہم مسائل سنا چاہتے ہیں جلدی باہر آتا گھر سے اور سیکھاتا اونکو مسائل کے تین اور اوس کے غیر میں روایت آئی ہے کہ کھانا بھجوتا اندر سے مسائل کے جواب کے تین اور اگر کہتے کہ ہم حدیث سنا چاہتے ہیں تو آتا اپنے حمام میں اور غسل کرتا اور سفید لباس پہنتا اور عمامہ سر پر رکھتا اور طلیسان پہنتا اور خوشبو لیتا اور کھجی جاتی کرسی پس باہر آتا اور بیٹھتا اور اوس کے اور بجز کرتا عود سے اور حدیث پڑھتا ساتھ خشوع اور وقار کے اور نہ بیٹھا کرسی پر مگر حدیث جس وقت پڑھتا بجز کے معنی بخور کرنا اور طلیسان چادر کو کہتے ہیں خشوع کے معنی عاجزی کرنا اور کہتے ہیں کہ مالک نے اوس روش کے تین سعید بن مسیب سے سیکھا تھا اور تحقیق کروہ رکھتا ہے قتادہ اور مالک نے اور ادریک جماعت نے حدیث پڑھنے کو اوپر بغیر طہارت کے اور تھا عام تر اوس کا لینے حدیث پڑھنے کا یہ کہ تیمم کرتا اور شک نہیں ہے کہ احترام اور تعظیم اور توقیر اوس جناب کی وفات کے بعد اوس جناب کے ذکر کرنے کے وقت اور اوس سرور کی حدیث سننے کے وقت اور اوس جناب کے اسم اور سیرت کے سننے کے وقت لازم ہے جس طرح اوس جناب کے حضور میں تھا اور چاہئے کہ پڑھنے کے وقت کھڑا ہووے واسطے کیسے یعنی پڑھنے والا جس وقت کہ پڑھتا ہوا ہو اور کوئی اوس مجلس میں آوے کیسا ہی ذی شان ہو کھڑا ہووے اوسکی تعظیم کے لئے کیونکہ اس میں قلت ادب ہے حضرت رسول کر کے اور قلت احترام ہے واسطے اوس کے اور قطع ہونا اوسکی حدیث کا ہے اوس کے غیر کی جت سے خصوصاً واسطے فاسقوں کے اور واسطے اہل بدعت کے یعنی کسیکے واسطے نہ اوسٹھے خصوصاً فاسقوں کے واسطے اور تھی سلف یعنی آگے زمانے کے محدث کہ قطع نہیں کرتے تھے

حدیث کے تین اور حرکت نہیں کرتے تھے اگرچہ کچھ ضرر اور آفت پہنچتی اور کئے تون میں آئے
 صبر کرتے تھے اور اوس کے بیٹے ضرر اور آفت پہنچنے کی حدیث کی جہت سے لاسے میں کہ
 ایک بار امام مالک کے تین بچوں نے شہر بارگاہ اور وہ نہ بلا صبر اور تحمل کیا اور سپر اور قطع کیا حدیث
 کے تین جناب نبوی کی حدیث کی توقیر کی جہت سے اگرچہ معذور تھا اس میں اور جنبش کرنا اور
 حرکت کرنا خود کیا گنجائش رکھتا ہے خصوصاً کہ نسبت کیا جاوے اوس چیز سے جو بے معنی ہو
 کلام سے فکر کیا اسکے تین ابن حاج نے مدخل کے درمیان اور ان مجملہ یہ ہے کہ ثابت ہوئی تھی
 صحبت واسطے اوس کیے جو مجتمع ہوتا اور ملاقات کرتا حضرت سے ایک لمحہ اور دیکھتا اوس جہاں
 کے حال کو ایک نظرہ اور ایک لمحہ لمحہ یعنی ایک بار ایک چپک دیکھنا کسی چیز کو اور نظرہ ایک بار
 دیکھنا اور لحظہ ایک بار نگاہ کرنا کن نہ لکھیوں سے اس بات کو حضرت کے خصائص سے اہل سیر نے
 لکھا ہے گویا ملاویر ہے کہ صحبت عرف اور عادت کے درمیان دھجج کرنے سے اور اکٹھا ہونے
 سے اور طول مصاحبت سے حاصل ہوئے اور اس جگہ ایک نظرہ اور ایک لمحہ میں حاصل ہوتی تھی
 اور ایسی کسی کو صحابی کہتے ہیں بقول صحیح مختار یعنی اختیار کیا گیا اور رائج پس خصائص سے
 رکھنا اس صفت کے تین نسبت کرتے لوگوں کے اور ہی نہ یہ کہ نسبت کرتے انبیاء علیہم السلام
 کی جیسا کہ کہا ہے انھوں نے کہ تابعی کے درمیان نسبت کرتے صحابی کی ایسا نہیں ہے
 بلکہ اوں جگہ طول کرنے سے اجتماع کے حاصل ہووے ہے بقول اصح اصل وصول کے نزدیک
 اور جتنے خصائص کہ انھوں نے ذکر کیے ہیں مشترک ہیں درمیان اوس جناب کے اور تمام
 انبیاء کے مانند نہ تو نئے وضو کے خواب سے اور نہ جائز ہونا مثل شیطان کا صورت کرنے اور
 عدم تنائب اور مانند اوس کے کما صرح بعض العلماء اور ہو سکتا ہے کہ مراد وہ ہو کہ اثر اوس
 نور الہی کی صحبت کا اور وجود نورانیت کا اور حاصل ہونا کمال کا ایک نظرہ کرنے میں حضرت
 سے پیدا ہوتا ہو جیسا کہ کہا ہے انھوں نے کہ بجز درسیات کے کہ نظر شریف اوس جناب
 کی کسی حلقہ اعرابی پر پڑتی تو وہ نطق کرتا حکمت کا جلف بالکسر معنی میان نمی یعنی
 ہر چند اصحق ہوتا لیکن اثر نظر شریف سے وہ گویائی کرتا مختل اور حکمت کی اور قوت القلوب
 کے درمیان کہتے ہیں کہ ایک نظرہ کر کے جو مصطفیٰ کے جمال پر پڑے وہ کچھ دیکھائی دیوے

اور ایسا کچھ کشف ہو کہ دوسروں کو اربعینات میں حاصل نہوا اور یہ معجزات اور خصائص سے سید انبیاء کے ہے کہ دوسرے بنیو نہیں تھا اسکے تین اوس جناب کے خصائص سے لکھا ہے اونہوں نے اربعینات جمع اربعین ہے یعنی چالیس روز کا چلہ اور بھی خصائص کے درمیان لکھا ہے کہ اصحاب رسول خدا کے سب عادل ہیں ظواہر کتاب اور سنت کی جہت سے جو اونکی معین اور تعدیل میں اونکی واقع ہوا ہے پس بحث نہیں کیا جاتا عدالت سے کسی ایک سے اونکے جیسا کہ تمام راویوں سے حدیث کے تین افراد کے صحابی فرد اور نادرین ہوتے بلکہ سوا اون کے جو تابعین اور تبع تابعین ہیں اہل سنت اور جماعت نے اجماع کیا ہے یعنی اتفاق اونکی تعدیل اگرچہ بعض اہل سنت سے یعنی صحابیوں سے ملائیس فقہ کے ہوئے تعدیل کے معنی راست کرنا اور سزا و گواہی کے گردانا اور حسن ظن سے کہتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت کہ ملائیس فقہ کی اور واقع ہونا اون سے اوسکے درمیان خطا اجتماع میں اور تاویل میں تھی تاویل کے معنی گردانا کلام کا ظاہر سے بخلاف ظاہر اور معنی بیان کرنا اوس چیز کا جسکی طرف بات پھرے اور نظر کرتے ہیں یعنی اہل سنت و جماعت اون کے فضائل کے درمیان امثال اور انتہا سے ادام اور نواسے میں حضرت کے اور حاضر رہنے میں اون کے غز وون کے درمیان ہمراہ اوس سرور کے اور فتح کرنا اقلیموں کا اور پوجنا احکام اور ہدایت انسان کا ساتھ ہونا کہ سوائے صلاۃ اور صوم کے اور زکوٰۃ اور نفع و نفع کے قرب اور صفات کمال شجاعت اور ہمت کے یعنی غلبے کے اور کرم اور اخلاق حمیدہ کہ تھا کسی امت میں سلف کی امتوں سے اور بھی تمام عالم اور ریاست کے ہیں کہ اصحاب بھترین امت ہیں اور اصحاب خیار امت ہیں یعنی بھترین امت سے اور افاضل ملت ہیں اور جو کوئی اون کے بعد ہے اون کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا اور بعض عالموں نے ابن عبداللہ کے مانند جو مشہور محدثوں سے ہے اور سوا اوسکے اور دن نے اس مسئلے میں کلام کیا ہے کہ کون ہو گا اوس جماعت میں جو اصحاب کے بعد وہ کوئی جو افضل ہو کیا لات علمی اور عملی میں بعض اصحاب سے اور بعض صحابی اہل کبار سے تھے یعنی گناہ کبیرہ جن سے عمل میں آئے تھے اور وہی لوگ جن پر باری گئی خدا و تمسک کیا ابن عبداللہ اوہماون حدیثوں کے جو آخر امت کے فضل میں وارد ہوئی ہیں اور بعض محدثوں نے کہا ہے

کہ بہتر بنایا اور فضیلت مخصوص اہل صحابیوں کر کے ہے جنکی محبت مند تھی رسول خدا کے ساتھ اور کثرت سے تھا اور اسکا استفادہ اور بہت فائدہ اس جناب سے اور فخر و شرف و جلال اور اولیٰ کا قول ہے اور حق یہ ہے کہ فضل رویت حضرت کا اور حاصل ہونا یقین اور ایمان عیانی کا مخصوص صحابیوں کر کے ہے کہ دوسرا کوئی نہیں رکھتا یعنی فضل رویت وغیرہ اور حدیثین جو آخر امت کے فضل میں واقع ہوئی ہیں دوسری حدیث سے ہے کہ ایمان غیب کر کے ہے جیسا کہ یونس بن نعیم کی اس وجہ سے تفسیر کی ہے مفسرون نے واللہ اعلم اور جملہ ضحالیوں سے اسے تئیں بھی کر لیا ہے کہ مصلیٰ خطاب کرتا ہے اوس جناب کے تئیں اپنے قول سے کہ السلام علیک ایہا النبی اور خطاب نہیں کرتا اوس سرور کے غیر کو اگر مراد اس خطاب سے یہ ہو کہ سلام اوس سرور کے غیر مخصوص کر کے واقع نہیں ہوا ہے تو پھر یہ بات موافق ہے کہ اوس حدیث کے جو ابن سعد سے آیا ہے کہ لکھا کہ تھے ہم کہ جب پڑھتے ہم نماز ساتھ رسول خدا کے کہتے ہیں کہ السلام علی اللہ السلام علی جبریل السلام علی میکائیل السلام علی فلان اور جب فارغ ہوئے حضرت اپنی نماز سے فرمایا ہلکو کہ مت بولو تم کہ السلام علی اللہ کیونکہ خدا آپ سلام ہے یعنی سالم اور نقصانوں سے اور خوفوں سے اور سلامتی بخشنے والا بندوں کا ہے نقالیں اور مخاوف سے سلام اوس پر جو ہم کیا گیا خوف اور احتیاج کا ہے کچھ معنی نہیں رکھتا اور جب بیٹھے تم میں سے کوئی نماز کے درمیان چاہے کہ التیمات لہد والصلوات والطیبات اسلام علیک ایہا النبی رحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کیونکہ جب اسے تئیں کہا پونچا ہر ایک صالح بندے کے تئیں جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے الی آخر الحدیث پس اس جگہ یہ تخصیص ظاہر ہوئی سلام کی اوپر اوس سرور کے اور دوسروں کو عام کر کے رکھا اور اگر مراد یہ رکھیں کہ خطاب کرنا طرف اوس جناب کے سلام کا ساتھ غیبت کے اوس سرور کے ضحالیوں سے ہے یعنی خطاب ہوتا ہے اوسکی طرف جو حاضر ہو لیکن اوس جناب مقدس کی طرف ضحالیوں سے ہے اوس سرور کے تو بھی ایک وجہ رکھتا ہے اور وجہ یہ کہتے ہیں کہ جب شب معراج میں ورود خطاب کے فیض سے تھا یعنی سلام کا ورود جو حضرت رب العزت کی طرف سے آیا اوس جناب پر بعد اوسکے یہی اوسے فیض پر مقرر رکھا اور کرمانی شرح بخاری میں مذکور ہے کہ

اصحاب اوس جناب کے فوت کے بعد سلام علی البنی کہتے تھے نہ یہ کہ خطاب کا صیغہ کر کے خدا کا
اور بعضے عارفوں کے کلام میں واقع ہوا ہے خطاب کرنا مصلیٰ کی طرف اوس جناب روح مقدس
کے ملا خط کے شہود سے اور سرایان کرنے سے اوس کے یعنی روح اطہر کی ذراری موجودات میں
ذو وعاصلیوں کی ارواح میں ہے سرایان کے سنی جانا کسی چیز کا تمام اجزا میں کسی چیز کے اور
ذراری جمع ہے ذرا کا معنی دانہ چھ کن زمین پر اور چنیوٹیاں اس کا ذرہ ہے واللہ اعلم اور
بالجملہ اس حالت میں اوس جناب کے شہود وجود اور صورت سے غافل اور ذلیل نہوا چاہیے اوس
جناب کی روح پر فتوح کے فیضوں کے وارہونے کی امید سے ذلیل اور غافل متراوف المعنی میں
اور بالجملہ یہ ہے یعنی فصاحت سے یہ کہ جس کی وہ سرور پکارے واجب ہے اوس سے جواب دینا
اوس جناب کو اگرچہ وہ نماز میں ہوا اور شاہد سہاٹ کا سعید بن علی کی حدیث ہے کہ کما نماز کرتا تھا
میں پس پکارا مجھے رسول خدا نے پس جواب نہ دیا میں نے پس نماز کی بعد خدمت میں آیا میں
اور میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نماز میں تھا اس سبب سے میں نے جواب نہ دیا فرمایا
اوس جناب نے کہ آیا میں نے فرمایا خدا تعالیٰ نے تعجیب واللہ ولله رسول اذا دعاکم لہما یحکم یعنی
جواب دو تم خدا اور رسول خدا کو واسطے اوس چیز کے جو دوست رکھتا ہے تمہارے میں
پس جواب دینا اوس جناب کا فرض ہے عاصی ہوتا ہے ترک کرنے والا اوس کا آیا نماز
باطل ہوتی ہے یا نہیں صاحب مواہب کہتا ہے کہ تصریح کی ہے ایک جماعت نے منافعیوں
سے کہ باطل نہیں ہوتی اور بعضے اوہ اس بات کے ہیں کہ باطل ہوتی ہے اور حدیث صحیحہ کوئی
چیز معلوم نہیں ہوتی واللہ اعلم اور از انجملہ یہ ہے کہ جھوٹ بلند ہنا پیغمبر خدا پر ایسا نہیں ہے
جیسا کہ اوس جناب کے غیر پر اور جو کوئی دروغ باندھے اوس سرور پر قبول نہیں کی جاتی
روایت اوسکی ہرگز اگرچہ وہ توبہ کرے جیسا کہ ذکر کیا ہے ایک جماعت نے محدثوں سے اور
سعید بن جبیر سے لائے ہیں کہ ایک شخص نے جھوٹ کہا رسول خدا پر پس بھجوا یا اوس جناب نے
علی مرتضیٰ اور زبیر کے تین اور فرمایا جاؤ اگر پاؤاؤ سے مار ڈالو اور شیخ محمد جوینی امام محمد
کا باب طرف اس بات کے گیا ہے یعنی مذہب اوس کا یہ ہے کہ عدا جھوٹ کنا رسول خدا پر
کفر ہے لیکن موافقت نہ کی اوس کے تین ایسے نے اس قول کے درسیان اور حق یہ ہے کہ

اس بات کے کہ وہ نقص ہے داخل کیا گیا ہے اور اس بات کے کہ طاری ہونا امراض کا بھی نقص ہے خصوصاً جو بلائیں کہ ایوبؑ عارض ہوئیں اور قصہ شعیبؑ کے نابینا ہونے کا مشہور ہے حکم کرنا اور پیغمبرؐ نہ پانے اور سکے حکم ہے یعنی حکومت کرنا کسی پر اور صحیح یعقوبؑ میں نابینائی سے اسد واسطے فرمایا حضرت حق نے فارمد بعیر اور مقاتل نے کہا ہے کہ نہیں دیکھا یعقوبؑ نے چھ برس تک تاکہ روشن کین آنکھیں اللہ تعالیٰ نے اس کے پیر بن سے یوسفؑ کے اور قول امام فخرؒ کا کہ تاثیر حزن کے رونے کے غلبہ میں ہے نہ یہ کہ نابینائی حاصل ہونے سے جواب اس کا یہ ہے کہ تاثیر حزن کے غلبہ بکامین ہے اور تاثیر غلبہ بکامی نابینائی میں پس تاثیر حزن کے واسطے سے نابینائی میں بھی اور مشہور یہ ہے کہ کوئی پیغمبرؐ اصم نہ تھا یعنی بھرا لیکن بعض پیغمبرؐ اعمیٰ تھے والد اعلم اور از انجملہ یہ ہے کہ مرد کائنات کے خصائص سے کہ جو کوئی اس جنابؐ کی نقیض کرے کسی وجہ سے صریح کر کے یا کنایہ کر کے واجب ہے قتل کرنا اس کا اس جگہ اتفاق ہے یعنی اس بات پر سب متفق ہیں اختلاف اس میں ہے کہ یہ قتل کرنا بطریق حد ہے اور بالفعل مار ڈالا جائے اور اس سے توبہ نہ کروایا جائے یا بطریق ردّ کہ توبہ طلب کیا جائے اور اگر توبہ کرے بخش دینا چاہئے اور مختار قول اول ہے یعنی قتل کرنا اس کا اور ردّ بالکسر معنی مرتد ہونا اور بفتح اول بمعنی فاسد اور زبون ہونا اور یہ اس تقدیر پر ہے یعنی نبیؐ جو اوپر گذرا کہ جو کوئی اہانت کرے پیغمبرؐ کی آئندہ وہ مسلمان ہوا اور اگر کافر ہوا اور اسلام لاوے تو درگزر کرتے ہیں اور یہ بحث آخر کتاب میں تفصیل سے آویگا اگر خدا چاہے اور از انجملہ یہ ہے کہ حضرت تخصیص کرتے تھے جس کسی کے تین جن چین کر کے جانتے تھے احکام سے اس جگہ دو قول ہیں ایک یہ کہ احکام اس جنابؐ کو سونپے ہوئے تھے کہ جن چیز پر چاہے حکم کرے دوسرا یہ کہ اوپر ہر حکم کے ایک وحی ہوتی تھی جیسا کہ تخصیص فرمائی اس جنابؐ نے خزیمہ بن ثابت کے تین اوپر اس بات کے کہ شہادت دینا اور کلی حکم و شہادت کا رکھنا ہے اور قصہ اس کا یہ ہے کہ حضرتؐ نے خرید فرمایا ایک اعرابی سے ایک گھوڑا پس وہ اعرابی شکر ہوا اس جنابؐ کی امتیاع کا اور بولا گواہ لاؤ جو گواہی دیوے مجھ کے میں نے بیچا ہے اور جو کوئی مسلمانوں سے آتا تھا اور

اعرابی کو کہتا تھا کہ واسی تجھے پیچھے چھوڑا نہیں کہتا مگر حق اعرابی قبول کرتا تھا یہاں تک کہ کہا خزیمہ اور بولاکہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے بیچا ہے اور فرمایا حضرت م نے اسی خزیمہ گواہی دیتا ہے تو اور بچنے تجھے گواہ نہیں کیا اور اس بات کے خزیمہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ہم تصدیق کرتے ہیں آپ کے آسمان کی خبر پر کیا تصدیق کریں ہم اس اعرابی پر پس گردانا حضرت م نے خزیمہ کی شہادت کو بچا ہے دو شہادت اور مخصوص گردانا اور سرور م نے اس کو اور اس فضیلت کے خطاب میں لے کہا کہ گمان کیا ہے اس حدیث کے تین بہت لوگوں نے اور غیر محل و محل معنی گمان کیا گیا اور توسل کیا ہے ایک گروہ نے اہل بدعت سے طرف استحلال کرتے شہادت کے واسطے اس مرد کے جو معلوم ہے اونکے نزدیک تصدیق اور جس چیز کے دعویٰ کرے اور وجہ حدیث ہے کہ حضرت رسول م نے حکم کیا اور اعرابی کے اپنے علم سے اور جاری کیا خزیمہ کی شہادت کو جگہ جاری کرنے تاکہ ادا پر اپنے قول کے اور طلب ہستی اور بدعی کے پس حقیقت میں دو شہادت کے حکم میں ہو گا فافہم اور جیسا کہ حکم کیا حضرت م نے ام عطیہ کے تین جو فضلاء صحابیات سے ہے اور پرنیاحت کے نیاحت کے معنی زاری کرنا آیت متابعت لسانا زل ہونے کے بعد کہ اس جگہ واقع ہوا ہے ولا یصنک فی معروف عرض کی کہ یا رسول اللہ فلا نے کی آل مدو گاری کرتی تھی میری تین اور پرنیاحت کے جاہلیت میں کہ چارہ نہیں میری تین کہ میں بھی موافقت کروں ساتھ اونکے پس رخصت دی حضرت م نے ام عطیہ کے تین در میان نیاحت کے کہا امام نووی نے کہ یہ ترخیص ہے ام عطیہ کے تین یعنی رخصت اور شخص خاص ہے واسطے اس کے نیاحت کے در میان آل فلان کی خاص کر کے فلان اور فلا نہ بالفہم کن یہ ہے آدمی سے اور کبھی مفرد کو فلان اور تثنیہ کو فلان اور جمع کے تین فلون بھی کہتے ہیں اور شارع کے تین پونچھا ہے کہ تخصیص کرے جس کو چاہے جس چیز کے شارع کے معنی راہ کرنے والا اور جیسا کہ رخصت دی سرور م عالم نے اسما بنت جیس کے تین اور بر ترک کرنے حبش بن ابوطالب کی سو گوار می کے جو اس کا زوج تھا اور فرمایا تین روزا تم کا لباس پہنو بعد اسکے جو چاہو سو کرو اور جس طرح رخصت دی اس جناب نے ابوہریرہ بن نیر کے تین

او پر جائز ہوئے انھیہ بزغالا جندع کے جندع بکریا کچھ چھپا کر ایک سال گذرا ہوا اور بزغالا بھی کچھ بڑا
 اور انھیہ بالضم بھی بکرا جو عید بقر کے روز قربانی کیا جاوے اور ہمہ اوس کا یہ ہے کہ حضرت فرمایا تھا
 کہ جو کوئی فوج کرے پیش از نماز قربانی سے ہو وہ محسوب نہیں ہوا اور وہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں
 ایک بکری کھتا تھا کہ ثنابی کی ہیں اوس کے فوج کر دین اور کہا میں آج کا دن کھانا دو پیڑ کا روٹی پس کھلائیں
 لے ابل اور عیال اور پریمو کو گواہ اب باقی نہیں نزدیک میری گایا ایک بزغالا کہ ہتم ہے فربہ بکری سے
 آیا یہ کفایت کرتا ہو مجھ سے فرمایا حضرت ان کفایت کرتا ہو تجھ سے اور کفایت نہیں کرتا تیرے بعد غیر سے
 یعنی یہ تجھے رواج اس وقت اور دوسرے کسی کو درست نہیں آجیسا کہ ترویج فرمایا اوس سے دوسرے
 نے ایک عورت کو تین ایک مرد سے مقابلے اوس چیر کے جو ساتھ اوس مرد کو تھی قرآن سوا اور قطعہ دوس کا
 یہ ہے کہ ایک عورت حضرت کو نزدیک آئی اور عرض کی کہ یا رسول اللہ بخنایا میں نے اپنی ذات کو تین واسطے
 آپ کے اور یہ جائز تھا جیسا کہ کلام اللہ میں فرمایا ہے وان امرأۃ وبت نفسها للبتی الامانیہ یعنی اگر
 کوئی عورت ہمہ کرے اپنی ذات کے تین پیغمبر کو آج حضرت ہا کو قبول نہ پڑا ایک مرد فقیر کھڑا ہوا تھا
 اوس نے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ سے ترویج کرو اس عورت کو اگر آپ کو لایق نہیں ہو تو فرمایا
 کچھ رکھتا ہے کہ اوس کا مہر ادا کرے تو عرض کی اوس نے کہ کچھ نہیں رکھتا مگر یہی ازا جو پہننے ہوئے
 ہوں فرمایا ڈھونڈم کچھ اگر ایک انگوٹھی لو ہے کی ہو عرض کرنے لگا وہ فقیر کہ وہ بھی نہیں رکھتا
 اور بولا کئی سورے قرآن کے یاد رکھتا ہوں فرمایا حضرت نے کہ ترویج کر اس کو مقابلے میں اوس
 چیز کے جو تیرے پاس ہے قرآن سے یعنی جو سورے یاد ہیں اوہی بکھا اور مہر گردان اوس کا اور نہیں
 ہو گا مہر کسی کا قرآن تیرے پیچھے اور خصائص سے اوس جناب کے یہ ہے کہ وہ سرور تپ کیا جاتا
 تھا اس شدت سے جس طرح دو آدمی کو تپ جڑھتی ہے دو چند اجر ہونیکے جہت سے آواز انجملہ
 یہ ہے کہ نازل ہوئے جبرئیل ۴ مرض میں اوس جناب کے تین روز واسطے عیادت کے
 اور اوس سرور کے احوال شریف کی پرسش کے لئے آواز انجملہ یہ ہے کہ جنازے کی نماز پڑھی
 اوس جناب پر سلمانوں نے فوج فوج ہون امت کے اور دفن کیا گیا تین روز کے بعد وفات سے
 اور بچھا گیا واسطے اوس سرور کے قطفیع یعنی چادر منخل کی لمب میں جو بچھا کر تے تھے اپنی نیچے
 اور یہ دونو باتیں یعنی نماز بے جماعت اور بچھانا قطفیع کا لحد کے درمیان جائز نہیں اوس

جناب کے غیر کو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بچانا قطعاً کا شرف ان کی طرف سے تھا جو غلام تھا اور سرور کا بدرون جانتے اصحاب کے واسطے اس بات کے کوئی دوسرا اوس جناب کو بعد اپنے نیچے نہ بچھاوے اور انہی بچلے یہ ہے کہ زمین تار یک ہوئی اور سرور کی موت کو بعد جیسا کہ پھر محل میں آویگا اور انہی بچلے یہ ہے کہ زمین نہیں کھاتی جسد مبارک کی تین اوس سرور کا اور سطح زمین کھاتی انبیاء کے اجساد کو تین اور اس بات کو خصائص سے شمار کیا ہوا اور بعض اویا سو بھی نقل کرتے ہیں جیسا کہ شیخ علی کی قبر کو چودہ برس کو بعد ایک تقریب سے کھولا جس کا ویسا ہی درست ساتھ کفن کی باقی تھا اور تقریب یہ تھی کہ اوسکی بھائی کو بیٹے کو جو ایک جوان صالح تھا جاتے تھے کہ اوسکی قبر میں دفن کریں اور مکہ معظمہ میں عادت ہو کہ مرد و نکو تبرکات زرگون کے قبر میں دفن کرتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ کھانا زمین کا جسد کو تین اوس سرور کی کنایہ ہے حیات سے اور مخصوص ہے حضرت کر کے اور حضرت انبیا کر کے اور انہی بچلے یہ ہے کہ میراث پائی نہیں جاتی اوس سرور سے باقی رہنے کی جست سے اور ترکہ اوس جناب کا اوس جناب کی ملک ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ صدقہ ہوتا ہے یعنی ترکہ اور صواب یہی قول ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ و ما ترکناہ صدقہ یعنی جو کچھ ہم نے چھوڑا ہے سو صدقہ ہے اور صرف کیا جاتا ہے یعنی وہی اول و مفنون پر چہرہ سرور صرف فرماتا تھا اہل اور عیال اور فرزندوں سے اور فقرا اور مسلمانوں کے مصالح میں جیسا کہ وہ سرور آپ اپنی عہد میں کیا کرتا تھا اور مباح ہے اوس سرور کو کہ وصیت کرے اپنے تمام ہر اوس سرور کی غیر سے جائز نہیں مگر ثلث مال کے اوپر اور سطح حکم نامی انبیا کا ہے کہ انکو وارث نہیں ہوتی اور مراد اس قول میں حضرت جل و علا کی کہ و ورث یسماں داود اور قول الہی تعالیٰ رب ہب لی من لدک لیا برتنی اور وارث نبوت اور علم ہے اور انہی بچلے یہ ہے کہ پیغمبر خدا قبر میں زندہ ہیں اور سطح انبیاء اور حضرت م نماز کرتے ہیں قبر و دیوان ساتھ اذان اور اقامت کے اور حکایت کی ہے ابن زبالہ نے اور ابن شامہ نے کہ ترک کی گئی اذان ایام حرہ کے دریاں تین روزا و باہر گئے لوگ اور عید بن مسیب مسجد میں تھا کہنا ہے عید کہ وخت میں آیا میں جب وقت طہر کا ہوا نزدیک قبر شریف گیا میں اور آواز اذان کی سنی میں نے اور نماز طہر کی او کی میں تسبیح سنی میں نے اذان اور اقامت قبر شریف سے حضرت م کی واسطے ہر نماز کے بیان تک کہ گذشتہ میں راتیں اور پھر آئے لوگ اور سنی میں نے اذان

اولیٰ جس طرح سنا تھا میں نے قبر شریف سو حہ کہتے ہیں پھر وہ کی زمین کو او مدینہ آباد ہو درمیان دو حہ کے اور ایام حہ وہ دن ہیں جن دنوں بھجوا یا زید بن معاویہ نے مدینہ کے خراب کرنے کے واسطے لشکر اور اس کے ہلاک کرنے کے لئے اور وقایع اس واقعے کو حد شمار سے باہر ہیں اور مدینہ کی تاریخ میں سب مذکور ہو جان کہ اتفاق کرنے کے بعد رسول خدا کی حیات پر اختلاف کیا ہو کہ وہ زندہ ہو قبر میں یا نہیں یا مسعین ہیں بلکہ جس جگہ خدا چاہے بہشت میں یا آسمان میں یا دوسری جگہ یا جیسا کہ مقید ہے یا مسعین نہیں بعض کہتے ہیں کہ ہنوز جسد شریف کو اس سرور کی قبر کے درمیان کھا اور اس جناب کے خروج پر قبر سے کوئی دلیل نہیں رکھتے ہم پس وہ ہے کہ اسی بقعے کو درمیان اور اگر کہیں کہ یہ بقعہ خوب ہو اور مناسب نہیں قید ہونا اس سرور کے جسد شریف کا اس میں جواب اس کا یہ ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ قسمت کی جاتی ہے مومن کی قبر کے درمیان ہفتاد در ہفتاد چھ جائے سید المرسلین کی قبر قسمت اس کی یعنی بخشش اس کی قیاس کے دائرے سے باہر ہو اور کہیں کہ فردوس اسباب و اولیٰ ہے اس سرور کے رہنے کے لئے قبر سے جواب اس کا یہ کہ کوئی نہا بہشت رسول خدا کی قبر سے بہتر ہو گا اگر وہ سرور اس جگہ ہوا نام نفی الدین سبکی نے کہا ہے کہ اگر اس بقعے کے تین جس نے اعضاے شریف کو رسول خدا کو ضم کیا ہو تمام مکانات پر اور موضوع پر ترجیح اور فیصل دیوین یہاں تک کہ کعبہ معظمہ اور عرش عظیم پر تو میں نہیں جانتا کسی مومن کو جو توقف کرے اس بات میں ظاہر یہ حدیث سعید بن مسیب کے کہ اذان سننا تھا قبر شریف سے اور شب معراج کی حدیث کہ حضرت رسول نے فرمایا کہ دیکھا ہوں موسیٰ بنجیر کے تین کہ نماز کرتا تھا قبر میں تاخیر کرتی ہو اس قول کی اور حدیث پیرون کی کہ پیو کی شب معراج میں آسمان پر اور دوسری حدیث کہ دیکھا ہوں موسیٰ کے تین کہ شتر زار بنی اسرائیل سے حج کو آئے ہیں اور تبلیہ کرتے ہیں ناظر اطلاق مکان میں ہو تبلیہ کے معنی لبیک کہنا اور اگر کہیں کہ قرآن مجید ناطق ہے اس جناب کی موت پر قال اللہ تعالیٰ انک میت وانتم متون یعنی خدا تعالیٰ نے اپنے حبیب کو فرمایا کہ تو میت ہو اور وہ سب ایچو کہ وہ انسان میت ہیں اور فرمایا رسول خدا نے کہ انی جل مقبوض اور صدیق اکبر کی کہا فان محمد اقد مات یعنی پس تحقیق محمد تحقیق فوت ہوا اور اجماع نہیں رکھتی است او پر اس کے جواب اسکا یہ ہو حضرت رسول نے چکھا در موت کا اور طہ کی بعد اس کے زندہ گردانا پر وہ دعا تعالیٰ

اوس جناب کو جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں گرامی تر ہوں خدا کے نزدیک اس بات سے کہ مجھے قہر کے درمیان زیادہ اوپر چالیں روز کو اور بھی آیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے حرام گردانا ہے پیغمبروں کے جسدوں کو اوپر زمین کے بغیر زمین اجساد کو انبیاء کے نہیں کھاتی پس حضرت زندہ میں جسم کی حیات کر کو دنیا کے اوس بدن لطیف کے ساتھ جو حیات میں رکھتی تھی اور یہ کالمتر عر شیدوں کی حیات سے کہ حیات اونکی روحانی اخروی ہے اور یہ ثابت ہے واسطے روح کے اور حق تعالیٰ قادر ہے کہ پیدا کرے اونکی روحوں کے واسطے اجساد مثالیہ اوس عالم میں اجساد جمع جسد ہے یعنی بدن یا رستے درمیان اون بدنوں کے جو کالمظروفوں کا رکھتے ہیں نسبت کرنے طرف اونکو یعنی شیدوں کے جیسا کہ آیا ہے روایت میں اور ایک روایت میں ارواح مومنوں کی بنظر طائران کے جو فین بین جوف اوس چیز کو کہتے ہیں جو میان تہی ہو جو چرتے ہیں عرش کی قندیلوں کے نیچے یا بہشت میں لیکن پیغمبروں کی ارواح پھیری جاتی ہیں اونھیں بدنوں میں جو دنیا میں تھے اور گل نہیں کئے جاتی وہ بدن اور خاک نہیں ہوتی اور خدا تعالیٰ قدرت رکھتا ہے کہ نگاہ رکھو روحوں کو بدون بدنوں کے لیکن نقل وارد نہیں ہوئی اوپر ہونے اوس کے درمیان جسدوں کے جیسا کہ ہونا موسیٰ کا نماز پڑھنے والا قبر کے درمیان اور نماز پڑھنا جینے بدن کا تقاضا کرتا ہے اور وہ صفات جو مذکور ہوئیں انبیاء کے درمیان شب معراج میں تمام جسموں کی صفات ہیں اور لازم نہیں آتی حقیقت حیات کہ ہوں اوپر اوس صفت کے کہ دنیا میں تھے اور احتیاج طرف کھائے اور پینے وغیرہ کے اجسام کی صفات سے جیسا کہ دیکھتے ہیں ہم دنیا میں بلکہ اوس کا ہنخ کے درمیان احکام دوسرا اور احتیاج کھائے اور پینے وغیرہ کی امر عادی ہے اور حال اوس جگہ بخلاف عادت ہو اور ہو سکتا ہے کہ خدا کی قدرت سے روزی روحانیوں کی خوشہوئی اور جو مانند اوسکی ہو جیسا کہ شیدوں کی شان میں واقع ہوا ہے یزقون فرحین اور اگر روزی اونکی بہشت کو کھانوں سے ہو تو عجیب نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بطعم و لیسقین یعنی شہد بہشت میں کھاتے ہیں اور پیتے ہیں اور بعض لوگوں کی زبانی سنا جاتا ہے کہ واقع ہوا ہے یثاقون و یثاقون یعنی نکاح کرتے ہیں اور اونکی نسل ہوتی ہے اور ہنسی کسی کتاب میں ذکر اس بات کا ساتھ کمال نتیجہ اور تصفح و اسباب میں نہیں پایا و اللہ اعلم تصفح کے سنی صفحہ صفحہ دیکھیں لیکن علم اور معارف سے جاننا اور سننا

شک نہیں اس کے ثبوت میں واسطے اون کے بلکہ واسطے تمامی مردوں کے صرح بہ العلماء یعنی تصریح کیا ہو اس بات کو تین عالموں نے اور حدیثوں میں آیا ہے کہ حج کرتے ہیں اور تکبیر کہتے ہیں اور ذکر بتبیح کرتے ہیں بتبیح کے معنی سبحان کہنا اگر کہیں کہ وہ جہان دار عمل نہیں ہے اور اس جگہ تھکیت نہیں ہے یہ اعمال کس واسطے کرتے ہیں یعنی حج وغیرہ جواب اس کا یہ ہے کہ عالم برزخ پر جاری ہیں احکام دنیا کے کثرت اعمال سے اور اجر کے زیادہ ہونے سے اور کبھی حاصل ہوتا ہے عمل بدوں تکلیف کی پزیراں لگنا اور شوق اور ذوق کے جیسا کہ حال فواہل اور تطوعات کا ایسا ہی ہے تطوعات جمع طوع ہے طوع کے معنی توانائی کرنا آپ سے اور جو کچھ واجب ہوا اور کمال بجالانا اور اسی واسطے بہشت میں مقیم کرتے ہیں اور قرآن پڑھتے ہیں اور پڑھنے والے کی شان میں واقع ہوا ہے رقل واقع اور اسی قبیل سے سجدہ کرنا حضرت سید انبیاء کا فتح باب شفاعت کے وقت اور بعض عالموں نے کہا ہے کہ مال حضرت رسول کا باقی ہے اس کی ملک پر اور قائم ہے اس کے نفع پر اور شمار کیا ہے اس کے تین اس سرور کے خصائص سے نقل کی ہے امام الحرمین نے کہ جو کچھ چھوڑا رسول خداؐ فی باقی تھا اس سرور کی ملک پر اور فقہ کرتے تھے ابو بکر بطریق نیابت اور خلافت کے اور پراہل اور خدم اس جناب کے اور تمام مصروفوں پر اس سرور کے اور ابو بکرؓ جانتے تھے کہ وہ مال باقی ہے اس سرور کی ملک پر اور یہ قول تقاضا کرتا ہے اثبات حیات کے تین احکام کے درمیان دنیا میں بھی اور یہ زاید ہے شہید کی حیات پر یعنی شہید کو حیات اخروی ہے اور نبی کو دنیا وے اور اخروی دونوں اور بعض فاضل ہیں ملک کے زائل ہونے پر اور قول اس سرور کا مآثر کناہ صدقہ صادق ہے دونوں تقدیر کر کے واللہ اعلم اور یہ محبت انبیاء کی حیات کا جاری ہوا ہے اور جو کچھ مذکور ہوا اس جناب کی حیات کے ذکر کی تقریب سے اور کتاب کے آخرین وفات نبیؐ کی باب میں مذکور ہو گا اور دونوں جگہ میں نے ثابت رکھا بموجب تکرارات کے تاکہ یہ مسئلہ نہ کہ اور مقرر ہو اور انا بخلہ یہ ہے کہ بھجوا یا گیا ہے رسول خداؐ کی قبر شریف پر ایک فرشتہ کہ پوچھا تا ہے اس سرور کو صلوات اور سلام زیارت کرنے والے سے روایت کیا ہے اس حدیث کے تین احمد نے اور سنائی نے اور حاکم نے اور تصحیح کی ہے اس کی حاکم نے ان لغتوں کو کہ کہ ان اللہ ملائکہ سیاحین فی الارض یبلغنی عن امتی السلام یعنی حضرت رسولؐ نے فرمایا ہجرت

خدا کے فرشتے ہیں کہ بھرتے ہیں زمین میں پہنچاتے ہیں میری امت کی طرف سلام اور اسرار کو
 نزدیک عمارہ سے یوں آیا ہے کہ خدا تعالیٰ کا فرشتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دی ہے اسے قوت
 کی تمام بندوں سے پس میں ایک بندوں سے کہ درود بھیجتا ہے مجھ پر مگر یہ کہ پہنچاتا ہے وہ فرشتہ
 مجھے درود اسکی آواز ناخجلہ یہ ہے کہ عرض کئے جاتے ہیں سرورہ عالم پر اعمال امت کے صبح اور
 شام اور طلب امرزش کرتا ہے وہ سرورہ واسطے اوکے روایت کی ہے ابن مبارک نے سعید بن
 سید سے کہ کوئی روز ایسا نہیں مگر یہ کہ عرض کئے جاتے ہیں سرورہ عالم پر اعمال امت کے صبح اور
 شام پس پہنچاتے ہیں حضرت اوکو اوکی پیشانیوں سے اور اعمال سے اوکے اور بعضی روایتوں
 میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ عرض کئے جاتے ہیں مجھ پر اعمال امت کے جو کچھ بد میں پوشیدہ
 رکھتا ہوں میں اور کچھ نیک ہیں عرض کرتا ہوں درگاہ الہی میں اور مراد پوشیدہ کرنے سے عرض کرتا
 ہو گا گویا یہ کہ اعمال کے تین عرض کرنے کے بعد لکھتے ہیں اور جو کچھ عرض نہیں کیا جاتا محو اور ساقط
 کیا جاتا ہو درجہ اعتبار سے پس توجہ اور توفیق خدا سے اور کتب احبار کی حدیث میں آیا ہے کہ
 ہر نگاہ و بیگاہ یعنی صبح اور شام نہتر ہزار فرشتے رسول خدا کی قبر شریف پر آتے ہیں اور گھبراہٹ کرتے
 ہیں اس کے تین اور مارتے ہیں اپنے ہر دن کو اور جب وہ سرورہ برا لکھتے ہو گا تب قبر سے باہر
 نکلے گا درمیان ان فرشتوں کے اور زفاف کریں گے فرشتے اس سرورہ کو اور زفاف صل میں لیجانا
 عروس کا زوج کے گھر میں ہے اور اور اس جگہ لازم معنی ہے کہ لیجانا محبوب کا پاس محب کے
 یعنی لیجانا اس مقدس درگاہ الہی جل شانہ میں آواز ناخجلہ یہ ہے کہ منبر حضرت م کا جو مسجد شریف
 میں ہے اس سرورہ کے حوض کے اوپر ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور ایک روایت میں یہ کہ فرمایا
 منبر میرا ایک ترعہ ہے جنت کے ترعون سے اور ترعہ تفسیر کیا گیا ہے دروازہ کر کے اور بعضوں
 نے درجہ کر کے اور بعضوں نے زوضہ کر کے جو بلند جگہ پر ہوا اور حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن
 حضرت رسول خدا منبر شریف پر کھڑے ہوئے تھے فرمانے لگے کہ قدم میرے اس آن او پر
 ایک ترعے کے ہیں جنت کے ترعون سے اور ایک روایت میں یہ کہ منبر میرا میرے حوض پر ہے اور
 دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ میں کھڑا ہوا ہوں آپ اپنے حوض کے عقب پر
 محقر اس جگہ کو کہتے ہیں کہ پانی جس جگہ سے حوض میں آوے اور اسکی تاویل میں بعضے

عالموں نے کہا ہے کہ ہونا منبر کا اور پر حوض کے کنایہ ہے اس بات سے کہ قصد کرنا اوس کا اور برکت چاہنا اوس سے اور لازم کرنا اعمال نیک کا اوس کے آگے سبب سے حوض نبوی کے وارد ہونے کا اور دنیا و سکے زلال جان افزا کا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس منبر کو جسے سرور انبیاء نے مشرف رکھا قیامت کے روز تماشائی خلائق کے رنگ میں اعادہ فرما دیں گے اور حوض کے کنارے پر جس سے ترعرع جنت عبارت ہے کھڑا کرینگے سرور عالم کی تعظیم شان کے واسطے اور ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ یہ اخبار ہے اوس منبر سے جو اوس روز اوس طرح جنت کے تیار کرینگے نہ کہ یہ منبر جو مسجد شریف میں ہے اور یہ قول نہایت دوری میں ہے لفظ حدیث کے سیاق سے کہ فرمایا حضرت نے ابی بن میرے حجرے اور منبر کے ایک روضہ ہے جنت کے روضوں کی اور منبر میرا میرے حوض پر ہے ظاہر اور بقیا در اس کلام سے وہی منبر ہے جو روضہ مقدس کی تحدید کے واسطے ذکر کیا گیا ہے کذا ذکر فی تاریخ المدینۃ کے تحدید معنی حد کسی چیز کی آشکار کرنا اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ اختلاف نہیں کیا کسی ایک عالموں سے اس بات میں کہ یہ محمول ہے یعنی گمان کیا گیا اور پر ظاہر کے اور یہ حق ہے اور محسوس اور موجود ہے اور قدرت صالح ہے اور شامل ہے تمام چیز کے تین اور جس چیز کی خبر دی ہے خبر صادق ہے اور غیب سے ایمان لانا اور پر اوس کے واجب ہے فتدبرا اور از انجملہ یہ ہے در میان اوس سرورہ کے قبر شریف کے اور منبر کے روضہ ہے ایک ریاض جنت سے اور روایت کیا ہے اسکے تین بخاری نے ان لفظوں سے کہ ابی بن ہیتی و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ اور اس جگہ بھی کلام کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ مراد بقعہ شریف ہی روضہ جنت سے رحمت کے نازل ہونے میں اور سعادت کے حاصل ہونے میں کہ لازم کرنے سے عادت اوس کے یاد کرنے کی یعنی بقعہ شریف کی اور محاسن کرنے سے اوس کے حاصل ہے یعنی سعادت جیسا کہ تشبیہ کرنے سے مساجد کے ریاض جنت کر کے اس حدیث میں کہ اذا مرتم بریاض الجنۃ فارفعوا پر تو ایک اشارت کا اور اس بات کے پڑتا ہے خصوصاً زمان سعادت نشان میں حضرت م کے کہ ثمرات علوم اور انوار اذکار مجلس جنت انکار سے اقطاف اور اقتباس کرتے تھے اقتباس کے معنی نور چننا اور بعض نے کہا ہے کہ طاعت اور عبادت کرنا اوس مقام میں موصول ہو طرف جنت کو یعنی پہنچانے والا جیسا

کہ فرماتے ہیں انجمنہ تحت ظلال امیسون وانجمنہ اقدام الاممات اور یہ قول قول ضعیف اور بعید ہیں کیونکہ تشبیہ دینا ریاض جنت کر کے اور نزول رحمت اور پہنچانا خبر کار و ضہ بہشت کر کے اور مرتب ہونا ثواب کا اور پلاؤ کے شامل ہی تمام مسجدوں کو اور تمام بقعہ خیر کے ہیں اور مخصوص اس مسجد شریف اور منبر شریف کے نہیں بنیف کے معنی بلند اور اگر لگان اور پر رحمت خاص اور روضہ مخصوص کر کے جنت برکین تو بھی خالی نہیں ایک دوری اور تکلیف سے اور حق یہ ہے کہ کلام محمول ہے اپنی حقیقت اور ظاہر اور باہین اوس سرور کے حجرے کے اور منبر کے روضہ ایک ہی ریاض جنت سے اس معنی پر کہ قیامت کے روز وہی بہشت میں لیجا دیں گے اور زمین فانی کے تمام بقعوں کے رنگ میں نیچر تمام ارض فانی کے گھروں کی طرح اوسے مستملک کر دیں گے جیسا کہ ابن فرحون اور ابن جبرعلی امام مالک سے نقل کی ہے اور ایک جماعت عالموں کے اتفاق کو بھی ساتھ اوسکے منقسم کیا ہے یعنی اوس بات پر اتفاق عالموں کا بھی بیان کیا ہے اور شیخ ابن حجر عسقلانی نے اور اکثر علماء حدیث نے ترجیح اس قول کی کی ہے اور ابن ابی جرود نے کہ علمائے مالکیہ کے اکابر و ن سے ہے فرمایا ہے کہ احتمال رکھتا ہے کہ عین اس بقعہ شریف کا روضہ ہو ریاض جنت سے کہ اوس جگہ سے دنیا میں بھجوا لیا گیا ہو جیسا کہ حجر سودا اور مقام ابراہیم کی شان میں واقع ہے اور قیامت قائم ہونیکے بعد پھر اوسکے مقام اصلی میں لیجا میں گے اور نازل ہونا رحمت کا اور نزلوار ہونا جنت کا اس مقام کا مرتبہ عالی اور افزونی فضل ہے یا جس طرح مرتبہ ابراہیم خلیل کا ایک پتھر سے جنت کے پتھروں ہی ممتاز ہوا حضرت محمد نے ایک روضے سے اوسکے روضوں سے قصاص لیا ہوا اور اگر چشم ظاہر میں نسبت پر تمام اجزا دنیا کے زمین کے اوسے تو چند ان عجیب نہیں کیونکہ جب تک انسان اس دنیا میں طبیعت کے کیفیت جابون میں مجبور ہے اور بشریت کی عادت کے حجاب میں مجبور ہے تب تک کھلنا اشیا کی حقیقتوں کا اور پانا آخرت کے امور کا اوس سے نہیں ہو سکتا اور تو ہم نہ کرے تو کہ جب یہ بقعہ حقیقت کی روضے روضہ ریاض جنت کا ہو چاہئے کہ پیاس اور بھنگی اور اوسکے مانند دن جو دور ہونا اور کٹا یعنی تشنگی وغیرہ کا جنت کے لوازم سے ہے اوس میں نہو یعنی اسی بقعے میں نہو جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان ملک لا تجوع فیہا ولا تقری الخ یعنی تحقیق کہ نہیں واسطے تیرے جنت کے درمیان تجوع اور نہ بھنگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ لوازم جنت کے یعنی عدم بھنگی وغیرہ اس بقعے کو نکالنے کے بعد

صورت انتقال اور صورت الفحاک کی یعنی جدائی کی قبول کی ہو پس حجر اسود اور مقام ابراہیم کے باب میں کہتا ہے تو وہاں بھی یہاں پیدائشیں اور اگر کمین کہ مانند اس امور کے بدون سے خبر کے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ کہتے ہیں ہم کہ دلیل اور شاہد رسول کی خبر دینے کے سوا نہیں اور جس طرح حقیقت رکبن کی اور مقام کی خبر دینے سے اس صادق صدق کے گئے سے معلوم ہوتی اسی طرح حال رنجو کا اور خبر کا بھی نیا ہوا اور اگر تاویل کے مقام میں آویں تو دونوں جگہ ممکن ہے اور اگر طرف حقیقت کے جاویں تو دونوں جگہ ثابت فواجہ الفرق واللہ اعلم وسنہ التوثیق ویدہ ازمۃ التحقیق وہو بافاضة العلوم علی سن ینشاء عبادہ جبر حقیق اور اس جناب کے خصائص سے یہ ہے کہ وہ جناب اول وہ شخص ہے جو شگاف کریگا قبر کے تین اور باہر آئے گا اور براگینتہ ہوگا یعنی حاضر ہوگا قیامت کے موقف میں ہوئے کے معنی کھڑے رہنے کی جگہ اور اول وہ شخص ہے جو گذریگا پل صراط سے اور اول وہ شخص ہے جو دستک دیگا بہشت کے دروازے کے تین حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا سو در عالم نے کہ اوگناہنشت کے دروازے کے تین اور استفتاح کروگناہنشت کے تین طلب کوئے کی پس کہے گا خازن جنت کا کہ باب امرت لا افتح لاحد قبک یعنی واسطے تیرے امر کیا گیا ہوں میں کہ کھولوں میں بہشت کے دروازے کو واسطے کسیکے تیرے آنے کے اول اور جائز ہے حرف بابک کے درمیان واسطے قسم کے ہوا تو معنی حسن اور لذت ترین محبت کے واسطے میں اور وہ سرور اول وہ شخص ہے جو داخل ہوگا جنت کے تین اور پہلا وہ شخص جو کھولیگا شفاعت کے دروازے کو اور انجملہ یہ ہے کہ وہ جناب حشر کیا جاویگا سوار براق پر اور لباس اور خلعت دیا جاوے گا عظیم تر اور نفیس تر جنت کے خلون سے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ حشر کئے جائینگے لوگ قیامت کے روز بہن بن گاہین اور میری امت ایک تل کے اوپر یعنی مقام بلند پر اور پہناوے گا مجھے میرا پروردگار سبز چلہ اور کھڑے ہوئے حضرت ایسی جگہ جس جگہ نہیں کھڑا ہو سکے گا کوئی ایسے مقام میں کہ شگ کرینگے اس جناب پر اولین اور آخرین اور انجملہ یہ ہے کہ دیا جاویگا حضرت سرور کائنات کو مقام محمود مجاہد جو ائمہ فقیر سے ہے ایہ جمع امام ہے کہتا ہے کہ اس سے یعنی مقام محمود کے کھڑے ہوئے سے جلوس ہے اس جناب کا عرش پر اور عبد اللہ بن سلام سے آیا ہے کہ جلوس اوپر کرے گی تفسیر بیضاوی میں کہتا ہے ایسا مقام کہ ستائش کریگا اسکے تین جو کوئی کھڑا ہے درمیان اسکا

جو کوئی پہچانتا ہے اوسے اور یہ طلق ہے یعنی بے قید جو نسا مقام کہ تفسیر ہو کر امت کی تین اوس مقام میں اور شہور یہ ہے کہ وہ مقام شفاعت ہے اور کلام اس مقام میں اسباب کو فضائل میں دیکھا کہ آخرت میں ظہور پاویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور انجملہ یہ ہے کہ دی جاوے گی اوس جناب کو شفاعت عظمیٰ عام اہل موقف کو درمیان یعنی جتنے کھڑے ہونگے عصا میں ان زمین جس وقت آویگے اوس سرورِ پاس نبیا اور سل کے پاس آئیں گے بعد واسطے شفاعت کے داخل کرنے میں ایک گروہ کے بدو حساب کے یعنی شفاعت دی جاوے گی اس باب میں در رفع درجات میں واسطے دوسرے گروہ کے اور آویگی تفصیل اسکی اپنے محل میں اور انجملہ یہ ہے کہ وہ سرور صاحب لواے حمد ہی قیامت کے روز اور آدم اور جو سوا اسکے ہیں اوس جناب کے لوگوں کو نیچے ہونگے اور جو نسا وسیلہ کہ بہشت میں ایک درجہ اعلیٰ ہے وہ بھی مخصوص اس سرور کر کے ہے اور انجملہ وہ سرور فضل اور اکرم خلائق ہے خدا کے

نزدیک اور پیشوا خلائق قیامت کو روز جیسا کہ فرمایا انا سید ولد آدم یوم القیمۃ اور فرمایا انا اکرم الاولین والاخرین بیدی لواے احمد ولا فخر وامن بنی یومئذ آدم فمن سواہ الا وہو تحت لواے اور انجملہ یہ ہے کہ جب وہ سرور جایگا بہشت کے دروازے واسطے کھولانے کے تب کھڑا ہوگا واسطے اوس جناب کے خازن جنت کا اور استقبال کریگا اوس جناب کا اور کھولے گا دروازہ بہشت کا اور کیگا کہ نہیں کھولتا میں واسطے کیسے تم سے آگے اور نہیں کھڑا ہوں گا میں واسطے کیسے بعد تمہارے اور اس میں اطہار و زینت اور افزونی اور تزیین اوس جناب کا ہے اور خازن جنت کے تمام خادم اوس سرور کے اور وہ سرور اوس کے بادشاہ کی طرح ہے پروردگار عزوجل کے حکم سے اور انجملہ یہ ہے کہ مخصوص گردانا ہوا اوس جناب کو کوثر سے کیسا کہ سیلان کرتے ہیں درمیان اوس کے موتی اور یاقوت اور پانی اور کاشمشد سے میٹھا ہے اور دودھ سے سپید اور ایک روایت میں یہ کہ برف سے زیادہ سپید اور کورے او سے بیشتر میں ستاروں سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر شے کو آخرت میں ایک حوض ہوگا اوس کے فضل و مرتبہ کے مقدار پر اور حوض کوثر ہمارے پیغمبر کا بزرگ تر اور شریف تر ہے تمام سے اور انجملہ یہ ہے کہ حضرت حق نے جس جگہ ذکر انبیاء کی توبہ کا اور غفران کا فرمایا ہے جو دولت اور خطا کا دلون سے واقع ہوئی ہے اوس کا بھی ذکر کیا ہے اور حضرت رسول کی شان میں فرمایا ہوا انا فتحنا لک فتحا مبینا بغفرانک ما تقدم من ذنبک وما اخر فک کی خبر کو حضرت فتح نے مقدم رکھا اور بعد اوس کے گذرے ہوئے

گناہوں کے نتیجے کا ذکر اور آئندے کا کیا اور گناہوں کو پوشیدہ رکھا اور تحقیق اس مقام کی باجہ میں
گندری اور انانجلیہ ہے کہ جو کچھ اول کے نبیوں کے تین اونکے مانگنے کے بعد عطا فرمایا حضرت رسول
کو بدون سوال کرنے کے اور انی رکھا ابراہیم خلیل اللہ نے سوال کیا لا تحزنی یوم یبعثون اور حضرت
کی شان میں اور اوس سرور کی امت کے حق میں فرمایا لا یحزنی اللہ الفی والذین آمنو معہ آخ اور
علیہ السلام نے سوال کیا رب شرح لی صدری یعنی اسی پروردگار روشن کرتو واسطے میرے سینہ میرا
اور ہمارے پیغمبر کی شان میں الم نشرح لک صدرک یعنی انا نہیں روشن کیا میں نے واسطے تیرے
تیرے سینہ کو اور انجلیہ ہے کہ حق تعالیٰ نے صفا فرمایا اوس سرور کو محبت کے مقام میں اور ابراہیم
کے تین خلعت کے مقام میں اور مقام محبت کا برتر ہے خلعت کے مقام سے اور باب اول میں فرمایا
گذا ہے اور باب شہتم کے آخر میں بھی کلام اسکے دیہان آویگا اور بعضے عارف عالموں نے فرق
کرتے ہیں در بیان خلیل اور حبیب کے ایک لطیف کلام کہا ہے کہ خلیل خلعت سے ہے یعنی حجت
اور ابراہیم محتاج اور متعقر تھے طرف خدا کے پس اسی واسطے خدا عزوجل نے پکڑا اور خلیل اور
حبیب فعل ہے یعنی صفت شبہ بمعنی فاعل یا مفعول پس وہ سرور محب بھی ہے اور محبوب بھی ہے
بدون واسطے غرض کے اور کہا ہے کہ ہوتا ہے کا خلیل کا خدا کی رضا مندی میں اور ہوتا ہے فعل
خدا کا حبیب کی رضا مندی میں قولہ تعالیٰ فقلو لیک قبلۃ ترضیہا ولسوف یعطیک ربک فترضی یعنی
پس تو جسہ کیا میں نے تجھے طرف اوس قبلہ کے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہو تو ابراہیم آئینہ انجام
کہ عطا کرے تیرے تین رب تیرا پس راضی ہو دے تو اور خلیل بھی جلدی نہیں کرتا واسطے محبوب کی
لقا کے چنانچہ آیا ہے کہ جب آیا ملک الموت نزدیک ابراہیم کی قبض روح کے لئے توقف کیا ابراہیم نے
اور کہا پوچھ پروردگار سے کہ کیا حکم ہوتا ہے جلد یا چاہے یا کچھ فیصل ہے اور حضرت رسول کے
پس جب آیا فرمایا اوس سرور نے آخرت الرفیق الاعلیٰ یعنی اختیار کیا میں نے رفیق اعلیٰ اور کہتے
تھے اپنی دعا کے درمیان اللہم انی اسالک النظرانی جلال و جہک والشوق الی لقاءک یعنی اے
پروردگار سوال کرتا ہوں میں نظر کے تین طرف تیرے جلال و جہ کو اور شوق کو تین طرف تیرے لقا
اور متعقر خلیل کی حد طبع میں ہے جیسا کہ ابراہیم نے والذی طمع ان لا یغفر لی خطی یوم الدین اور
معفرت حبیب کی حد یقین کے درمیان قال اللہ تعالیٰ یغفر لک الذی تقدم من ذنبک وما تاخرہ ویم

نعمتہ علیک معنی اس آیت کے مذکور ہو چکے ہیں اور خلیل نے کہا اور لا یختر فی یوم یبعثون اور کہا گیا حبیب کے تین یوم لا یختر فی اللہ البنی کہا مولف نے اور زیادہ اوپر اوس کے فرمایا ہے کہ والذین استواسوا اور خلیل نے کہا الی ذابہ الی ربی سیدین اور کہا گیا حبیب کو دو جدت لا فمدی اور خلیل نے کہا وجعل لی لسان صدق فی الآخرین اور فرمایا حبیب کے تین ورفعا لک ذکر کر اور خلیل نے کہا و جعلی من ورثۃ جنتہ النعم اور کہا گیا واسطے حبیب کے انا عظیمنا لکوتر اور خلیل نے کہا و جعلتی و بنی ابن عبد السلام اور کہا گیا واسطے حبیب کے انما یرید اللہ لیزہب عنکم الرجس ابل لیسیت و یطہرکم تطہیرا اور حبیب خلیل کے درمیان جو محل غلت ہے اور حبیب میں جو محل محبت ہے یہ فرق ہو تو غلت اور محبت میں بھی فرق فضل کا ہو گا اور درود کاملہ اور سلام نازل ہو جو اور حبیب کو اوس کے اور اوس کے خلیل کے اور اوپر تمام انبیاء اور مرسلین کے اور تمام آل پر اور تمام صالحین پر اور ان جملہ یہ ہے کہ نقل کی نماز اوس جناب کی جو بیٹھے ہوئے پڑھتے ثواب اوس کا برابر تھا کثرت سے ہو کر پڑھنے کے بخلاف اور من کے کہ فرمایا من صل قاعدا فله نصف اجر القائم اگرچہ ظاہر اس حدیث کا عام ہے لیکن سرور عالم مخصوص ہیں اس سے اور صحیح مسلم کی حدیث میں عبد اللہ بن عمر بن عاص سے آیا ہے کہ کما یفزع عبد اللہ نے کہ کیا میں نزدیک رسول خدا کے دیکھا ہیں کہ حضرت بیٹھے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں کیا میں نے یا رسول اللہ سنا ہے میں نے کہ آپ نے فرمایا ہے صلوۃ الرجل قاعدا علی نصف اور اب آپ بیٹھے ہوئے نماز کرتے ہیں فرمایا ہاں میں نے کہ کہا ہو لیکن کثرت کا حد تک نماز اور ان جملہ یہ ہے کہ جس طرح حضرت اپنے برابر سے دیکھتے اپنے پیچھے سے بھی دیکھتے اور تاریکی میں ایسا دیکھتے جس طرح روشنائی میں اور کھلام اس میں باب اول میں کہ شریف میں گذرا ہوا اور ان جملہ یہ ہے کہ جو کچھ دنیا میں ہے آدم کے زمانے سے نفخہ اوی لی تک اور پراوس سرور کے منکشف کیا گیا ہے تاکہ تمام احوال کو اول سے آخر تک اوس جناب نے معلوم کیا اور انہیں اچان کو بھی بعض اوس احوال سے خبر دی اوس مجر صاوق نے اور بعض اہل فضل سے سنا گیا ہے کہ بعض عارفوں سے ایک کتاب لکھی ہے اور اثبات کی ہے کہ حضرت رسول نے تمام علوم الہیہ کے تین معلوم کیا تھا اور یہ بات ظاہر میں مخالف ہی بہت سی دلیلوں کی تو اوس کے قائل نے یعنی اوس بات کو بولنے والے نے اس بات سے کیا قصد کیا ہو گا واللہ اعلم بالصواب و صل فضائل اور خصال محمد کی امت مرحومہ کے بھی بہت بیشمار ہیں مرحوم رحم کیا گیا اور یہ بھی یعنی فضائل وغیرہ راجع ہیں طرف اوس

سرور کے فضائل کے کہ وہ جناب الیسی امت اور ایسے مابعد رکھتا ہے جس طرح فضائل اوس جناب کے
داخل ہیں امت کے فضائل ہیں کہ وہی ایسا پیغمبر رکھتے ہیں اور متبع اور مقتدی ایسی ذات کامل صفات
کے ہیں چنان کہ جب پیدا کیا حضرت پروردگار نے اور ظاہر کیا عنصر شریف نبوی کے تین عالم ظاہر ہیں
نہایت احکام اور مضبوطی میں تب ظاہر ہوئی عنایت بانی اوس سرور کی امت انسانی پر اگرچہ جن و انس تمام امت
ہیں اوس جناب کی اوس خصوصیت اور قابلیت کی جہت سے جو انکو ہے یعنی امت انسانیکہ کو اوس
سرور کے ظہور کیا یعنی عنایت ربانی نے اور دوسری جگہ نکلیا اور فرمایا النتم خیر امتہ اخرجت للناس اور
یہ خطاب بواسطہ اس امت کے اول والوں کی طرف ہی جو اصحاب رسول ہیں اور قرب درگاہ کے اور
اس صفات میں جو فرمایا ما روائی المعروف و تنبہون عن المنکر جو حقیقت سبب اور شرط ہیں خیریت کے یعنی
بستری کی کیسی کلام اور اکمل اور سبق یعنی سابق تر حضرت رسول کی صحبت کے فضل سے اور اوس
جناب کے جمال کے مشاہدہ کرنے سے اور اوس جناب کے اقتباس النوار اور آثار سے بواسطہ
مخصوص ہیں اقتباس کے معنی نور چنانہ اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ اول اس امت کا فضل ہے اپنے
مابعد سے اور ترتیب بھی شارع سے اس باب میں واقع ہوئی ہے کہ فرمایا خیر القرون قرنی الذین انا
فیہم ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم مشہور یہ تین مرتبہ ہیں صحابہ تابعین متبع تابعین اور ایک حدیث
سے صحیح بخاری کی چوتھا مرتبہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انکو یعنی چوتھے مرتبہ والوں کو اتباع متبع کہتے
ہیں ثم یقتوا الکذب فرماتے ہیں کہ بعد فاش ہو گا کذب یعنی وہ مضبوط اور رابطہ دین کا اور صدق اور تقویٰ
اور تقیین جو اول والوں میں تھا اور ایک گروہ اصحاب سے ہیں کہ ایک لحظہ اوس جناب کے وسیع
مشرف ہوئے اور ایمان لائے اور چلے گئے اپنے کاروبار میں مشغول ہوئے اور امتداد صحبت اور
طول خدمت کر کے استفادہ اور استفادہ حاصل لینے ایک لحظہ دولت ایمان اور دیدار سے کامیاب
ہو کر گئے اور مدت تک خدمت میں رہیں یہ جو لوگ کہ اصحاب کی تفصیل کے مطلق قابل ہیں کہتے ہیں
کہ انکو بھی ایک کمال حاصل ہے جو موجب فضیلت ہی ان کے بعد والوں سے اور معلوم نہیں ہوتا
کہ مقصود والوں کو گوں کا کیا ہے یعنی جو انکو کہتے ہیں کہ فضل ہیں مابعد والوں سے اور کہتے ہیں کہ
برکت رویت سوا دس جناب کی تمام کمالات حاصل ہوئے ہیں جو متاخرین رکھتے ہیں تو یہ محل
توقف ہے اور یہ بات مستلزم ہے عدم تفاوت اور تفاضل کو درمیان اصحاب کے اور خلاف واقع

ہے یعنی اس بات سے لازم آتا ہے کہ اصحاب کے درمیان تفاوت نہ ہو اور ایک کی دوسری فضیلت ثابت نہ ہو یا یہ کہ کہتے ہوں کہ وہی رویت اور مشاہدہ کرنا حضرت کا ایک فضیلت ہی ایسی کہ اتم اور اکمل ہے تمام فضائل اور کمالات سے اور کوئی فضیلت برابر ہی نہیں کرتی اوس سے اور بالجملہ اصحاب حبیبیت سے صحبت کی اگرچہ مدت اوس کی قلیل تھی فضل بہر اپنے سوال سے یعنی جو لوگ رویت سے اوس جناب کی کامیاب نہیں ہوئے اون لوگوں سے فضل بہر اور ایک جماعت اصولین سے اطلاق کرنا صحبت کے اسم کا بھی مخصوص کھتی بہر جماعۃ اولی سے یعنی جو اول اصحاب بہر اون سے اور یہ خلاف ہے محدثوں کے مذہب کا جو صحبت کو درمیان ملاقات اور رویت کر کے اگرچہ ایک بار بھی ہو کفایت کریں اور سابق بھی کچھ ایک اس باب سے مذکور ہوا ہے اور شاید کہ بعد اسکے بھی تقریب پڑے اور فضائل اور خصائص اسلست کو علی الاطلاق بشمار بہر اور اخبار اور آثار درمیان اسکے بہت واہیز اور اتم اور اکمل اون کے فضائل کا یہ ہے کہ امت محمدیہ میں اوجس طرح کہ وہ سرور خاتم النبیین اور جامع فضائل اور کمالات تمام پیغمبروں کا ہے اور کلام اخلاق اور خصال صفات اوس سرور پر تمام ہوئے یہ بھی یعنی امت احمدی خاتم بہر تمام امتوں کے اور مخصوص بہر کمال دین کر کے اور کمال نعمت کا جیسا کہ منطوق قول الہی جل شانہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی یعنی آج کے روز کمال کیا میں نے واسطے تمہارے تمہارے دین کو اور کمال کیا اور تمہارے میں نے اپنی نعمت کو اور صفات انہی یعنی ہماری جو امت محمدیہ ہم سلف کی کتابوں میں مذکور بہر جس طرح ہمارے پیغمبر کا ذکر اور تھوڑا ایک اوس سے باب چہارم کے درمیان حضرت رسول اللہ کو ذکر میں جو سلف کی کتابوں میں ہے گذرا ہے اور ابن عباس سے آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ عرض کی موسیٰ نے کہ یا رب آیا ہے کوئی امتوں کے درمیان گرامی ترین میری امت ہی کہ چھانو کی تو نے اور ہائے ابر سے اور بھجوا یا تو نے واسطے ان کے سن و سلوی پس فرمایا حضرت حق نے کہ نہیں جانا تو نے اسی موسیٰ نے فضل محمد کی امت کا یعنی بڑائی اور مرتبہ تمامی امتوں پر ایسا ہے جس طرح میرا فضل ہی تمام خلق پر عرض کی موسیٰ نے کہ یا پروردگار پس دکھا مجھ کو اوس امت کو فرمایا کہ نہیں دیکھا تو اوس امت کو لیکن سنو اتنا ہو نہیں تجھے کلام اور کاپس ندا کی ان کے تین حضرت پروردگار نے پس جواب دیا ہے ایک آواز سے کہ لبیک اللہ لبیک حال آنکہ دی اپنے باپوں کے صلب بہر اور ماٹوں کو رحمون میں سے پس فرمایا حضرت

حق نے صلواتی علیکم ورحمتی بوقت علی غنیمی و غنوی سبق عذابی یعنی صلوات میری اور تمہارے اور رحمت
 نے میری بوقت کی اور میرے غضب کی اور میری غنوی نے سبقت کی اور میرے عذاب کی استجابت کی میں
 نے واسطے تمہارے آگے اوس سے کہ تم دعا کرو اور جو کوئی ادراک کرے مجھے اوس حالت میں کہ گواہی
 دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تختہ ہونین اس کے گناہوں کو پس کہا سوئی نے کہ اسی پروردگار
 کیا عجیب خوب ہو آواز محمد کی امت کی اسی پروردگار بنا مجھے دوسری بار اور ابو نعیم حلیہ کے درمیان
 انس سے لایا ہے کہ کہا رسول خدا نے کہ وحی نازل کی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر
 کو کہ جو کوئی پاوے و حالیکہ منکر ہے احمد سے دخل کرو نگاہ میں اوس آتش میں و رخ کو یعنی ساتھ
 اسکے کہ ایمان لایا ہو مجھ پر اور منکر ہو احمد کا رخ کہا سوئی نے یارب کون ہو احمد فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ پیدا
 نہیں کیا میں نے کسی خلق کو اوس سے گرامی تر اپنے نزدیک و رکھا میں نے اوس کے نام کو اپنے نام کے ساتھ
 عرش پر آگے اوس سے کہ پیدا کروں آسمان اور زمین کو اور جنت حرام ہے میری تمام خلق پر
 جب تک کہ اور اوس کی امت اوس میں دخل نہ و اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امت اوس سرور کی
 اوس کی تبعیت پر اور پیروں سے اول بہشت میں دخل ہوگی اور کیا عجیب جب مہمان عزیز ہے اوس کا
 طفیلی بھی عزیز ہوگا مگر یہ کہ مراد خلق سے غیر انبیا ہو اگرچہ فرمایا تمامی خلق لیکن کہ امت افضل ہونیا
 سے یا برابر ہو ساتھ اوس کے پس حاشا و کلا کیونکہ کوئی ولی نبی کے متوجہ ہونین ہو نہ چکا کہا سوئی نے
 اور کون لوگ میں محمد کی امت اور کیا ہیں صفات اوس کی پس گوئی اللہ تعالیٰ نے اوس کی صفات کو پس کہا
 سوئی نے اسی پروردگار گردان مجھ نبی اوس امت کا فرمایا حضرت حق نے نبی امت کا اوس کی خبر
 سے ہوگا پس کہا سوئی نے اسی پروردگار پس گووان مجھ امت اوس نبی کی اور وہب بن مندبہ سے
 آیا ہے کہ کہا وحی سجوا لی اللہ تعالیٰ نے طرف شعبا پیغمبر کہ سجوا و گناہی ایسی آدمی کو کہ کھو نگاہ سبب
 اوس کی ہرے کانوں کو اور اندھی آنکھوں کے تین در اوس کے دلوں کو جو پوشیدہ ہوں پر وہ غفلت سے
 مولد اوس کا مکہ اور مہاجر اوس کا مدینہ طیبہ اور ملک اوس کا شام میں ہے اور ذکر کیا اولی صفات کو جو جو
 باب میں مذکور ہو میں بیان تک کہ فرمایا اور گردانوں کا اوس کی امت کے تین بہترین اوس امت کا جو باہر
 لائی گئی ہے واسطے لوگوں کے ایسی امت کہ امر کرنے والی طرف معروف کے اور نہی کرنے والی منکر سے
 اور واحد جانتے والی میرے تین اور ایمان لائے والی میرے سے اور اخلاص کرنے والی

مجھ سے کہ تصدیق کرنے والی اوس چیز کی جو لائے ہیں میرے پیروں کیلئے والے طرف آفتاب و راہ کے نیچے واسطے محافظت کرنے عبادت کے وقون کے کیا خوش وہ صورتیں اور دل اور جان جھوننے اخلاص کیا میرے سے الہام کروں گا میں اؤ کو بیچ اور تکیہ اور تحمید اور توحید و میان مجالس اور مضامین کے اور در میان حرکتوں اور سکونوں اؤ کے اور اؤ کے سفر اور حضر کے در میان مضامین جمع مضامین جمع بمعنی جاسے خواب حشر گھر اور صفوں اؤ کے در میان مسجد وں کے ملائیک کی صفوں کے مانند ہیں گھر عرش کے دھڑکے دوست ہیں یاری دینے والا کینہ کینچو نگا میں ہاتھ اؤ کے اپنے دشمنوں سے جو بت پرست ہیں نماز پڑھیں گے وے واسطے میرے کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر اور رکوع کرنے والے اور سجدہ کرنے والے اور باہر آویگے اپنے دیار سے یعنی ہاتھ اؤٹھاویگے اوسے اور اپنے اموال سے میری ضمانت دہی کی طلب میں اور قتال کریں گے میری راہ میں ختم کروں گا اؤ کی کتاب سے مراد قرآن کتابوں کے تئیں اور اؤ کی شریعت سے شریعتوں کو اور اؤں کے دین سے دینوں کے تئیں اور جو کوئی پاوے اؤ کے تئیں یعنی اؤ کے زمانے کو اور ایمان نہ لاوے اؤ کی کتاب پر اؤ دخل ہوں اؤ کے دین میں اور شریعت میں تو نہیں میں اؤ کا اور نیز اؤ نہیں اوس سے اور گردانو نگا میں اؤ کو فضل امتوں کا اور امت وسط جو شہداء ہیں لوگوں پر جب غضب میں اؤ میں تحلیل کریں گے میرے تئیں یعنی لا الہ الا اللہ کہیں گے اور جب نزاع کریں گے تسبیح کریں گے مجھے یعنی سبحان اللہ سجدہ ہو لینگے پاک کریں گے صورتوں کو اور انداموں کو باندھیں گے ازار کو یعنی لٹک آدھی پنڈلی تک اور تحلیل کریں گے اؤ پر ٹیکروں کے اور بلند یوں کے قربانی کریں گے خون گرانے سے بچیلین اؤ کی یعنی قرآن اؤں کے سینو میں ہیں مراد حفظ کرنے سے راہبان ہیں شب کے در میان شیریں و نکو خوش وہ کوئی جو تھا اؤں کے ہے اور اؤ کو نہ ہب پیچے اور اؤ کی راہ اور روش پر ہے یہ میرا فضل ہے دینا ہون میں جسے چاہتا ہوں اور میں خداوند ہوں فضل عظیم کا روایت کیا ہے اسکے تئیں ابو نعیم نے یہ فضائل اس امت مرحومہ کے ہیں سلف کی کتابوں کے در میان پہلے مت کو چاہئے کہ اس صفات پر ہوں کہ یہ اؤ کی خوبی کی علت ہے اور شک نہیں کہ اکمل اور اتم اس صفات کے در میان اسکے اول و آخر ہیں جو اصحاب ہیں اور پیرواؤں کے اور اسکے خصائص سے ہے حلال گردانا غنایم کا اور حلال تھا کئی امت کے تئیں آگے ان سے اور گردانا تمام زمین کا سجدہ اور گردانا خاک کا پاک کرنے والی مراقبہ سے

جیسا کہ سرور عالم کے خصائص میں گنزا یعنی امت بھی شریک ہیں ساتھ اس سرور کے ان حکموں کے درمیان اور بعضوں نے کہا ہے کہ وضو بھی خصائص سے انکے ہے نسبت کرنے سلف کی اتنو کے اگرچہ یہ یعنی وضو کرنا پیغمبر و نکو تھا اور استدلال کیا ہے یعنی طلب دلیل کرنا اور پس بات کے احادیث پر کہ ان امتی یرون یوم القيمة غر مجلیں من اتار الوضوء غر کے معنی نور اور محل تجل سے آیا ہے بمعنی سپیدی ہاتھ کی ولیکن ہو سکتا ہے کہ جزا وضو کی مخصوص ہو ان سے اور فتح الباری کے درمیان سارہ کے قصے میں ساتھ اس جبر کرنے والے کے جسے پکڑا اس سے کہا ہے کہ جب چاہا اس کا فرے کہ نزدیک ہو سارہ سارہ اٹھی اور وضو کیا اور نماز پڑھی اور جرج راہب کے قصے کے ذکر میں بھی آیا ہے کہ وضو کیا اور نماز پڑھی اور کلام کیا غلام سے پس ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ مخصوص ہے اس امت سے غرہ اور تجلیل ہے نہ یہ کہ اصلی وضو اور ایک روایت میں مسلم کی ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ یہ وہ سیما ہے کہ نبین تمھارے غیر کے تین اور ظاہر حدیث سے احمد کی جو مشکلات کے درمیان کتاب طہارت میں لایا ہے بھی ایسا ہی بوجھا جاتا ہے اور مجموعہ صلوة خمس بھی ایسی امت کے خصائص سے ہے اور سابق کی استون میں چار نمازین تھیں سوا عشا کے اور اول جس نے عشا کی نماز پڑھی ہمارا پیغمبر تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ تاخیر کر عشا کے نماز کے تین کہ تم تفضیل دے گئے ہو اس نماز سے تمام استون پر اور نبین پڑھا کسی امت نے اس کے تین تم سے آگے اور اذان اور اقامت بھی سیما امت کے خصائص سے ہے اور لبم الد الرحمن الرحیم کہنا بھی کسی امت پر نازل نہیں ہوا اس است سے آگے مگر سلیمان پر پس بسملہ امت کے خصائص سے ہے اور امتوں کی نسبت کرتے اور میں کو بھی سیما امت کے خصائص سے رکھا ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ یہود و حد نبین کرتے ہیں کسی چیز پر جیسا کہ حسد کرتے ہیں جمیع کہ ہدایت کی خدا تعالیٰ نے ہکلو اور پڑوس کے اور ہماری آمین کہ نہی سلام کے بھیجے اور ایک روایت میں یون آیا ہے کہ فرمایا جیسا کہ کرتے ہیں سلام و آمین پر اور اس امت کے خصائص سے جو رکوع عکرا نماز کے درمیان روایت ہے علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا کہ پہلے پہل کی نماز جس کے درمیان رکوع کیا ہے عصر کی نماز تھی پس کہا میں نے یا رسول اللہ کیا ہے یہ رکوع کرنا کہ بھی نبین کرتے تھے آپ اور آج کیا حضرت نے فرمایا اور پڑوس کے امر کیا گیا ہو نبین اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل بین ہمارے ہیں درمیان بھی رکوع تھا جس طرح یہود اور نصاریٰ کی نماز میں نہ تھا بعد اسکے امر ہوئی

اور حقیقت میں قیام کرنا اور رکوع کے اور رکوع سے اوپر سجود اور تہجد کرنا درمیان اس کے داخل ہے
حدوث حضور اور وجود خشوع کے درمیان تہجد کے معنی مرتبہ مرتبہ کسی چیز کی طرف جانا لیکن اس جگہ
اشکال لاتے ہیں کہ فرمانا حضرت حق کا یا مریم اُتقی لربک اسجدی وارکعی مع الرکعین دلالت رکھتا ہے
اس بات پر کہ سابق کی استوں میں رکوع تھا اور کتے میں یعنی جواب دیتے ہیں کہ مراد قنوت سوا دات
طاعت میں اس قول کی جہت سے حضرت حق کے کہ من ہو قانت انا اللیل ساجداً وقائماً اور قنوت
مبغنی طاعت اور بمعنی قیام کرنا اور خشوع کرنا آتا ہے اور مراد سجود سے نماز ہے اس قول کی جہت
سے حضرت حق کے کہ وادبار السجود اور رکوع سے مراد خشوع اور اجنات ہے خشوع اور اجنات
مبغنی عاجزی اور فروتنی کرنا اور مقدم کرنا مسجد کا اوپر رکوع کے ایک نوع کا قرینہ ہے اوپر اس
معنی کے اور نہیں تو ظاہر یہ ہے کہ رکوع مقدم ہوا اور یہ اس تقدیر پر ہے کہ ثابت ہونے سے
حدیث نہ ہوئے رکوع کی سابق کی استوں کی نماز میں اور عالموں نے استدلال کیا ہے بخود دلیل
قائم کی ہے علی مرتضیٰ کی حدیث سوا پر اس بات کے اور تمام نہیں یہ استدلال پس بوجہ
مگر یہ نظر کرنا طرف واقع کے کہیں کہ رکوع نہیں اس قوم کی نماز میں واللہ اعلم اوصل مت کے خصائص
سے یہ ہے کہ صفین انھوں کی نماز کے درمیان اور قتال کے درمیان ملائیک کی صفوں کے مانند
ہیں قدر اور منزلت اور قرب درگاہ کے درمیان اور بعضی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ تشبیہ
اول کے تمام میں ہے کہ او سے تمام کر کے دوسری صف باندھیں اور ہو سکتا ہے کہ یہ کیا ہو
جماعت کے ہونے سے نماز کے درمیان اگر کہیں کہ جماعت بھی اسل مت کے خصائص سے ہے
واللہ اعلم اور خصائص سے تحیت سلام ہے جیسا کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں گذرا پوشیدہ ہے
کہ ظاہر صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے سلام آخر نماز میں ہے اور ظاہر عبارت سے تحیت او سے سلام کی ہے
یعنی نماز کے سلام کی ملاقات کے وقت آپس میں ایک دوسرے کو سلام کرتے ہیں مگر یہ کہ کہیں کہ دونوں
ایک ہیں اور سلام نماز کا بھی فردا و سکا ہے جو اوپر ملائیک کے اور قوم کے کہیں پس اندیشہ کر اور اس
امت کے خصائص سے جو ہے کہ دوسرے کو نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ ہذا یوم الذی
فرض اللہ علیہم فمذا ان اللہ کہ والناس فیہ لتا مع الیہود غدا والنصارى لغدا روايت کیا اسکے تین
بخاری نے اور اس حدیث کا ایک بیان ہے جو اپنی جگہ کیا گیا ہے اور اس امت کے خصائص

سے ساعت جمعہ کو جو کچھ اوس میں یعنی ساعت میں خدا تعالیٰ سے طلب کریں پاویں اور اس جگہ بہت قول ہیں چالیس قول کے نزدیک در سفارہ عاوتہ کی تشریح کے درمیان اُس کے میں نے نقل کئے ہیں اور زیادہ صحیح اوں سے دو قول ہیں کہ وہ ساعت امام کے نکلنے کے بعد ہے جمعے کے خطے پڑھنے میں نماز سے فارغ ہوئے تک اور دوسرا قول آخر ساعت کے درمیان جمعہ کے روز سوا درازا نخلہ یہ کہ پہلی شب میں جو ہوتی ہے رمضان کی نظر فرماتا ہے حضرت پروردگار طرف انکے یعنی امت محمدیؐ کی نظر عنایت کی اور جسکی طرف اللہ تعالیٰ نظر عنایت کرے عذاب نہیں کرتا اوسے کبھی ہرگز اور زینت دیتا ہے اور سنوارتا ہے بہشت کو تین درمیان اوسکے یعنی اوس پہلی شب کو رمضان شریف کی اور گردانتا ہے روزہ رکھنے والے کے سنہ کی باس کو اپنے نزدیک زیادہ خوشبو مشک کی باس سے طلب آخر زینت کرتے ہیں واسطے اونکے یعنی امت احمدی کے لئے ملائیک ہر رات جس وقت افطار کرتے ہیں اور جب آخر شب رمضان کی ہوتی ہے بختا ہے ان تمام کے تین اور دی گئیں ہیں اس امت کو رمضان کے درمیان پانچ خصلتیں کہ نہیں دی گئیں کسی نہمیر کی امت کو اور کیا ہے کہ طلب آخر زینت کرتے ہیں واسطے انکے جس وقت افطار کرتے ہیں اور نماز اور زینت ان کے جاتے ہیں شیاطین اور ازرا نخلہ متحب ہونا مسحور نکالنا اور تحویل فطر کی اور صبح ہونا کھانا اور پینے کا اور جماع کا اُنکو فحشک اور عرام تھامنے سونے کے اور پراون شخصوں کے جو ہم سے اگڑی تھے اور اس طرح اوہل اسلام میں ہمارے اوپر بھی بعد اسکے نسف ہوا اور ازرا نخلہ شب قدر ہے جیسا کہ کہا ہے نو دی نے حنڈ کی شرح میں اور روایتوں میں آیا ہے کہ نبی اسرائیل کے درمیان ایک مرد تھا کہ اوس نے ہزار مہینے خدا کی راہ جنگ کیا اور تیار بدن سے نہ کھولے اصحاب نے عرض کی کہ کسکو طاقت ہے کہ ہم سے کہ ایسا کر سکے کہ نازل ہوا سورہ قدر کہ شب قدر بہتر ہے ہزار مہینوں سے اور قیام کرنا اس ایک شب میں افضل ہے جہاد و خدا کی راہ میں ہزار مہینے کے اور باقی اس مقام میں بچے محل میں آویگا اور جہاد کیا ہو کہ روزہ رکھنا رمضان کا اہل امت کو فضا یس سے ہے یا سابق کی امتوں پر بھی تھا اور کیا کہ یہ شب علیکم الصیام كما كتب علی الذین من قبلکم مرا داس سے رمضان کے روزے رکھنا ظاہر اس بات میں ہے کہ سابق کی امتوں پر بھی کتب تھا اور ابن ابی حاتم ابن عمر سے لایا ہے کہ روزے رکھنا رمضان کا کتب تھا سابق کی امتوں پر جس طرح ہمارے اوپر اور اس حدیث اسناد کے درمیان روایت کی

گئی مچول ہے اور اگر کہیں ہم کہ مراد مطلق روزہ رکھنا ہے نہ یہ کہ قدر اور وقت اور کالیں شہد واقع ہے اور پرصوم کے اور ترل جہویر ہی یعنی تمام عالموں کا اور اس امت کے خصال سے استرجاع کرنا ہے ان کا نزدیک مصیبت کے جو مستوجب صلوات اور رحمت ہو پروردگار تعالیٰ سے اور سبب ابتداء ہے واسطے انکے استرجاع کے معنی انا لہ وانا الیہ راجعون کہنا ابتداء کے معنی راہ راست پانا صلوات کے معنی دعا اور آفرینش اور رحمت سعید بن جبیر سے آیا ہے کہ کہا بتحقق دی گئی اس امت کے تین نیکو مصیبت کے وہ چیز جو دیا نہیں گیا انبیاء کے تین مانند اوس چیز کے مراد اوس سے استرجاع ہے اور اگر دیا جاتا یعقوب کو جس وقت گمایا اسفی علی یوسف کہا مؤلف نے یہ قول موجب اور موہم ہے اس امت کی ترجیح دینے کا اور پانیا کے او تحقیق کہا یعقوب نے فضیل والد المستعان اور یہ * استرجاع کے معنی میں ہے اور کہنا اوسکا یا اسفی علی یوسف منافی اسکانین ہے ہف کے معنی اندو اور اگر کہیں دیا گیا اس امت کے تین استرجاع سے وہ کچھ چوبین دیا گیا دوسری استون کو تو بہتر اور ظاہر یہ ہے کہ تخصیص امت کی نسبت کر فی ہتوں کے ہے نہ نسبت کر نے انبیاء کے اور از انجملہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اوٹھالیا اس امت سے اصر اور اغلال جو سابق کی استون پر تھا اصر کے معنی لاکھو اول ہو تو عہد اور بوجھ اور گناہ اور اگر مفتوح الاول ہو تو توڑنا اور بند کرنا اور باز رکھنا اور اغلال کے معنی لینہ رکھنا اور خیانت کرنا غیبت کے درمیان از مراد تخفیف ہو اور دور کرنا تکلیفوں کا سابق کی جوان تھیں مثل یقین قتل عدا و خطا کے درمیان اور قطع کرنا خاطیہ کے اعضا کا اور قطع کرنا موضع نہایت کا اور قتل نفس درمیان توبہ کے اور ہوتا تھا مردہ بنی اسرائیل سے کہ کرتا تھا گناہ رات کو اور لکھا پاتا صبح کے وقت اپنے گھر کے دروازے پر کہ کفارت اس گناہ کی یہ ہے کہ نکالے تو اپنی دونوں آنکھوں کو پس نکالتا وہ شخص اپنے دیدن کو اور از انجملہ آسان گردانا ہے پروردگار تعالیٰ کا اور اس امت کے اون چیزوں کو جو انکے غیر پر دشوار گردانیں اور نگرانی اوپر انکے دین کے درمیان جرح جیسا کہ اگر کھڑا رہ سکے کوئی نماز نہ پڑھ سکے پیچھ کر پڑھے اور مباح گردانا افطار کرنا اور قصر کرنا درمیان سفر کے اور کھولا اوپر انکے دروازہ توبہ کا اور شروع گردنیں اوپر انکے کفارتین حقوق اللہ کے درمیان اور شروع گردانا ارش اور دینت کے تین حقوق عباد کے درمیان ارش کے معنی دینت دینا جرح کا اور روایت کی گئی ہے ابن عباس سے

کہ جو کچھ شدتیں اور کڑائیتیں تھیں بنی اسرائیل کے درمیان حق تعالیٰ نے کمین اس امت سے یعنی اس امت کو اون شدتوں وغیرہ سے محفوظ رکھا اور انہیں یہ ہے کہ حضرت حق نے رفع کیا ہے اس امت سے یعنی دور کیا مواخذہ کرنا یعنی باپرس کو تین اوپر خطا اور نسیان کے اوپر اون چیزوں کے جن پر کراہت کیے جاوے اور حدیث نفس کے تین یعنی اسے رفع کیا جسے خاطر اور وسوسہ کہتے ہیں اور تحقیق تھیں بنی اسرائیل کہ جب چوک ہوتی اوسے اون چیزوں میں جن پر امر کئے تھے یا کچھ خطا ہوتی بھل ہوتی اون پر اس کے عقوبت یعنی جلد سبب خطا وغیرہ کے اون پر عذاب نازل ہوتا اور حرام کر دانا جاتا واسطے اس کے کچھ ایک کھانے سے اور پینے سے اور اندازے اوس گناہ کے اور تحقیق فرمایا ہے سرور عالم نے کہ ان اللہ تعالیٰ رفع امتی اخطا والنسیان وما انکر یوعلینہ رواہ احمد وابن حبان واکھام داین جہ یعنی تحقیق کہ خداے برتر نے دور کیا ہے میری امت سے خطا اور نسیان کے تین اور فرق درمیان خطا اور نسیان کے یہ ہے کہ نسیان کے درمیان مطلق فراموش ہوا جیسا کہ روزہ دار نے روزہ فراموش کر کے کھانا کھایا اور خطا کے درمیان یہ کہ یاد رکھتا ہے لیکن غلط کیا جیسا کہ روزے کو یاد رکھتا ہے اور مضغہ کیا یعنی کھلی اور پانی حلق میں اور تر گیا اور اگر اہ کے معنی نزد کسی کے تین کسی کام پر رکھنا جیسا کہ ایک ظالم نے ظلم کیا اور کہا کہ ظلم کر تو کفر کے کلام سے اور اگر نہیں کر گیا تو تجھے مار ڈالوں گا اس جگہ اگر کفر کا کلام کیا اور دل اپنے قرار پر ہے تو کچھ زبان سنیں رکھتا اور اوپر کچھ مواخذہ نہیں ہے اور حدیث نفس جان کہ اس جگہ کئی چیزیں ہیں ایک یہ کہ دل میں یکایک بے اختیار کچھ آیا اور اوسکو مانجس کہتے ہیں اس جگہ اصلاً مواخذہ نہیں کوئی ہو اور دل میں پڑنے کے بعد جو لان کیا اور بھول کے درمیان اوسکو خاطر کہتے ہیں بعد اوسکے بھی ہے کہ چاہا وہ کام کرے اور نہ کیا اور یہ مرفوع ہے اس امت سے یعنی دور کیا بلکہ اگر نکلیا ایک حسنہ لکھتے ہیں اوسکے نامہ اعمال میں بعد اوسکو عزم کہ بچ رہے کہ کرے لیکن خارج سے کوئی مانع پیدا ہے کہ نہیں کر سکتا اور اگر مانع نہوا البتہ وہ کام کرتا ہے اس صورت میں مواخذہ ہے کیونکہ یہ فعل دل کا ہے اور اوپر اس بات کے محمول ہے قول اللہ جل جلالہ کہ وان تبدوا انما فی انفسکم او تحفوه یا حکم بالہد لیکن عزم نہا کا زنا نہیں ہے اور مواخذہ اوپر اوسکے مواخذہ زنا کا نہیں ہے بلکہ ایک گناہ ہے اپنے سر سے اور مواخذہ کیا جاتا ہے آدمی اوس سے اور خصائص کاملہ سے اس خیر الامم کو یہ ہے کہ شریعت اسکی کاملتر ہے تمام نعمتوں سے قدیم کی اور

یہ عیان ہے کہ جس کے بیان کی حاجت نہیں اور واضح ہے جس میں پوشیدگی نہیں اور جب وہ ہر وہ سچوت
 ہے واسطے کامل کرنے مکارم اخلاق اور محامد افعال کے خواہ مخواہ دین اور شریعت اور سبکی اتم العمل
 تمام دنیوں کی اور شریعتوں کی اور یہ شریعت غور یعنی روشن جامع ہے درمیان جلال اور جمال کے
 اور قہر اور لطف کے نہایت مرتبہ تہ سطحین اور اعتدال میں موسیٰ کی شریعت پر نظر کیا جائے کہ
 کیسی تکلیف شاقہ تھی او مہین یعنی شریعت اور مکی قتل نفوس سے اور تحریک طیبات سے اور تجمل
 عقوبات سے اور تجمل اصرار اور اغلال سے اصرار جمع اصرار بمعنی اصرار اور اغلال اور پگزرے اور
 تجمل کے معنی بوجھ لانا اور اظہار آثار قہر اور جلال سے یہ سب بیان پھر ہیں تکلیف شاقہ کے
 جو اوپر ہے اور موسیٰ عظیم تراور شدید تر تھے خلق اللہ سے حدیث اور غضب میں اور طیش اور اخذ
 درمیان جیسا کہ خلق کو اونپر نظر کرنے کی طاقت تھی اخذ بمعنی پکڑنا اور طیش حملہ کرنا لایہ میں کہ جس
 سے کہ موسیٰ اخذ اور جل سے کلام کرنے سے اور تجلی ہانے سے مخصوص ہو برقع اپنے رخسار
 پر رکھتے تھے تاکہ او سکے قہر اور جلال کی تاب نہ لوگ بیتاب نہ ہوں اور تھے نفوس اون کی امت
 یعنی ذاتین اون کی بھی شدید اور غلیظ اور عوج یعنی کج اور غلیظ کو معنی بد اور شدید کو معنی سخت کہ نہ تو تکلیف غلیظ

احکام شدیدہ کی اصلاح اور استقامت قبول نہیں کرتے تھے قولہ تعالیٰ ثم قسمت قلوبکم فی کالحجارة
 او اشد قسوة اور تھی شریعت عیسائی کی شریعت فضل اور احسان اور لطف اور اتمان یعنی قبول
 منت کرنا ایسی شریعت کہ جس میں تقابلہ اور محاربتہ نہ تھا اور حرام ہے نصاریٰ کے دین میں قتال کرنا
 اور اگر کریں تو گنہگار ہوں اور تھے نفوس یعنی ذاتین عیسائی کی امت کی ملائم اور نرم خواہ اور نتھے اون کے
 اصرار اور اغلال اور احکام شدیدہ اور اوامر غلیظ اور انجیل میں آیا ہے کہ جو کوئی تجھ پر مارے تیرے سیدھے
 گال پر پھر اتواپنے رخسار چپ کو طرف او سکے اور جو کوئی لڑے تجھ سے تیرے جانچ پر جو تیرے بدن میں
 دے تو ساتھ او سکے اپنی چادر کے تین اور جو کوئی تجھے تسخیر کرے ایک میل تک جا تو ساتھ او سکے
 دو میل تک اور یہ رہبانیت جو نصاریٰ نے پیدا کی ہے ایک بدعت ہے جو اپنے پاس سے پیدا کی ہے
 بدون او سکے کہ اللہ تعالیٰ نے انپر لکھی ہو یا واجب گردانی ہو یا نہ جیسا کہ منطوق اس آیت کا ہے کہ
 ورہبانیتہ ابدعوا لکتابنا ما علمیم اور تھے عیسائی منظر صرف جمال اور لطف احسان کے جیسے تھے موسیٰ
 منظر محض جلال اور قہر اور غلبے کے لیکن پیغمبر ہمارا منظر کمال ہے اور جامع درمیان جمال اور جلال کے اور

قوت اور ندل و شدت اور نرمی اور اُرافت اور رحمت کی ہے رافت کے معنی مہربانی کرنا اور شریعت
 اوس جناب کی اکمل شریعت ہے اور امت اوس سرور کی اکمل امم ہے اور احوال اور مقامات اُنکے اکمل احوال
 اور مقامات اور ایسی آئی شریعت اوس سرور کی نہایت متوسط اور اعتدال میں اور نہایت جامعیت و کمال
 میں کبھی وارد ہوتی ہے یعنی شریعت ہمارے پیغمبر کی الزام اور ایجاب کر کے اور کبھی مذہب اور استعجاب کر کے
 استعجاب کے معنی دوست رکھنا اور نیک گذنا کسی چیز کو اور الزام کے معنی لازم کرنا اور موضع شدت میں
 شدید اور نرمی کی جگہ میں نرم اور کسی جگہ تلوار مارنی اور کسی جگہ عطا کرنی اور کبھی عدل فرماتے ہیں
 اور کبھی فضل کرتے ہیں اور کسی وقت جزا بدی کی بدی کر کے مانند اوس بدی کے کہتے ہیں اور یہ عدل
 ہے اور کئی وقت من عفی و صلح فاجرہ علی المد یعنی پس جس شخص سے غصہ کی اور ضلع کی پس اجر دینا اور سکا
 خدا پر ہے اور یہ فضل ہے انہ لا یحب الظالمین تحریم ظلم ہے یعنی حرام کرنا ظلم کا و ان عاقبتہم عذاب
 بئسئل ما عوقبتم بہ ایجاب عدل بھی ہے اور تحریم ظلم بھی و لکن صبرتم لہ و خیر لہ لصابرین تنبیہ ہے یعنی
 انگاہ کرنا اور فضل کے اور حرام گردانا اس امت پر ہر جنسیت کو یعنی بد کو اور ضرر پہنچانے والے
 کام کو اور مباح گردانا ہر ایک نفع پہنچانے والے طلب کے تین یعنی نرمی کے تین اور تحریم
 یعنی حرام کرنا رحمت ہے اور سابق کی استون پر عذاب فرمایا حضرت حق نے انکو ہوا اجتہاد و ما
 جعل علیکم فی الدین من حرج اور گردانا انکو شہدا اور پر انسان کے شہد جمع شہید ہے بمعنی گواہ
 اور قایم کیا مقام رسل میں جو شہدا اپنی استون پر اور گردانا انکو خیر امتیہ اخر حجت للناس اور
 مخصوص گردانا انکو فضائل اور کرامات کرنے کے مراتب اور درجات سے والہ خیر برہمتہ من لیشاء
 و ہود و الفضل العظیم یعنی اللہ تعالیٰ مختص کرتا ہے اپنی رحمت سے جسکو چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 صاحب فضل عظیم ہے اور اس امت کے خصائص سے یہ بات ہو کہ یہ امت قبول جمعیت نہیں کرتے
 اوپر گمراہی کے اور حدیث مشہور ہے بہت سی سندوں سے اور اسکے شواہد بہت آئے ہیں اور
 حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ سوال کیا میں نے پروردگار سے اپنے کو جمعیت نہ کرنے
 امت میری اوپر لڑائی کے پس عطا کی مجھے اس سکت کو یعنی اس سوال کے اور یہ دلیل ہے اوپر
 حجت اجماع کے یعنی اتفاق کے اور اجماع انھو کا حجت ہو و اختلاف انھو کا حجت ہی نہیں مسائل
 میں اور اختلاف سابق کی امتو کا عذاب تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ اختلاف اصحابی لکم حمتہ

یعنی اختلاف کرنا میرے اصحاب کا واسطے تھا اسے حجت ہے اور مشہور اس لفظ سے ہے اختلاف امتی رحمتہ کہ ہمیشہ تھے علمائے امت کے درمیان اہل فتویٰ اور اہل اجتہاد کہ ایک شخص فتویٰ دیتا تھا اور چلا لپٹنے کے اور دوسرا اوپر حرام پٹنے کے اور عیب نہیں پکڑتا تھا ایک اوپر دوسرے کے اور بعضوں نے اس حدیث سے اختلاف است کا حرفت اور صفتوں کے درمیان مراد رکھا ہے جو موجب تیسری حدیث میں جو باغت اور باعث تشبیل یعنی سہل کرنا اور دنیا کا اور انتظام کا رخا نہ بعثت کا یعنی گدازان کا ہے جس طرح اختلاف عالموں کا فقہی سبیل کے درمیان سبب ترخیص اور توسع امر دین ہے ترخیص اجازت دینا اور توسع کفایت دگی اور خصالیص سے اس امت مرحومہ کے یہ ہے کہ طاعون شہادت اور حجت ہے واسطے انکے اور دوسری استون کو عذاب تھا جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ الطاعون شہادۃ لكل مسلم اور دوسری روایت میں علی بن ابی طالب اور ایک روایت میں علی بن ابی طالب اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ الطاعون شہادۃ لكل مسلم اور دوسری روایت میں الطاعون شہادۃ لامتی ورحمۃ لہم ورحمۃ علی الکافرین یعنی وہاں جس میں لوگ ہلاک ہوتے ہیں شہادت ہے واسطے میری امت کے اور حجت ہے واسطے ان کے اور عذاب ہے واسطے کافروں کے اور بھگانا اس سے یعنی طاعون زحف سے بھاگنے کے حکم میں ہے زحف کے معنی چلنے والا لشکر طرف دشمن کے جیسا کہ صدیقہؓ اور جابرؓ کی حدیث میں آیا ہے اور بیشک معصیت اور گناہ کبیرہ ہے اور دوسری جگہ کلام زیادہ روشن اس سے لائے ہیں ہم اور اس امت کے خصالیص سے ہے کہ جب شہادت دیوں تو مختصر ان سے واسطے کسی بندے کے اور بخیر کے واجب ہوتا ہے واسطے اس کے بہشت اور سابق کی استون میں جس وقت گواہی دیوں تو آدمی اور حدیث میں آیا ہے من ینتہم علیہ بجز وجبت لہ بحبۃ ومن ینتہم علیہ بجز وجبت لہ النار اور کہا ہے کہ معتبر شہادت اس کی ہے جو عادل ہو اور صادق جو بدون غرض کے اور بدون کذب کے ہو یعنی شہادت اور اس امت کے خصالیص سے ہے کہ عمر بن النکی اقصیٰ اور اعمال انکے اقل نسبت کرنے سابق کی استون کے اور جابرؓ انکے اکثر اور اوپر یعنی دافتر جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ فرمایا سرور عالم نے کہ داستان تمھارا اور داستان ان لوگوں کا جو تم سے آگے تھے یعنی یہود اور نصاریٰ ماندا اس شخص کی دہستان کے ہے جس نے تین جہیر پکڑے یعنی مزدور ایک نمبر سے طہر تک اور دوسرا طہر سے عصر تک اور تیسرا عصر سے شام تک

اور ہر ایک کا ایک درم مزدوری مقرر کی جب مزدوری دینے کا وقت ہوا تینوں مزدور کھڑے ہوئے کہ کام ہمارے تفاوت اور اجہ برابر اس شخص نے کہا کہ میں نے جو کچھ تم سے شرط کی تھی سو تم کو دیا میں نے باقی میرا فضل ہے جسکو چاہوں دوں میں اول یہود کی مثال ہے اور ثانی نصاریٰ کی اور ثالث اس امت مرحومہ کی اور اس امت کے خالص سے یہ ہے کہ یہ سب دے گئے ہیں اسناد کے تین کہ اس سے سلسلہ حدیث نبوی کا باقی ہے اور قیامت تک یوں ہی رہیگا اور یہ حصہ فاضلہ اور سنت نبویہ ہے کہ اگر ام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اوپر اس کے اس امت کے تین اور تشریف اور تفصیل دی ہے ان کے تین بسبب اس کے کہ کسی ایک کو سابق کی امتوں سے نہیں عطا کی اور تھے صحیفے اور کنہیوں کے اور ان کے ہاتھ میں اور خط کیا انھوں نے اوپر اس کے اپنے اخبار کے تین کہ لیا انھوں نے اور اسکے تین غیر تفاوت سے اور نہیں پاس و سکے تین یعنی جدا کرنا اور تفرقہ یعنی فرق کرنا درمیان توریت اور انجیل کے اور درمیان اون چرون کے جو کچھ لاحق گردانا یعنی ملایا انھوں نے اخبار سے اور یہ امت فاضلہ تشریفہ و زیادہ کرے اللہ تعالیٰ واسطے اسکے فضل اور شرف لیا حدیثوں کے تین تفاوت سے جو معروف اور مشہور تھیں اپنے ہونے میں ساتھ صدق اور امانت داری کے اور انھوں نے دوسروں بیان تک منتہی ہوا حضرت نبوت کر کے اور بحث اور تفتیش کی انھوں نے یعنی تلاش تاکہ پہچانا انھوں نے احفظ اور ضبط کے تین مرتبہ کے درمیان اور تمیز کے درمیان اس کے کہ جس کے طول تھی یعنی زیادہ طولانی مصاہبت اور مجالست اسکی ساتھ اپنے شیخ کے اس شخص سے جسکو اقصیٰ اور لکھا انھوں نے حدیثوں کے تین بطریق متعدد اور ضبط کیا اون حدیثوں کے حروف اور کلمات کے تین غلط اور خطا اور زلل اور خلل سے اور تہذیب اور تصحیح کی انھوں نے تہذیب کے معنی پاک کرنا اور تصحیح پاک کرنا بات کا کر یک حرف سے خصوصاً اصحاب صحاح نے کہ عمدہ انھوں کے بخاری اور مسلم ہیں جو دونوں ہیں یعنی بزرگ ستارے آسمان جلالت اور عدالت کے جبرائیم الدین المسکین خیر اور یہ فضل خاص خدا و جل کا ہے اوپر اس امت کے لشکر اللہ علی ہذہ النعمۃ و سائر نعمتہ و لسانہ المزیہ من فضلہ و کرمہ یعنی شکر کرتا ہو نہیں خدا کے تین اوپر اس نعمت کے اور ساری نعمتوں پر اور سوال کرتا ہو نہیں زیادت کا اس کے فضل اور کرم سے ابو حاتم رازی فرمایا کہ کبھی کسی امت میں سابق

خدا و جل کا ہے اوپر اس امت کے لشکر اللہ علی ہذہ النعمۃ و سائر نعمتہ و لسانہ المزیہ من فضلہ و کرمہ یعنی شکر کرتا ہو نہیں خدا کے تین اوپر اس نعمت کے اور ساری نعمتوں پر اور سوال کرتا ہو نہیں زیادت کا اس کے فضل اور کرم سے ابو حاتم رازی فرمایا کہ کبھی کسی امت میں سابق

کی امتوں سے آدم کی پیدائش کے وقت ہی علما جو گاہہ رکھتے اپنے پیروں کو آثار کے تین یعنی
نشانوں کو مگر اس امت مرحومہ کے درمیان اور معرفت تاریخوں کی اور نسبوں کی بھی اسی امت
خصائص سے یہ کتاب ہو یعنی ابو حاتم کہ زیادہ عارف صحابہ کے درمیان علم انساب میں ابو بکر
صدیق تھے لائے ہیں کہ عبداللہ بن عباس کے تین اکیڑ صرف کرنا علم اشعار کا اور تواریخ کا اور
انساب کا اور ایام عرب کا تھا اور امیر المومنین عمر بن خطاب سے لائے ہیں کہ وصیت کرتے تھے
اوپر لازم گردانے اور حفظ کرنے دوادین شعر کے جمع دیوان ہے اور اوپر حفظ کرنے عرب کے
لغات کے واسطے پہچاننے تفسیر قرآن کی دھون کی اور اسکے اعاب کے پہچاننے کے
لئے رضی اللہ عنہم وجزا ہم خیر اور از جملہ خصائص یہ کہ یہ امت مخصوص و مرفوق ہوئی یعنی توفیق
پائی ہوئی اور تہنیت کرنے اور انکی کتابوں کے اس کام میں مصدوق یعنی صدق کئے گئے
اس حدیث کے ہیں کہ ایزال طائفۃ منہم ظاہرین علی الحق حتی یاتی امر اللہ اور مجاہدین فی سبیل اللہ
یعنی کوشش کرنے والے خدا کی راہ میں اور تمسکین سنت رسول اللہ یعنی جنگ مارنے والے
رسول خدا کی سنت کے ہیں اگرچہ قرآن کے درمیان ابتداً قرن ثانی تک قاعدہ تصنیف کا درمیان
آیا تھا اگرچہ کتابت کرنا علم کا اور جمع کرنا حدیثوں کا موجود تھا لیکن تصنیف کرنے کی طرح اور ترتیب
کے طور سے تھا اور ان پنجوں سے اور تفصیل سے اور وضع سے اور اصطلاح سے اور جمع کرنا
علموں کا اور تعین کرنا موضوع کا اور سبیل سلوک کا تھا بعد اسکے اتنا کچھ ہوا کہ حداد جہر سے
زیادہ آیا کہ خدا سے عزوجل کے علم کی کوئی اوسکا احاطہ نہ کر سکے وبارک اللہ فیہم وکثر سوادہم و
کہتے ہیں تیس برس کی مدت کو یا اسی یا بیس سال کو یا سو برس کو اور یہ درست ہے کیونکہ
حضرت رسول نے ایک لڑکے کو فرمایا کہ عش قرنا اور وہ لڑکا سو برس جیا اور خصائص سے بہت
محمدی کے موجود ہونا قطبوں کا اور ابدال اور اودا اور نجبا کا ہے درمیان انکے یعنی امت
احمدی کے درمیان حدیث میں السنہ سے آیائے کہ ابدال چالیس مرد اور عورتیں ہیں
جب مرتا ہے ایک اون سے یعنی مردوں سے یا عورتوں سے پیدا کرتا ہے خدا تعالیٰ
بدل او سکے ایک مرد یا ایک عورت دوسرے کے تین روایت کیا اسکے تین نخلانے کرامات
الاولیا کے درمیان اور روایت کی ہے طبرانی نے درمیان اوسط کے اس لفظ سے

کہ خانی بنیں ہتی زمین چالیس مرد سے ایسے کہ خلیل الرحمن کے ہند ہیں کہ ان سے قایم ہے و ہرتی
اور برکت سی و انکی پانی دئے جاتے ہیں لوگ نہیں مرنے ایک و نئے مگر یہ کہ بدل گردانتا ہو خدا تعالیٰ
اوسکی جگہ میں دوسرے کے تین اور نام کرنا ابدال کر کے بھی اسی جہت سے ہے اور بعضے مشایخ عظام
نے کہا ہے کہ اس جہت سے کہ تبدیل کیا ہے اونھوں نے اپنے صفات و صیغہ کے تین یعنی صفات
حمیدہ سے اور منسلح ہوئے ہیں صفات بشریت سے یعنی نکلی ہیں آدمی کی صفات سی اور یہ اوپر گزرا کہ وہی
مثل خلیل ہیں مراد اس سے ہونا اور انکا ایک صفت پر صفات کمال سے الیہی صفت جو اخص صفات ہوتی ہیں
ساتھ اوسکے یعنی خلیل الرحمن سے اور یہی معنی اون لوگوں کے ہیں جو کہتے ہیں کہ ولی بر قدم نبی ہے
نہ یہ کہ مانند تمامی صفات کو در میان حاشا اسباب سے اور ابن عدی کامل کے در میان لایا ہے کہ ہائیں
شخص اون چالیس تینوں سے شام میں تھے ہیں اور اٹھارہ عراق میں اور جب امر آگئی ہو چکے گا
کہ وہی تمام قبض کئے جاویں تب قایم ہوگی قیامت اور اسطرح مروی ہے نزدیک احمد و در میان
مسند کے اور ابو نعیم در میان حلیہ کے ابن عمر سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ خیار میری امت کے
یعنی بہترین ہر قرن میں پانچ سو شخص ہیں اور ابدال چالیس ہیں جن وقت مرے ایک اوسے دوسرا
آوے بدل اوسکے اور وے تمامی روئے زمین میں رہیں گے اور بھی در میان حلیہ کے ابن مسعود
سے لایا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ چالیس مرد ہیں میری امت سے کہ دال و سخون کے ابراہیم کے
دل کی طرح ہیں فتح کرتا ہے خدا تعالیٰ اونکی برکت سے خلق سے بلائیں کے تین کہا جاتا ہے و نئے تین
ابدال اور اونھوں نے نہیں پایا اس مرتبے کے تین نماز اور روزہ اور صدقہ دینے سے پوچھا ابن مسعود
نے کہ یا رسول اللہ بھر کس چیز سے پایا اونھوں نے اس درجے کے تین فرمایا سخاوت سے اور مسلمانوں کی
خیر خواہی کرنے سے یعنی نماز اور روزے نہیں شریک ہیں ساتھ مسلمانوں کے لیکن صفت اونھوں
کی جس سے پایا اونھوں نے اس مرتبے کو یہ دو صفت ہیں اور نقل ہے معروف کرنی سے کہ جو
کوئی کہے ہر روز اللہم ارحم امم محمد لکھے او سے اللہ تعالیٰ در میان ابدال کے اور در میان حلیہ کے
کہا ہے کہ ہر روز وس بار کہے ان لغظون کو کہ اللہم اصلح امم محمد اللہم فرج عن امم محمد اللہم ارحم امم محمد
اور آیا ہے کہ نشان ابدال کا یہ ہے یعنی پھانت کہ پیدا نہیں ہوتی اونکو اولاد اور وہی لعنت
نہیں کرتے کسی چیز کو لعنت کے معنی بیزاری اور زید بن ہارون سے آیا ہے کہ ابدال اہل علم ہیں

اور امام احمد نے کہا ہے کہ اگر ابدال صاحب حدیث نہ ہوں تو پس کون لوگ ہونگے اور تاریخ بغداد خطیب کے درمیان ایک کتاب سیلایا ہے کہ کما نقباتین سوہین اور نجبا شتر اور بدلا چالیس اور اخیار ساٹ اور عمد چار اور غوث ایک نقبا اور نجبا اور بدلا اور عمد الفاظ جمع کے ہیں عمد جمع عمدہ ہے مسکن نقبا کا درمیان مغرب کے مسکن یعنی جاے سکون نجبا کا مصر اور مسکن ابدال کا شام اور ضیاء سیاح ہیں یعنی پھرنے والے زمین پر اور عمدہ زمینوں کے شوہر ہیں اور مسکن غوث کا مکہ ہے اور جب عارض ہوتا ہے کوئی امر عامہ دعا کرتے ہیں اور اقبال یعنی عاجزی کرتے ہیں نقبا بکرہ حاجات کے واسطے بعد اسکے نجبا بعد اسکے اخبار بعد اسکے عمد اگر مستجاب ہو وے دعا اونکی تو بہتر اور نہیں تو اقبال کرتا ہے غوث اور اجابت کی جاتی ہے دعا غوث کی سوال کے تمام ہونیکے آگے اور اس امت کے خصائص سی یہ ہے کہ وہی دخل ہوتے ہیں قبروں کے درمیان باگناہ اور باہر آویں گئے بیگناہ پاک کئے جاتے ہیں گناہوں سے بوسنون کے استغفار کرنے سے واسطے انکے رواہ البیہقی فی الاوسط من حدیث الشیخ اور اس حدیث سے ایک استنباس حاصل ہوتی ہے یعنی طلب نیست اوس چیز سے جو کچھ کہا ہے بعض عالموں نے اگرچہ یہ قول نادر ہے کہ عذاب قبر کا اس امت مرحومہ کے خواص سے ہے تاکہ انکو صاف اور پاک کر کے آخرت کو لیجا دیں اور دوسرا کوئی عقاب و پراونکے جاری ہوا اور از انجملہ یہ ہے کہ وہی اول وہی اشخاص ہوں جنکے واسطے سنگاف لیجاوے زمین یعنی باہر آویں قبر سے تمام امتوں سے آگے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے اول من یثقی الارض عنی وعن امتی اور از انجملہ یہ ہے کہ بلایا جاوے گا انکو غر مجمل یعنی نورانی ہاتھ کئے گئے آثار و ضو سے اور غرہ اوس سفیدی کو کہتے ہیں جو کھوڑے کے منہ پر ہوتی ہے اور تجمل اوس سفیدی کو کہتے ہیں جو کھوڑے کے قوایم میں ہوتی ہے اور نہایت تجمل تمام بازو پر اور پند لیو پتر ہے جو ہونے میں ہاتھ اور پاؤں کے اور غر دھونا مقدم سر کا اور صفحہ عنق کا منہ کے دھونے میں عنق بمعنی گردن کے اور از انجملہ یہ ہے کہ وہی درمیان موقف کو اور پیکان عالی کی ہونگے موقف کے معنی کھڑے ہونے کی جگہ مراد عرصات سیا اور جاہر کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ ہونگا میں اور میری امت بلند جگہ پر ایسی جگہ جو مشرف اور خلائیق کے نہیں کوئی ایک لوگوں سے مگر یہ کہ دوست رکھتا اس بات کو کہ ہمارا ہودے اور نہیں کوئی پیغمبر جسے مکذیب کی امت فی اوسکی

مگر یہ کہ ہم گو اہی ہو گئے کہ اس پروردگار کی رسالت کو تین اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا کہ پس میں اور میری امت ہو وینگے اوپر ایک ٹیلے کے اور انہیں جگہ ہے کہ واسطے اونھوں کے علامت اور نشان ہوگا سجدہ کرنے کے اثر سے قل اللہ تعالیٰ سیما ہم فی وجہ ہم من اثر السجود یا یہ علامت دنیا میں ہو یا آخرت میں ایک یہ کہ یہ سیما دنیا میں ہے اور مراد اس کے راہ اور روش ٹیک ہے اور سیما کے اسلام اور خشوع سیما کے معنی نشان اور علامت خشوع عاجزی اور فروتنی کرنا اور بعضوں نے کہا ہے کہ زردی چہرے میں بیداری کے اثر سے ہے پس گمان کرتا ہے تو کہ وہی بیمار ہیں اور نہیں ہیں بیمار دوسرا قول یہ کہ یہ سیما آخرت کی درمیان ہوگا کہ موضع سجود کے انھوں کی روشن اور تاباں ہو گئی کہ پہچانا جاویگا اس سے کہ وہی ساجد تھو دنیا میں شہر بن خوشب آئے کہ ہونگے موضع سجود کے انھوں سے یعنی امت احمدی سے انھوں کی صورتیں ہو چو دھوین رات کو حایذ کے مانند عطا خراسانی نے کہا ہے کہ دے اس آیت کی درمیان جو کوئی محافظت کرتا ہے بچکانہ نماز پر اور انہیں جگہ ہے کہ دے جاویگے ان کے نامے ان کے سیدھے ہاتھوں میں رواہ احمد والبرکذانی الموابہ اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دینا کتاب کا یعنی نامہ اعمال کا سیدھے ہاتھ میں اس امت کو میرے خصائص سے ہے اور سختات میں بھی حدیث احمد کی اپنی دردا سے لاتا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ میں پہچانتا ہوں اپنی امت کی تین قیامت کی روزا و پر اسبات کو کہ وہی نمجمل ہیں معنی اس لفظ کے مکر لکھے اوپر اسبات کے کہ نامے انھوں کے سیدھے ہاتھوں میں ان کے ہونگے اور پہچانتا ہوں اسبات پر کہ وریث افنگی یعنی اولاد سعی کریگی آگے ان کے یعنی حرام کریگی شیخ ابن حجر شرح میں لکھتا ہے کہ ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ دینا نامے کا دست رست میں است محمد کی خصائص سے ہے اور جو کچھ کہ دلالت کرتی ہیں اوپر اسبات کے تین وبقیہ احادیث سے معلوم ہے مگر یہ کہ حل کیا جاوے یعنی گمان اوپر اسبات کو کہ دے جائیں گے نامے اور وں سے آگے یا اور صفت سے کہ نہیں واسطے ان کے غیر کے لیکن سعی کرنا وریث کا ہو سکتا ہے کہ خصائص سے ہو کیونکہ پانی نہیں جاتی کوئی ایسی چیز جو معارض ہو اور سکی یعنی اسبات کی کہ اولاد ان کی آگے سعی کریگی اور انہیں جگہ ہے جو کہ نور او نہا سعی کریگا ان کے آگے یعنی جگہ کا جانب راستہ جیسا کہ منطوق کلام اللہ کا ہے یعنی لفظی کیا گیا و آخر جہ احمد بانسنا صحیح یعنی اس کو احمد نے صحیح سندوں سے اخراج کیا ہے اور ان کے خصائص سے ہے یہ کہ واسطے ان کے ہے جو کچھ سعی کی انھوں

نے بذات خود یعنی کوشش اعمال نیک میں اور جو کچھ سعی کجاہ واسطے اسکو کج مراد طلب آفرینش سے مومنوں کے جو واسطے انکے کرین اور یہ تھا واسطے اون لوگوں کے جو ان سے آگے تھے مگر ورتنا ہو جو بذات خود سعی کرتے تھے ایسا کچھ کہا ہے عکرمہ نے اور اس جگہ اشکال لاتے ہیں قول الہی کر کے کہ وان لیس للانسان الا باسعی کیونکہ دلالت رکھتا ہے اوپر اس بات کو کہ آدمی کو نفع نہیں مگر اس چیز سے جو خود اس نے سعی کر کر عمل کیا ہو اور جواب دیتے ہیں اس اشکال کا کئی وجہ سے ایک کہ یہیت منع ہے خدا تعالیٰ کے اس قول سے کہ وابتغوا منہ ذریعہ ما یصلیٰ الحقنا ہم فرقیہم پس گردانا جاتا ہے باپ طفل کا ماں باپ کو میزان میں اور فرط ہوتا ہے واسطے اونکے فرط او سے کہتے ہیں جو اگر جاوے اور قبول کرتا ہے اللہ تعالیٰ شفاعت آبا کی انبا کے درمیان اور شفاعت انبا کی آبا کے درمیان اس قول الہی کی دلیل ہے کہ آبا وکرم وابتغوا منہ ذریعہ ما یصلیٰ الحقنا آبا اور انبا جمع اب اور ابن ہے قرطبی نے کہا ہے کہ بہت سی حدیثیں دلالت کرتی ہیں اس قول پر اور مومن پہونچتا ہے ثواب عمل صالح کا غیر سے او سکے اور صحیح کے درمیان آیا ہے کہ جو کوئی مولا اور رہا ذمے پر او سکے روزہ روزہ رکھے واسطے او سکے ولی او کا یعنی وارث اور فرمایا حضرت نے واسطے او سکے جو حج کرتا تھا اپنے غیر کی طرف سے حج ادا کر واسطے اپنے بعد اسکے ادا کر واسطے او سکے اور عائشہ صدیقہؓ سے آیا ہے کہ اعتکاف کیا اپنے بھائی کی طرف سے اور اعتناق کیا واسطے او سکے اعتناق کے معنی آزاد کرنا بردے کا اور عرض کی سعد بن عبادہ نے کہ یا رسول اللہ مان میری مرگئی ہے آیا تصدق کروں میں و سکی جانب سے فرمایا یا ان تصدق کر کہا کو نسا صدقہ بہتر ہے فرمایا پانی پلانا پس ہو یا سعد نے ایک کنواں اور کہا بذہ لام سعد نے یہ کنواں سعد کی مان کو واسطے ہے اور عبداللہ بن بکر کی دادی نے نذر کی تھی کہ یہ یادہ جاوے سعد قبائک پس مہولی اور وفانکر سکی پس فتویٰ دیا ابن عباسؓ نے او سکے بیٹے کو کہ یادہ جاوے و سکی جانب سے اور بعض مفسرون نے بعض سے کہا ہے کہ مراد اس انسان کے ابو جہل ہے یعنی وہ انسان جو آیت میں کہ لیس للانسان الخ اور بعضوں نے کہا ہے عقبہ بن معیط اور بعضوں نے کہا ہے ولید بن مغیرہ اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد انسان اس جگہ زندہ ہونیہ کہ میت ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ انبا ہے من قبلنا کی مرثیوں سے اور دلالت کی ہو ہماری شریعت کو کہ واسطے

انسان کے سعی و سعی اور اسکے غیر کی دونوں میں صاحب کثافت کو کہا ہے کہ سعی غیر کی کس طرح نفع نہیں پہنچاتی مگر میں نے اپنی ذات کی سعی پر اور پہنچنے اور اسکے مومن مصدق پس اس اعتبار سے سعی غیر کی اپنی سعی کے حکم میں ہوں یعنی اپنی سعی کے مانند جیت ہوئے اور اسکے تابع و واسطے اور قایم مقام اور ہے سعی غیر کی نفع نہیں پہنچاتی جس وقت عمل کرے وہ غیر واسطے اپنی ذات کے و لیکن جب نیت کی اور سو واسطے اور اسکے حکم شرع میں نائب اور ذکیل اور سکا بھلا اور قایم مقام اور سکا انتہی اور تحقیق اختلاف کیا ہی عالموں نے قرآن کی قرات کے ثواب میں کہ آیا پہنچتا ہے میت کو یا نہیں اکثر اس بات پر ہیں کہ نہیں پہنچتا اور مشہور شافعی کو مذہب ہی اور مالک کو اور ابو حنیفہ کی جماعت سے یہی ہے اور بہت لوگ شافعیوں ہی اور حنفیوں سے اس بات پر ہیں کہ پہنچتا ہے اور اسکا قایل ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کہ منقول امام احمد سے یہ ہے کہ پہنچتا ہے میت کو ہر کچھ حدیث سے اور صلوٰۃ سے اور حج سے اور اعتکاف اور قرات سے قرآن کی وغیر ذلک لیکن کہا ہے کہ قرات کرنا قبر پر بدعت ہی اور ذکر کیا ہے شیخ شمس الدین قسطلانی نے کہ صحیحی پہنچتا ثواب قرات کا ہے قریب ہی اور اصحبی سے اور وارث اور غیر وارث سے جیسا کہ نفع پہنچتا ہے صدقہ و دعا اور استغفار کرنا باجماع یعنی باتفاق علما اور فتویٰ دیا ہے قاضی حسین نے کہ استیجار قرآن کی قرات کے واسطے قبر پر جائز ہے جس طرح استیجار واسطے اذان کے اور قرآن کے سکھانے کے لئے جائز ہی استیجار کے معنی طلب اجرت کرنا یعنی مزدوری اور چاہئے کہ دعا کرے میت کو تین قرات کے بعد کیونکہ دعا لاحق ہوتی ہے اور اسکے تین اور دعا کرنا قرات کے بعد اقرب ہی طرف قبولیت کے اور اکثر ہے از روئے برکت کے اور ذکر کیا ہے شیخ عبدالکریم سالوس نے کہ اگر نیت کرے قاری اپنی قرات کر کے کہ اسکا ثواب میت کو پہنچتا کیونکہ نیت کرنا اسکا اور اسکی تلاوت کرنے سے آئے عبادت بدن جو پس واقع نہیں ہوتا اور اسکے غیر سے لیکن اگر قرات کرے بعد اسکے گردانے اور سے جو کچھ حاصل ہوا ہے اسکو اجر واسطے میت کو اور یہ دعا ہے اور حاصل ہونا اسکا اجر ہے میت کے لئے نفع پہنچتا ہے میت کو اور کہا ہے یعنی عالموں نے کہ موضع قرآن کا موضع برکت کا ہے اور رحمت کو نازل ہونے کی جگہ اور میت زندہ کے حکم میں بھی مثل زندہ حاضر ہے پس امیر کبھی جاو واسطے اور اسکے رحمت کو نازل ہونے کی اور برکت کے حاصل ہونے کی جس وقت بھیجے قاری ثواب

واسطے اور ذکر کیا ہو صاحب عمدہ کی نگاہ پر نکالے ایک چشمی کے تین یا کنواں کھدوا دے
یا وقف کرے مصحف کو تین حال حیات میں اپنے یا اون کا مونک کرے غیر اوسکا اوسکی موت کے بعد
پہونچتا ہو ثواب اوسکا میت کو جیسا کہ وارد ہوا ہے درمیان خبر کے یعنی حدیث میں اور مخصوص نہیں ہے
حکم مصحف کے وقف کرنے پر یعنی یہ نہیں کہ صرف قرآن ہی وقف کیا جاوے بلکہ اوسکو یعنی حکم وقف
کے تین ملحق ہے ہر وقف یعنی جو وقف ہوا اور یہ قیاس تقاضا کرتا ہے تفسیر کے جائز ہونے کے تین
میت ہی کیونکہ وہ ایک نوع صدقے سے ہے لیکن تہذیب کے درمیان آیا ہے جائز نہیں تفسیر غیر
سے بدون امر کرنے اوسکا اور اسطرح میت سو گریہ کہ وصیت کی ہو اوپر اوسکے یعنی تفسیر
کرنے پر اور تحقیق روایت کی گئی ہے حضرت امیر المومنین علی رضی کرہ اللہ وجہہ سے کہ تفسیر کر دیجئے
پنیر حرام کی وفات کے بعد اور ابو عباس محمد بن اسحاق سے سراج میں آیا ہے کہ کہا کہ تفسیر کیا میں نے
واسطے سرور عالم کے تشریف کے تین ضخیمہ اوس بکری کو کہتے ہیں جو عید قربان کے روز قربانی کی
جاوے لیکن ہدیہ کرنا ثواب کا طرف رسول خدا کے پس نہیں جانتا میں درمیان اوسکے کوئی خبر نہ
کوئی اثر اور انکار کیا ہے اوسکے تین ایک جماعت نے اور کہا ہے کہ نہیں کیا اوسکے تین اصحاب نے
یعنی تفسیر کے تین اور بعض نے متاخرین فقہوں سے اسکو مستحب کہا ہے اور بعض بدعت مانتے ہیں
اور کہا ہے کہ حضرت غنی ہیں اوس سے کیونکہ واسطے اوس جناب کے ثابت ہے اس حدیث کے
حکم سے من سن سنہ ذی فی اخر الحدیث جس نے عمل خیر کیا اوس سرور پر آدمیت میں سے اجر
اوسکا بدون اس بات کے کہ نقصان ہو عامل کے اجر سے کچھ امام شافعی نے کہا ہے کہ کچھ چیز
نہیں کہ عمل کرتا ہے اوسکے تین ایک کوئی اوس جناب کی استیغریہ کہ وہ سرور اصل ہے اوس
عمل میں تحقیق نصرت کے درمیان کہا ہے کہ تمام حسنات اور اعمال صالح مسلمانوں کے پیغمبر کو صحابہ
میں زیادہ ہیں اوپر اوس چیز کے جو عمل کرنے والا رکھتا تھا اجر سے یاد و نالیا کہ نہیں جانتا اوس
مگر خدا تعالیٰ کیونکہ ہر عامل اور متدعی کے تین یعنی قبول ہدایت کرنے والے کو حاصل ہوتا ہے
اجر اور متجدد ہوتا ہے یعنی نو ہوا دے اوستاد و شیخ کو یعنی پیر کو مانند اوس اجر کو اور اوسکے
پیر کے پیر کو دو مانند او تیسرے شیخ کو چار اور چوتھ کو اٹھ اور سبط چلتا ہے اجر ہر مرتبہ و سال
جو اجر حاصل ہوتے ہیں ان کے عدد کے موافق پیغمبر خدا تک اس وجہ سے معلوم ہوتا ہے تفصیل

سلف کی اور مختلف کو یعنی اول والوں کی بزرگی بعد والوں پر پس جب فرض کئے جائے تو میرے تہا
دس بعد پیغمبر کے ہوتے ہیں اجر واسطے اوس جناب کے ایک تہا رچو ہمیں اور جب ایت طرف دسوں تن
کے پہونچے گیا رھوین ہوتی ہے پیغمبر کی دو ہزار تالیس اور اسطرح کہ زیادہ ہوتے ہیں وچند اجر
ہوتا ہے اوسکے ماقبل والے کے تین جیسا کہ کہا ہے بعض محققوں نے اور یہ کہ جوابے یا جاتا ہے
یعنی جو اوپر مذکور ہوا اوس کر کے مشکل کا یعنی طلب مشکل کیا گیا قاری کی دعا کرینا حضرت کو تین زیادت
شرف ہو ساتھ علم کے اوپر جانو کمال کر کے اوس جناب کا تمام انواع شرف کو درمیان پس گویا
ملاحظہ کیا قاری نے قبول قرات اوسکی کا متضمن ہے یعنی شامل واسطے اسکی تعلیم کرنے والے کے
جس طرح اجر اوسکا شامل ہو اور اسی طرح یعنی درجہ بدرجہ بیان تک کہ ہوتا ہو واسطے اوسکے معلوم اول کر
مانداون تمام اجر دن کے جو شارع ہو یعنی معلم اول جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور اسی پیل سے بے جو کچھ شروع
ہے کہے کے دیکھنے کے وقت جو کہتے ہیں اللہم زدنا البیت تشریفاً و تعظیماً ذکر کیا ہو اس تمام
کے تین مواہب لدنیہ کو درمیان اور اس جگہ سے معلوم ہوا حضرت رسولؐ نے شہادت کی ہے اپنے
اس قول کر کے سن سن سنتہ حسنہ مثل اجر من علمنا است کو ترغیب و ترخیص کرنی کے بعد اور تین
سنتہ حسنہ کو اپنا فعل و کمال کر کے ثابت کرنے میں بڑا امتیاز دن کو واسطے اوس جناب کی سنتہ کو
معنی ہوا اور عادت اور تین سنتہ کرنا اور اس است کو خالص سے ہے یہ کہ وہی داخل ہونے بہشت
میں تمام استون سے آگے روایت کی ہو طرانی نے اوسط میں عمر ابن خطابؓ کی حدیث سے کہ حضرت
نے فرمایا کہ حرام کیا گیا ہو بہشت تمام نبیوں پر جب تک میں داخل ہوں اور حرام کیا گیا ہے تمامی
امتو نہ جب تک داخل ہو میری امت اور از انجملہ یہ ہے کہ داخل ہونگے بہشت میں نے یعنی امت حمزہؓ
شتر ہیں شخص بد دن حساب کو یعنی ملاپیش اور بلا مواخذہ رواہ الشیخان اور بیہقی اور طرانی کے
نزدیک آیا ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ وعدہ لیا ہے میں نے پروردگار تعالیٰ سے زیادت کے تین
پس عطا کیا واسطے میرے ساتھ ہر ایک کو شتر شتر ہزار اور باجملہ دیا ہے پروردگار تقدس تعالیٰ نے
اس امت کو تین ایسا کچھ جو نہیں دیا دوسری امتوں کو جیسا کہ دیا ہے انکے پیغمبر کو تین جو کچھ نہیں دیا
ووسر پیغمبر و کوسہ لما دعی الدرداء عینا لطاعتہ بالکرم رسل کنا باکرم الامم یعنی ہر گاہ طلب حاجت
کی اللہ بھی ہمارے پیغمبر نے واسطے اپنی طاعت کے اکرم رسل ہی کر کے ہو کر ہم اکرم امم کہہ کر اور درد کاملہ

نازل ہو جو اوپر بہترین خلق کے محمد اور اوس سرور کی آل اور اصحاب اور بہت سب پر وصل و صلہ سے
معراج کے بیان میں اور خاص ترین خصائص اور شریف ترین فضائل اور روشن ترین معجزات اور اسرار
سے شرف دینا اور راضی کرنا اللہ تعالیٰ کا اپنے حبیب کے تین اسرار و معراج فضیلت ہے کہ کیا نہیں ہے
اور اس شرف سے مشرف اور مکرم نہیں کہ دانا اور سچا کہ اوس سرور کو پہونچایا اور جو کچھ اوسے دیکھا کہ
نہ پہونچایا سبحان الذی اسری بعدہ لیلۃ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی بارکنا حولہ لہ ربہ آیا تھا کہ
مراد اوس سے لیجانا اوس سرور کا ہے کہ سے طرف مسجد اقصی کے جو ثابت ہے کتاب اللہ سے اور آثار
کرنے والا اور سچا کافر ہے اور ایسی جگہ سے آگے لیجانا کہ معراج نام اوس کا ہے مشہور حدیثوں سے ثابت کہ
منکر اور کج بادعت کرنے والا اور فاسق اور مخدول اور ثبوت دوسرے جزئیات عجائبات اور عجیب احوال اخبار
احاد سے ہے کہ منکر اور کج باطل اور محروم ہے اگرچہ معنی اوس کے یہاں محل ہیں لیکن ہدی کرنا بخیر رہو کہ
ہند یوں کے واسطے لطف و رحمت ہو اسم اللہ تعالیٰ باکی اور بے عیب ہے اوس کے تین جو یکساں ہند کے تین اور
محمد رسول اللہ سے ایکرات مسجد حرام سے طرف مسجد اقصی کے بولے بیت المقدس ایسی مسجد جسکو برکت ہی نہیں اور
گردگو کو تاکھا دین ہم اوس سے یعنی اپنے ہندی کو اپنی آیات یعنی دلائل قدرت الہی کہ فہ سے عرت میں
کتے سے شام کو گیا اور بیت المقدس کو دیکھا اور نبیام کو دیکھا اور آسمانوں کے عجائب اور غرائب پر اوس
سرور نے اطلع بانی انتہی اور صحیح یہ ہے کہ ہونا اسرار اور معراج کا تمام بیدارسی میں اور جسے دیکھا اور
علما اور صحابہ اور تابعین اور اتباع اور جو بعد اوس کے ہیں محدثوں سے اور فقیہوں سے اور متکلمین سے اسی بات
پر ہیں اور متواتر ہیں یعنی جی ورنہ اپنی اور پراوس کے صحیح حدیثی اور صریح خبریں اور بعضے اس بات پر ہیں جو کہ
تھا یعنی اس خواب میں اور ایک کردہ اس بات پر ہیں قضیہ متعدد تھا ایک وقت میں بیداری کہ جس میں
اور دوسرے وقتوں میں صبح سے بعضے کہتے ہیں کہ میں تھلے بعضے مدین میں اور ساتھ اسکے اتفاق کہتے ہیں تمام بات
کہ روایا انبیاء کا وحی ہے کہ راہ نہیں درمیان اور کچھ کو اور بیدار ہیں لے اوسے یعنی خواب میں اور بیدار میں
انکھیں دیکھی جس طرح پوشیدہ ہو جاتی ہیں انکھیں مرقبہ کے وقت تاکہ غافل ہو کوئی چیز محسوس نہ ہو
ہو اور ناضی ابو بکر بن عربی نے کہا ہے کہ موقع اوس کا یعنی معراج ہونیکا واسطے تو طیہ اور تویس کے تھانے پر
توفیق دینا اور آسان کرنا تو طیہ کے معنی سمجھنا جیسا کہ ابتدا ہی نبوت کے درمیان روایات سے خداوند حضرت
دیکھتے تھے کہ سہل اور آسان ہو اوس ثابت وحی کی گرانی کا اور ٹھاننا جیسا کہ عظیم ہے اور ضعیف اور خفین

اور اسے قویٰ بشر ہے اور اسی طرح معراج پہلی خواب میں واقع ہوئی تاکہ اس کے باطن کی قوت استعداد بیداری میں حاصل ہو بلکہ بعضوں نے جنکا یہ قول ہے کہ کہا ہے کہ واقع ہونا اور سکا خواب میں نبوت کے آگے تھا والٹ علم اور عارفوں سے بعض نے کہا ہے کہ سرور عالم کو ہر آن اور معراج بہت تھے یعنی ہر آن میں اور معراج میں اور اس میں کوئی حد نہیں ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جو نہیں آ اور ایک آن سے یعنی معراج جو بیداری میں تھی اور باقی روح ہر خواب کے درمیان واسطہ علم اور ایک کردہ کہتے ہیں کہ اس مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک سب سچی بیداری میں اور معراج اور اس جگہ سے آسمانوں تک صبح سے تھی اور بے خواب کے اور احتجاج لاتے ہیں یعنی دلیل اس آیت سے جو اوپر گذری کہ حضرت حق نے اپنے کلام میں مسجد اقصیٰ کو غایت سرگردانا اور اگر اس جگہ سے زیادہ مسجد اقصیٰ پر ہوتی تو ذکر فرماتا اس کے تین جوبلیغ تر تھا تعجب اور تعظیم میں قدرت الہی کے یعنی ذکر کرنا اس کا اور ستائش میں حضرت سلامت پر تباہی کی اور جواب اس کا یہ ہے کہ تخصیص مسجد اقصیٰ کی ذکر کی آئیہ کہ یہ کہ درمیان جہت سے واقع ہونے خلاف اور تنوع اور انکار کرنے قریش کے ہے درمیان اس کے یعنی مسجد اقصیٰ اور پوچھنے کا اونکا او سکی آیات اور علامات کے تین اس جناب سے اور طلب خبر اور امتحان کرنا او سکی صفات سے جیسے کہ مذکور ہو گا اور بہت سے وارد ہونا عیدون کا اور صحیح خبروں کا ایسے اخبار جو مشہور ہیں درمیان اس کے بلکہ آیات قرآنی ہے چنانچہ والہیم کے سورے میں واقع ہوا ہے اور اگر جہ جو کچھ کہ والہیم کے سورے میں واقع ہوا ہے بعضوں نے جبریل کی رویت اور قرب پر گمان کیا ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ وہ محمول پر معراج کے قصہ پر کہا مؤلف نے کہ اشارت حضرت حق کی اس فعل کے کہ لہر یہ من بابتنا طر معراج کے ہے یعنی مسجد اقصیٰ کی طرف لیجاوے تاکہ وہاں سے آسمانوں پر لیجا کے اپنے آیات کے تین لکھا دے کیونکہ دکھانا آیات کا اور ظہور کرنا نہایت کرامات کا اور معجزات کا آسمانوں میں تھا اور مقتصر تھا یعنی قصر کیا گیا اور پراوتر چیز کے جو واقع ہوا مسجد اقصیٰ کے درمیان اور لیجانا طر مسجد اقصیٰ کے مبداء اس کا ہے یعنی جائے ابتداء اس اور معراج کا اور اسی جہت سے ذکر کیا مسجد اقصیٰ کے تین اور در واقع یعنی حقیقت اگر یہ خواب میں تھا تو ہتبعاد نہ کرنے اسے کفار یعنی بعید نہ جانتے اور فتنے میں نہ پڑتے جبکہ ایمان ضعیف تھے اس معجزہ سے اور بھی واقع ہوں اس نام وقائع کا اور فضلیا کا خارج ہے حصر اور حصص اور غیر متعارف سے خواب کے درمیان اور بھی اس خواب کے درمیان اطلاق نہیں کرنے یعنی یہ نہیں کہتے کہ اس سچی خواب میں ہونا ہی اور جب اس بیداری میں ہو معراج جو بعد اس کے واقع ہوئی بھی بیداری ہی میں ہوگی اور کوئی دلیل نہیں خواب کے درمیان

بعد اس کے اور شبہ قائلوں کے متین یعنی بولنے والوں کو اس کے واقع ہونے میں درمیان خواب کے کئی چیزیں ہیں ایک یہ قول حضرت حق ہے جل شانہ و ما جدنا اللہ ویا الٰہی ارسناک لافتنہ اللہنا سنہیں گردانا ہے رو یا ایسا رو یا جو دکھایا تجھے اسی محمد مگر فتنہ اسطے انسان کے اور بعض مفسرین نے اوسے معراج کے قصے پر گمان کیا ہے اور نام رو یا کار ویت خواب کے درمیان ہے رویت بمعنی دیکھنا اور رو یا خواب اور خواب اسکا ہے کہ رو یا محمول ہے اوپر قصہ حدیدہ کے یا بدر کے واقعی کار رو یا ہے اور کہا ہے کہ رو یا بمعنی رویت بصریح آیت یعنی دیکھنا دینائی کا اور استشہاد دلاتے ہیں اوپر اس کے بقول متنبی جو کہا ہے در دیاک اعلانی العیون من القمص اور بعضوں نے کہا ہے کہ تسمیہ کیہ نار ویا کر کے اس حجت سی کہ وقوع اسکا شب تھا اور وہ جو حدیث میں ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ فاستقیظت یعنی میں میں بیدار ہوا اچھکے بے دلیل اوپر ہونے اسرا اور معراج کے درمیان خواب کے نہیں کیونکہ احتمال رکھتا ہے کہ مراد بیداری کی اس خواب سے جو جو فرشتے کے پہنچنے کے آگے کی پس حضرت رسول خواب میں تھے جو فرشتے نے اکر بیدار کیا اور براق پر سو کر کے لیکھا اور اگر مراد بیداری کی تمام قصے کے بعد سے ہو جیسا کہ واقع ہوا ہے کہ تم ہتیظت امان فی المسجد الحرام یعنی تم سچھے میں بیدار ہو حالیکہ میں بیت الحرام میں ہوں ہو سکتا ہے کہ ہتیظت بمعنی صحت ہو یعنی صبح کی میں نے حالیکہ مسجد حرام میں تھا یا کہ بیداری دوسرے خواب سے ہو جو گھر میں پہنچنے کے بعد واقع ہوا اور سری تمام شب تھا بلکہ اندک شب میں تھا اور بعض محققوں نے کہا ہے کہ مراد بیداری سے افاقت اور شہیاری اور بحال خود آنا ہے اوس حالت سے جس حالت نے سخت پکڑا تھا اوس کے متین دیکھنے سے عجائب اور غرائب ملکوت سموات اور ارض کے اور ملا را علی کے مشاہدے سے اور کچھ دیکھا اوس سرور نے آیات کبریٰ الٰہی اور اسرار ماقنا ہی یعنی بے نہایت اور کبریٰ ہے تانیث ہے کبریٰ اور پوشیدہ کیا اوس جناب کے بطن کے متین جس طرح خواب کی حالت ہوتی ہے اور کہتے ہیں کہ دیکھنا ملکوت کا اگرچہ بیداری میں ہو بدون ایک نوع غایت ہونے عالم محسوسات کی تعبیر کرتے ہیں جس سے بین النوم والیقظہ کر کے نہیں ہوتا اور حقیقت میں وہ بیداری ہی ہے لیکن غیبت کے عارض ہونے کے سبب اس کے زائل ہونے کی حجت سے کبھی تعبیر کرتے ہیں خواب کر کے اور ایک روایت میں بین النایم والیقظان بھی آیا ہے یعنی حالیکہ میں در خواب اور بیداری کے ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد نوم سے ہیئت ناظم کی ہے اور صبح ہے مخاطب معنی کر دے سونا اور ایک آیت میں یون آیا ہے بینا انا نایم فی الحجر دریا قال منقطع

ساتھ اسکے لڑائے، اس حال کو نہیں لکھا اور حضرت رسولؐ سے بھی نہیں سنا کیونکہ قصہ معراج کا پیش از ہجرت ہے اور آنا انشل کا خدمت میں حضرتؐ کے بعد از ہجرت اور ان دنوں لڑکا بھی تنہا سات آٹھ برس کا لڑکا تھا اور اس طرح حدیث عائشہ صدیقہؓ کی جو کہہ کہ مافقہ جسد محمدؐ جو تمسک اوس گروہ کی ہے جو کہتے ہیں کہ اسے خواب میں تھا از روی معائنہ اور مشاہدہ نہیں ہے کیونکہ عائشہ صدیقہؓ اوس زمانے میں حضرتؐ کے پاس نہ تھیں اور ضبط اور حفظ کرنے کے سن میں بھی نہ تھیں بلکہ شاید کہ پیدا بھی نہ ہوئی ہوں ایک قول پر کہ اسے اول اسلام میں تھا بعثت سے ایک سال کے بعد یا ڈیڑھ سال اگرچہ صحیح تر یہ ہے کہ پانچ سال کے بعد تھا اور اللہ اعلم اور مقصود یہ ہے کہ حدیث عائشہؓ کی راجع نہ ہوگی دوسروں کی حدیث چرخچون بطور مشابہت حدیث کی ہے اور عائشہؓ بقدر حدیث میں واقع ہوئے کہ مافقہ جسد محمدؐ اور پچھلے ہے جیسا کہ اور جو کچھ آیا ہے ماکذب الفواد ماری ولالت اور پرہیزگار کے نہیں کہتا کیونکہ وہ یہ ہے کہ وہم میں نہ ڈال دال نے آنکھ کے تئیں سو حقیقت کے بلکہ تصدیق کی دل نے اوس کے رویت کے تئیں اور انکار نکال دال اوس چیز کو جو دیکھا آنکھ نے اس دلیل سے کہ مانع البصر ماطفیٰ لیکن تمسک اور تثبیت لینے چکل مارنا باطل اور فرخرف باتوں فلسفہ کے یہ کہ امر ثقیل مراد اوس سرور سے طرف علو کے مراد آسمان کی سطح کیسا دوسے اور خرق للنبام افلاک میں جائز نہیں طریقہ اسلام میں باطل اور عاطل ہے یعنی اوان بلوچ باتو پر تمسک نہ باطل ہے اور دوسرے ایک گروہ میں اہل اشارت سے اور اہل تاویلات سے جو امور کو دیکھتے ظاہروں کو اور بر معانی کے لینے اوپر باطنوں کے حل کرتے ہیں اور معراج کو روحانی کہتے ہیں اوپر اوس قیاس کے کہ حشر کو روحانی کہیں نہ اوس معنی سے جو معراج کو ہو درمیان خواہ کے بلکہ اوس معنی سے کہ معراج اشارت ہے احوال اور مقامات سے ترقی کے درمیان معراج اور معارج کمال کے جیسا کہ کہتے ہیں کہ مراد جبرئیل سے روح محمدیؐ ہے اور براق سے ذات شریف اوس جنابؐ کی جو مرکب روح ہے جوانی خاصیت سرکش ہے کہ رام نہیں ہوتا مگر تقوت روحانی اور مراد آسمان سے مقام قرب ہے اور سردرۃ المنتہی سے مراد نہایت مقامات اوس قیاس پر جو موسیٰؑ اور قرقون اور عصا اور تخلیف اور دادی مقدس کے قصہ میں تاویلات کہتے ہیں یہ گروہ اگر لوگوں انبیات کریمؑ اور باوجود اسکے اوسکو اشارت طرف معانی کے رہیں تو ایک بات ہی ہے اور ایک مرتبہ ہے علم اور معرفت میں اوس قیاس پر کہ جمع کریں درمیان حشر جسمانی اور روحانی

کے امام غزالی بھی اسی خیال کے قید میں ہے اور اگر صرف معافی کو اعتقاد کریں اور صورت کے قابل نہ ہوں تو خود یہ کفر اور الحاد ہے اور مذہب باطلہ ہے اور اس سکین کے ایمان کے ذائقے پر طریقہ ادنیٰ بزرگ یعنی ابوہریرہؓ اور مویثؓ اور مشیرؓ یعنی اشاعت کرنے والا طرقت استبعاد اور استنکار کے ہے یعنی بعید جاننا اور انکار کرنا اور اس سے نکلتا ہے گویا وجود صورت کو جب مکان علوی کے دائرے سے اونٹوں نے دو سمجھا تب اربع ہوئی طرف تاویل کے ایمان سننا ہے اور اس پر ایمان لانا چنانچہ یہی قضیہ ابوہریرہؓ صدیقؓ نے کیا اور اس سے ان کا نام صدیق اکبر ہوا اور کئی ضعیف الایمان اسلامی ایمان کے دائرے سے باہر پڑے اگر باوجود تصدیق اور باوجود ایمان قوت کشف سے اور معرفت سے اس مقام کو پہنچاتے ہیں اور بلاتی ہیں اور علم یقین عین یقین کو پہنچا ہے تو شکر خدا کا ولیکن کلام کرنا اور زبان تاویل کی اور اس کے امکان کے ثابت کرنے کے اوپر دلائل کلامیہ کے کھولنا اور گرفتار عقل اور اس کے چیلون کے گرفتار ہونا مقام ایمان اور بندگی سے بعید ہے اور ہم ایمان داروں کو کوئی دلیل سوا خدا اور رسول خدا کے قول کی نہیں ہے جو کچھ ہم نے ان سے سنا اور ایمان لانے اور بیشہ وہ دل میں ناگیر ہوا اور وہ گروہ اسکو تقلید کہتے ہیں اور اسکو نہیں باتے کہ یہ تقلید کسی ہے یہ تقلید اسکی ہے کہ ثابت ہوئی تحقیق اسکی ظاہر اور روشن معجزوں سے اور تقلید کو محقق کی عین تحقیق ہے اور حقیقت میں یہ تقلید نہیں ہے یہ اتباع کرنا صراط مستقیم کا ہے تقلید تم ہو جو تقلید عقل کی کرتے ہو اور اس کے کہنے پر پھرتے ہو کہ ثابت نہیں تحقیق اسکی یعنی عقل کی اور تمام شکلیں اور شبہ اسکی راہ میں ہیں فلاسفہ آپ اصل میں انبیاء کے منکر ہیں کہلو انفسے کیا کام ہے اور پیغمبر اکرا اور عقل ہے ان شکلوں غایہ خرابوں کو کیا ہوا ہے باوجود راہ رست کے اونٹوں نے راہ گم کی ہے اور گفتگو اور شبہ کی اور جدال کی راہ میں پڑے ہیں اگر چہ نسبت اونٹوں کی بیٹے شکلوں کی لغت کرنا فلاسفہ کا اور رد کرنا اونکے تھا لیکن راہ عقل کے سلوک میں اور اتباع کرنے میں عقل کے موافق ہونے ساتھ اونکے فلاسفہ کے اور گمراہ ہوئے آپ اور دوسرے ملکہ اونٹوں نے گمراہ کیا فضلہ جملہ

واللہ المہادی وصل علیہ ان کہ معراج کی حدیث کو ایک جمع کثیر نے صحابہ سے روایت کی ہے یہ تہہ تو آخر معنوی اگرچہ بعض خصوصیات کے درمیان روایتیں مختلف آتی ہیں اور مشہور ان میں سے ایک حدیث طویل ہے جسے بخاری اور مسلم اپنی صحیح کے درمیان قنواہ سے انس سے ابن مالک بن صعصعہ سے لائے ہیں

اور اس حدیث میں شق قلب نبوی کا ذکر اور دھونا اور سکا آب زفرم سے سونے کے طشت میں اور بر کرنا اور سکا یعنی دل کا حکمت اور ایمان سے اور رکھنا اور سکا سیدہ شریف کے درمیان اوس سردور کے اور التماس پانا اور سکا یعنی ملجانا اور درست ہونا سیدہ مبارک کا واقع ہوا ہے اور شق ہونا یعنی حیرا جانا سیدہ شریف کا چار بار ہوا ہے پہلے بچ پینے میں محمد علیہ السلام کے پاس تھے علیر اوس جناب کی دایہ کا نام ہے اور سعدیہ سیدہ طرف قبیلہ سعد کے ہے دوسرا دین بریں کی عمر میں کہ قریب بلوغ کے وقت کو حضرت مہر پوچھے تھے قیسر العشت کے نزدیک چوتھا اوس وقت جو ہر کا وقت تھا کہ کمال طہارت اور صفائے استعداد و تربیت کرنے والے عالم ملکوت کے دریافت کر نیکی ہوئے اوپر قیاس کرنے دنو اور طہارت کرنے کے جو نماز کے آگے کیا ہوا ہے سو فوہ معراج کا ہے اور اتفاق نہ پڑا موت کے تین اس تھے اور استعداد کا اس حجت سے مشرف ہوئے رویت حق کے اور یہ ہے ایک معنی شق صداقت و یقین مکانوں کے ہے کہ اہل طبع جب کا انکار کریں اور کہیں کہ شق ہونا سینے کا اور دل کا علت موت ہے اور ساتھ حیات کے جمع نہیں ہوتا اور ارباب عقل تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے پاک اور مستحکم ہونا رسول ص کے باطن کا ہے لوث حدوث اور امکان سے لوث کے معنی الودگی حدوث نو پیدا ہونا اور اہل ایمان تصدیق کرتے ہیں بدو تاویل کے اور کہتے ہیں کہ یہ تمام اسباب کے عادی ہیں اور محال نہیں خدا پر کوئی چیز لیکن لا فاسو نیکی طشت کا اور دھونا اور سکا یعنی دل کا طرح طرح کی تکریم میں ہے بحسب عادت اور اس سے اشارت طرف اسباب کے ہے کہ وہ سرد و گرم اور معظم ہے تمام عالموں سے لیکن یہ جو کہو کہ استعمال سونیکا حرام ہے اوس جناب کی شریعت میں جواب دہا کہ یہ کہا ہے کہ حرام ہونا سونیکا استعمال کی حجت سے اوپر اوس کے اس دنیا میں لیکن آخرت میں واسطے مومنوں کے ہے خالص موافق اشارت قول الہی جل شانہ کے کہ قل ہے للذین امنوا فی الحیوة الدنیا قال ص یوم القیمة اور فرمانا سو خدام کا ہولم فی الدنیا ولنا فی الآخرة یعنی سوتا واسطے کافروں کے ہے دنیا میں اور واسطے ہر آخرت میں ہے اور قصہ اس کا حقیقت میں عالم آخرت سے ہے اور ہے استعمال اور استعمال اوپر کو حاصل نہوا اوس جناب سے بلکہ ملائک سے ہوا جو غیر مکلف ہیں اوپر اوس کے یعنی ملائک آپ لائے سونیکے طشت کو قلب شریف دھونے کے لئے استعمال کی معنی بر خور داری پانا استعمال کے کہ احتمال رکھا ہے کہ یہ واقعہ یعنی طشت زربین ہوا جانا قلب شریف کا

پیش از حکم تحریم ہو اور حقیقت میں بھی یہی ہے کہ مولہ تحریم ازہیٰ یعنی حرام ہونا طلا کا دینے میں ہوا
 قصہ اس کے بعد اور بعضوں نے ارباب معافی سے مناسبتیں نکالی ہیں طلا اور قلب شریف نبوی ص
 درمیان کہ ذہب جنت کے ادانی سے ہے یعنی ظرفوں سے اور معدن کے جو اہر دن سے نفیل تراور
 نہیں کھاتی اسے مٹی اور نہیں لگتا اسے رنگ جیسا کہ قلب شریف نفیل تراور زرین تراور زینت دار تراب
 کے دل سے اور اوسمین نقل وحی کی ہے اور نہیں کھاتی اسے خاک غلیات کی اور نہیں ٹھیکتا اوپر اس کے نکلا
 کہ درون کا دنیا کی اور لفظ ذہب کا مشعر ہے معنی اگا ہی تھین والا اوپر ذہاب الی اللہ کے یعنی جانا
 طرف خدا کے اور مشعر ہے اوپر تطہیر اور ذہاب رحس کی یعنی اوپر پاک کرنے اور لیجائے پلیدی کہ تہنیں
 اور متعین ہے یعنی درگیر نہی یعنی اضرات معنی روشنی اور بقا اور عفا اور زینت کے عین اور مرد کر
 سے طشت کے حکمت ایمان سے پر کرنے ایک چیز کا ہے جو اہر نورانیت سے جو حاصل گردانہ والا ہے
 کمال اور ایمان اور حکمت کا اور احتمال رکھتا ہے کہ چند معافی کے تہنیں پر کرنے کے قبل سے آدھا کسو
 بقر قیامت کے روز ظلم اور موت کی صورت کبش کی صورت کے درمیان کبش یعنی بکا اور ظلم سایہ دار
 چیز کو کہتے ہیں اور ابر سایہ دار کو بھی اور مثل کیے جاتے ہیں اعمال بصورت حسنہ یعنی صورت پر طے ہیں
 اعمال بندوں کے اچھی اچھی صورتوں سے اور رکھے جاتے ہیں موازین کے درمیان موازین وزن
 سے آیا ہے اور بعض نے کہا ہے عارفوں سے کہ سہین دلیل ہے کہ ایمان اور حکمت جو اہر محسوسہ
 ہیں یعنی دیکھنے میں آتے ہیں نہ یہ کہ معافی معقولہ ہوں یعنی جبکہ خارج میں موجود نہ ہو اور فسیل اعراض
 سے ہیں یعنی حکمت اور ایمان اعراض جمع عرض ہے عرض اسے کہتے ہیں جو قائم بالغیر ہوا اور جو پر اسے
 کہتے ہیں جو قائم بالذات ہو جیسا کہ مذہب متکلمین کا ہے کہ ایمان اور حکمت جو اہر محسوسہ ہیں اور قبل
 اعراض سے ہیں اور شارع و اناتر اور عارف تر ہے اشیا کی حقیقتوں پر اور نظر اہل عقل کی اور ظاہر
 ہے کہ جب دیکھا اور سنوں نے کہ یہ صبا در جو اہر ہے میں حکم کیا اس کے عرض اپنے پر اور مشاہدہ کرنا
 حضرت رسول کا انکو جو واقع ہوئی موجب زیادت اور کامل کرنے یقین اور ایمان کے اور باعث شہو
 خوف کے عادات مملکہ سے تھا اور اسی واسطے تھا وہ سرد را شجج اور شہت یعنی ہمت ثابت اور
 مضبوط اور اعلیٰ اور اقویٰ یعنی قوت دار تر از روئے حال کے اور مقام کے ولیکن حکمت و حوصلے
 میں اوس سرد را کے قلب مقدس کے تہنیں نغمہ کے پانی سے کہتے ہیں وہ بھی قوت و تاب و دل کے تہنیں

پس دھویا قلب شریف کے تئیں تاکہ قومی ہو عالم ملکوت کے مشاہد کرنے پر اور بعض عالموں نے استدلال کیا ہے اوپر سہات کے کہ زفرم کے باقی سے کیونکر دھویا نہیں جاتا قلب مکرّم اوس سرور صحر کا مگر افضل باقی کر اور جو قول اوپر سہات کے ہے کہ آب زفرم نزدیک تھا اور آب کوثر دور یہ نہایت ضعیف ہے کیونکہ اس صلبہ قرب اور غیبت محقول نہیں ہے یہاں ایک سان ہے واللہ اعلم بعد اوس کے دابہ سفید جب کا نام براق ہے بغل سے چھوٹا اور حمار سے اونچا ایسا کہ کھتا تھا قدم منتہاے نظر کے درمیان یعنی ایسا تیز گام تھا کہ نظر جہاں نہ تھمتی ہو وہاں اوس کا گام پڑتا تھا اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پس حمار ہو امین اور اوپر لیلیا جبریل مجھے آسمان پر اور ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ حضرت آسمان تک سوار تھے براق پر اور جاتے تھے ہوئے جیسا کہ زمین پر چلتے ہیں اور یہ بھی خارق عادت ہے کہ لشیر ہوا پر نہیں چلتا خصوصاً صاحب جب ہوا ہوا چار پائے پر اور سب خدا کی قدرت کے ہاتھ ہے اور عقیدہ نہیں قدرت اوسکی اوپر جاری ہونے عادت کے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ براق کو دو پر تھے جسے اڑتا تھا اور بعض کہتے ہیں سواری براق پر مسجد اقصیٰ تک بھی بعد اسکے ایک معراج رکھی گئی یعنی طیر صحر کہ اوس سے اوپر چڑھے اور یہ بھی روایت آئی ہے اور مطابقت درمیان دونوں روایتوں کے یہ ہے کہ راویوں سے بعض نے ذکر کیا اوس سپہ کے تسنیں جسکو ذکر کیا دوسرے راوی نے اول نے ذکر کیا سواری کو براق کی مسجد اقصیٰ تک اور صریح کر کے کہنا کہ اوس سواری سے حضرت آسمان کو گئے اور دوسرے راوی نے ذکر کیا آسمان کے تئیں عروج کر کے اور شاید بدون نہ سواری کے ہو واللہ اعلم اور حکمت براق کے بھجوانے میں تعظیم اور تکریم تھی حضرت محبوب رب العالمین کی جس طرح محب اپنے محبوبوں کے لئے گھوڑا بھیجتے ہیں اور خاص الخاص کو جو محرم اور انیس مجلس خاص کل ہوا اوسے واسطے بلوانے کے بھیجتے ہیں اور درمیان شب کے جو وقت خلوت کا خاص ہے پوشیدہ غیروں کی آنکھوں سے بلوانے ہیں اللہ المثل الاعلیٰ والتمالی و تقدس اور حکمت ہونے میں براق کے جھوٹا بغل سے اور اونچا حمار سے گھوڑے کی صورت پر واسطے اشارت کے ہے اوپر سہات کے کہ بلوانا سلم اور امن میں تھانہ یہ کہ جنگ اور خوف کے درمیان اور سعی ظاہر کرنے معجزہ کے اوپر واقع ہونے اور عریض شدہ دیک کے یعنی چالاکی گردانا شدت کے ساتھ دابہ کر کے کیسا کہ موصوف نہیں اوس کر کے عرفت عادت کے درمیان اور حضرت شیخ فرمایا کرتے تھے کہ نام اوس کا براق ہے نہ یہ کہ فرس ہوا اور غل استرا و شتہ قافی براق کا براق سے ہے معنی چمکنا اوس کے چلنے کی سرعت کے جہت سحر اور قاضی عیاض نے

کہا ہے کہ اس سے براق اس جہت سے کہتے ہیں کہ اس کے دورنگ تھوڑا سا برقا کہتے ہیں کہ اس کے سپید بالوں کے درمیان سیاہ طاقے ہوتے ہیں ثناء کہتے ہیں بکری کو اور صاحب موابہ فرماتا ہے کہ جمال رکھتا ہے کہ مشتق نہو یعنی اشتقاق نہ کیا گیا براق بریق سے جیسا کہ اوپر گزرا اور بعضی راویوں میں آیا ہے کہ جب حضرت رسول نے بانوں رکاب میں کھا براق نے سرکشی کی پسند متدی دچالا کی پس جبریل علیہ السلام نے براق سے کہا کیا ہو ہے تجھے جو سرکشی کرتا ہے تو سوار نہیں ہوا تجھ کوئی ایک گرجلی تر محمد سے پس حق کیا اور پیچہ گیز میں پیر اور رام ہوا براق پس سوار ہونے حضرت اس کی پشت پر اور یہ کلام اپنے کھنا جبریل علیہ السلام کا کہ کیا ہو ہے تجھے براق الخ دلالت رکھتا ہے اوپر اس بات کے کہ براق آمادہ تھا اپنے حمیا انبیا کی سواری کے لیے اور بعض کہتے ہیں کہ ہر ایک نبی کو ایک براق تھا اس کے قدر اور مرتبہ کے اندازے کی مقدار جیسا کہ راویوں میں آیا ہے کہ ابراہیم آیا کرتے تھے براق پر سوار ہو کر بیت المقدس سے مکہ کو اسماعیل علیہ السلام کے دیکھنے کے واسطے گویا اشارت جبریل علیہ السلام کی طرف براق کی جنس کی ہے واللہ اعلم اور وجہ براق کے سرکشی کرنے کی یا اس جہت سے تھی کہ کبھی اوپر سواری ہوئی تھی اس ایک قول سے کہ سوار نہیں ہوا اوپر کوئی یا بعد عہد کی جہت سے بعد کے معنی دوسری اور بعض کہتے ہیں کہ یہ سرکشی کرنا براق کا ناز اور خوشی اور افتخار کرنے کی جہت سے تھا نہ یہ کہ بطریق اعتقاد اور سرکشی ہو جیسا کہ رجبہ جبل کے درمیان نہ مایا یعنی پہاڑ کے لرزے میں کہ محبت یا شہر فاما علیک نبی وصدیق شہید یعنی ثابت ہوا ی ثبیر یعنی ساکن ہو پس زمین اوپر تیر گز مگر نبی اور صدیق اور شہید رجبہ یعنی لرزنا اور ثبیر ایک پہاڑ کا نام ہے مکہ کے تین پہاڑوں سے اور باقی دو کا نام فور اور حرا ہے اور کہتے ہیں کہ رکاب براق کی جبریل علیہ السلام ہاتھ میں تھی اور رکاب میکائیل علیہ السلام کے ہاتھ میں اور بعضی راویوں میں آیا ہے کہ جبریل علیہ السلام دلیف تھے اس جناب کے یعنی پیچھے سوار تھے اور شاید کہ پہلے جبریل علیہ السلام رکاب میں ہوں بعد اسکے اثنا رائد میں محبت اور عنایت اس سرور پر اقتضا اس بات کا کہ ہو کہ جبریل علیہ السلام کو اوٹھا کر اپنا دلیف کیا یا پہلے ہی دلیف ہوں بعد اسکے جبریل علیہ السلام رعایت اس جناب کے طریقہ ادب و تکریم کی کہ نیچے اترے ہوں واللہ اعلم پس جو نیچے اوپر تین نخلستان کے پس کھا جبریل علیہ السلام نے حضرت رسول سے کہ نیچے اتر دو اور نماز پڑھو کہ یزید بن ابی مرثد کے بعد اسکے مدین کو پہنچے اور اس زمین پر گھر سے جہان لکھا عیسیٰ کا یعنی جائے ولادت اس کو نوحہ میں بھی

جبریلؑ نے کہا نیچے اتر دو نماز پڑھو پس سرور عالمؑ نے نیچے اتر کر نماز ادا کی بعد اسکے ایک عجز کو دیکھا
یعنی ایک بڑھیا کو ایک طرف پوچھا حضرتؑ نے جبریلؑ سے کہ یہ کیا ہے یا جبریلؑ کہا چلو یا محمدؐ بعد اسکے سنا
حضرتؑ نے کہ کوئی راہ سے ایک جانب کہے اور پکار تا ہی رسولؐ کو حضرتؑ نے پوچھا یا جبریلؑ یہ کون ہے
کہا چلو یا محمدؐ و بعد اسکے گذرے طرف ایک جماعت کے کہ سلام کیا اونھوں نے حضرتؑ کو اور کہا السلام
یا اول السلام علیک یا آخر السلام علیک یا حشر میں کہا جبریلؑ نے کہ جواب دو انکے سلام کا یا محمدؐ پس
جواب دیا حضرتؑ نے انکے سلام کا الی آخر الحدیث پس کہا جبریلؑ نے حضرتؑ رسولؐ کو کہ وہ عجز جو بھی
تھے سو دنیا ہے اور باقی نہیں رہا دنیا سے مگر اتنا ہی جتنا باقی رہا ہے اس عجز کی عمر سے اور وہ
جس نے پکارا تمکو سو ابلیس ہے اگر جواب دیتے تم اونکو یعنی عجز کو اور شیطان کو تو اختیار کرتی امت
تھادی دنیا کو اوپر آخرت کے اور گمراہ کرتا ابلیس اونکے تئیں اور اس گمراہ نے جو تمکو سلام کیا ایمر اسیم
اور موسیٰ اور عیسیٰ نخے صلوٰۃ خدا کی اوپر اور روایتوں میں آیا ہے کہ گذرے حضرتؑ موسیٰؑ کے پاس
سے کہ نماز پڑھتے تھے اپنی قبر کے درمیان پس کہا میں نے اشد انک رسولؐ اندر یعنی شہادت
دیتا ہوں میں کہ تو خدا کا فرستادہ ہے اور جو تمہارا زین ہن خدہ کے نزدیک عبادت کرتے ہیں حرج
ذکر کرتے ہیں اہل جنت کے درمیان بدو انکے کہے جتنی مکلف ہوں اوپر اس کے
یعنی اوپر نماز کے بعد اسکے گذرے حضرتؑ راہ میں اوپر قوموں اور گرد ہوں خلایق کے نیکوں سے
اور بدو ان سے جو عالم برزخ میں اور عالم مثال میں اوپر اتار اور فخرت اپنے افعال اور احوال کے
مشغول اور گرفتار ہیں اور ذکر اسکا ایک طول رکھتا ہے اور بعد اسکے پہونچے بیت المقدس کے تئیں
اور باندہا براق کے تئیں مسجد کے دروازے کے حلقے سے کہ اب اسے باب محمدؐ کہتے ہیں پس داخل
ہوئے مسجد کے درمیان اور ادا کیں دو رکعت اور ظاہر یہ دو رکعت مسجد کی تحیت کی تھیں اور حاضر
ہونے ملائیک اور متمثل گردانی گئیں و عین انبیا کی آدم سے لیکے عیسے تک اور خدائی اونھوں نے پڑھا
تعالے کی اور صلوٰۃ بھیجی اونھوں نے اوپر محمدؐ کے اور اعتراف کیا یعنی اقرار محمدؐ کے افضل بنے پر
پس اذان دی گئی اور تکبیر بلند کی گئی واسطے نماز کے اور تقدیم کیا اونھوں نے محمدؐ کے تئیں پس
حضرتؑ نے امامت کی اور تمام انبیا اور ملائک اقتدار کی اس جناب کی اور اختلاف کیا ہے عالموں
نے کہ یہ نماز افضل کی تھی یا فرض تھی عشا کی نماز تھی یا صبح کی اور ظاہر سیاق حدیث سے جس طرح

چلایا گیا کہ درمیان آنے بیت المقدس کے آسمان پر عروج کرنے سے لگے ہے پس نماز عشا کی تھی
 اور اوس شخص کے قول پر جس نے کہا کہ یہ قضیہ نزول کے بعد ہے تو منہ صبح کی ہے اور
 بعضوں نے اسکی ترجیح کی ہے کہ حضرت کے تئیں ساتھ جمعیت کمالات اور برکات کے
 نیچے اتر کے ظاہر کرنا اوس سرور کے فضل اور شرف کا اور انبیاء کے کیا اور سکین کی خاطر میں گزر چکا
 کہ کیونچہ دونوں حال میں نہو یعنی پیش از عروج اور بعد نزول لیکن لکھنے سے اس خیال کے بدون ذکر کرنے
 علما و محدث کے اور ان کے راویوں کے میں نے ملاحظہ کیا بعد اسکے نظر میں آیا کہ شیخ کبیر عطاء الدین بن
 کثیر جو اعظم علماء حدیث و تفسیر سے ہے کہا ہے کہ نماز پڑھنا سرور انبیاء کا ساتھ انبیاء کی پیش از
 عروج ہے اور کہا ہے کہ حدیث میں ایسی ایک چیز ہے جو دلالت رکھتی ہے اوپر اوس کے کچھ مانع نہیں ہے
 اوس سے شکر اللہ کا لیکن عجیب شیخ ابن کبیر سے کہا کہ بعضے لوگوں نے کہا ہے کہ اقامت کی حضرت نے وہاں
 آسمان کے اور جن چیزوں پر ملاحظہ اور متواتر ہیں و اثبتین سو یہ ہے کہ درمیان بیت المقدس کے کی
 یعنی اقامت اور ظاہر یہ ہے کہ بچھرنے کے بعد کی یہاں کس واسطے نہیں بھٹا شیخ کہ دونوں جگہ تھے اور
 دونوں حال میں تھے قطع نظر کرنے کثرت اور ظہور سے رویت اور درایت کے واسطہ علم و درایت کے
 معنی جاننا اور جب باہر تھے حضرت مسجد سے تب لائے حضرت جبریل ایک آوند یعنی ہانڈی عمر کی اور
 ایک دودھ کی اور خمار گردانا اوس سرور کو کہ جسکو چوختار ہو پس اختیار کیا اوس سرور نے
 دودھ کے تئیں اور کما جبریل نے کہ اختیار کیا تم نے فطرت کے تئیں مراد فطرت سے اسجگہ دین اسلام
 ہے اور سہ قنات کرنا اوپر اوس کے ہے یعنی اختیار کیا تم نے علامت اسلام کے تئیں اور لین علامت اوسکی
 ہے کیونکہ سہل اور طیب اور طاہر اور سلایع ہے پینے والوں کے تئیں سالیغ کے معنی آسانی سے اچر
 والا نکلے سے اور دودھ کے تئیں اوس عالم میں مشال دین اور علم کے کھاسے اور جو کوئی خواہ
 میں دیکھے کہ دودھ پیتا ہے تعبیر دوسری وہ ہے کہ وہ علم اور دین سے بہرہ مند ہوا اور شکر خدا کا کہ
 کاتب حروف نے بعضے خوابوں میں نیا کوزہ اور پاک مٹیچ اور سر دودھ سے بھرا ہوا دیکھا ہے
 اور تمام کے تئیں یہاں ہے خلاف عمر جو ام فحشاءت ہے اور کھینچنے والی طرح کوششوں کی حال اور مال
 کے درمیان اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد فطرت سے خلقت ہے اور بنا خلقت کی اوپر دودھ کے
 ہے اور پڑھنا گوشت کا اور پھیلنا ہڈیوں کا اوس سے ہے اور پہلے پہل جو چیز مڑتی ہے مڑو و پیٹ

میں کہو لیتی ہے اوسکے رد و دون کے مٹو دھسے اور سبے الفت رکھا گیا اور محبت کیا گیا اوس سرور کا
 دو دھسے تھا اگرچہ خمر اوس وقت میں مباح تھی کیونکہ قضاۃ سر کا مکے میں تھا اور حرام ہونا خمر کا بدینہ میں سکون
 آخر کار اوس کا بیٹے خمر کا حرام ہونا تھا بایہ کہ پرہیز کیا حضرت نے اوس سے نزع کی جہت سے یعنی پرہیز گاری
 اور تعزیر یعنی کٹنا یہ کوڑا اور بے سیات کے کہ وہ آخر حرام ہوگی اور ہے یعنی نہ اختیار کرنا خمر کا موافق
 اور صواب تھا بیٹے نیک اور ستوار علم لدنی کے درمیان اور کما جبریل نے اَصْبَحْتُ لِقَظَرَةٍ معنی اے ابراہیمؑ
 اے اور ایک روایت یہ کہ اَصْبَحْتُ اَصْحَابُ اللہ بک اختیار کیا تو نے جو اختیار فرمایا اللہ نے تیرے تین
 اور اگر کہیں ہم کہ وہ جنت کے خمر سے تھی اور ساتھ اس کے رسول خدا نے اوس سے پرہیز کیا اوسکی
 مشابہت اور مضامات کی جہت سے تھا صورت میں مضامات کے معنی مانند ہونا یعنی اگرچہ جنت کی خمر تھی
 لیکن مانند تھی خمر کے اور شاید اس جہت سے اجتناب کیا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ کما جبریل نے
 کہ اگر اختیار کرتے تم خمر کے تین نوکر اہ ہوتی امت تمھاری اور پڑتی خمر پیٹنے میں اور امت آپ کی
 پیٹنے میں اس خمر کے بیٹے دنیا کی خمر کی پڑتی جو مایہ فساد ہے اور مایہ خباثت اور ابن عباسؓ کی حدیث
 میں آیا ہے کہ دو قح تھے ایک لبن کا اور ایک عسل کا اور ایک بیت میں تین انبیؑ یعنی طوفان لائے ہیں ایک
 پانی کا ایک خمر کا باسن اور شمس کا ذکر نہیں ہے اور پرہیز تقدیر لین اختیار کیا گیا اور آتا ان برتنوں کا
 سدرۃ المنتہی کو پہنچنے کے وقت ہی آیا ہے صرح بہ الحافظ عماد بن کبیر اور آیا ہے کہ انبیاء
 ثنا کی پروردگار کے تین اور درمیان انکے ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور داؤد اور سلیمان اور عیسیٰ نے ثنا
 گسری اور خطبہ خوانی بلوغ اور فضائل اور کرامات اور معجزوں میں جسے مخصوص اور ممتاز گردانا ہے
 پروردگار تعالیٰ نے اونکو زبان شکر گذاری کی کھولی اور حضرت خاتم الانبیاءؑ نے بھی زبان کھولی

اور کھاتا تم سب نے ثنا کی پروردگار تعالیٰ کی میں بھی ثنا خوانی کرتا ہوں اور کھا الحمد للہ الذی

ارسلنہ رحمۃ للعالمین وبیشیر و نذیر للناس اجمعین وانزل علی الفرقان فیہ تبیان کل شی

وجعل امتی ہم الاولون و ہم الاخرین و مخرج لی صدری و ذری و رفع لی ذکری و جعل

فاحھا و فاحھا پس کما ابراہیمؑ نے ہذا افضلکم محمد بعد اسکے ایک مخرج لائے یعنی سیدھی جنت الفردوس

سے اوپر و راست ہے اوسکے ملائکہ تھے اور پہنچے حضرت م اوپر آسمان کے اور دیکھا اوس

سرور نے آسمانوں کے درمیان بعض انبیاء کے تین جو امر کی گئی تھی اوس سرور کی ملاقات کی گئی اور متمثل

کئے گئے آسمان کے درمیان بیت المقدس کو منتقل کرنے کے بعد اور سلام کیا اور نگو جس صورت سے کہ
 بنو بنوین مذکور ہے اور عجائب حالات اور عجائب حکایت سے جو اس باب میں وہیت کی گئی ہے
 وہ یہ ہے کہ جب حضرت رسول اچھے آسمان پر پہونچے اور موسیٰ کو اوس سرور نے دیکھا اور وہاں سے اوپر
 گئے تب موسیٰ رونے اور کہنے لگے کہ ایک غلام کو میرے بعد بچوایا اور ممتاز کیا کیسا کہ ادنیٰ امت
 اوسکی بہشت کے تئیں گئے اوس سے جو داخل ہو زمین میری امت سے غلام کے معنی لڑکا اور کہتے ہیں کہ
 یہ رونا موسیٰ کا حسد کی وجہ سے تھا کیونکہ حسد اوس عالم میں منزع ہے اما مؤمنین سے نہ جائے
 اوس شخص سے جو برگزین ہو اور ممتاز کیا ہو اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام سے اولوالعزم بلکہ سیدہ یعنی
 رونا تا ساف اور تحسین ہے اور اوس چیز کے جو فوت ہو اوس کی لئے تئیں اوس اجر سے جو مترتب ہوتی
 اوس پر بلندی درجے کی اوس سبب سے یعنی فوت ہونے کے سبب سے کثرت مخالفت سے جو نقصانی
 اوسکے نقصان کرنے کے تئیں جس سے موسیٰ کے اجر کی تنقیص لازم ہے کیونکہ ہر نبی کے واسطے ہے
 مثل اجرا دس شخص کے جسے اتباع کی ہو اوسکی اور کمتر تھے جنھوں نے اتباع کی موسیٰ کی شمار
 اون شخصوں کے جنھوں نے اتباع کی ہمارے پیغمبر کی کذا قال الشیخ ابن حجر فی فتح الباری
 اور ابن حجر نے جو علماء مالکیہ سے ہے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے رکھی ہے رحمت اور رافت وان
 میں پیغمبروں کے واسطے اونکی امتوں کے اور مرکب اور مجبول کیا اور نگو یعنی جلی کیا گیا اور اوس
 رحمت کرنے امت کے اور تحقیق رویا ہمارے پیغمبر بعض امور ات پر پس پوچھا گیا اوس سرور سے کیا
 چیز رونے میں لائی آپ کو یا رسول اللہ فرمایا یہ رحمت ہے اور نہیں رحمت کرتا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے
 رحمت کرنے والوں پر اور تحقیق لیا پیغمبروں نے خدا کی رحمت سے حصہ وافر پس رحمت ان میں اوسکے
 خدا کے بندوں کے اوپر زیادہ ہے اور وافر تر دوسروں سے ہے پس اسی جہت سے رونی موسیٰ رحمت
 اور شفقت کی جہت سے واسطے اپنی امت کے کیونکہ وہ وقت افضال کا اور جو اور کم کا تھا اور خدا کے
 حبیب کے پیش انکا وقت تھا تاکہ فائز ہو خلعت قرب اور فضل عام سے پس امید رکھی موسیٰ نے اس وقت
 قبول اور افضال کی کہ رحمت کرے اللہ تعالیٰ اوسکی امت کو تئیں اس وقت و راسعت کی برکت سے اور
 ذکر کرنا موسیٰ کا رسول خدا کی تئیں لفظ غلام کر کے جو معنی کو دل نہ یہ کہ اور صیغوں سے پر سبب صغریٰ اوس سرور
 کے ہے نسبت کرتی موسیٰ کی اور عرب کا قاعدہ ہے کہ نام کرتے ہیں مخرج الجمع السن کا غلام کر کے جب

تک کہ درمیان اوسکے قوت باقی ہے اور فتح الباری میں کہا ہے کہ اشارت کی موسمی نے اوس لفظ کو
 طرف انعام کرنے حضرت رب العزت کے اوس سرور م کے تئیں جاری ہونے قوت کے تئیں من کجولت
 تک اور سن شیخوخت میں داخل ہونے تک اور طرف نہ داخل ہونے ضعف ہرم کے بدن شریفین
 اوس سرور م کے ہرم کے معنی پیری اور کمولت و موسیہ ہونا یعنی سپید و سیاہ بال اور طرف نہ راہ
 پانے ضعف کے اوس سرور م کی قوت میں یہاں تک کہ اطلاق کیا لوگوں نے اوس سرور م کے پیش از
 وقت اسم غاب کا اوس غاب م پر یعنی نوجوان اور ابی بکر رضی اللہ عنہما کا ساتھ اس بات کہ حضرت
 اسن تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ اور اس جہت سے چنانہ طاری ہونا شیب کا حضرت م کو مگر تھی موسی مبارک اور لٹیہ
 شریفین میں تاکہ لوگوں کی نظر میں ہر اور ضعیف نہ معلوم ہوں چنانچہ بیان اسکا حلیہ شریف کے باب
 میں گذرا شیب معنی سپیدی بالوں کی اور تحقیق ظاہر ہوا انرفقت موسی سے اس است مرحومہ پر اس
 جہت سے تھی یعنی شفقت است احمدی برکہ موسی نے توریت میں پڑھی تھی صفات اس است کی
 اور آرزو کی تھی کہ یہ است احمدی اوسکی است سے ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وی سب است احمد
 ہوئینگے آرزو کو قطع کر دیں کہاموسے نے کہ آئی مجھے است احمد سے گردان وصل
 بعد اوسکے اٹھائے گئے حضرت م طرف سدرۃ المنتہی کے کہ اوس تک سے منتہی ہوتے ہیں اعمال
 خلق کے اور علوم انکے اور اوس جگہ سے نازل ہوتا ہے علم الہی اور لئے جلتے ہیں احکام اور نزول
 اوسکے کھڑے رہتے ہیں ملائک اور کیا اوس مقام سے آگے بڑھنے کی مجال اور اوس سے عروج کرنے
 کی طاقت نہیں اور وہاں سے منتہی ہوتے ہیں جو چھ صعد کرتے ہیں یعنی اوپر چڑھتے ہیں عالم سفلی م
 اور نزول کرتا ہے عالم علی سے ام حضرت الہی جل شانہ اور آگے نہ بڑھا وہاں سے کوئی ایک نبی م
 مگر حضرت سید المرسلین اور پگیا اور جدا ہوا اوس سرور م سے جبریلؑ کہا اوس سے حضرت رسولؐ نے
 کہ یا جبریلؑ یہ کیا رہا ہے کی اور جدا ہونیکے جگہ ہے یہ وہ جگہ نہیں ہے کہ کوئی دوست اپنے دوست کو ایلا
 چھوڑے جبریلؑ نے کہا اگر یہاں سے مقدار سرگشت کے نزدیک ہوں میں تو جہل جاؤں اس مقام میں
 کیا خوب ہے جو کہا ہے شیخ سعدی نے اشعار بد و گفت سالار بیت المحرم کہ ہے عامل وحی برتر
 خرام + بنفہ فزتر جمالم نماند + بماندم کہ نیروی بالم نماند + اگر کیسہ موئے برتر برم + فروغ
 تجلی بسوز و پریم + اور بعضی راایتوں میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت رسولؐ نے

جبرئیل سے کہ اگر کچھ حاجت رکھتے ہو تو مجھے کہو تاکہ عرض کروں جناب الہی میں کہا جبرئیل نے کہ حاجت میری وہ ہے کہ طلب کرو تم درگاہ الہی سے کہ پھیلاؤں میں قیامت کے روز اپنے پر کو اوپر صراط کے تاکہ گذر میں اوپر او کے امتی تمھارے اور اس روایت سے معلوم ہوا کہ سدرۃ المنتہی جھٹے آسمان میں ہے اور دوسری ایک روایت میں آیا ہے کہ ساتویں آسمان میں ہے اور تطبیق کرتے ہیں دونوں روایتوں میں اوپر سبابت کے کہ جبرائیل کی آسمان ششم میں ہوگی اور رد الیان اس کی آسمان ہفتم میں اور وہ تسمیہ سدرۃ کہ کہ جو بچتے ہیں کا درخت ہے سو مغرض یعنی سو نیا کیا اور موصوف شارح کے علم پر ہے اور کہتے ہیں کہ اس درخت میں تین طرح کی منفعتیں ہیں نخل مدید طعم لذیذ رائحہ طیب یعنی چھانڈن بہونچی ہوئی اور لمبی اور مزہ لذت دار اور خوشبو پاکیزہ اور بمنزلہ ایمان ہے جو جمع کرتا ہے قول عمل کے تمیز نخل بمنزلہ عمل ہے اور طعم بمنزلہ نیت اور رائحہ بمنزلہ قول لذا قالوا ہو سکتا ہے کہ یہ درخت بٹھایا گیا ہو آسمان میں جس طرح بٹھایا جاتا ہے درمیان زمین کے اور بھی قدرت الہی شامل ہے کہ جس طرح درخت زمین میں بٹھائے جاتے ہیں یہ درمیان ہوا کے یعنی ادھر زمین ہو جس طرح رفتار کی سرور عالم نے درمیان ہوا کے اور ہو سکتا ہے کہ مغروس ہو جنت کی تراب میں مغروس کے معنی خیت بٹھایا گیا جیسا کہ درخت اس کے اور درخت جنت بھی احتمال رکھتا ہے کہ مغروس نہوں والہ عالم بحقیقۃ الحال اور سدرۃ المنتہی سے نکلتی ہیں چار نہرین دو باطن میں اور دو ظاہر میں وہ جو باطن میں ہیں بہشت کو جاتی ہیں اور جو ظاہر میں ہیں بنیال اور فرات ہیں ابی ہریرہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چار نہرین جنت کی ہیں نیل اور فرات اور سیحان اور حیان پس بعض کہتے ہیں کہ ہونا انکا جنت سے اس معنی سے ہے کہ منافع اور نعمات ان کے دائم اور بے شمار ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جنت سیحلی ہیں واللہ اعلم اور نیل کے احوال میں بہت سی چیزیں لکھی ہیں عجائب اور غرائب سے عقل اوسمیں حیران ہے اور نہرین پانی کی اور دو دھکی اور شہد کی اور خمر کی جدا ہیں جو بہشت میں جاری ہیں جیسا کہ منطوق کلام اللہ ہے اور روایت کی ہے ابن ابی حاتم نے انس کی حدیث سے کہ جب پڑھے حضرت رسول ساتویں آسمان پر ایک طرف دیکھی اوس سرور نے کیا قوت اور زمرہ کے کنکروں پر جاری ہے اور اوافی اس کے یعنی اس کے پینے کے برتن سونے اور روپے کے اور یا قوت اور مونی کے ہیں اور زبرجد کے زبرجد ایک جو برہے مشہور سبز رنگ ہوتا ہے

اور پانی اور سکا سپید و دودھ سے اور ٹیٹھا شہد سے ہے پوچھا یا جبریل یہ کیا ہے کہا یہ حوض کوثر ہے جو عطا کیا ہے تمکو خدا کے تقانی نے اور ابی سعید کی حدیث میں آیا ہے کہ بہشت میں جاری ہوتا ہے ایک چشمہ جسے سلسبیل کہتے ہیں اور مشق ہوتی ہیں اس سے دو نہرین ایک کو کوثر کہتے ہیں اور دوسری نہر کو رحمت اور یہ وہ نہر ہے کہ جب عصاة جمع عاصی و دوزخ سے سیاہ اور جگے ہو ٹھکین گے جب اس میں پڑینگے اوسے دم تر و تازہ ہو وینگے اور سدرۃ المنتہی کو نور و دن نے پوشیدہ کیا ہے جس طرح مٹے اور سوئیکے پتنگوں کے مانند اور ہر ایک تہی پر ایک فرشتہ ہے اور صوف اس مقام کی حد قیاس اور عقل سے باہر ہے اور اس جگہ بھی آیا سرور عالم کے ظرف خمر کا اور دودھ کا اور شہد کا پس اختیار کیا لہج کے تئیں جیسا کہ بیت المقدس کے درمیان معلوم ہوا اور اس جگہ بھی نماز پر حضرت رسول نے ساتھ پیغمبروں کے جس طرح بیت المقدس میں بعد اسکے دکھائی گئی اوس سرور کو بیت المعمور اور اٹھایا گیا اوس سے پردہ ایسا ہی لفظ حدیث کہ تم دفع لی البیت المعمور اور تفسیر اوسکی کی ہے اور اس معنی کے کہ گویا درمیان اوس کے اور بیت المعمور کے کئی عالم تھے اور قدرت نتھی اوس کے دریافت کرنے پر پس اٹھایا گیا اور بلند کیا گیا اور لایا گیا اوس سرور کی بصر اور مبنائی میں تاکہ دیکھا اوس بیت المعمور کو ایک مسجد میں کہے کے خدا کے درمیان یہاں تک کہ اگر فرض کیا جائے گرنا اوسکا زمین پر تو گرے اور پر کہے کے اور کہتے ہیں کہ یہ وہ گھر ہے جو بچھوایا گیا تھا واسطے آدم علیہ السلام کے بیہبوط کے بعد بیہبوط کے معنی بچے اور ترنا اور بچھو اٹھایا گیا وہ گھر آدم کے بعد اور آسمان کے اور قدر اور مرتبہ اوسکا آسمان پر خانہ کعبہ کے مانند ہے یعنی جس طرح زمین پر کعبہ کا مرتبہ ہے اوسی طرح آسمان پر بیت المعمور کا مرتبہ ہے اور نماز پڑھتے ہیں ملائکہ جس طرح طواف کرتے ہیں کعبہ کے تئیں انسان اور داخل ہوتے ہیں بیت المعمور میں ہر روز ہزار ملائکہ اور جب باہر نکلتے ہیں پھر نہیں پھرتے طرف اوس کے دوسری بار اور دوسری روز دوسرے ہزار فرشتے اور اوس میں آتے ہیں اور اسی طرح ہے حال اوس روز سے جب سے اوس سے پیدا کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اور ابد تک یوں ہی رہیگا اور یہ دلیل اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عظمت پر اور کوئی خلق بنیشر اور عظیم تر ملائکہ سے نہیں ہے اور روایت ہے کہ ہمیں سے آسمانوں میں اور زمینوں میں جگہ ایک شہر کی نیلے ایک بالشت کی مگر یہ کہ رکھا ایک فرشتے نے اپنی پیشانی

نے اپنی پیشانی میں دو اسطے سجود کے اور زمین کو فی قطروں پانی کا دریاؤں سے مگر یہ کہ موکل اوپر
 اس کے ایک فرشتے یعنی ایک ایک بوند پانی پر ایک ایک فرشتہ ہو چکا ہے اور آیت ہے کہ آسمان
 میں ایک نہر ہے جسے حیات کی نہر کہتے ہیں ہر روز جبریلؑ اوس میں چلتے ہیں پھر باہر نکلتے ہیں اور اپنے
 پر وہ مال کو جھٹکاتے ہیں اور جدا ہوتے ہیں اونسے ستر ہزار قطرے اور یہ کرتا ہے پروردگار تعالیٰ
 ہر قطرے سے ایک فرشتہ پس وہ یہی ہیں جو نماز کرتے ہیں و دربان بیت المقدس کے اور پھر زمین پھرنے
 طرف اوسکے اور ایسا ہی ہے مواہب کے درمیان اور نقل کی ہے اوس نے امام فخر الدین ابن عربی
 سے اس آیت کی تفسیر میں کہ و یخفی ما لا تعلمون کہ عطا اور ضحاک جو ائمہ تفسیر ہیں وایت کرتے ہیں
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ کہا کہ غرض کے یمن میں ایک نہر ہے فوری کی کہ سات آسمانوں کے برابر ہے
 اور سات زمینوں کے برابر اور سات دریاؤں کے برابر داخل ہوتے ہیں ہر بحر و دریاں اوسکے
 جبریلؑ اور غسل کرتے ہیں و درمیان اوسکے اور زیادہ کرتے ہیں نور پر نور اور اپنے جمال پر جمال
 اور جھٹکتے ہیں اور پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ ہر قطرے سے جو کرتا ہے اوسکے پرستے کی ہزار فرشتے قیامت
 تک اور روایت کی گئی ہے کہ وہاں فرشتے ہیں جو تسبیح کرتے ہیں خدا تعالیٰ کے ثنیں اور
 پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ ہر ایک تسبیح سے ایک فرشتے کے ثنیں مؤلف لکھتا ہے کہ آسمان میں
 اگر تسبیحوں سے ملائک کی فرشتے پیدا ہوتے ہیں کیا عجب کہ زمین پر بھی تسبیحات اور تحلیلات
 سے حضرت مکی اور درگاہ کے خاصوں سے اور صلواتی امت کی تسبیحات اور تحلیلات کے کرنے
 سے پیدا ہوتے ہوں واللہ علی کل شیء قدير یعنی سب چیزوں پر خدا قادر ہے تسبیحات اور تحلیلات
 جمع تسبیح اور تحلیل ہے بمعنی سبحان اللہ کمنا اور لا الہ الا اللہ کما صاحب مواہب نے
 کہ یہ بات اون ملائک کے درمیان ہے جو سوے اون ملائک کے جو واسطے تعب کے ہیں
 اور سواہن وی اون ملائک سے جو موکل ہیں اور نباتات اور اوراق اور گندہانی پر اور جو موکل
 ہیں بنی آدم کی تصویر پر اور جو ملائک کہ نازل ہوتے ہیں درمیان ابر کے اور جو ملائک کہ لگتے
 ہیں لوگوں کے ثنیں جسے کے روز اور جنت کے خازن ہیں اور جو ملائک کہ آتے ہیں تعاقب
 کر کے و نکو اور رات کو تاکہ ضبط کریں بندوں کے اعمال کے ثنیں دن اور رات اور ستر ہزار
 فرشتے جو رسول خدا کی قبر پر آیا کرتے ہیں اور محفوظ کرتے ہیں اوسے یعنی قبر شریف

کو گھیرا کرتے ہیں اور تائین کرتے ہیں یعنی تائین کہنے ہیں مسلی کی قرأت پر اور وہ ملائیک جو کہتے ہیں
ربنا لاک الحمد اور وہ ملائیک جو دعا کرتے ہیں نماز کے انتظار کرنے والوں کے تئیں اور وہ ملائیک جو
لعنت کرتے ہیں ان عورتوں کو جو حوجہ کرتی ہیں اپنے مردوں کے بامعہ خواب کے تئیں جو کہ
معنی چھوڑا گیا اور معنی ناجی اور بیہودہ اور ہر ایک آسمان پر جدے فرشتے ہیں کہ ان کے ہر ایک گروہ
کے تئیں تسبیح جبر ہے اور آریا ہے کہ جو فرشتے کہ عرش کے خالق ہیں یعنی باربر و داروں کے ہر ایک
کی صورت جبر ہے ان کے جسد میں ایسی کثرت تین تین جو فی صورت بعض کی بعض سے اون ملائیک سے الگ ایک
ملک پھیلاوے اپنے بازو کے تئیں توڑ صائب یوسف تمام جہان کو اپنے بازو کے ایک پر سے اور حملہ
عرش اٹھ فرشتے ہیں ساتھ اس عظمت کے کہ مسافت اون کے کان کے لوسے اون کے کاندھے تک دوسو
برس کی راہ ہے اور ایک آیت سے یہ کہ سات برس کی راہ اور ابی الشیخ نے کتاب العظیمہ کو درمیان
بیت بنی مین عجیب العجایب سے مذکور کی ہیں اور کچھ سے عظمت اور کبر بانی اللہ تعالیٰ کی تصور کیا جائے
کہ کیسی ہوگی فسبحان اللہ ذی الملک الملکوت العظیمہ والکبریا والجبروت سبحانہ سبحانہ سبحانہ سبحانہ سبحانہ سبحانہ
کہ کما رسول خدا نے کہ جب معبود کیا میں نے ساتویں آسمان پر دیکھا میں نے ابراہیم خلیل کے تئیں
کہ بیت المعمور سے حکیم کیے ہوئے بٹھا ہے اور ساتھ اس کے ایک گروہ ہے خوش رو پس سلام کیا میں نے
اون کو اور سلام کیا اور انھوں نے مجھے کہ میں نے امت کو دو قسم پایا ایک جماعت اون سے سپید پوشاک
رکھتے ہیں مانند کاغذوں کے اور ایک جماعت میلے کپڑے پہنتے ہیں ہر گروہ میں سے وہ لوگ جن کے سپید
کپڑے تھے بیت المعمور کے تئیں اور محبوب سے وہ لوگ جن کے کپڑے میلے تھے پس نماز کی میں نے
درمیان بیت المعمور کے ساتھ اون لوگوں کے جن کی پوشاک تین اور چھ تھیں اور سپید لباس سے کہ یہ
ہے نیک عملوں سے جیسا کہ اسکی تاویل میں کہا ہے دنیا ایک نقطہ یعنی چار دین اپنی پس بال کہ غنی
عمل اپنے نیک کر اور آریا ہے کہ فرمایا کہ ابراہیم کے نزدیک میں نے ایک گروہ کو دیکھا سپید
اور خوش رنگ مانند کاغذوں کے اور دوسرے ایک گروہ کو کہ رنگوں میں ان کے تیرگی اور
تاریکی ہے اور گئی یہ قوم درمیان نہر کے اور غسل کیا اور انھوں نے پس خالص سوا اون لوگوں جو بھروسہ
نہر میں جا کر اونھوں نے غسل کیا پس خالص ہوئے رنگ انھوں سے تمام مانند اس گروہ کو سپید
خوش رنگ تھے پس پوچھا سرور عالم نے کہ وہ سپید رو کون لوگ ہیں اور یہ تیرہ رنگ کون ہیں اور یہ

مرد کون ہے اور کیا ہیں یہ نہرین جنگی درمیان جا کر انھوں نے غسل کیا کہا جبریلؑ نے کہ یہ مرد تمہارا باپ ابراہیمؑ ہے اور یہ جماعت جنگی رنگ سپید ہیں دی لوگ ہیں جنھوں نے آلودہ نہیں کیا اپنے ایمان کے تین ظلم سے اور یہ قبرہ رنگ وہ جماعت ہیں جنھوں نے غلط کیا اعمال صالحہ کے تین یعنی ملا یا اپنے نیک عملوں کے تین ساتھ اعمال بد کے پس توبہ کی اور جنھوں نے اور رحمت کی اللہ تعالیٰ نے اور ان کے اور یہ پہلی نہر رحمت کی ہے اور دوسری نہر نعمت کی تیسری نہر وسقاہم رہیم شراب طور کی معنی اس بیت کے اور سیراب کیا اللہ تعالیٰ نے او کو مشرب طور کے تین بعد اسکے اور اوپر پڑھے حضرت ۴ اور او سجدہ کو پہونچے جہاں سے جانی تھی آواز قلموں کی جسے لکھتے ہیں ملا یک اقدار آتھی کے تین اقدار شاہد جمع قدر ہے یا یہ کہ مصدر ہوا کر ماسور الاول ہو تو اور قدر اور تقدیر موقوف المعنی ہیں بمعنی اندازہ کرنا اور اندازہ کیا ہوا خدا کا بندے پر اگر حق قضا اور تقدیر الہی قدیم ہے لیکن لکھنا اور کالیغے قلم کا حادث ہے یعنی نوید ہونے والا اور کتابت لوح محفوظ کی کہ کائنات اوسین ثبت ہے زمین اور آسمان کے پیدا کرنے سے لگے ہے اور حرف القلم بامو کائن اشارت طرف اسکے ہے لیکن یہ کتابت کرنا ملا یک کے صحف میں بلند فروغ کے ہے ایسا فروغ جو تنبیخ ہو صل سے یعنی قبول لکھا گیا ہوا جیسا کہ نصف شعبان کی شب میں اور اور راتوں میں لکھتے ہیں اور درمیان او کے محو اور افیات یعنی مٹانا اور قائم کرنا جاری ہوتا ہے و لیجو اللہ بایشار و مثبت عبارت اوس سے ہے جیسا کہ آفات میں آیا ہے آفات جمع آخر ہے معنی نقل کرنا بات کا اور معنی سنت رسول اللہ اور صاحب موصوب لدنیہ ابن قیم سے نقل کرتا ہے کہ کہا ہے یعنی ابن قیم نے کہ قلم بارہ ہیں اور متفاوت ہیں تبون میں سب میں علی اور بزرگ قلم قدر ہے جس سے لکھا ہے پروردگار تعالیٰ نے خلائق کی تقدیر کے تین جیسا کہ سنن ابو داؤد کے درمیان عبادہ بن صامت سے آیا ہے کہ کہا کہ سنن رسول خداؐ سے کہ فرماتے تھے کہ اول ما خلق اللہ القلم یعنی جس چیز کو پیدا کیا خدا تعالیٰ نے سو قلم ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قلم کو کہ لکھا گیا لکھوں فرمایا لکھ خلائق کی تقدیر کو قیامت تک کی پس یہ قلم اول ہے قلموں کا اور اجل و نکال یعنی تمام قلموں کا بزرگ اور تحقیق کہا ہے بہت سے عالموں نے اہل تفسیر سے کہ یہ وہ قلم ہے جسکی قسم کھائی ہے اللہ تعالیٰ نے

ہے کلام میں دوسرا قلم قلم وحی ہے تیسرا قلم قلم توفیق ہے توفیق اس سے کہتے ہیں جو نشان کیا جائے
 نام کے درمیان اور نشان اگر نامتوب کے ممکن خدا سے اور رسول خدا سے جو تھا قلم قلم طبع ان
 ہے ابدان خجج بدن حفظ کی جاتی ہیں اس سے سمجھیں بون کی باخجج ان قلم قلم توفیق ہے باخجج
 سے یعنی جس سے فرمان وغیرہ لکھے جاتے ہیں اور ثواب اور نکاح اس قلم سے مسکيات اور اصلاح
 کی جاتی ہے مملکتوں کے کاموں کی ثواب سے معنی مزدوری دینا اور مزدوری چھٹا قلم قلم
 حساب ہے ضبط کیے جاتے ہیں اس سے وہ اموال جو نکالے جاویں اور خرچ کیے جاویں اور
 اندازے اس کے اور یہ قلم رزاق ہے ساتواں قلم قلم حکم ہے جس سے ثابت کیے جاتے ہیں
 حقوق اور جاری کیے جاتے ہیں اس سے قضا یا جمع قضیہ اور حقوق جمع حق اٹھواں قلم قلم شہادت
 ہے جس سے نگاہ رکھے جاتے ہیں حقوق ثوان قلم قلم تعبیر ہے اور وہ کیا ہے لکھنے والا وحی کا ہے
 منام کے یعنی جو وحی خواب میں ہوا اور تفسیر اور تعبیر کا اس کی دسواں قلم قلم توارخ ہے جہان کا
 اور اس کے وقایعوں کا گیارہواں قلم قلم لغت ہے اور ادنیٰ تفسیرون یعنی لوگوں کے
 زبان کی اصطلاح بارہواں قلم قلم جامع ہے اور وہ قلم کیا ہے قلم رد ہے اور مطلبین کے یعنی باطل
 کرنے والوں پر اور رفع شہادت کفرین کا یعنی تحریف کرنے والوں کا تحریف کو معنی کو دانشنا
 بات کا اپنی جگہ سے یہ اقلام ہیں جسے نظام ہے جہان کی اصلاح اور کافی ہے جلال اور نصیبت
 بین قلم کے کہ اس سے لکھی گئی ہے کتاب اللہ تعالیٰ کی اور سونہ کی ہے اس کی ہدای غرض میں
 ابھی پوشیدہ نہ ہے کہ قلم الہی کے بعد جو اعلیٰ اور اعلیٰ یعنی برتر اور حقیقت اس کی سوا خدا اور رسول خدا
 کے کوئی جانتا نہیں قلم دنیا ہے جس سے لکھے جاتے ہیں علوم اور جو کچھ ذکر کیا ہے اس قابل فیض
 کہنے والے نے سو معلومات ہیں جو تعلقات ہیں علوم کے اور اگر یہ سب منحصر ہیں درمیان اون خیر و
 کے جو قابل نے ذکر کیا تو فہم یعنی بہتر اور نہیں تو یہ سب مثالین ہیں اس سے ان کے یعنی ان قلموں کے
 لئے پس اندیشہ کر بعد اسکے یعنی وہ جو اوپر گذرا کہ حضرت رسول اللہ نے بیت المعمور سے ابراہیم کو
 تکیہ کیے ہوئے دیکھا اور وہاں اپنی امت کو دو تہا آدھے سبیدر دواور سپید لباس اور آدھے
 میلے کھیلے آٹھ اور وہاں سے آگے بڑھے اور اس جگہ پہونچے جہاں سنی جاتی تھیں آوازیں قلموں
 کی جیسے لکھتے تھے ملائک تقدیر الہی کے تئیں اس کے بعد دکھا باکپاسہ در عالم کو بہشت اور دوزخ

پہنچی اور سب سے انقطاع قبول کیا اور تمہارا ہے حضرت م اور کوئی ملک اور انسان ساتھ
اوس سرور کے نہ رہا اور سنو زبور کے شجر حجاب ایسے کہ ایک حجاب دوسرے کے مانند تھا
آگے سے اور آہستہ کہ طبری نے دل ہر ایک حجاب کا پانچ سو برس کی راہ تک تھا اور تمام
حجابوں کے تین اوس سرور کے انداد اور اعانت الہی سے قطع کیا اوس دم ایک حیرت اور
ایک وحشت جلال اور عزت اور کبریائی سے آگے آئی اوس وقت ایک ندا کرنے والے نے ابو بکر
کی زبان کے اندامی کہ تھ یا محمد فان ربک یصلی یعنی کھڑا ہوا امی محمد میں پروردگار تیرا نماز کرتا ہر
یہ سنکر حضرت رسول خدا ﷺ نے کہ یہ آواز ابی بکر کی گمان سے آئی اور اس آواز سے جو اوس
سرور نے انس بابا پر لئے اوس وحشت سے جو حاصل ہوئی تھی پس ندا آئی حضرت العیسیٰ
سے کہ اوں یا خیر البریہ اوں یا احمد اوں یا محمد یعنی نزدیک ہو آہستہ ترین خلایق نزدیک ہوا
اند نزدیک ہو محمد حضرت رسول فرماتے ہیں کہ پس نزدیک گردانا مجھ میرے پروردگار
اپنے سے دور ایسا نزدیک ہوا جیسا کہ فرمایا تم دنی فقلی مکان قاب قوسین او ادنی یعنی جس
تہیجے نزدیک ہوا پس سخت نزدیک ہوا یعنی بہت نزدیک پس ہوا مقدار دو کمان کے یا زیادہ
نزدیک اور قاب ماہین جھنکمان کو بھی کہتے ہیں اور پوچھا مجھ میرے پروردگار نے مجھ سے پس
میں جواب نہ سکا پس رکھا اپنے دست قدرت کے تین میرے دونوں شانوں کے درمیان
بدون کیف اور تجرید کے تحدید کے معنی حد کسی چیز کی آشکار کرنا پس بابا میں نے اوس کے برد کو تین
یعنی دست قدرت کی شکلی کے تین اپنے سینے کے درمیان اور عطا فرمایا مجھے پروردگار نے علم اولین
اور آخرین کا اور تعلیم کیا یعنی سبکھا یا طرح طرح کے علم کے تین ایک علم ایسا بتایا عبد المجید
میرے پروردگار نے اوس کے پوشیدہ رکھنے کا کہ کسی سے نہ کہوں اور کوئی اوس کے اٹھانے کی
طاقت نہیں کہنا سو امیرے اور دوسرا ایک علم تھا کہ مختار گردانا اوس کے اظہار اور کتمان کے
درمیان اور ایک علم ایسا تھا کہ امر کی مجھ سے اللہ تعالیٰ نے اوس کے پہنچانے پر طرف خاص اور
عام کے میری امت کے پس کھار رسول خدا نے امی پروردگار میرے میں وحشت میں آریا ہے پیش
آنے کے آگے تیری درگاہ میں ناگاہ میں نے ایک ندا سنی اوس نعت سے جو شاہد ہے ابو بکر کے
نعت کی جو کہنا تھا تھ فان ربک یصلی پس تعجب کیا میں نے اس بات سے کہ ابو بکر رضیہا عنہ

سے آیا اور پروردگار بے نیاز ہے اس بات سے کہ نماز کرے حکم ہوا کہ آپ حبیب میرے میں
بے نیاز ہوں نماز کرنے سے دوسرے کے لئے اور میں فرماتا ہوں سبحانی بھقتی علی غصیبی مڑھریا
محمدؐ اس آیت کے تئیں ہوا الذی یصلی علیکم و ملائکتہ یخیر بکم من الظلمات الی النور و کان بالموئذین شہیداً
یعنی وہ ہے یعنی حضرت حق ایسا کہ مصلوۃ کرتا ہے یعنی نماز اٹھنے رحمت نازل کرتا ہے اور پرتھار کے
اور ملائک اوس کے تاکر نکالیں ٹکوتا ریلیوں سے طرف نور کے اور ہے اللہ تعالیٰ مومنوں پر رحیم رؤف
کے معنی بہت بخشنے والا اور پس صلوۃ میری اسی محمدؐ رحمت ہے اور پرتھار اور تیری امت کے اور سنو انا
میرا تجھے ابو بکر بنی آواز کے تئیں اس واسطے تھا کہ اوش کپڑے تو اور بچے عال میں اُسے اس مہمیت
مقام میں یا محمدؐ جب پہننے چاہا کہ کلام کرین تیری بھائی موی سے پس پڑا اوسے ایک ٹیڑھی مہمیت
اور پوچھا پہننے اوس سے و ملائک یمینک یا مویؑ آپس ہوئی اوسے ایک نہایت عصا کے ذکر کرنے سے
اور بحال خود آیا اسی طرح تو پھر محمدؐ جا ہا میں نے کہ اوش کپڑے تو اپنے یار کی آواز سے کہ پیدا کیا
ہے تو اور وہ ایک طہنت سے یعنی تم اور وہ دونو اولاد آدمؑ میں اور وہ تیرا نہیں ہے درمیان
دنیا کے پس پیدا کیا میں نے ایک فرشتے کو اوسکی صورت جو نہا کرے تجھے اوسکی نعت کے تاکہ دور ہو
تجھ سے وحشت اور لاحق نہو تیرے تئیں مہمیت سے وہ چیز جو باز رکھے تجھے اوس چیز سے جو چاہا ہوا
تجھ سے بعد اسکے پوچھا اللہ تعالیٰ نے کیا ہوئی وہ حاجت جو چہرہ کی تجھ سے میں نے
عرض کی کہ خداوند اتودانتر ہے اوپر اوس بات کے فرمایا قبول کیا میں نے اوسکی حاجت کے
تئیں و لیکن اوسکے حق میں جو دوست رکھے تھے اور جسے صحبت رکھی ساتھ تیرے حضرت رسولؐ
کہتے ہیں پس بچھا یا گیا واسطے میرے رفعت سبز کیا کہ غالب تھا نور اوسکا اوپر آفتاب کے
پس حمکا اوس سے نور میری مینا نکا اور بٹھا یا گیا میں اوپر اوس رفعت کے اور اٹھا یا گیا میں
کہ بہو بچا میں عرش کو پس دیکھا میں نے ایک ایسے امر عظیم کے تئیں جسکے وصف نہ ادا کر سکیں
زبانیں پس نزدیک ہوا مجھ سے ایک قطرہ عرش سے اور پڑا میری زبان پر پس چکھا میں نے
ایسی چیز کو کہ نہیں چکھا کسی چکھنے والے نے ہرگز کسی چیز کو شیرین تر اوس سے اور حاصل ہوئی
مجھے خبر اولین اور آخرین کی اور روشن گردا میرے دل کو اور ڈھا نہا عرش کے
نور نے میری بصر کے تئیں پس دیکھا میں نے تمام چیزوں کے تئیں اپنے دل سے اور دیکھا

میں نے اپنے پیچھے سے جس طرح دیکھنا ہوں اپنے آگے سے رفرت بچھونے کو کہتے ہیں اور دراصل
 اوس بچھونے کو کہتے ہیں جو باریک ہو دیا وغیرہ کی قسم سے بغیر جاننا چاہئے کہ جو کچھ ذکر
 کیا گیا ہے اس محل عالی میں حجابوں کا سو مخلوق کے حق میں ہے نہ یہ کہ خالق غرور جبل
 کے حق میں ہو اور حق تعالیٰ منزہ ہے سینے پاک اور برتر اس بات سے جو محبوب ہو
 اور موصاف اپنے اوسے کوئی چیز کیونکہ حجاب محبت ہوتا ہے یعنی گھر کرتا ہے اور تہا جنت
 حسن کیا جاوے یعنی جتنا دیکھنے میں اور دریافت میں آوے بلکہ محبوب یعنی حجاب
 کہنے گئے خود خلق ہیں حضرت حق سے معافی ہے اسما اور صفات اور افعال کے اور تمام
 مخلوق کے لیے نوروں سے اور تاریکیوں سے ہر ایک کے تین حجاب کا ایک مقام
 ہے ایسا کہ جانا گیا اور حصہ اوسکا ہے اور اک کرنے سے اور معرفت مقسوم سے اور ملائیک
 مقربین سے جون سے گو عرش کے ہیں اور کرد بیان جون سے مقربان درگاہ ہیں محبوب ہیں
 نوریت اور عظمت اور کبریا اور جمال اور قدس اور قیومیت سے اور صفات حجاب ذات
 ہیں اور ملائیک محبوب ہیں اور طبقہ مختلف ہیں یعنی طرح طرح کے فرق ہیں ملائیک کے
 واسطے ہر ایک کے ایک مقام معلوم اور درجہ معین ہے اور مخلوق سب محبوب ہیں خالق
 سے پس ایک قوم محبوب ہیں ردیت کر کے یعنی دیکھنا نعمتوں سے منع سے یعنی نعمت
 دینے والا اور ردیت احوال کر کے محال سے اور ردیت اسباب کر کے مسبب سے
 اور مواہب کر کے وہاب سے مواہب جمع وہاب ہے بمعنی بخشش اور وہاب بہت بخشنے والا
 اور ایک قوم محبوب ہیں علم کر کے یعنی دانش کر کے علم سے اور فہم کر کے فہم سے اور عقل
 کر کے عقل سے اور یہ تمام معنی میں حجاب ہے نعمت کر کے انعم سے اور مواہب کر کے وہاب
 سے اور ایک قوم محبوب ہیں مباح شہوتوں کر کے اور ایک قوم حرام شہوتوں اور معاصیوں
 اور بدکاریوں کر کے اور ایک قوم محبوب ہیں اموال اور اولاد اور زینت حیات دنیا کے
 العلم لا یجھن عنک فی الدنیا ای پروردگار مست محبوب کہو تو اپنے سے دونوں جہان میں
 ذکر کیا اسکا نام کو بعض عارفوں نے اور جانا چاہئے کہ دنیا اور تہا جو مذکور ہوا اور تعبیر
 کیا گیا قاب قوسین اور ادنیٰ کر کے ہوا اور مذکور ہے معراج کی حدیثوں میں سوسو اوسل

دو اور تہ لے کی ہے جو دالجم کے سورے میں ہے کہ نسبت اسکی طرف دیکھنے اور نزدیک ہونے جبریلؑ کی ہے بقول مختار یعنی بقول رائج اور سابق اور سابق آیت کا بھی ظاہر ہے دربان اوس سورے کے اور بعضوں نے اوپر دیکھے اور نزدیک ہونے پر دروگار تقدس تعالیٰ کے بھی گمان کیا ہے جیسا کہ تفسیر میں مذکور ہے اور کاملترین کمال سے اور نہایت ادب اور اجمال کرنے سے حضرت پروردگار کے اور نگاہ رکھنے سے حد اپنے بندے پہنچنے کی اور نہایت کون قلب اور ملائمت باطن اور علو جہت سے حضرت رسولؐ کی اور مواعظات بصر اور بصیرت یعنی موافقت کرنے سے اونکی یہ بات ہے کہ ساتھ اسکے کہ اوس سرور کو منظور ایسی آیات اور کرامات کا حاصل ہوا طرف کسی ایک چیز کے اونے توجہ اور التفات نکلیا اور غیبت کی آنکھ نکھولی جیسا کہ فرمایا ہے مازالہ بصر و ما طغی جس طرح خاص بندے اور مقرب شاہون کی کرتے ہیں اور یہ کمال ہے کہ سوئے اوس کے جو اکمل بشر ہو اور سردار رسولوں کا دوسرے کیسیکو میسر نہیں اور عادت ذاتوں کی اوپر بہت کے جاری ہے کہ جب کسی مقام عالی کے درمیان کھڑے ہوں تو جو مقام اعلیٰ ہے اوسکی اطلاع اور ترفیع پانے سے طلب کرنے والے ہوتے ہیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام مقام مناجات اور مکلم کے مقام کو پہنچ کر طلب کیا اونھوں نے رویت حق کے تئیں اور یہ شکر اور خوشی کرنے کی ایک نوع سے ہے جو مقام قرب میں رعایت ادب سے دور ڈالتی ہے اور پیغمبر ہمارا جب قریب کے مقام میں کھڑا کیا گیا ادا کیا اوس سرور نے حق اوسکا یعنی مقام قرب کا اور التفات اور توجہ نہ کی اوس سرور کی بصر اور بصیرت نے کسی چیز کی طرف سوا اوس چیز کے کھڑا کیا گیا اوس سرور کو اور رارادہ اور شوق نکلیا کسی چیز کا سوا اوس کے اور اسی واسطے پہنچا یا کیا یہ سرور تمام مرادوں کو اور مرتبوں کو اور درجوں کو کہ اعلیٰ اول مرادات وغیرہ کا رویت حق ہے واقامت فیماقام اللہ اعلیٰ مقامات اہل محو و ارباب تمکین یعنی اور کھڑا کرنا اوس چیز کا جس چیز میں کھڑا کیا خدا تعالیٰ نے سو کیا ہر اعلیٰ مقام اہل ہوش کے اور صاحبان تمکین کے ہیں اور فرمایا مالمذنب الفوا و ماراحی یعنی نہیں تکذیب کی دل نے جو کچھ دیکھا اور بصیرت دونوں متواظی یعنی موافقت کرنے والے اور متصادق ہوئی کچھ بصیرت سے اوس سرور نے پایا بصر سے اور اک اوسکا کیا اور جو کچھ آنکھ سے دیکھا دل سے تصدیق اوسکی کی اور سب حق اور صیح تھا اور پس پہنچے حضرت کمال کو ایسا کمال کہ سبقت کی اوس

سرور نے اوس کمال سے اولین اور آخرین کے تئیں اور ہوا و ہر سرور مہبوط انبیاء اور مرسلین کا غبطہ
 بروزن مہبوط معنی آرزو لیجانا کیسے حال پر بدون اس بات کے کہ اوس آرزو سے زوال ہو سکا چاہا اور
 مستقیم ہوا وہ سرور مہبوط مستقیم پر یعنی راہ راست پر دنیا اور آخرت میں اور قسم یاد لی حضرت علیؓ عطا
 کہ یسٰی القرآن الحکیم انکلمین المرسلین علی صراط مستقیم وذلک فضل اللہ یوقیہ من یضار و اللہ ذو الفضل العظیم
 اور فرمایا فاجی الی ما عبدہ لعلی یغفر لک یعنی پس جی کیا پروردگار نے طرف اپنے عہد کے جو مجھ کو وحی کیا
 بطریق ابہام یعنی وحی کیا سو کیا خدا جانتا ہے اوسے اور اوس کا رسول ۴ دوسرا کیا پاسکتا ہے تمام
 علوم اور معارف اور حقائق اور اشارات اور اشارات اور اخبار اور آثار اور کرامات اور کمالات
 اس ابہام کے احاطے میں داخل ہیں اور تمام کو یہ شامل ہے اور کثرت اور عظمت سے اوسکی ہے جو مہبوط
 اور بیان نکلیا اس اشارت کے تئیں اور پر اس بات کے کہ سوا اعلام الغیوب کے اور رسول محبوب کے
 کوئی اوس پر احاطہ کرنے والا نہیں ہو سکتا مگر جو مجھ کو اوس سرور نے بیان کیا یا جو مجھ کو مقابلہ اور محاذات
 کرنے سے اوس جناب کے روح اقدس کے دلون پر بعضے کامل اولیا کے جو شرف اتباع میں اوس
 سرور کے سعادت اور شرف پانے والے ہیں چمکا ہے واللہ اعلم اور اسے ہیں کہ حضرت رسول ۵
 پہونچے عرش کو ہاتھ مارا عرش نے دامن اجلال میں اوس سرور کے اور ندا کی زبان حال سے
 اہر کہا یا محمد تعجین ہو کہ مشہور گردانا محمد خدا تعالیٰ نے اپنی احدیت کے تئیں اور مطلع گردانا مکمل
 جمال صمدیت پر اور شہد لغمان یعنی انوس نے والا اور اندوہ مند تیر ہون نہیں یا تا میں کس
 راہ سے آؤں اور کس طریق سے گرہ اپنے کام کی کھولوں گردانا خدا ہے برتر نے مجھے اعظم خلق اور
 ہون میں اعظم درمیان نجر اور درمیان ہیبت اور خوف کے یا محمد جب پیدا کیا مجھے پروردگار نے
 یا محمد پس کانپا میں ہیبت اور وجلال سے اوس کے پس لکھا میرے قلئے پر لا الہ الا اللہ پس زیادہ ہوئی مجھے ہیبت
 اور ارتقا اور ارتقائش یعنی لرزنا اور کانپنا یعنی اور بھی میں تھر تھرا یا پس لکھا محمد رسول اللہ پس
 ساکن ہوا قلق میرا اور کم ہوا میرا اضطراب رہوا اسم تمہارا یا رسول اللہ سب میرے آرام دل کا
 اور باعث طمانیت میرے سر کا یہ تھی برکت تمہارے اسم کی مجھ میں کیا مجھ ہو گا یعنی برکت یا فانا کہ
 پڑی مجھ پر تمہاری یا محمد انت المرسل رحمۃ اللعالمین اور لا بد یعنی البتہ یا خواہ یا ضرور مجھے بھی
 حصہ ہو گا اس رحمت سے یعنی تم جو تمام عالمون کے واسطے رحمت ہو اس رحمت میں یہ بھی حصہ

حصہ میرا ہی حبیب خدا کے یہ ہے کہ گواہی دو تم میری پاکی برادوں چیزوں سے جن چیزوں سے مجھے منسوب کیا ہے اہل مکہ نے اور افراسے جو منسوب کیا ہے مجھے اہل غزو نے اس بات سے کہ میں گنجائش رکھتی ہوں اس کے تین جو مثل اپنا نہیں رکھتا مگر حضرت حق سے اور احاطہ کرتی ہوں اس کو جسکو نہیں ہے بلکہ گئی یعنی کیسا اٹھا یا محمد جبکہ ذات کو حد نہیں ہے اور حد نہیں ہے اس کی صفات کو سو طرح مخرج ہو گا طرف میرے اور محمول ہو گا مجھے محمول کے معنی بار کیا گیا جب رحمن اسم اس کا ہے اور اسمہ صفت اس کی اور صفت کی متصل ہر ذات سے اس کی کس طرح متصل ہو مجھ سے یا منقص یعنی جدا ہونے والا ہو مجھ سے یا محمد قسم کھاتی ہوں میں اس کے غرت اور جلال کی کہ نہیں ہو نہیں قریب اس سے مل کیسے اور نہ دور اس سے فصل کر کے اور نہ حامل اس کی یعنی اوٹھانے والی اور نہ موح سے یعنی وسعت کرنے والی ہر چند یہ الفاظ مذکور قیام ہوئے ہیں لیکن چونکہ غرض زبان اردو میں تائید واقع ہے اس واسطے موقوف کر کے تعبیر کرتا ہوں والی قیل تلفیظ اشارہ اور ایجاو کیا مجھے پروردگار نے اپنے فضل سے اور اگر چاہے مجھے حق کرے اپنے عدل سے یعنی نسبت و نابود کرے چاہے تو میں محمول اس کی قدر کی ہوں اور محمول یعنی عمل کی گئی اس کی حکمت کی جواب دیا حضرت رسول اللہ نے اسے بزبان حال کہ تو ایک طرف ہو جس سے میں مشغول ہوں یعنی فارغ تجھ سے مگر مت کہ تو مجھ میرے صفائے وقت کے تین اور مشوش مت گردان میری خلوت کے تین پس نگاہ کی سرور عالم نے طرف عرش کے نظر توجہ سے اور التفات اور غیب و کما طرف اس کے اور نہ پڑھا جو کچھ اوپر مسطور تھا ما اوحی الیہ سے ایک حرف یہ بھید ہے مازائع ہر واطنی کا اور لائے ہیں کہ جب پہونچے حضرت مقرب بین قاب فوسین کے مرتبہ کو عیض کیا اپنی امت کا احوال اور کما اسی پروردگار تو نے عذاب کیا امتوں کے تین بعضوں کو جوارہ کر کے اور بعضوں کو خسف کر کے اور بعضوں کو مسخ کر کے خسف کے معنی گھل جانا زمین کا کسی کو مسخ کے معنی گردنا عورت کا دوسری صورت بدتر اولی کی صورت سے الہی جو مودی اور ناحق شناس ہیں ان کو تو مسخ کر میں ای پروردگار میری امت سے کیا کر لیا تو فرمایا حضرت حق نے کہ مجھ کو اور ان کے رحمت اور تبدیل کردن کا وہی ہوں کو نیکیوں سے الہی میری ذات کی بدیوں کو تبدیل فرماؤں گے سے اور جو کوئی دعا کر لیا میرے تین ایک کہنگا اس کو اور جو کوئی سوال کر لیا عطا کروں گا اور پھر

تین اور جو کوئی قول کر لیا مجھ پر کفایت کروں گا اور کے تین دنیا میں پوشیدہ کر دینگا اور کے گناہوں کو
آخرت میں بخش کر دے گا اور ان کو نکالتے اور ان کو نکالتا ہے اور اگر نہ تو صاحبِ تحت معانہ جبب تو حساب نہ لبتا میں ان سے
وصل اور جب چاہا رسول خدا نے کہ وہ اپنے پھرین طرف اس عالم کے تب عرض کیا کہ یا رب العزت
ہر ایک خادم کے تین ایک تحفہ ہوتا ہے فادام سے کہتے ہیں جو سفر سے طرف گھر کے آوے تحفہ میری
امت کا اس سفر سے کیا ہے فرمایا حضرت حق نے کہ میں واسطے ان کے ہوں اور علی حیات تک اور واسطے
اون کے ہوں جب فوت کریں اور واسطے ان کے ہوں در میان قبروں کے اور واسطے ان کے ہوں میرا
نصرت کے اور سب جگہ اور ان کا محمد اور عین ہون میں فطوبی لکھ یا امنہ محمد بشری لکھ یعنی پس خوشی ہو جو واسطے تمہاری امت
امت محمد اور بشارت ہو جو واسطے تمہارے اور جب پھر تے حضرت رسولؐ اس سے اس سے اور صبح کی اس
جناب نے اور بیان کیا اس سرور سے لوگوں سے مرتد ہوئی ایک جماعت ضعیف الایمان
سے اور دوڑے بیٹھے مشرکوں سے طرف اپنی بکری کے اور کہنے لگے کہ خبر کھتا ہے کہ ہمارے کیا کیا
کہتا ہے کہ مجھے ایسی رات بیت المقدس کو لیکھتے کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آیا تحقیق
کہتا ہے وہ اسیات کو کہا ہاں کہتا ہے اور بجا کہتا ہے کہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پس
جو کچھ وہ کہتا ہے سچ کہتا ہے ایمان لایا میں اور پرام کے کہا انھوں نے یعنی مشرکوں نے کہ آیا
تصدیق کرتا ہے تو اس کی کہ رات کو بیت المقدس کے تین گیا اور پیش از صبح بیان آیا کہا ہاں تصدیق
کرتا ہوں اور کے تین اس سے بھی زیادہ دور اور اگر کہے کہ میں آسمان پر گیا اور پھر آیا تو بھی تصدیق
کرتا ہوں چہ جائے بیت المقدس میں اس روز سے لقب ان کا صدیق اکبر بن ہوا پس نے صدیق اکبر
نزدیک رسول خدا کے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ بات کرو گے ان سے بیت المقدس کے خبر دینے
کی فرمایا ہاں کہ وہ ان کا یا رسول اللہ وصف اس جگہ کے کہ میں گیا ہوں وہاں میں تعریف کی رسول خدا
نے وہاں کی پس کہا صدیق رضی اللہ عنہ نے تمہارا رسول اللہ یعنی کو اسی دیتا ہوں میں تحقیق کہ تو خدا کا
رسول ہے اور یہ طلب کرنا صدیق رضی اللہ عنہ کا بیت المقدس کے وصف کے تین نہ واسطے راہ پانے اور کے
شک اور شبہ کے تھا اور وہ سفر سننے کے سات ہی تصدیق کر چکا تھا بدو نہ سب بات کے کہ وصف
اور اس جگہ کے سننے بلکہ واسطے سب بات کے تھا کہ ظاہر کرے سچ رسول خدا کا اور اس قوم کے
کیونکہ وہی و فوق کہتے تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خبر اور اس کی تصدیق پر دلیل ہوتی ہے اور ساتھ کے بھی معلوم

کرنے اور ظاہر کرنے کی طلب کے مقام میں تھے اور پوچھنے رسول خدا سے اوصاف اور احوال بیت المقدس کے جواب دیا اور بیان کیا اوس سرور نے سب کے تئیں اور حدیث سلم کے درمیان آیا ہے کہ کما حضرت ۴ نے کہ بعضے قبروں سے جو مجھے حاضر نہوا جواب اونکا بہت اندوہ مند ہوا میں اور ایسا اندوہ میں ہوا میں کہ کبھی ایسا نہوا تھا میں کھایا گیا مجھے بیت المقدس جیسا کہ جس چیز سے مجھے یونچھا خبر دی میں نے اون کے تئیں اور کہا ہے کہ یہ بات دو احتمال رکھتی ہے یا یہ کہ مسجد کو اٹھا کر ملائیک نزدیک اوس جناب کے لائے جس طرح بقیس کو طرہ العین میں سلیمان کے پاس لائے قشل کیا بیت المقدس کو نزدیک اوس سرور کے جس طرح قشل کیا گیا بہشت اور دوزخ اور نماز کی سبک کذا قالوا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اٹھایا گیا پردہ درمیان اوسی جگہ کے جہاں بیت المقدس دکھایا گیا اور روایت میں آیا ہے کہ جب قشل مسجد اقصیٰ کو لائے مسجد اقصیٰ اور عقیل کے گھر کے پاس میری نظر میں اوسے رکھا دیکھتا تھا میں درمیان اوس کے اور جس چیز سے مجھ سے پوچھتے تھے جواب کہتا تھا میں اور ام ہانی کی حدیث میں آیا ہے کہ یونچھا اوس سرور سے بیت المقدس کے کتنے درہن حضرت فرماتے ہیں کہ میں نے شمار نہیں کئے تھے در اوس کے اب جو مجھ پر بلند کیا گیا اور ظاہر کیا گیا ہوا گنتا میں نے اور خبر دی اونکو اور لائے ہیں کہ جب پھرے حضرت ۴ اس کے سفر سے گذرے قشل کے قافلے پر کہ اناج لاوا تھا اونھوں نے اور درمیان اوس قافلے کے دو غارے تھے ایک سیاہ و سر سبز غارہ شیلنے کو کہتے ہیں اور جب اٹھا کر مقابل اونٹ کے لاؤ اونٹ بھاگ گیا پس گھیر لایا اوسے ایک اون لوگوں سے کہا حضرت ۴ نے کہ پس سلام کیا میں نے اونکو کہا اونھوں نے کہ یہ آواز محمد کا ہے جو آتا ہے پس آئے حضرت ۴ پیش از صبح اور خبر دی اوس جناب ۴ نے قوم کے تئیں اور یہ سب بات کے جو کچھ دیکھا اور نہ مایا کہ نشان اس بات کا یہ ہے کہ گذر میں تھما رے اونٹوں کے تئیں جو قفلان جگہ میں تھے بن اور کم کیا اونھوں نے ایک اونٹ کو پس گھیر لایا اوسے قفلان مرد اور کے آتا تھا قافلے سے سیاہ و سبز رنگ اونٹ کہ اوپر سیاہ بیل اس ہے اور دو غارے قفلانے روز یہاں پہنچیں گے جب وہ روز آیا اور نہ پہنچے لوگ تب انتظار کرنے لگے اور دروازہ گفتگو کا اونھوں نے کھولا اوسے دن کے نزدیک تھا کہ قافلہ آہو نچا اوپر اوس جہد کے کہ اوس خراج نے بیان کیا تھا اور دشمنوں کے اور منکروں کے منہ میں مٹی پڑی اور ایک ایت میں یوں آیا ہے

کہ خبر دی حضرت مکر چار شنبہ کے روز آویگا اور آفتاب غروب کو نزدیک پہنچا اور پہنوز نہیں ہے پس حضرت رسولؐ نے دعا کی اور جس گیا گیا یعنی قید آفتاب اور نگاہ رکھا گیا پس پیش تھے لوگ و حاصل اختلاف کیا ہے از روے قدیم کے اور جدید کے صحابہ اور تابعین نے اور جو بعد اوستے میں دیکھتے ہیں حضرتؐ کے پروردگار کے تئیں معراج کی شب عائشہؓ اور ایک جماعت صحابہ سلف سے نفی کی جانب ہیں یعنی کہتے ہیں کہ خدا کو سرور عالم نے نہیں دیکھا بخاری حدیث مسند قاسم لایا ہے کہ کہا میں نے عائشہؓ کے تئیں ایسی میری آیا دیکھا رسول خداؐ نے خدا کے تئیں پس کہا صدیقہؓ نے تحقیق کفر کر ہوئے مومرے جسم پر سہا بات سے جو بونچھا تو نے اور بولیں کہ جو کوئی حدیث کرے تجھے کہ محمدؐ پروردگار کو دیکھا تحقیق جھوٹ کہا اوستے بعد اسکے بڑھا عائشہؓ نے اس آیت کو لاندہ رکھ لایا ابھار دھوید رکھ لایا ابھار دھو لطف الخیر اور مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ کہا عائشہ صدیقہؓ نے من حد تک ان مجاہد ربہ نقض اعظم الفریہ اور امام نووی اور ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ عائشہؓ نے نفی نہیں کی روایت کے واقع ہوئی حدیث مرفوعہ سے اور اگر اوسکے ساتھ ہوتی یعنی حدیث تو ذکر کرتے اوسکے تئیں اور اعتماد نہیں کیا مگر کھلنے میں اس آیت سے اور تحقیق مخالفت کی اوسکی یعنی اوسکے قول کی بعض اصحاب نے اور صحابی کیونکر کئے ایک قول کے تئیں اور مخالفت کرے اوسکے تئیں غیر اوسکا صحابہ نہیں ہوتا وہ قول حجت اور اتفاق کے اور آیت کے تئیں کئی تاویلات ہیں اور ادراک یعنی دریافت کرنا خاص ہے یعنی خاص تر روایت سے یعنی دیکھنا عام ہے اور ادراک کرنا خاص اور لازم نہیں آتا نفی کرنے سے اوسکے نفی کرنا روایت کا ادراک کرنا کیا ہے بچانا حقیقت کا ہے اور وہ منفی ہے جیسا کوئی جانند کو دیکھتا ہے اور بچانا اوسکی حقیقت کا اور کہنا ہدایت کا نہیں کرنا اور بعضوں نے کہا ہر کہ ادراک کیا ہے احاطہ کرنا ہے اور نہ احاطہ کرنے سے نہ دیکھنا لازم نہیں آتا جس طرح نہ احاطہ کرنا ہے اوپر علم کے عدم علم لازم نہیں آتا اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ کہا حضرت مکر الہی اخصی شتار علیک کہا انیت علی نفسک یعنی نہیں شمار کرتا میں ای پروردگار شتار کے تئیں اوپر تیرے جس طرح تو نے شتا کی ہے اپنی ذات پاک کے تئیں اور لازم نہیں آتا اس سے عدم شتا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ اور اوسکے تابعون نے اثبات کی ہے اور منقول ہے ابن عمرؓ کہ بھو یا طرف ابن عباس رضی اللہ عنہ کے یعنی پیام کہ آیا دیکھا مجھ نے پروردگار کے تئیں

کہا ابن عباس نے ہاں دیکھا اور کما عطا کی پروردگار نے غلت ابراہیم کو اور کلام واسطے موسیٰؑ
 اور ریت واسطے محمد رسول اللہؐ کے اور حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ اوس نے سو گند کھائی ہے
 کہ حضرت محمدؐ نے دیکھا ہے پروردگار کے تئیں اور انسؓ سے بھی آیا ہے کہ حضرتؑ نے دیکھا ہے
 پروردگار کو اور روایت کی ہے ابن خزیمہ نے عروہ بن ربیع سے کہ اغبات اور حزم کیا ہے اوس بات
 کعب احبار اور زہری و معمر وغیرہ نے اور اشعری کا قول بھی یہی ہے اور مسلم ابی ذرؓ کی حدیث سے
 لایا ہے کہ سخانی پوچھا حضرتؑ سے پروردگار کے دیکھنے سے پس کہا حضرتؑ نے تو رانی ارارہ اور
 معنی مولف نے فارسی میں اوس کے لکھے ہیں جبکہ ترجمہ ہندوین یہ ہے یعنی وہ نور ہے کس طرح دیکھوں
 اوس کے تئیں اور یہ حدیث معارض ہے اور برہبات کے کہ دوسری حدیث میں واقع ہو ہے ریت
 نور آئینے دیکھا میں نے بوز کے تئیں اور امام احمدؒ بھی اثبات روایت کی بھی منقول ہے اور امام احمدؒ کو
 فرمایا کہ عاتقہؓ کو قول کو کس چیز سے فرمے کہ ہم کہا ہے کہ اس قول سے جو فرمایا ہے کہ ریت بنی معمر دیکھا میں نے اپنے
 پروردگار کو اور قول یغیر کا اکبر ہے اور ایک جماعت برہبات پر ہے کہ خواب رسالت میں فرماتے
 پروردگار کو معراج کی رات دل سے دیکھا اٹکھ سے نہیں دیکھا مولف کہتا ہے کہ معراج مقام عالی
 ہے اور کسی نبی اور فرشتے کو سوائے سرور عالم کے رسائی نہیں ہوتی ہے جب جناب باری
 اپنے حبیب کو ایسے مقام میں بلاوے اور خلوت خاص میں بار دیوے عجب ہے کہ اوس کو ایسے مطلب
 بلند اور مقصد ارجمند سے بے دیدار سے کامیاب اور شرف نفاوے اور حبیب نہ دیکھنے پر راضی
 ہوئے اگرچہ مقتضای ادب اور شہدگی کا نہیں کہ سوال دیدار کا کرے لیکن کمال محبت اور محبوبیت
 اوس سرور کی جو جناب باری میں ثابت ہے کہ چاہتی ہے کہ پروردگار میں رہے اور
 عالمون کا اتفاق ہے کہ دنیا میں دیدار پروردگار کا ختم سے ممکن نہیں اور عالم آخرت میں دیدار
 آئمی کو کوئی چیز مانع نہیں آگاہ ہو کہ مقام معراج کا بھی حقیقت میں عالم آخرت سے ہے پس
 سید عالمؑ جو چیز آخرت میں دیکھنے کی بھی سوس دیکھسی اور دریافت کی ++

باب چھٹا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اون
 معجزون کے بیان میں کہ حضرتؐ کو نبیؐ پر دلیل میں

معجزہ خرق عادت کو کہتے ہیں خرق عادت پیغمبر سے ہو تو اوسکا نام معجزہ ہے اور اگر دلی سے ہو تو گرا
ہے اور اگر کسی مومن صالح سے ہو تو اوسکو مومن کہتے ہیں اگر کافر سے ہو تو اوسکا نام مستدرج
ہے چنانچہ آگے بھی حضرت کے معجزے کے بیان میں تعریف معجزے کی کی گئی کوئی پیغمبر معجز نہیں ہو
پر معجزے ہمارے پیغمبر کے اور پیغمبروں کے معجزوں سے بہت اور حسیاب اور حید ہیں اپنے اپنے
مقام میں مذکور ہونگے اگر سب کیجا بیان ہوں تو کلام طول ہوگا مگر اس باب میں وہ معجزے کے کہ
اثبات نبوت پر آنسو و ر کی دلیل ہیں ذکر کرتا ہے جان کہ حضرت کی نبوت پر دلیل ہے کہ آپ کچھ
لمحہ بڑھ نہیں جانتے تھے اور امیون اور باہلون میں آپ نے پرورشی بائی تھی اور جس شہر میں کہ سرور
عالم مکا تولد مبارک ہوا وہاں کوئی ایسا قابل نہیں تھا کہ آپ نے اوس سے کچھ علم سیکھا ہو اور آپ
کسی اور شہر کو بھی نہیں گئے کہ وہاں کسی عالم اور فاضل سے کچھ پڑھے ہوں اور توریت اور انجیل کو معلوم
کیا ہو باوجود اسکے علم اور ادب اور اخلاق اور معرفت اوس عالی جناب میں ایسی تھی کہ بشیر کو کیا یا
ہے کہ تھوڑا بھی اوس سے لکھے اور زبان سے بیان کرے آگاہ ہو کہ وہ لوگ جو جہل اور نادانی
میں گرفتار تھے فیض صحبت باسادت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ سے بہرہ یاب ہوئے اور مرتبہ اعلیٰ کو پہنچ
وصل قرآن شریف کے اعجاز میں جب عرب کے کافروں نے قرآن شریف کا انکار
کیا اور اوسکو اپنی حکم کلام انسان کا ٹھہرایا تب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اٹھا کر
میں بھی بہت لوگ فصیح و بلیغ ہیں اور نظم و نثر کو فصاحت و بلاغت سے کہتے ہیں اگر یہ کلام مخلوق کا ہے
تو تم بھی اس کے جواب میں ایسا ہی کلام فصیح کو تب سب عاجز اور شرمندہ ہونے چنانچہ منقول ہے کہ
تھکے ابن حکم غزالی اندلس کا رہنے والا بہت فصیح و بلیغ بلکہ اپنے زمانے میں بے نظیر تھا سورہ فہماں
کے جواب میں بہت سارے مارا کہ باندہ اوس کے کچھ نیا دے لیکن سوے عجز کے کچھ حاصل نہوا تب
اوس نے اس کلام سے توبہ کی اور اسی طرح سے ابن مقفع نے بھی کہ اوسکی فصاحت و بلاغت کی عالم
میں شہرت تھی ایک کتاب قرآن شریف کے جواب میں بنائی اور اوس میں جو تین مانند قرآن شریف
کی سورتوں کے جدا جدا لکھیں اتفاقاً ایک دوسرے کا ایک مکتب پر گذرا وہاں ایک لڑکا یہ آیت وقیل
یا ارض یعنی مازک آخر تک پڑھتا تھا بجز دسنے کے ابن مقفع وہاں سے اپنے گھر آیا اور جو کچھ نیا تھا
سوا اوسکو دیا اور قسم کھائی کہ بار دیگر اس کلام کا سوارضہ نہ کروں گا یہ کلام شہر کا نہیں ہے بلکہ خالق کا ہے

ہم بھی نہ روایت کی کہ ایک روز عقبہ بن ربیعہ نے جو قریش کے بد بختوں سے تھا مجلس میں قریش کی کہا
کہ محمد سجدے کو نے میں بیٹھا ہے میں اوسکے پاس جا تا ہوں اور چند باتیں اوسکو کہتا ہوں شاید وہ
نیری بات سے اور قرآن پڑھتے اور دعوت کرنے سے باز رہے اور پھر اسے خیال سے روک دے
مجلس النون نے کہا خوب ہے یا ابابولید جا عقبہ حضور میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ والہ وسلم
کے آیا اور نزدیک بیٹھ کر باتیں کرنے اور مال و متاع کی ترغیب دینے لگا کہ جو مجھ پر ہوا سو حاضر ہے
آنسو در نے سب باتیں اوسکی سن کر پوچھا کہ یا ابابولید تو اپنے کلام سے فارغ ہوا کہا ہاں تب سید
عالم نے فرمایا کہ مجھ سے بھی کچھ سن عقبہ نے کہا کہ جو چاہئے سو فرمائیے تب حضرت صلی اللہ علیہ
والہ وسلم نے بسم اللہ الرحمن الرحیم تحریر فرمایا قرآن کریم کتاب نصیحت ابانہ فرما عو بیا لقوم فاعلمون
بشیرہ و نذیرہ پڑھنا شروع کیا عقبہ بھی کان رکھ کر سنتا تھا جب سرور عالم سجدے کی آیت تک
پہنچے تو سجدے کر کے فرمایا کہ یا ابابولید رٹا تو نے اوسنے کہا کہ میں نے آپ کے کلام کو خوب سنا
اور آپ اوس میں مشغول ہیں اور کسی سے نہ ڈر میں پھر عقبہ قوم کے نزدیک آیا لوگوں نے دیکھتے ہی
کہا کہ قسم خدا کی عقبہ آیا تو پر نہ اوسکا اوتراس ہے بعد اس کے عقبہ نے کہا کہ قسم خدا کی میں نے محمد سے
ایسا کلام سنا کہ کبھی مانند اوسکے نہیں سنا تھا وہ نہ شعر ہے نہ حدیث ہے ای گردہ قریش حس کام
پر وہ ہے تم اوسکو اوس کام پر چھوڑ دو خدا کی قسم اوس کلام کی عجب ایک غان عظیم ہے تم جانتے
ہو کہ جو کچھ کہتا ہے سو صحیوٹ نہیں ہوتا اور دعا کو اوسکی تاثیر ہے میں فرماتا ہوں کہ تمیر مکین عذاب
نازل نہون مقول ہے کہ ابو ذر نے کہا قسم خدا کی میں نے اپنے بھائی انیس سے کسی کو شاعر زیادہ نہیں
دیکھا چنانچہ اوس نے بارہ شاعروں کو جاہلیت میں شکست دی ایک اون بارہ سے میں ہوں
جب اوس نے مکے سے آکر احوال رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا مجھ سے کہا تو میں نے اوس سے
پوچھا کہ لوگ مکے کے اوسکو کیا کہتے ہیں اوس نے کہا شاعر اور کاہن کہتے ہیں قسم خدا کی میں شاعر
ہوں اور بہت کلام کا ہوں کا سننا رہا ہوں نہ وہ شاعر ہے نہ کاہن کلام اور کاہن سہرا اور
کلام کاہنوں کا جھوٹا اور ولید بن مغیرہ کہ فصاحت اور بلاغت میں قریش کی قوم کا سر آمد تھا یا
قرآن کو سننا اور اپنی قوم سے کہتا کہ تم میں مجھ سے کوئی مرد وانا زیادہ اور کلام جاننے والا ان
اوجہات کا نہیں ہے قسم خدا کی میں نے بہت سی اشعار سنے جو شیر ہی اور لطافت اور رونق قرآن میں

سورہ کلمی میں نہیں اور کوئی کلام اس کے پاس تک کو نہیں پہنچا قسم خدا کی وہ کلام مخلوق کا نہیں بلکہ کلام خالق کا ہے یعنی سے روایت ہے کہ ایک موسم میں سب قبائل عرب کے حاضر تھے ولید بن مغیرہ اور اس وقت کہا کہ تم سب عرب کے لوگ اس عجب اکٹھے ہوئے ہو آپس میں اتفاق کر کے مجھ کے حق میں ایک بات کہو پر انصاف سے نہ گذرو سمجھو نے کہا ہم باتفاق کہتے ہیں کہ محمد کا پس ہے ولید بن مغیرہ نے کہا قسم خدا کی وہ کا پس نہیں ہے پھر کہا کہ دیوانہ ہے ولید نے کہا قسم خدا کی دیوانہ بھی یزید بلکہ سب سے عقل مند زیادہ ہے تب قریشوں نے کہا کہ شاعر ہے ولید نے کہا شاعر بھی نہیں میں شعر کو خوب پہچانتا اور اقسام شعر کی جانتا ہوں پھر عربوں نے کہا کہ جادوگر ہے ولید نے کہا یہ بھی نہیں جو کچھ تم اس کے حق میں کہتے ہو سو جھوٹ ہے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایک روز مسجد میں ہر تے تھے یکایک ایک شخص دم کے امیرون سے کہ عربی زبان خوب جانتا تھا آپ نے سر ہانے اگر کلمہ اس کا جواب آپ بیدار ہوئے تو اس نے کہا کہ ایک مسلمان قیدی سے میں نے سنا کہ یہ آیت تمہارے قرآن کی پڑھتا تھا و من یطیع اللہ ورسولہ و یحیی اللہ و یقفہ فاولئک ہم الفایز یون میں نے اس آیت میں خوب تامل کیا اور دیکھا کہ تمام احوال دنیا اور آخرت کا جو عیسے ۳ پر اللہ تعالیٰ نے بھیجا تھا سو اس آیت میں جمع ہے معنی اس آیت کے یہ ہیں جو لوگ طاعت خدا اور رسول خدا کی کرتے ہیں اور خدا سے ڈرتے ہیں اور پرہیز کرتے ہیں اس کے غضب سے وہی لوگ پانے والے ہیں جنت کو ابو عبیدہ نے حکایت کی کہ ایک اعرابی نے ایک شخص سے فاحشہ رخ پکا تو مرن سن کے سجدہ کیا اور کہا کہ میں نے اس کلام کی فصاحت کے لیے سجدہ کیا ایک اور اعرابی نے ایک شخص سے کلمہ استغاثہ سوا منہ خلصوا بھینا سنا اور کہا کہ انہی کی قدرت نہیں جو ایسا کلام کہ یہ آیت حضرت یوسف علیہ السلام کے قصے میں ہے معنی اسکے یہ ہیں جس وقت کہ عاصیہ ہر گئے یوسف علیہ السلام کے بھائی حضرت یوسف سے بیٹھ جانا اور بھونے کے عزیز یوسف کو نہیں دیکھا کہ یہ گھر کے ہوئے صحتی نے روایت کی کہ میں نے ایک لڑکی کو دیکھا کہ بہت فصاحت اور بلاغت سے باتیں کرتی تھی میں نے اس کی فصاحت پر بہت تعجب کیا تب اس نے کہا عجیب کہ تو میرے کلام کو اس آیت کے رد و رد فصیح سمجھتا ہے وَاَوْصِنَا اِلٰی مَوْحٰی اِنْ اَخْبَعْتُمْ فَاِذْ اَخْفَتْ عَلَیْہِ غَاثِقُبْرَہِ فِی الْیَمِّ وَلَا اَخْفَانِی وَلَا تَحْزَنِّی اَنَا رَاَوْوْہُ اَلِیْکَ وَبَا عَلَوْہُ رِیَالِیْکَ

اور الہام کیا ہے موسیٰ علیہ السلام کی ہانک کہ دو دھڑلا تو موسیٰ کو جب سے کہ لوگ اسکو مار ڈالیں گے تو بھینکے تو اسکو دریائین اور نہ ڈرنا اور غمگین مت ہو کہ وہ ضائع ہو گا تحقیق کہ ہم پھر لاتے ہیں گے تیرے پاس اور اسکو بتایا ہے کہ میں مسلمان ہوں کہ ایک قاری قرآن پڑھتا تھا ایک نصرانی اور پاس آیا اور قرآن سنکر رونے لگا لوگوں نے اس نصرانی سے پوچھا کس واسطے تو روتا ہے کیا معنوں کو سمجھتا ہے اس نے کہا کہ میں لطافت سے اس کلام کی اور ذوق اور خوشی سے جو اس کے سننے سے مجھکو حاصل ہوتی ہے روتا ہوں فائز ہے کہ قرآن شریف کو ایک خصوصیت اور عجا ہے کہ جب عوام الناس اسکو سنتے ہیں تو ان کے دلوں کو بھی ایک تاثیر اور تہذیب حاصل ہوتی ہے سبحان جو شخص معنوں کو سمجھتا ہو اسکی خاطر کیا کچھ فرشتوں پر مشابہ ہو گا جبریل علیہ السلام نے کہا میں نے ایک مرتبہ شاکر بن عمر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز مغرب میں سورہ طور پڑھتے تھے جب اس بیت تک اُمّ کلثوم امینؓ فرشتوں امّ الحان القون پہنچے تو قریب تھا کہ دل میرا پرواز کرے اور جان قالب سے اُڑے اور کہا اس نے یہ اول مرتبہ تھا کہ میرے دل میں ایمان نے تاثیر کی عتبہ بن ربیعہ سرور عالم سے سورہ حم اسجد کو سنکر بیہوش ہو رہا تھا اپنی قوم میں جا کر اس نے کہا قسم خدا کی کہ میں نے محمدؐ سے ایسا کلام سنا کہ کبھی میں نے ویسا نہیں سنا لیکن فرشتے کفر پر ثابت رہا اور عداوت اور سخت دلی سے ایمان نہ لایا اس بات سے معلوم ہوا کہ ایمان لاانا اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر موقوف ہے کچھ علم اور دانش پر نہیں اور یہ بھی اعجاز سے قرآن کہ ہے کہ قرآن پڑھنا یا حفظ کرنا لڑکا یا جوان جو چاہتا ہے تھوڑی مدت میں حاصل ہوتا ہے بخلاف اور امت کے باوجود بڑے اونھوں کی عمریں بہت دیر تھیں پر نبیوں کی کتابوں کو حفظ نہیں کر سکتے تھے مگر ساری امت سے ایک شخص یا دو رکھتے تھے اور یہ بھی اعجاز قرآن سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نگاہبانی میں قرآن کی فرمایا اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَهُ لَمَّا فَطَّمُونَ تحقیق کہ ہم نے بھیجا قرآن شریف کو اور ہم اسکی محافظت کرنے والے ہیں بخلاف اونھوں کی کتابوں کے کہ انکی حفاظت اور نگہبانی علماء پر چھوڑی اسی واسطے اونھیں تعبیر اور تبدیل ہوجاتی واصل بیان میں شوق القہر کے چاند کاشق ہونا سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا ذکر کیا ہے ایسا معجزہ ہے کہ سب بغیر سے ایسا معجزہ نہیں ہوا اور قرآن شریف میں بھی اس معجزہ کا ذکر آیا اَوَّلَ بَيْتٍ سَمِعْتُهُ وَالشُّعْءُ الْقَهْرُ قَرِيبٌ ہوتی قیامت اور محبت کیا چاند ابن مسعود کی حدیث میں

آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا ایک ٹکڑا تو بیاض اور
 دوسرا ٹکڑا نیچے پھاڑ کے گرا اور اس حدیث کو اصحابوں نے روایت کیا اور انھیں کہ کفار قریش نے جب
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ نبی برحق ہیں تو چاند کو دو ٹکڑے کریں تب جب
 رسالت نے چاند کی طرف اشارت کی چاند دو ٹکڑے ہو گیا کافروں نے اون دو ٹکڑوں کو
 دیکھ کر کہا کہ یہ جادو کی بات ایک نے اونہیں سے کہا اگر محمدؐ نے جادو کیا ہو گا تو تم پر کیا ہو گا نہ کہ
 سب اہل زمین پر پھر گرد پیش سے مسافر تھے اور چاند کے شق ہونے کی خبر دی ابو جہل نے کہا
 یہ ایسا ہادو ہے کہ ہمیشہ رہے گا تو اسے لکھنا کہ علامہ ابن سبکی نے شرح میں ابن عباس
 کی مختصر کے کہا کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ چاند کا شق ہونا تو اترا کو پہونچا اور اللہ تعالیٰ نے اس کا
 ذکر قرآن میں بھی کیا ہے اور صحیحین میں بھی مرسوے اس کے حدیث کی کتا بو نہیں بھی ہے اس کے
 تو اترا و صحت میں کچھ شک اور شبہ نہیں لیکن بعض علماء سمین شک کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر
 چاند کا شق ہونا صحیح ہوتا تو البتہ سب لوگ روئے زمین کے اس کو دیکھتے فقط اہل مکہ پر موقوف نہوتا
 اور ہمیشہ یہ احوال کتا بو نہیں قرائع کی مذکور ہوتا جواب اس کا عالموں نے اس طرح سے دیا ہے
 کہ اور شہروں کے لوگوں کو نہ معلوم ہو نیگا سبب یہ ہے کہ یہ رات کو ہوا اور ایک لحظے میں ہو گیا
 اکثر لوگ رات کو سوتے ہیں اگر بعض جاگتے بھی ہیں تو اپنے اپنے گھروں میں کسی کام و کج میں مشغول
 رہتے ہیں اور جو لوگ خیال کے رہنے والے ہیں وہ بھی لم جاگتے رہتے ہیں وگرنہ بالفرض اگر جاگتے بھی
 ہوتے تو کوئی ٹکٹکی ٹکٹکی چاند کی طرف نہیں دیکھتا دوسرا جواب یہ ہے کہ مقصود اس معجزے سے
 دکھانا اور انہیں عربوں کا نہ خانہ تمام عالم کا اور ممکن ہے کہ شاید کوئی بیاض یا بدلی جاہل ہو کہ
 اس کے سبب سے اور شہروں کے لوگوں نے اس امر کو نہ دیکھا ہو اور تیسرا جواب
 یہ ہے کہ جب ایک شہر میں رات ہوتی ہے تو ضرور نہیں کہ سارے عالم میں رات ہو بلکہ کہیں دن
 ہوتا ہے کہیں رات ہوتی ہے کسی جگہ چاند خوب ظاہر ہوتا ہے بعضی جگہ مطلق نہیں ہوتا جیسا چاند
 سورج گمن ایک شہر میں چھوٹا اور بعض شہروں میں بالکل لوگ نہیں دیکھتے جان کہ دیکھنا
 اور دکھانا اہل حق کے نزدیک ارادہ الہی پر موقوف ہے جس کو چاہے دکھلا دی اور جس کو
 چاہے نہ دکھا دے اور مقصود اس امر کے دیکھنے سے وہ لوگ تھی کہ جنھوں نے اس کو چاہا تھا

تعلیم مہربان نہ میں کہا کہ بعض قصوں میں لکھا ہے کہ ہاتھ اب گربان مبارک میں سرور عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے آیا اور آستین شریف سے نکلا چنانچہ شیخ بدر الدین زکریا نے شیخ عماد بن کثیر سے یہ بات نقل
کی ہے واللہ اعلم وحصل بھرانہ سرور عالم کا آفتاب کو بعد غروب ہو نیلے مشہور ترین حجرات سے
ہے آسمان تکیس نہ روایت کی کہ سر مبارک سرور عالم کا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی گود میں تھا
اور حضرت علیؓ نے عصر کی نماز پڑھیں پھر بھی غمی اس سے میں ہی جناب رسالت پر آئی یہاں تک
کہ آفتاب غروب ہو گیا سرور عالم نے پوچھا کہ یا علی تنے عصر کی نماز پڑھی عرض کی نہیں جب
پہنچے غم نے جناب باری میں علیؓ کہ اسی پروردگار یہ بنیں تیری طاعت اور ترے رسول
کی طاعت میں تھا آفتاب کو اسکے لئے پھر بھیجے کہ نماز پڑھے اسما نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ آفتاب
غروب ہو چکا تھا پھر نکلا اور اسکی شعل پھاڑوں اور زمین پر پڑی یہ معجزہ صبا میں کہ نام ایک
جگہ لکھا ہے اور خیر کے نزدیک ہے واقع ہوا وحصل سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم
کے معجزوں سے ایک معجزہ مشہور یہ ہے کہ آپ کی انگلیوں سے چشمہ پانی کا بہت جگہ جاری
ہوا اور کسی پتھر سے یہ معجزہ نہیں ہوا اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کے عصا مارنے سے چشمہ پانی کا پتھر
نکلے پر یہ معجزہ ہمارے نبی کا موسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے بڑا ہے کیونکہ پتھر سے پانی نکلا
عادت ہے اور انگلیوں سے کہ اوسیں گوشت اور پوست اور استخوان ہیں پانی کا نکلا نہایت عجیب
ہے انس جابر بن مسعود وغیرہ بہت صحابیوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہے لیکن حدیث
انس کی صحیحین میں مذکور ہے کہ انس نے میں نے دیکھا کہ عصر کی نماز کا وقت آیا اور لوگوں نے
چو طرف وضو کے واسطے پانی ڈھونڈھا کہ میں مجھ پانی کا اثر نہ پایا اور سرور عالم صلی اللہ علیہ
والہ وسلم کے حضور میں تھوڑا پانی وضو کے لئے آیا تب جناب رسالت نے اپنے دست مبارک
کو پانی کے باسن میں کھا اور لوگوں کو فرمایا کہ اس سے وضو کرو دیکھا میں نے کہ وہ پانی مانند چشمہ
اور انگلیوں سے سرور عالم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے جاری تھا اب لوگوں نے وضو کیا لوگوں
انس سے پوچھا کہ اوس وقت کتنے شخص تھے کہ ان میں سو آدمی اور ابن شہابین نے انس سے
روایت کی ہے کہ کہ انس نے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ساتھ جنگ تبوک میں نصف
مسلمانوں نے عرض کی یا رسول اللہ پینے کے واسطے پانی منگ لے جاؤ اور ہمارے اونٹ اور جانور

سب بیاسے ہیں تب آنسو روئے فرمایا کیسے پاس کچھ تھوڑا سا پانی منو تو لا دو بارے ڈھونڈ کر لے آؤ
 کے کیسے مشک سے تھوڑا پانی لار کے حاضر کیا تب آپ نے ایک پیالے میں اوس پانی کو ڈالا اور
 ہتھیلی اپنی بانی پر رکھی پھر دہتیلی رکھنے کے چشمے او نگلیوں سے حضرت کے جاری ہوئے ہم سب
 پانی پیکر سیر ہوئے اور اونٹوں اور جانوروں کو بھی پانی پلایا اور باقی پانی کی اپنی اپنی مشکوں میں
 بھر لیا یہ بھی نے انیس سے رویت کی کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبا کے باہر تشریف
 لائے اوس وقت ایک شخص ایک چھوٹا سا قدح لایا حضرت نے اپنے دست مبارک کو اوس قدح
 میں رکھا ہاتھ نہین سہا یا تب آنسو روئے چار او نگلیوں کو اپنی ہوا نکوٹھے کے اوس قدح میں رکھا
 اور پانی او نگلیوں سے حضرت کے جاری ہوا جابر رضے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے
 کہ کما جابر نے ہم سب تحدیثیہ میں بیاسے تھے اور حضرت صلے حضور میں ایک چھال تھی آپ
 اوس سے وضو کرتے تھے اوس وقت لوگوں نے گرد آنسو روئے کے حلقہ کیا حضرت ص نے پوچھا
 کیا سب سے کہ تم اس طرح حلقہ باندھے کھڑے ہو لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ ص سو اس
 پانی کے جو آپ کے نزدیک ہے ہم کو پانی میر نہین وضو کریں اور بیویں تب حضرت ص نے دست مبارک
 اپنا اوس چھال پر رکھا اور پانی جاری ہونے لگا جیسا کہ چشموں سے جاری ہوتا ہے اور ہاتھ
 پیٹ بھر کر پیا اور وضو بھی کیا جابر رضے پوچھا کیا تم اوس وقت کتنے شخص تھے جابر رضے کما
 ایک ہزار پانچ سو آدمی تھے اگر لاکھ آدمی بھی ہوتے تو البتہ وہ پانی کفایت کرتا حدیث مسلم
 میں جابر سے منقول ہے کہ کما جابر نے جنگ لواطین ہم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 ساتھ تھے اور وہاں پانی نہین تھا مگر ایک شخص کی مشک میں تھوڑا سا پانی ملا آنسو روئے وہ پانی
 لیکر ایک پیالے میں ڈالا اور اپنی او نگلیوں کو اوس پر رکھا مٹا او نگلیوں نہین سے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پانی جاری ہو تب آپ نے فرمایا کہ پانی بیوجب ہم سب اوس پانی سے سیراب
 ہوئے تو حضرت نے دست مبارک اپنا اوس پیالے سے نکال لیا القمہ نے ابن مسعود سے روایت کی
 کہ کما ابن مسعود نے ہم حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھے اور پانی ہمارے پاس
 تھا آنسو روئے فرمایا کہ ڈھونڈ کر لے آؤ کیسے پاس کچھ پانی ہے تب ہم ڈھونڈ کر تھوڑا سا پانی
 حضور میں حضرت کے لئے گئے آپ نے اوس پانی کو ایک باسن میں ڈال کر دست مبارک کو اوس پانی

رکھا ایک بانی جاری ہوا ہم سب پیکر سیر ہوئے مسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے قصے میں غزوہ
 تبوک کے لکھا ہے کہا معاذ نے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحابوں کو فرمایا انشاء اللہ
 تم صبح کے وقت حشمہ تبوک پر پہنچو گے جو شخص تم میں سے وہاں پہنچے پانچ سو تیرے کے نہ چھوڑے
 جب تک میں ہاں آؤں معاذ نے کہا کہ آگے ہمارے آنیکے دو شخص اوس چشمے پر گئے تھے
 اور چشمہ بہت چمکتا تھا پانی اوس سے پھرنا تھا سرور عالم نے اون دو شخصوں سے جواگے
 آئے تھے پوچھا کہ تم نے اسے پانچ سو چھوڑا اور انھوں نے عرض کی کہ چھوڑا آپ نے اون دونوں کو
 ملامت کی اور فرمایا جو خدا نے چاہا سو ہوا پھر اصحابوں نے اپنے ہاتھوں سے اوس چشمے کو کھودا
 تھوڑا سا پانی جمع ہوا بعد پانی سے ایک ہوا تند جلی آنسو درمے اپنا منہ ہاتھ دھو کے پانی
 اوس چشمے میں ڈالا تب چشمے سے بہت پانی جاری ہوا لوگوں نے اوس پانچ سو پیا بعد اوسکے
 پیغمبر خدا نے فرمایا کہ اسی معاذ اگر تیری زندگی وفا کرتی ہے تو تو اس گلجہ کو دیکھے گا کہ یہاں
 عمارات اور باغ ہونگے جیسا سرور عالم نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا یہ خبر دینا بھی حضرت کے
 معجزے سے ہے اور حدیث کے قصے میں آیا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چار سو
 اصحابوں کو ساتھ لیکر کنوین پر حدیبیہ کے تشریف لائے وہ کنواں ایسا تھا کہ پچاس کلبان
 اوسکے پانی سے سیر نہیں ہوتی تھیں اصحابوں نے حکم سے حضرت کے سب پانی اوس کنوین کا
 کھینچ ڈالا اور ایک بوند پانی اوس میں نہ رکھی تب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک طرف اوس
 کنوین کے بیٹھے کہنے ایک ڈول پانچ کا نکالا آپ نے اوس پانی سے وضو کر کے تھوڑا تھوک
 مبارک اپنا اوس کنوین میں ڈالا اور دعا کی برکت سے دعا کے پانی نے جوش مارا اور بلند ہو کر
 نے پانچ سو پیا اور اپنے اونٹوں کو بھی پلایا اور ایک روایت میں بھی آیا ہے کہ رسالت مآب نے ایک تیر
 اپنے ترکش سے نکال کر اوس کنوین میں ڈالا تب پانی نے جوش مارا یہاں تک کہ پانی پیکر سیراب
 ہو گئے آبی قتاوہ نے روایت کی کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک نفرین فرمایا
 کہ تم تمام رات چل کے صبح کو پانی پر پہنچو گے انشاء اللہ تعالیٰ لوگ پانچ کی تلاش میں آئے پھر
 چلے کہ ساتھ بھی چھوٹ گیا جب رات آخر ہوئی تو سرور عالمؐ سونے کی خاطر لیٹے اور اصحابوں سے
 فرمایا کہ تم بیدار رہو مجھ کو فجر کی نماز کے واسطے اٹھا دو تاکہ نماز فوت نہ ہو سب صحابہ سو گئے

اور یکو خبر نہی یہاں تک کہ دھوپ حضرت کی سیٹ پر آئی تب آپ بیدار ہوئے اور سمجھوں کو بیدار کیا اور فرمایا کہ یہ جگہ شیطان کی ہے یہاں سے سوار ہوا اور جلو موافق حکم کے ہم سوار ہوئے جب دھوپ میز ہوئی تو سرور عالم اوتر تپے اور جھاگل میری مجھ سے مانگی اور میں مجھ بانی تھا آپ نے وضو کیا تھوڑا سا پانی جھاگل میں بانی رکھیا پھر جھاگل مجھ کو عنایت کی اور فرمایا کہ جھاگل کو تو رکھ کہ دسکوڑی برسی ہوگی پھر سین بلال نے اذان کی سرور عالم نے فجر کی نماز پڑھی اور سوار ہو کر چلے یہاں تک کہ دھوپ بہت تیز ہوئی تب ہم سب میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم پیاس سے مرے جاتے ہیں حضرت نے فرمایا بیفکر ہو تم پیاس سے ہلاک نہو گے یہ فرما کے جھاگل میری منگوائی اور دسکوڑی منہ لگا یا بانی تھا وہ کہتا ہے منہ لگانا تو میں نے دیکھا پر یہ مجھ کو نہیں معلوم کہ منہ سے آپ نے اوکھین پھونکا یا نہیں پھر بانی جھاگل سے اونٹ لینا شروع کیا اور ہم سب میں نے حضرت پر اثر دعا کی تب آپ نے فرمایا کہ تم جو موت کرو سیکو بانی ملیگا عرض کہ سب تین سو آدمی تھے بانی سے سیراب ہوئے مگر ایک میں اور افسر و بانی رہے تب حضرت نے مجھ کو فرمایا کہ تو بی میں نے عرض کی یا رسول اللہ جب تک آپ نہ پیو میں گے میں نہ پیو لگا آپ نے فرمایا تو بی میں بھی نیچے پیو لگا تب میں نے پیسا پھر رسول خدا نے بھی پیسا عمر رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ جنگ تبوک میں لوگ پیاس سے ہوئے تنگ کہ ہر ایک شخص اپنے اونٹ کو فرخ کرتا تھا اور اچھڑکیو اسکی پھر کر اسکا پانی پیتا تھا اس حالت میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جناب میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض کی یا رسول اللہ دعا کیجئے تا فضل الہی ہو آپ نے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی ہنوز دونوں ہاتھ نہ ہٹائے تھے کہ ایسا ہینہ چہ سا کہ لوگ لشکر کے سیراب ہوئے اور جن جنکے پیاس میں تھے انھوں نے بانی پیسے اپنے ہاں سونپیں پھر لیا منقول ہے کہ ایک ہاں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوطالب ایک اونٹ پر سوار ہو جاتے تھے ابوطالب کو پیاس بہت لگی حضرت سے کہا کہ ہے سمجھ پیاس سے میرا پر حال ہے اور بانی نہیں سرور عالم نیچے اوترے اور قدم مبارک سے ٹھوکر زمین پر ماری تب بانی نکلا اور فرمایا کہ آ جھا بانی پیو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عمران بن حصین سے منقول ہے کہ کاعمران نے ایک سفر میں ہم حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ گون نے حضور میں پیاس کی شکایت کی تب آپ نے سوار می سے نیچے اوتر کر حضرت علی ابن ابی طالب کو اور ایک شخص کو بلا کر فرمایا کہ جا کے

پانیکو ڈھونڈو جو تم کو ایک عورت اونٹ پر سوار دیکھ کر پانی کی اس کے پاس پہنچ گئی وہ دونوں پانی کی تلاش میں وہ نہ ہونے راہ میں ایک رت کو جیسا کہ آپ نے فرمایا تھا دیکھا اور سکون حضور میں ہر دور عالم کے لاکر اونٹ پر سے اوتار حضرت نے ایک باسن نکال کر اوسین پانی اونٹ پلا اور لوگوں کو پلا یا کہ آؤ اور پانی پیو اور پلاؤ وہ عورت کھڑی ہوئی دیکھتے تھے کہ کیا ہوتا ہے راوی کہتا ہے کہ قسم خدا کی آتمہ درمے جتنا پانی لیا تھا اوس سے زیادہ اوس عورت کو بچھریا اور انصافوں سے فرمایا کہ اس عورت کی خاطر ہر قسم کا کھانا جو ہو سوا کٹھا کر دینا صحابوں نے کچھ رستو آٹا وغیرہ جمع کر کے ایک کپڑے میں باندھ کر اوس کے اونٹ پر رکھ دیا اور اوس عورت کو بھی سوار کیا حضرت نے اوس عورت سے فرمایا کہ تو جانتی ہے کہ میں نے تیرے پانیکو کچھ نہیں کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ہم کو پانی دیا وہ عورت اپنے لوگوں میں گئی تو یہ ماجرا اوس نے بیان کر کے کہا کہ قسم خدا کی وہ شخص یا جادوگر ہے یا رسول ہے وصل نبیسا کہ سرور عالم کے معجزوں سے اکثر تھوڑا پانی زیادہ ہوا ویسا ہی تھوڑا کھانا بھی بہت ہوا ہے چنانچہ اس باب میں بہت حدیثیں آئی ہیں بخاری اور مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث مذکور ہے کہ جابر نے کہا میں غزوہ خندق میں ایک روز چہرہ مبارک پر سرور عالم کے بھوک کی ہتیاابی دیکھ کر اپنی عورت کے نزدیک آیا اور پوچھا کہ کوئی خیر کھانے کی تیرے پاس ہے اس لئے کہ آج میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چہرہ مبارک پر بقراری بھوک کی دیکھی ہے میری عورت نے ایک تھیلہ چڑھ لیا تھا اوسین تھوڑے سے جو تھے اور گھر میں میرے ایک بکر لیا بچہ مٹا تازہ تھا میں نے اوس بکری کے بچے کو ذبح کر کے گوشت دیکھے میں چڑھایا اور میری عورت نے اوس جو کو پیسا تب میں نے جن کی کہ یا رسول اللہ میرے گھر میں تھوڑے سے جو اور ایک بکر لیا بچہ تھا میں نے اوس کو ذبح کر کے گوشت کو دیگ میں کھا ہے اور تھوڑی جو میری عورت نے پیس کر گوندھے میں آپ تشریف لیجلیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک میں آؤں دیگ کو بچے مت اوتارو اور آئے کو امانت کھو سرور عالم ہر شے کو اپنے ساتھ لیکر میرے گھر تشریف لائے میں اس دیگ اور آئے کو حضرت کے رو برو لایا آپ نے اوسین تھوڑا سا اپنا آب ہنڈا کر دغا لی اور میری عورت سے فرمایا کہ روٹی پکا اور ایک عورت اور بھی بچے ساتھ بلا لے نا وہ بھی روٹی پکاوے اور گوشت

ویک سے بحال اور ویک کو نیچے مت اتار اور ویک کے اندر نگاہ مت کر راوی کہتا ہوں تم
 خدا کی اون ہزار شخصوں کو کھانکھایا بنو زوبک جو شہنہ تھی اور آٹا کنگدھا ہوا باقی تھا انس سے
 بخاری اور مسلم نے روایت کی کہ ابو طلحہ نے ام سلیم سے کہا کہ قسم خدا کی آج میں نے آواز رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہت سست سنی جانتا ہوں میں کہ سید عالم بھوکے ہیں آیا تیرے نزدیک
 کچھ کھانہ کی چیز حاضر ہے تب ام سلیم نے کئی روٹیاں جوئی کھا کر کپڑے میں لپیٹ کے میری حوالگی میں
 میں اون روٹیوں کو حضور میں سرور عالم کے لگایا اور سن وقت آپ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور کھتے
 لوگ بھی آپ کے پاس حاضر تھے حضرت نے مجھ سے پوچھا کہ تجھ کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے میں نے عرض
 کی سچ یا رسول اللہ تب انہرور منے لوگوں کو جو آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے فرمایا کہ لوٹھو اور
 میرے ساتھ چلو لوگ حضرت کے ساتھ چلے میں نے سب کے لگے اگر اون روٹیوں کو پہونچا دیا اور
 ابو طلحہ سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کو ساتھ لیکر تیرے گھر لے گئے ہیں ابو طلحہ نے
 ام سلیم سے کہا کہ پیغمبر خدا اپنی جماعت کے ساتھ تشریف لاتے ہیں اور ہمارے پاس سوا ان
 روٹیوں کے جو حضور میں بھیجی تھیں اور کچھ حاضر تھیں کہ آپ کو کھلا دیں ام سلیم نے کہا خدا و رسول
 خدا جانتا ہے اوس چیز کو جو ہونے والی ہے تشریف لانا انہرور کا جماعت کے ساتھ باوصف ہمارا
 حال جاننے کے خالی حکمت سے نہیں ہے البتہ اس میں کچھ معجزہ ظاہر ہو گا پھر ابو طلحہ صبر سے منتظر
 کیا اور حضرت سے ملا پیغمبر خدا ابو طلحہ کے گھر تشریف لائے اور فرمایا کہ امی ام سلیم جو کچھ تیرے
 پاس ہے سولا تب اس نے وہی روٹیاں جو بھجوائی تھیں دیر و انہرور کے لاکے رکھیں اور ختم سے
 حضرت کے روٹیوں کو ریزہ ریزہ کر کے تھوڑا سا گھی و سمین لگا یا بعد اوس کے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے اوس پر دو عابرکت کی ٹپرجی اور فرمایا کہ حکم ہے دس دس شخص آکر کھاویں موافق حکم کو دس
 دس شخص آکے پیٹ بھر کھاتے تھے یہاں تک اسی آدمیوں نے اوس کو بھیری کھا یا بعد اوس کے
 حضرت فرمود اے ابو طلحہ کہ ابھی سب لوگوں نے کھایا اور کچھ دس دس باقی بچ رہا ہے
 ہر یہ سے روایت ہے کہ لڑائی میں تبوک کی کہ وہ آخر جہاد ہے جتنے سرور عالم نے بعد اسکے جہان میں
 کیا لوگ بھوکے ہوئے عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ لوگوں کو فرمائیے کہ اپنے توشے
 جو کچھ باقی بچے ہیں جمع کریں اور آپ علی بنے کہ اوس میں بکت ہو عرض عمر رضی اللہ عنہ کی قبول

کہ کہ فرمایا کہ دستِ خزان کو بچھاؤ اور بچے ہوئے تو خوشنکوار اور ایک شخص مٹھی بھر لنگنی لیا اور ایک
 شخص ٹکڑا روٹ لایا ایک شخص چار سیر کچورین لایا جب دستِ خزان پر تھوڑا سا کھانا جمع ہوا تو علیہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے برکت کے واسطے دعا کی اور فرمایا کہ اپنے اپنے باسن میں ڈالو بفضلہ اوس
 لشکر میں کوئی باسن خالی نہ رہا سب باسن بھر گئے مگر ہزار آدمی لشکر کے بھون نے اوسکو سیر ہی کھایا اور
 باقی بچ رہا اور جس وقت پیغمبر خدا نے اس معجزے کو دیکھا تو فرمایا کہ اے شاہد ان لا الہ الا اللہ وانی محمد
 رسول اللہ روایت ہے کہ ایک روز ابو ایوب نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور ابو بکر صدیق کے واسطے تھوڑا کھانا کہ وہ دونوں کھا سکیں کھوایا تھا حضرت نے اوسکو فرمایا
 کہ شرفاء انصار سے تیس شخص کو بلا لاؤ وہ بلا لایا اور بھون نے اکر کھانا پیٹ بھر کے کھایا اور کھانا
 بچ رہا پھر سردور عالم نے فرمایا کہ ساٹھ شخص کو بلا اور بھون نے بھی کھایا تیس بھی بچ رہا پھر آئندہ سردور
 فرمایا کہ تیر آدمی کو بلا یہ بھی آئے اور کھانے کو کھایا پھر بھی باقی رہا اور یہ ایک سو اسی آدمی جو کھانا
 کھانیکو آئے تھے اسلام لائے اور سردور عالم سے بیعت کی عبدالرحمن بن ابی بکر کی حدیث میں آیا ہے
 کہ ایک بار سردور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس شخص تھے چار سیر کھانا خیر ہو کے
 روٹیاں پکین در ایک کبریٰ ذبح کر کے اوسکا دل اور کچیا اور گردہ وغیرہ بھونا لیا حضرت نے ہر ایک
 کی خاطر ایک ایک ٹکڑا اوس شت اور روٹی سے توڑ کر دو ٹبرے پہا لون میں ڈالا ہم بھون نے
 اوسکو سیر ہی کھایا اور جو کچھ دونوں کا سون میں باقی رہا اوسکو تینے باندھ کر اونٹ پر رکھ لیا اور
 ابو ہریرہ نے روایت کی کہ ایک روز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ جادفہ کو لون
 کو بلا لائیں اونکو ڈھونڈو ڈھانڈو کر بلا لایا حضرت نے ایک سیال کھانا کاروبر و ہمارے رکھا ہم بھون
 نے اوس کھانیکو جس قدر چاہا کھایا پھر کاسہ چھتا بھرا ہوا تھا دیا ہی تھا مگر اوس میں نشان اونکلیوں کے
 تھے اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک روز میں بہت بھوکا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 روبرو ایک کاسہ دودھ کا دھرا ہوا تھا آپ نے مجھ کو فرمایا کہ صفہ کے اصحابوں کو بلا تب میں نے
 اپنے دل میں کہا کہ اس کاسے میں دودھ تھوڑا ہے کاش کہ نہریہ دودھ مجھ کو عنایت فرماتے
 تو میں اوسکو پیتا لیکن حکم پیغمبر خدا کا بجالایا جاسے میں باہر گیا اور اصحابوں کو صفہ کے بلا لایا
 اون بھون نے اوس دودھ کو پیا مگر ایک مین اور سردور عالم باقی رہے پھر میں نے بھی پیا

بعد اسکے آپ نے بھی تناول کیا اور فرمایا کہ باطنے والا سب کے آخر دیتا ہے شفا میں حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ سے مذکور ہے کہ ایک روز حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبدالمطلب کی اولاد کو جو چالیس شخص تھے جمع کیا ادین کے درمیان کتے شخص ایسے پر نور تھے کہ ایک ایک بکرا لکھاتے اور اس کی چربی پیتے تھے حضرت نے ان کے واسطے ایک کانسہ کھانا طلب فرمایا سب اس کھانے کو کھا کے سیر ہو گئے اور کھانا جیسا تھا باقی بچ رہا بعد اسکے آپ نے ایک پیالہ پانی منگوایا سب پانی پیکر سیراب ہوئے اور پانی بھی پیسا ہی باقی رہا جابر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ ام مالک انصار یہ چھوٹے کپے تین گلی بھر کے حضرت پیغمبر خدا کے واسطے بھیجا کرتی تھی اور پھر اوسین گلی بھرا ہوا پانی تھی ایک روز اسکے لڑکوں نے روٹی کے ساتھ سالن مانگا سالن تو اوس وقت گھر میں حاضر تھا ام مالک نے اوس کپے کو بچوڑا جو گلی نکلا سو اپنے لڑکوں کو دیا جب دوسرے بار گلی اوس باسن میں نہ پایا تو حضور میں سرور عالم کے جاکر صورت حال کو عرض کیا آپ نے فرمایا کہ اگر تو اوس کپے کو نہ بچوڑتی تو ہمیشہ گلی تیرے واسطے اوسین بہتا اور جابر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کھانا مانگا حضرت نے تیس صاع جو اوس کو عنایت فرمائے وہ بدتھا اپنی جو روٹیچہ اور مہانون سمیت اوس کو کھاتا تھا اتفاقاً ایک روز اوس شخص نے اوس جو کھانا بربکیت جاتی رہی تب حضور میں سید عالم کے آکر عرض کیا آپ نے فرمایا کہ اگر تو نہ مانپتا تو بکیت او کی نہ جاتی اور ہمیشہ اوس کو کھاتا رہتا نو دی نے کہا کہ بچوڑنے سے گلی کے اور مانپنے سے جو کی بربکیت جائیگا سبب یہ ہے کہ بچوڑنا اور مانپنا خلاف توکل کے تھا اس لئے اوس کی سزا میں وہ نعمت جاتی رہی واللہ اعلم البہرہ نے روایت کی ایک روز لوگ بہت بھوکے ہوئے حضرت نے مجھ سے پوچھا کہ کچھ کھانے کی چیز تیرے پاس ہے میں نے عرض کیا تھوڑی سی کچھ حاضر ہے آخر میں نے فرمایا کہ لا جب میں لایا تو آپ نے دست مبارک تھیلے میں ڈالا اور ایک مٹھی کچھ رکھا لکر بربکیت کے واسطے دعا کی اور میں اس شخص کو بلا کر ڈر لگے یہاں تک کہ تمام لشکر اوس کچھ کو کھا کر میرا بعد اسکے مجھ سے فرمایا کہ کچھ تو لایا تھا اوس کو لے اور رکھ اور جب کچھ احتیاج ہو تو اوس تھیلے میں ہاتھ ڈال کر نکالے اور اوس کو مت کین اور تھیلہ کو مت جھاڑا البہرہ نے فرمایا کہ میں نے کچھ زیادہ اوس سے جو لادی تھی لی اور اوس وقت ک

جب تک کہ حضرت عثمان شہید ہوئے اسی تھیلی سے مین آب بھی کچھ پکھاتا تھا اور کھلاتا تھا اور خدا کی راہ میں بنایا تھا بعد حضرت عثمان کی شہادت کے گھر میرا لٹ گیا وہ تحصیل بھی جاتا رہا وصل اطاعت اور کلام کرنے میں حیوانات کے جیسا کہ آدمی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین اور شریعت کے مطیع اور فرمانبردار ہیں یہی اللہ تعالیٰ نے سب حیوانات کو بھی فرمانبردار اور مطیع آنسو درم کالیا اس واسطے بعض صاحب تحقیق اور اہل باطن نے کہا ہے کہ سید عالم سب خلق پر یعنی حیوانات اور نباتات اور عبادات پر پیغمبر ہیں انس و جن و ملک رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ایک روز ایک نصاریٰ حضور میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے پاس ایک اونٹ تھا میں اس پر چڑھ کر اپنے لانا تھا اب وہ اونٹ بھٹا اور سر ہٹ کر تاپے بدوں پانچے باغ و زراعت میری خشک ہوئی جاتی ہے وہ بہن سرور عالم اصحابوں کو سات لیکر اڑے اور اونٹ کی طرف تشریف فرما ہوئے اونٹ باغ کے کسی کو نے میں بیٹھا ہوا تھا انصار نے عرض کی یا رسول اللہ یہ اونٹ کتنے کی طرح کاٹتا ہے ہم ڈرتے ہیں کہ خدا اس سے ذات شریف پر چھ ایدہا ہوئے حضرت نے فرمایا کیا داخل ہے خدا کے فضل سے مجھ کو اس سے چھ خوف نہیں ہے جو میں اونٹ نے حضرت کو دیکھا غریب ہو گیا اور آپ کی طرف منہ کر کے سجد کیا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بال اس کی پیشانی پر پکڑ لئے اور اس کے کام میں لگا یا اصحابوں نے عرض کی یا رسول اللہ عجیب یہ حیوان ہے عقل آپ کو سجد کر دے تو ہر ضرورت ہے کہ آپ کو سجد کرین آنسو درم نے فرمایا کہ انسان کو درست نہیں ہے کہ انسان کے لئے سجد کرے اگر درست ہوتا تو میں عورتوں کو حکم کرتا کہ اپنے مردوں کو سجد کرین اس واسطے کہ حق مرد کا عورتوں پر بڑھتا ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک اونٹ حضور میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور فریاد کرنے لگا جناب سالن نے وہاں کھڑے ہو کر اس کے مالک سے فرمایا کہ اس اونٹ کو میرے ہاتھ بیچ مالک نے عرض کی یا رسول اللہ یہ اونٹ آپ کی نذر ہے پر میرے لوگوں کو سوئے اسکے اور وجہ معاش نہیں تب آپ نے فرمایا کہ یہ اونٹ گلہ کرتا ہے کہ میں بہت محنت کرتا ہوں اور کم خوراک پاتا ہوں تم اس پر احسان کرو اور حق خدمت اس کا نظر میں رکھو نہ کو رہے کہ ایک روز ایک اونٹ سید عالم کے حضور میں آیا اور اپنی قوم کی شکایت

کرنے لگا کہ بھسہ لوگ بدون عشا کی نماز پڑھنے کے سوجاتے ہیں میں ڈرتا ہوں ایسا نہ ہو
 کہ خدا تعالیٰ ان لوگوں پر غضاب کرے حضرت نے اوس قوم کو بلایا اور اس کام سے منع فرمایا
 عائشہ صدیقہؓ سے منقول ہے کہ ہمارے گھر میں ایک بکری تھی کہ جب تک سرور عالمؐ گھر میں تشریف
 رکھتے تھے تو وہ آرام سے رہتی تھی اور سن قہ میں باہر تشریف لیتی تھے تو بیقرار ہو کر باہر جاتی اور
 آتی تھی جنوں ہے کہ سید عالمؐ جب ابو بٹون کو قربانی فرماتے تھے تو اونٹوں کی یہ حالت ہوتی تھی کہ ایک
 دوسرے پر کراتا تھا اور ہر دو ایک ہی چاہتا تھا کہ اوسکو اول ذبح کریں امام احمد نے ابوسعید خدری
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ایک چرواہا بلکریان چراتا تھا ایک بھڑیا بکری کو بکڑ کے لیچلا چرواہا
 نے جو میں دیکھا دوڑ کر اس بکری کو بھڑیے کے منہ سے کھینچ لیا تب بھڑیے نے چرواہے سے کہا
 کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے جو میرے رزق کو چھینتا ہے چرواہے نے کہا سبحان اللہ کیا عجب شاہ ہے
 کہ بھڑیا آدمیوں کی طرح بات چیت کر رہا ہے بھڑیے نے کہا یہ کیا تعجب ہے اس سے زیادہ عجب یہ ہے
 کہ مجھ اگلے زمانے کے احوال کی خبر دیتا ہے اور لوگ اون پر ایمان نہیں لاتے ہیں جو میں چرواہا
 نے یہ بات سنی انہی بکریوں کو لیکر مدینے میں آیا بکریوں کو کسی جگہ رکھ کر حضورؐ بن سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے حاضر ہوا اور سب ماجرا عرض کیا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اذان
 و وجہ اذان ہوئی اور لوگ جمع ہوئے تب افسوس و رونا چرواہے کو ارشاد کیا جو تو نے دیکھا اور
 سنا ہو لوگوں سے بیان کر اور یہی نے بھی امین عمر اور ابو نعیم اور انیسؓ سے اسی طرح روایت
 کی ہے اور کہتے ہیں کہ وہ چرواہا یہودی تھا جس وقت حضرت کے پاس آیا اور جو مجھ دیکھا اور سنا
 تھا سو بیان کیا اور ایمان سے مشرف ہوا اور ابو ہریرہ سے مذکور ہے کہ بھڑیے نے چرواہے
 سے کہا کہ اچھی چرواہے میرے حال پر کیا عجب کہنا ہے تیرا حال تو مجھ سے بھی زیادہ عجیب ہے کہ تو
 اپنی بکریوں میں نظر کرتا ہے اور ایسے پیغمبرؐ کو کہ جس کے قدر اور مرتبہ کا کوئی پیغمبر دنیا میں نہیں آیا تو نے
 بھوڑ دیا وہ پیغمبر ہے کہ اوس کے واسطے دروازے جنت کھولے ہوئے ہیں فرشتے جو غلمان و
 اصحابوں کے متقاضی اور لڑائیکے منتظر ہیں یعنی راہ دیکھتے ہیں کجکب لڑائی ہوا روہ لوگ شہید ہوں
 کہ تابشت میں آویں اور چرواہے تیرے اور اوس پیغمبر کے درمیان کوئی چیز عامل نہیں ہے مگر ایک
 درہم ہمارا کا اگر تو اوسکی جناب میں جا دیکھا تو خدا تعالیٰ کے لشکر سے ہونیکا چرواہے نے کہا اگر

میں جاؤں بکریوں کو کون چرا دیکھا بھڑکے نے کہا میں حاضر ہوں تب جبراً اہا حضور میں سرور عالم کے
 آیا اور اسلام لایا اور ایک بکری خواب کے واسطے فوج کی تحدیث مشہور ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں تھے اصحابوں کی ساتھ بیٹھے ہوئے تھے ایک عرب نبی سلیم کے قبیلے سے گواہ
 جسکو فارسی میں ہوسمار کہتے ہیں شکار کے اپنے آستین میں لکر لیے جاتا تھا کہ اپنے گھر جا کر اوسکو بکاؤں
 سید عالم کو دیکھ کر پوچھا کہ یہ شخص کون ہے جو اس مجلس میں بیٹھا ہے اصحابوں نے کہا رسول خدا
 ہے اعرابی نے گواہ کو اپنی آستین سے نکالا اور کہا قسم لات و عزمی کی جب تک یہ گواہ ایمان نہ لائے
 میں آپ پر ایمان نہ لاؤں گا حضرت نے گواہ کو فرمایا تو کسی عبادت کرتی ہے اوسنے کہا خدا ہی تعالیٰ
 کی پھر آپ نے فرمایا میں کون ہوں اوس نے کہا آپ رسول رب العالمین اور خاتم النبیین ہیں
 جس نے آپ کو پیغمبر برحق جانا نجات پائی اور جس نے آپ کو چھوٹلایا دونوں جہان میں خراب ہوا اعرابی
 نے یہ سنتی ہی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرما کر کیا اور اسلام لا باقاشی عیاض نے شفا میں گریا ہے کہ سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک جنگ میں بھرتے تھے یکایک کا نہیں تین بار یا رسول اللہ کی آواز آئی
 اوس آواز کی طرف متوجہ ہوئے تو دیکھا کہ ایک ہرنی قید میں گرفتار ہے اور ایک عرب اوسکو چار
 اوڑھ کر سوتا ہے آپ نے ہرنی سے فرمایا کہ تو کیا حاجت لے جھتی ہے ہرنی نے کہا یا رسول اللہ مجھکو
 اس اعرابی نے شکار کیا ہے اور میرے دو بچے اس سیلاب میں ہیں اگر آپ مجھے چھوڑ دیں تو میں بچے
 بچو گے دو دھڑلا کر پھرتی ہوں آنسو رنے فرمایا تو جا کر پھر آؤ گی اوس نے عرض کی یا رسول اللہ
 اگر میں بھرتے آؤں تو اللہ تعالیٰ مجھکو وہ عذاب سے جو محصول لینے والے پیداؤں کو عذاب دے گا تب
 آنسو رنے اوسکو چھوڑ دیا ہرنی اپنے بچوں کے پاس گئی اور پھرتی حضرت نے اوسکو باندھ دیا بعد
 اسکے اعرابی بیدار ہوا اور پوچھا یا رسول اللہ آپ کیا حاجت لے جھتے ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم فرمایا کہ حاجت یہی ہے کہ تو اس ہرنی کو چھوڑ دے اعرابی نے ہرنی کو چھوڑ دیا وہ ہرنی جنگ میں دشمنی
 سے دوڑتی اور چوڑیاں بھرتی اور جھتی تھی اشمدان لا الہ الا اللہ و اشمدان محمد رسول اللہ
 مذکور ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک لشکر میں تھے سب شکار والے پیاسے ہر کربا بھی
 جگہ آکر اترے اوس وقت ایک ہرنی حضرت کے نزدیک آئی آپ نے اوسکا دو دم دوہا اور سب
 لوگوں کو کہیں سوا آدمی تھے خوب پلایا اور رزق کو جو آنسو رنے کا غلام تھا فرمایا کہ ہرنی کو باندھ کر اوس

باندھ رکھا بعد ایک ساعت کے دیکھے تو ہرنی وہاں سے غائب ہو گئی تب آنسو روم نے عمر مایا جو کوئی
ہرنی کو لایا تھا وہی اوسکو لیکر آیا بن عسکر نے روایت کی کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
خیبر کو فتح کیا تب چارے حضرت ۴ سے بائیں کین پیغمبر خدا نے چارے بوجھا کہ نام تیرا کیا ہے اوس نے حاضر
کیا نام میرا زید بن شہاب ہے اللہ تعالیٰ نے میرے دادا کی نسل سے ساتھ چار پیدا کیے سو اب میرا نام
سابق علی بنیا علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے جن و بشہ سے اوپر دوسرا
کوئی سوار نہیں ہو اگر میں کہ ایک مجھ کوئی پیغمبر سوار نہیں ہو امین پہلے ایک یہودی کے ہاتھ
میں گرفتار تھا جب وقت وہ چاہتا کہ مجھ سوار ہوئے تو میں جان بوجھ کے پھسل گیا اور قصور کرتا تھا وہ
یہودی مجھ کو بھوکا رکھتا تھا اب میں امیدوار ہوں کہ آپ میرے اوپر سوار ہو دیں اس واسطے کہ آپ
ختم المرسلین میں اور سوے آپ کے کوئی دوسرا نبی نہیں ہے اور اپنے دادا کی اولاد سے ہیں ہی باقی
ہوں تب اس روم نے اوسکا نام یعفور رکھا یعفور حضرت ۴ کے حضور میں حاضر رہتا تھا اگر آپ اوسکو
کسی شخص کے بولانیکے واسطے بھیجے تو جاتا اور اوسکے دروازے پر سر پنا لگا کر کھڑا رہتا تھا جب
وہ کھڑا رہتا تو اشارہ کرتا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو طلب فرمایا ہے جب
سرور عالم کی وفات ہوئی تو یعفور غم و الم سے کنوین بن کر پڑا اور یہ بھی حضرت ۴ کا معجزہ ہے کہ جب
سفینہ لشکر سے جدا ہو کر جنگل میں راہ بھول گیا اور ایک شیراد کے پاس آ پہونچا تو سفینہ نے شیر سے کہا
کہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غلام ہوں شیر نے یہ بات سنتی ہی سفینہ کی بہت غلطی ہوئی
کی اور راہ بتلائی یہاں تک کہ سفینہ کو لشکر اسلام میں پہونچا دیا اگلا ۵ ہو جو کراستین کہ دیوں سے
ہوئی ہیں حقیقت میں یہ بھی انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں سے ہیں حدیث میں جو انون کی
فرمان برداری اور بات چیت کرنے میں حضرت سالت پناہ سے بہت مشکور ہیں انکو یہاں مذکور کیا اور ان
دوبست نہ رہنے کی کہ جب تک فتح ہوا تو تک کے کبوتروں فرم و عالم کو مبارک سایہ کی بات پیغمبر خدا فرم و کبوتروں کی ذہنی
و صل فرمان برداری میں ثبات یعنی جھار یوں اور تھوہا شے میں ان کے حضرت کی نبوت پر
جس طرح جو ان انور کے مطیع اور فرمانبردار بھیجے ایسا ہی درختوں نے بھی حضرت کی فرمان برداری کی اور
آپ کی نبوت پر گواہی دی عائشہ صدیقہ نہ سے حدیث ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا کہ جب وحی مجھ پر آئی تب میں جس درخت و درختہ کے پاس جاتا تھا تو وہ مجھ کو السلام علیک یا رسول اللہ

کہتا تھا اور ترمذی نے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں نے میں خباب سے اس وقت کہا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا جب پیغمبر خدا کے ساتھ تھے سے باہر نکلا تو راہ میں جو درخت اور باریاں ملتا
تو سلام علیک یا رسول اللہ کہتا تھا حاکم نے مستدرک میں جو اس کی کتاب ہے ابن عمر سے لکھا ہے کہ کہا
ابن عمر نے کہ میں ایک سفر میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا راہ میں ایک اعرابی
سامنے چلا آتا تھا جب یہ حضرت کے پاس آیا تو آنسو ورسنے لگا اور فرمایا کہ تو کہاں جاتا ہے اے
کہا اپنے لوگوں کی طرف جاتا ہوں آپ نے پھر اس کو فرمایا کہ تجھ کو نیکی پر کچھ رغبت ہے یعنی
تو چاہتا ہے کہ اپنے واسطے کچھ نیکی اور سعادت حاصل کرے اعرابی نے کہا وہ کیا ہے حضرت
نے فرمایا شاہی دنیا یعنی شہدائے کرام لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ واشہد ان محمد عبداً ورسولہ
کہنا اعرابی نے کہا جو کچھ آپ کہتے ہیں اوپر کوئی شاہد ہی نہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ درخت جو راہ
کے کنارے پر ہے سو میرا شاہد ہے آپ نے اس درخت کو بلایا وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر حضرت کے
روبرو آ کے کھڑا ہوا تب سرور عالم نے اس درخت سے تین بار شہادت مانگی اس نے تین بار
گواہی دی بعد اس کے اپنی جگہ پر جا کر قائم ہوا آدمی نے اس سے روایت کی کہ احدی ائمہ میں
جس وقت کافروں نے رخسارہ مبارک کو مضر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خون آلودہ کیا اور
دندان شریف کو آزار پہنچایا اور اس وقت حضرت پیغمبر خدا ایک کونے میں جا کر بیٹھے تھے معاذ جبریل
علیہ السلام حضرت کے پاس حاضر ہوئے اور ان کو غلگین دیکھ کر احوال پوچھا اور عرض کیا کہ اگر آپ چاہتے
ہیں تو میں آپ کو وہ چیز کہ جس سے آپ کی خاطر پستی ہو دکھاؤں پھر جبریل نے ایک درخت کی طرف دیکھ کر
کہا کہ آپ اس درخت کو بلائیے حضرت کے بلانے سے وہ درخت اپنی جگہ سے اٹھ کر حضرت کے پاس
کھڑا ہوا پھر جبریل نے کہا کہ اس جہاد کو حکم کیجیے کہ اپنے مکان پر جاوے بموجب حضرت کے فرمانیکہ
وہ درخت اپنی جگہ جاتا رہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جیسی جیسی کافروں نے
بریدہ اسلمی سے منقول ہے کہ سید عالم سے ایک اعرابی نے عرض کیا میں چاہتا ہوں کہ معجزہ آپ کا دیکھوں
آپ نے فرمایا کہ جا خانے درخت سے کہہ کہ رسول خدا تجھ کو بلاتے ہیں جو ہیں اس اعرابی نے اس
درخت سے کہا وہ درخت زمین چیرتا ہوا حضور میں آیا اور کہا کہ السلام علیک یا رسول اللہ پھر اعرابی
نے عرض کیا حکم ہو کہ یہ درخت اپنی جگہ چلا جاوے بموجب حضرت کے ارشاد کہ وہ درخت اپنی جگہ

برقائیم ہوا اعرابی نے عرض کیا اگر حکم ہو تو حضرت کو سجدہ کروں سرور عالم نے حکم نہ دیا پھر عرض کیا حکم کیجئے کہ میں قدم مبارک و دست مبارک پر بوسہ دوں ارشاد ہوا کہ بوسہ دے تیرے ہی میں ابن عباس سے ذکر کیا پہلا ابن عباس نے کہا کہ ایک اعرابی حضور میں حضرت کے آیا اور عرض کیا کہ میں کس عطا سے پہچانوں کہ آپ رسول خدا ہیں آنسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو فرمایا کہ اس خوشی کی ڈالیکو بلاتا ہوں تاگو اسی ذکر میں رسول ہوں جب حضرت نے اوس ڈالیکو پکارا تو وہ ڈالی درخت سے جدا ہو کر زمین پر گر پڑی پھر اپنے فرمایا کہ اپنی جگہ جاوہ جا کر اپنی جگہ برقا ئیم ہوگی تب اس اعرابی نے حضرت کی نبوت پر صدق دل سے اقرار کیا اور اسلام لایا منقول ہے کہ کسی سفر میں اندھیرا رات میں اونٹ پر سوار ہر عالم گھلے جاتے اور آنکھوں میں نیند بھری ہوئی تھی سامنے ایک سری کا درخت آیا اور حضرت کو خبر نہیں وہ درخت سچ سے پھٹ گیا حضرت اوسکے درمیان سے چلے گئے جان کہ درخت کا حضرت کے حضور میں آنا اور دنیا سلام کرنا اور سیرت نبوی جگہ پر جا کر قایم ہونا حدیث میں بہت آیا ہے

وصل ہیاڑ اور پیچہ کی فرمانبرداری کے بیان میں

جیسا کہ درخون نے آنسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کی ویسا ہی ہیاڑ اور پیچہ بھی حضرت کے فرمانبرداری سے چنانچہ منقول ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جھاڑ اور پیچہ نہیں جو اسے مجھو السلام علیک یا رسول اللہ نہیں کہا و اسے کہا کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے ہی ہونیکے ابوطالب کے ساتھ سفر گئے تھے جو درخت اور پیچہ کہ راہ میں و بڑا تھا اٹیکو سجدہ کرتا تھا انشاء اللہ تعالیٰ قصہ مذکور ہوگا مستجاب رہے پھر روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا میری نبوت کے آگے وہ پیچہ کہ کٹے میں لچکوں سلام کرتا تھا میں اوسکو پہچانتا ہوں لوگوں کو اختلاف ہے کہ وہ پیچہ کونسا ہے بعضوں نے کہا کہ حجر اسود ہے اور بعضوں نے کہا کہ وہ پیچہ ہے جو ایک کوچہ میں کوز قاق الحجر کہتے ہیں بی بی خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے گھر کی راہ میں ایک بیوہ کے اندر لگایا ہوا ہے چنانچہ اب تک لوگ اوسکو تبرک جاکر چھوئے ہیں اور اہل مکہ کہتے ہیں کہ یہ پیچہ وہی ہے کہ جس وقت سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سے تشریف فرما ہوتے تھے تو ایک سلام کرتا یہی نے دلائل میں اور ابن ماجہ نے مختصر میں لکھا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عباس بن ابی طالب کو فرمایا اے ابوالفضل میں کل تمھارے پاس دو کھانم اور تمھارے فرزند گھر سے باہر مت جاؤ اور میرے

آجیکے منظر ہودوسرے دن آپ پر رون خیر سے عباس رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لائے اور سلام علیک کی اونھون نے بھی جواب دیا پھر حضرت نے فرمایا کہ رات تھنے کیونکر گزاری اور انھون نے عرض کی کہ رات کا رات خیریت سے گزری اکثرے نے فرمایا کہ تم سب ملکر ایک جگہ رہو جب وہ سب ایک جگہ ہوئے تو آپ نے چادر انپی اوپر اڑھائی اور جناب باری میں عاکی کہ لے یہ ورد گاریہ چامپلیہ اور فرزند اس کے میرے بھائی ہیں جیسا کہ تھنے انکو اپنی چادر میں لپیٹا ویسا ہی تو اوں کو اپنے فضل و کرم سے آتش و دھن سے محفوظ رکھ جب آپ نے یہ دعا مانگی تو درود یوار کھر کے آمین کہنے لگے مذکور ہے کہ ایک بار عقیل ابن ابی طالب ایک سفر میں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تھا پایا سا ہوا حضرت نے اس کو ایک پہاڑ پر جو وہاں تھا بھیجا اور فرمایا کہ اس پہاڑ سے پانی مانگ لے جب عقیل پہاڑ پر آیا او پانی مانگا پہاڑ نے کہا کہ پیغمبر خدا سے عرض کرنا کہ جس روز یہ آیت اُنزلنا الراتھی و قودھا الناس والجمارۃ نازل ہوئی میں خوف الہی سے اس قدر رویا کہ پانی میری چشم میں نہ رہا مترجم کہتا ہے کہ شہر جو کیا مشہور ہے گویا اسی پہاڑ کی زبان ہے بیت روتے روتے نہا نام کو نم چشم نہیں نہ آبرو کیونکہ رہیگی مری ہم چشموں میں منقول ہے کہ مسیح نبوی میں ستون خرنے کی لکڑی کے تھے جب تک کہ منبر نہیں بنا تھا سید عالم ایک ستون سے لگ کے کھڑے ہوتے تھے جب منبر بنا تو آپ منبر پر چر کے خطبہ پڑھنے لگے حضرت کی جدائی سے وہ ستون ایسا رویا کہ اس کے رونے کی آواز خطبہ پڑھنے کے وقت لوگوں نے سنی رسالت پناہ او سکے پاس آئے اور اپنا ہاتھ او سپر رکھا تب وہ چپ ہوا اور فرمایا کہ اگر اسپر ہاتھ نہ رکھتا تو قیامت تک یوں ہی رویا کرتا مواجب لدنیہ میں لکھا ہے کہ ایک در ابو ذر وہ پہر کے وقت حضور میں ہر دور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھایا اور سلام کیا آپ نے سلام کا جواب دیا اور وقت آنسوؤں کے پاس کوئی شخص حاضر تھا آپ اکیلے وحی کی حالت میں بیٹھے ہو تھے رسول خدا نے فرمایا کہ کیوں آیا ہے ابو ذر نے عرض کی خدا اور رسول خدا الایا ہے تب آپ نے فرمایا بیٹھ ایک طرف ابو ذر دوبر و حضرت کے سکوت کے عالم میں مودب بیٹھ گیا اور پیغمبر خدا بھی خاموش تھے تھوڑے عرصے میں صدیق اکبر جلد جلد چلے ہوئے حضور میں آئے اور سلام کیا حضرت نے جواب سلام کا دیا اور فرمایا کس واسطے تو میان آیا ابو بکر صدیق نے عرض کی کہ خدا اور رسول کیلئے حاضر ہوا تب آپ نے دست مبارک سے اشارہ کیا کہ بیٹھ جا ابو بکر صدیق رضوہ و برو ایک جگہ پر

بیٹھ گئے بعد اسکے عمر بن خطاب حاضر ہوئے اور سلام کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکو
 بھی دیا یہی ارشاد کیا او بخون نے وہی جواب عرض کیا اور برابر صدیق اکبر کے بیٹھے بعد اُسکے
 عثمان بھی حضور میں گئے آپ نے اُسی طرح اُنسے بھی فرمایا او بخون نے بھی دیا یہی عرض کیا
 اور حضرت عمرؓ کے پاس بیٹھ گئے تب پیغمبر خداؐ نے سات سنگریزے اور بعضی روایت میں آیا ہے کہ
 نوٹانے ہاتھ میں اٹھالیے وہ سنگریزے دست مبارک میں اس طرح سے تسبیح کرنے لگے کہ اصحابوں
 نے جو حاضر تھے سنا بعد اسکے جناب سالت اب نو سنگریزے دیکھو ابو بکرؓ کے ہاتھ میں دیا اُنکے ہاتھ
 میں بھی وہ سنگریزے تسبیح کرتے تھے جب آنسر ورنے سنگریزوں کو اُنکے ہاتھ سے لیکر زمین پر رکھا
 تب خاموش ہو گئے بعد حضرتؓ نے وہ سنگریزے عمر بن خطابؓ کو دیے اُنکے ہاتھ میں بھی سنگریزوں
 نے تسبیح کی پھر عثمانؓ کے ہاتھ میں دیے اُنکے ہاتھ میں بھی تسبیح کرنے لگے جس وقت زمین پر
 اُن سنگریزے دیکھو وہ دیا تو خاموش ہو رہے روضۃ الاحباب میں ابوشکور سالمی سے نقل
 کیا ہے کہ علی رضی بھی اُس مجلس میں حاضر تھے اُنکے ہاتھ میں بھی سنگریزوں نے تسبیح کی امام
 جعفر صادقؑ سے مذکور ہے کہ ایک روز حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار ہوئے جب رسول
 علیہ السلام ایک طبق انگور اور انار سے بھرا ہوا حضور میں لایا آپ اسکو تناول فرماتے تھے اور وہ
 حضورؐ کے ہاتھ میں تسبیح کرتے تھے اور اُسی قبل سے کھانیکا تسبیح کرنا چنانچہ بخاری میں منقول ہے
 کہ امین خود فرمایا کہ ایک دن میں سید عالمؐ کے ساتھ کھانا کھاتا تھا اور کھانیکا تسبیح کو سنتا تھا اب اس سے
 روایت ہے کہ جب کھنچ ہوا اور سید عالمؐ مسجد میں تشریف لائے تو تین سو ساٹھ بت گرد خانہ کعبہ تعمیر اور ان
 بتوں کو تھیر دینا شروع کیا کہ مضبوطی کی واسطے گاڑا تھا سید عالمؐ جب ایک لکڑی سی جس سے بت کی طرف
 اشارہ کرتے تھے تو وہ بت گر پڑا تھا حالانکہ ندری او سکونہیں لگتی تھی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
 منقول ہے کہ ایک دن سید عالمؐ نے سنہرے چڑھکے یہ آیت پڑھی وَاَقْدَرُ اللہُ حَقَّ قَدْرِهِ بعد اسکے فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ اپنی تعریف کرتا ہے اور فرماتا ہے کہ میں جبار ہوں اور سب بڑا ہوں کیا کیا اس نے کو
 ایسی فرشتہ لائی کہ مجھ کو دیکھو کہ میاں رسول اللہؐ اسی سے گر ٹپیں شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں
 سرہ افزہ نے لکھا ہے کہ ازین قبیل ہے جو کھانا زمین کرنا چنانچہ منقول ہے کہ کوئی شخص ایک بچہ کو
 کہ او سیدن پیدا ہوا تھا حضور میں لایا سید عالمؐ فرما دیا میں کوئی ہوں اُن سے عرض کی

آپ محمد رسول اللہ ﷺ تب سالت پناہ فرمایا سچ کہا تو نے اللہ تجھ کو برکت دے پھر اوس نے
ہات نہ کی جب تک کہ جوان ہوا خند بن حبلہ سے روایت ہے ایک لڑکا جو ان تھا اور بات میں لڑتا تھا
اوسکو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں کون ہوں اس نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ ہیں

وصل بیمار و نکلے اچھے ہوئے اور مرد و نکلے زندہ کر نیکی بیان میں

وادمی نے ابن عباس سے روایت کی ایک روز ایک عورت اپنے بچہ کو حضور میں سید عالم صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے لائی اور عرض کی یا رسول اللہ میرا بچہ دیوانہ ہوا اور صبح و شام کے کھانے کے
وقت اوسکو دیوانہ بن چڑھتا ہوں دل میرا اوسکی دیوانگی سے بہت دکھ ہے جبار سالت میں اپنے
دست مبارک کو اوسکے سینہ پر پھراؤ وہیں اوس بچے نے قڑکی اور اوسکے پیٹ سے کتے کنبے
کے مانند نکل پڑا اور بچہ اوس عورت کا خد کے فضل سے اچھا ہو گیا منقول ہے کہ ایک بچہ عورت کا گونا
تھا حضرت کے حضور میں لائے آئے تو ٹھٹھا سا بانی لیکے کھلی کی اور ہاتھ دھوئے پھر وہ بانی کھلی
اور ہاتھ کا اوس بچہ کو پلایا اوسی وقت وہ بچہ باتیں کرنے لگا طبرانی اور ابو نعیم نے قتادہ سے
روایت کی کہ قتادہ نے کہا اُحد کی لڑائیں جب کا فترت مارنے لگے تو میں اوس وقت حضرت کے آگے
کھڑا ہوا تاکہ جو تیر آئے سو میرے منہ پر لگے پھر اُنسر دُر کو کچھ اذیت نہ پہونچے اوس حالت میں ایک تیر
میری آنکھ پر لگا آنکھ میری اوسکے صدمے سے نکل پڑی میں اوس آنکھ کو ہاتھ میں لیکر حضرت کے
پاس وڑتا آیا میری یہ حالت دیکھ کر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری
ہوئے اور جناب باری تعالیٰ نے دعا و ندا قتادہ فرمائی پیغمبر کے منہ کی حفاظت کیے اپنی آنکھ کو
دیا اوسکی آنکھ اچھی کرنے حضرت کی دعا کی برکت سے آنکھ اوسکی بہتر اور روشن ہو گئی روایت ہے
کہ ایک شخص کو استسقے تھا اوسنے ایک شخص کی زبانی اپنا احوال حضور میں اُنسر دُر کے کہلا بھیجا
شفا چاہی تب حضرت نے ایک ٹھٹھی خاک ہاتھ میں اٹھا کر اوسمیں اپنا تھوک ڈالا اور اوس بیمار
مزدکیا دسی شخص کے ہاتھ سے بھیج دی وہ شخص اوس خاک کو لیکر جیسا بیمار قریب مرگ تھا بار بار جلد وہ
تھوک مبارک کہ گویا آب حیات تھا اوس بیمار جان نجب کو چا دیا مرض اوسکا جاتا رہا اور اچھا ہو گیا
کہتے ہیں کہ ایک شخص دونوں آنکھوں سے اندھا ہو گیا تھا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوسکی
آنکھوں پر دم کیا اوسکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ تانا کا سونی کو نکلے میں پڑتا تھا حالانکہ میں اوسکا

اسی برس کا تھا مذکور ہے کہ خیبر کی لڑائی میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے پوچھا کہ علی کہاں ہے عرض کی کہ حاضر نہیں آنکھیں اونکی درد کرتی ہیں حضرت فرما دیا اور سداونکا اپنی گود میں رکھ کر تھوک اپنا آنکھوں میں ڈالا اور دعا کی فی الفور دروجا تا رہا اور آنکھیں علی مرتضیٰ کی اچھی ہو گئیں روایت ہے کہ خیبر کی لڑائی میں جب سلمہ بن اوس کی پٹلی پر ضرب پہونچی تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین بار اوسکی پٹلی پر دم کیا اوسی وقت درد جاتا رہا کچھ بھی نہوا زید بن معاذ نے جب کعب بن الاشرف کو قتل کیا تو پانچ اونیر اوسکے تلوار کا زخم ایڑی تک پہونچا تھا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما دیا کہ زخم پر اپنا تھوک لگا یا وہ زخم اوسی وقت اچھا ہوا صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ جب عبداللہ بن علیک ابو رافع یہودی کو قتل کر کے شیرھی پر چڑھنے لگا تو پانچ اون اسکا بھٹک کے زمین پر آ رہا اور وہ گر پڑا پٹلی اوسکی ٹوٹ گئی تب وہ حضور میں آنسہ دے آیا آپ نے ہاتھ اپنا اوسکی پٹلی پر پھیر فی الفور پٹلی درست ہو گئی اس طور کی حکایتیں جو حضرت کی ذات مبارک سے بیمار و نئے صحت پائی حدیثوں کی کتابوں میں بہت مذکور ہیں آگاہ ہو کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مرد و نیکو جلایا یہ روایتیں بھی بہت آئی ہیں چنانچہ بیہقی نے دلائل میں کہا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کو دعوت اسلام کی اوسنے عرض کیا کہ میں ایمان نہ لاؤنگا جب تک آپ میری بیٹی کو کہ وہ چھٹلین میں مری ہی زندہ نہ کرین پیغمبر خدا نے اوسکو فرمایا کہ تیری لڑکی کو قبر کہاں ہی مجھ کو دکھاؤں نے اپنی بیٹی کی قبر دکھلا دی جب آنسہ دے اوس لڑکی کو پکارا تو اوس لڑکی نے کہا البیک سعدیک پیغمبر خدا نے اوس سے پوچھا کہ مجھے پھر دنیا میں آنکلی آرزو ہے اوسنے عرض کی لاواللہ یا رسول اللہ یعنی قسم خدا کی میں نہیں چاہتی ہوں یا رسول اللہ میں نے آخرت کو دنیا بہت بہتر پایا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ مان لڑکی ہے ایمان لائے میں اگر تو چاہتی ہو تو تجھ کو دنیا میں سمیلا تا ہوں اوس لڑکی نے کہا کہ مجھ کو مان پاس کچھ کام نہیں میں خدا سے تعالیٰ کو اوسنے زیادہ مہربان اور بہتر پایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مشرکوں کی اولاد کو جو پیچھن میں مرتے ہیں عذاب نہیں ہے نقل ہے کہ ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جابر کے گھر میں آئے جابر نے ایک بکر کا سیدھ ذبح کیا بٹے بیٹے نے جابر کے ذبح کرنا بکری کی بجائے کا دیکھ کر اپنے چھوٹے بھائی کو ذبح کیا جب مان اوسکے پیچھے ڈوڑھی تو وہ ڈبٹیا بالا خانے پر چڑھ گئے سچے گر پڑا

اور مرگیا آنسور نے دو وزن بیٹوں کے لیے جابر کے دعا کی خدا کے فضل سے وہ قون زندہ ہوئے یہ قصہ شواہد النبوة میں مفصل مذکور ہے اور زندہ کرنا حضرت پیغمبر خدا کا اپنے ماں باپ کو حدیث میں آیا ہے لیکن محدثوں کو ان حدیثوں کی صحت میں کلام ہے بعض متاخرین نے اس حدیث کو صحیح ٹھہرایا ابو نعیم نے روایت کی کہ جابر ایک بکری پکا کر حضور میں لایا حضرت فرمایا لوگو! ارشاد کیا کہ کھاؤ گوشت پڑی اسکی نہ ٹوڑو جب کھانے کو سرور عالم فرمادیاں اسکی صبح کر کے ہاتھ اپنا رکھا اور کچھ فرمایا کیا کیا وہ بکری کان جھاڑ کے اٹھ کھڑی ہوئی غرض ایسے معجزے جو آنسور نے مردوں کو زندہ کیا بہت ہیں اور اولیاء کامل سے جو اس طرح کی کمزین ظاہر ہوئیں بھی حقیقت میں حضرت ہی کے معجزوں سے ہیں

وصل اجابت دعائیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وہ بھی حضرت کے معجزوں سے

خدیجہ کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس شخص کو واسطے دعا کرتے تھے اس کے بیٹے اور پوتے تک اثر اوس دعا کا باقی رہتا تھا نہ کو رہے کہ انس بن مالک نے دس برس ہر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کی ایک ذرا اسکی ماں نے اسکو حضور میں پیغمبر خدا کی لاکر عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپکا خادم ہو دنیا کی فراغت کیواسطے اسکے حق میں دعا کیجیے حضرت نے اسکو واسطے دعا کی خداوند مال اور اولاد کو انس کی زیادہ کرا اور جو نعمتیں کہ تو نے اسکو دی ہیں اوس میں برکت ہے خدا کے فضل سے مال اور اولاد میں اسکو بہت برکت ہوئی کہتے ہیں کہ سو برس زیادہ اسکی اولاد تھی اور خرے کے جھاڑ اس کے ایک سال میں دو دفع پھیل لے تھی شہو ہے کہ عبدالرحمن بن عوف نے جب ہجرت کی تھی تو فقیر محتاج تھا سید عالم کی دعا کی برکت سے ایسا مالدار ہوا کہ ایک زمین تیس تیس غلاموں کو آزاد کیا اور ایک مرتبہ سات سو اونٹ مال کے بھر ہوئے صدقہ کیے اور عبدالرحمن کہتا تھا کہ اوس دعا کی ایسی برکت ہے اگر میں ایک تیرا دھواؤں تو امید رکھتا ہوں کہ اس کے نیچے سے سونا پائوں مذکور ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا مرنے کی گرمی اور سردی کو سردی اور گرمی سے محفوظ رکھ حضرت کی دعا کی برکت سے کبھی علی مرتضیٰ کو اثر گرمی اور سردی نہیں ہوا اور آپ جانے کے موسم میں لباس گرمی اور موسم گرمی پر لباس جاپکا پہنا کرتے تھے کچھ گرمی کا اثر نہ ہوتا تھا اور آنسور نے غلطیہ الزہرہ

ارضی اللہ عنہا کے حق میں دعا کی کہ تو کبھی بھوکے نہ ہو حضرت کی دعا کی برکت سے وہ بی بی رضی اللہ عنہا
 ہر گویا بھوکے نہیں ہوئی منقول ہے کہ سرور عالم فرمودہ بن ابی البجہ کے حق میں دعا کی بخاری میں
 لکھا ہے کہ اوس دعا کی برکت سے ایسا ہوا کہ اگر خاک بھی عروہ خریدتا تھا تو اس میں منفعت پاتا تھا
 منقول ہے کہ جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماں عالی شان خضر کو جو بادشاہ فارس
 کا تھا بھیجا اور اس بدبخت کو کمال غرور سے فرمان عالی کو پھاڑ ڈالا تب آپ نے دعا کی کہ خدا کرے
 ملک اس کا پارہ پارہ یعنی خراب اور پامال ہو جائے اور اس کے تصرف میں نہ ہے جیسے حضرت نے
 دعا کی ویسا ہی اوس کا ملک تباہ ہو گیا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عقبہ جو ابو المسک
 بیٹا تھا اوس کے حق میں دعا کی خداوند ایک کتے کو عقبہ پر مقرر کرتے سے مراد شیر ہے ویسا ہی عقبہ
 کو شیر نے کھایا اور حکم ابن عاص نے ایک روز اپنے منہ کو ٹیڑھا اور آنکھ کو بند کر کے نشہ ور کو چڑھایا
 تب حضرت نے اوس مرد کو فرمایا کہ تو اسی طرح سے رہیگا مرنے دم تک ویسا ہی ٹیڑھا منہ اور
 آنکھ بند رہی اور جناب سالت پناہ فی خضر خیر کہ حق میں بد دعا کی کہ مٹی تجھ کو قبول نہ کرے کہتے ہیں کہ
 جبرقت وہ مر گیا اور اوسکو قبر میں رکھا زمین نے اوسکو باہر ڈالا یا کئی بار ایسا ہی اتفاق ہوا
 تب ناچار اوسکو لیا کر ایک جنگل میں رکھ دیا اور جو طرف اوسکے دیوار پتھر دینے بنا دی خدا و رسول
 کے غصے سے پناہ مانگا جائے یہ شقائین کہ اگر حضرت کی دعا کا بیان اس قدر ازہر کہ اوسکا حصر نہیں کیا جاتا

وصل حضرت کی برکتوں اور کرامتوں کے بیان میں

مذکور ہو کر ایک روز سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گدرا ایک پانی پر ہوا اپنے اوس بایک نام چچا
 کو گوشت مرغ کی کہ نام اسکا بیسان اور پانی اسکا کھاری ہی حضرت نے فرمایا کہ اسکا نام نغان
 اور پانی اسکا بیٹھا ہی معانی اور اسکا بیٹھا ہو گیا منقول ہے کہ اسمارابی بکر کی مٹی فی ایک جبہ
 نکالا اور کہا اسے سید عالم نے پہنا ہی جب کوئی بیمار ہوتا ہی تو اس جے کو دھو کر پانی اوکا
 بیمار کو شفا کیلئے پلاتے ہیں مذکور ہے کہ سید عالم کا ایک پیالہ تھا جب کوئی بیمار ہوتا تھا تو
 اوس پیالے میں پانی ڈال کر اوسکو پاتے تھے منقول ہے کہ چند سال سید عالم کے خالد بن ولید کے پاس تھو جس
 لڑائیں اون کو بکواسیہ تھو پاتا تھا ایک روز غزم کو بایک ڈول حضور میں حاضر ہو کر کوئی لایا اپنے
 تھو لینا اوس میں ڈالا اوس پانی میں ایسی خوشبو ہوئی کہ مشک اوسکی خوشبوئی کے روبرو

پانی بھرتا تھا ایک دفع امام حسن و حسینؑ پیاس سے روتے تھے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زبان مبارک اونکے منہ میں سی زبان مبارک کو چوستے ہی پیاس و ٹکی جاتی رہی مذکور ہو کہ نہ چھڑا کئے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک روز سونو لکھا کہ تمہارا سالوش اپنا خوش بن عقیل کو کہ حضرت کو صحابہ و پیغمبرؐ تھا کھا یا خوش نہ کیا کہ اس سالوش کی برکت سے جب میں بھوکھا ہوتا تھا تو اپنے میں سیر ہی پاتا تھا اور جب پیاس ہوتا تھا تو پیاس جاتی تھی اور جب گرمی ہوتی تھی تو سردی پاتا تھا حضرت نے ایک دفع فرمایا کہ سرور عالم نہ دست مبارک پھیرا اور برکت کیلئے دعا کی اسی برس کا وہ ہوا پر جوان ہی ہا منقو ہو کہ سرور عالم نے ایک بار ہاتھ اپنا قیس بن یزید کے سر پر پھیرا اور اس کے حق میں دعا کی خدا کے فضل سے وہ سو برس کا ہوا اور تمام سرور کا سپید ہوا پر اپنے بال کہ جس پر سرور عالم نے ہاتھ رکھا تھا سیاہ ہو مذکور ہو کہ ایک مرتبہ قتادہ بن بلجاء کے منہ پر سید عالم نے ہاتھ پھیرا اور اس کا منہ ایسا چمکتا تھا کہ اور لوگ اپنا منہ دیکھتے تھے جس طرح آئینہ میں دیکھتے ہیں منقول ہو کہ جس وقت عکاشہ کی تلوار بد کی لڑائی ہو گئی تو سرور عالم نے ایک جڑ کسی جھاڑ کی اس کے ہاتھ میں دی وہ جڑ اس کے ہاتھ میں تلوار سی ہو گئی عکاشہ اسی ہی عیشہ لڑتا اور دشمنوں کو قتل کرتا تھا واصل یہ بھی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات سے ہے کہ آپ غیب کا حال جانتے تھے اور وہ خیرین جو آئندہ ہونیوالی ہیں انکی خبر دیتے تھے اکا ہ ہو کہ علم غیب کا خاص اللہ تعالیٰ کو ہو اور غیب کی خبریں جو زبان مبارک سرور سول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور زبان سے بعضے ولیوں کی ظاہر ہوئیں سو وحی اور الہام سے چنانچہ آنسو کے زور پایا قسم خدا کی میں نہیں جانتا ہوں مگر اس چیز کو کہ میرے پروردگار نے مجھ کو سکھایا اکا ہ ہو کہ یہ بات نبیؐ حضرت نے جو غیب کی خبر دی ہو مانند دریا گئے انتہا کے ہر تمام و کمال کا بیان تو معلوم ہو چھوڑا سا یہاں لکھا جاتا ہو حال کہ غیب کی خبر دینا دو قسم ہی ایک یہ ہے کہ ذکر اس کا کلام اللہ میں آئی ہے چنانچہ جب کسری بادشاہ ایرانؒ روم کو بادشاہ پر فتح پائی تو اس کے کے مشرکین بہت خوش ہوئے اور کہا کہ ہمارے بھائی مسلمانوں کے بھائیوں پر غالب ہوئے ہم بھی جلد مسلمانوں پر غالب ہونگے سرور عالم کو اس بات سے بہت آزدگی ہوئی تب یہ آیت نازل ہوئی وہم من علیہم سیغلبون فی بعضہم یعنی رومی اگرچہ اب مغلوب ہوئے پر چند سال کے بعد غالب ہونگے جیسا رسالت مآب نے خبر دی تھی یہاں اتفاق ہوا سات برس کے بعد رومی ایرانیوں پر غالب ہوئے دوسری قسم وہ ہے کہ احادیث میں لکھا

ذکر آیا ہو چنانچہ امت میری تہتر فرقہ ہو گئی ایک فرقہ انہیں سے ناجی ہوا اور باقی تاری اور وہ لوگ کہ
 مالدار اور صاحب نعمت ہوئے کھانے اچھے تکلف کے کھا وینگے پوشاک میں ررق برق کی پہنیں گے گھر فرشتوں
 اچھے فرش اور فرش بچا وینگے دیوار گہریاں اور چھت پر دنگا وینگے بہت ناز و اسے زمین چٹپٹ
 جب ایسے کاموں کو اختیار کریں گے تب اللہ تعالیٰ ان پر عذاب بھیجے گا اور آستین اڑائی کر دینگا بدلوں کو
 نیکو نہیں غالب کرے گا اور نیکوں کے درمیان سے جاتے رہیں گے اور خبر دی کہ بت مانہ قیامت کا قریب
 تو عالم دنیا سے اٹھ جاویں گے علم و فضل کا کہیں اثر باقی نہ رہے گا غنیمت و فساد و مہر و فساد
 ہو گا اور مفسدات کی خبر دی کہ غرب کے لوگ ہمیشہ قیامت تک حق پر رہیں گے بعضوں کو ملکہ مادی اہل عرب
 عرب کے لوگ ہیں اور بعضوں کو کہا کہ عرب سے مراد غرب کے لوگ ہیں اور دوسری ایک حدیث میں مذکور
 ہوا کہ آنکس نے فرمایا کہ ایک گروہ میری امت سے قیامت تک حق پر قائم اور دشمنوں دین کے غلبہ
 ریگی لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ لوگ کہاں ہیں فرمایا کہ بیت المقدس میں ہیں اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی کہ بنی امیہ ملک پر حاکم ہو وینگے اور معاویہ کو فرمایا کہ تو میری امت
 سردار ہو گا جب تو سردار ہو تو نیکو نکو اختیار کر اور بدوں کے درگزر معاویہ نے کہا کہ جسے میں سے
 آنکس نے سنی عرب سے دولت کا امیدوار ہوا موآہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ اس عساکر نے کہا کہ جناب
 رسالت تک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز معاویہ مغلوب نہ ہو گا حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہ نے اس صحیحہ میں فرمایا کہ اگر میں نے یہ حدیث سنی ہوتی تو معاویہ سے ہرگز لڑائی نہ کرتا واللہ اعلم
 سید عالم علی مرتضیٰ کی شہادت کی خبر دی اور فرمایا کہ سب سے بد بخت ہے وہی جو علی مرتضیٰ کے سر اور
 چہرے کو لہو سے رنگین کرے گا اور علی مرتضیٰ اپنے دوستوں کو ہشت میں لایا وینگا اور انہی دشمنوں کو
 دوزخ میں تنہا میں لکھا ہے کہ وہ دگر وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ دشمن ہیں ایک تو خارجی اور دوسرے
 رافضی جیسا کہ علی دلی فرمایا کہ میری سب سے دگر وہ خراب ورتباہ ہو وینگے ایک تو وہ لوگ کہ جو چیز
 مجھ میں نہیں ہے ازراہ محبت کے اس چیز کو میری تعریف میں کہتے ہیں دوسرے وہ لوگ جو مجھ سے دشمنی کرتے
 اور بہتان کرتے ہیں آگاہ ہو کہ دشمنوں سے مراد خارجی اور دوستوں سے مراد افضی ہیں اور عثمان رضی اللہ
 عنہ کی شہادت کی بھی خبر دی تھی کہ وہ مظلوم مارا جائیگا اور حین وقتہ قرآن پڑھتا ہو گا دشمن اسے
 شہید کریں گے علی نہ القیاس عمر رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے کی بھی خبر دی اور فرمایا کہ جب عمر جیتا

فانیہ ظاہر ہوگا اور فرمایا کہ زیرِ سبلی مرتضیٰ سے لڑائی کرگیا اور بعد اوسکے پشیمان ہوگا اور فرمایا کہ اے ابراہیم یا سر کو باغی شہید کرنا چاہتا ہوں تو معاذ اللہ کو کون شہید کیا اور امام حسن رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا کہ یہ فرزندِ میرِ ہمدانی اللہ تعالیٰ بسببِ کدو و گروہ میں مسلمانوں کو صلح کروا گیا جب حضرت امام رضی اللہ عنہ فرمایا کہ یہ مصاحت کی تو دوسیا ہی ہو لیہ بات مشہور و معروف ہو اور فرمایا کہ میرا اہل بیت میرے پاس سب سے اول فاطمہؑ آویگی چنانچہ رسالتِ نبویؐ کی وفات کے آٹھ مہینے کے بعد فاطمہ الزہراؑ کی وفات ہوئی ابن عباسؓ کی ٹانگوں میں تھا آنسرؓ نے فرمایا کہ تجھے بیٹا پیدا ہوگا جب وہ پیدا ہو تو میرے پاس لا اوسکے گھر بیٹا ہی پیدا ہوا رسالتِ نبویؐ کے پاس جب وہ لائی تو اوسکے سیدھے کان میں گئے افغان کہی اور بانیین کا نہیں تکبیر اور امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر دی کہ اوس امام عالی مقام کو شہرِ نبویؐ میں الجوشن شہید کرگیا اور خبر دی کہ آخر زامین نالے اور کھینے دستِ رازی کرینگے اور باندی اوطحہ کے بی بی کو ماریگی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی میں ایسے شخص کو میری امت میں پیدا کرے گا کہ وہ دین کو نیا کرے مذکورہ کہ ایک لڑائیں ہوا بہت تند اور تیز چلی تب سرورِ عالمؐ نے فرمایا کہ یہ ہوا ایک منافق کی موت کے واسطے چلی ہو کہ وہ مدینہ میں مواہبِ جبینہ میں پہنچے تو لوگوں نے دوسیا ہی پایا نقل ہو کہ ایک شخص غنیمت کو مال سے ایک جوابہ چورایا تھا اپنے فرمایا کہ فلاں شخص نے چورایا ہے جب لوگوں نے تلاش کی تو وہ چوراہے اوس شخص کے بچھوٹے نکلا اسی طرح ایک اور شخص نے کمل چورایا تھا آنسرؓ نے اوسکی خبر دی وہ کمل اوسکو اسباب میں سے نکلا انجاشی پادشاہ حبش کا جیسا ہوا تو سرورِ عالمؐ نے مدینہ میں اپنے صحابہ کو لیکے جہانے کی نماز پڑھی مذکور ہے کہ جس وقت فیروزِ دہلی کسی کے کی طرف سے ایچی ہو کر حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آیا حضرت نے اوسکو کسی کے مرنیکی خبر دی فیروزؒ جب اسکو تحقیق کیا تو سوچا تھا وہ میں سلام لایا اور ایمان سے مشرف ہوا وصل یہ بھی از جملہ معجزات ہے کہ جناب باریؑ تو آنسرؓ کو لوگوں کے مکر اور دشمنوں کی ایذا و شر سے محفوظ رکھا جب تک یہ آیت والہ عصمہ عن الناس نازل نہ ہوئی تھی تو اصحاب ہمیشہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت اور نگہبانی کرتے تھے تاکہ دشمنوں سے اسعالی جناب کو کچھ اذیت نہ پہونچے جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنسرؓ نے فریختے سے سر مبارک اپنا باہر نکالا اور ادن لوگوں کو جو حضرت کی پاسبانی کرتے تھے فرمایا کہ اے لوگو کچھ پروا نہیں تم جاؤ اور میری نگہبانی اب مت کرو میرا پروردگار میری نگہبانی کرتا ہے روایت ہے کہ ایک سفر

میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک درخت کے نیچے اوترے ہوئے تھے اور معمول یہ تھا کہ جب بن نزل براو ترتے تھے تو اصحاب ایک درخت سایہ دار کو حضرت کی واسطے مقرر کرتے آئندہ اور اس درخت کے نیچے لیٹتے اور استراحت فرماتے تھے اتفاقاً اوس سفر میں ایک اعرابی تلوار ہاتھ میں لیکر جس درخت کے نیچے آپ اوترے ہوئے تھے آیا اور تلوار میان سے نکال کر اوس جناب عالی سے پوچھا کہ اب کون ہو جو تجھ کو میری ماں سے بچا دے اوس وقت آپ نے اوس مرد کو فرمایا اللہ تک ہے وہ میں اوس کے بد میں لرزہ پیدا ہوا اور تلوار ہاتھ سے اوس شقی کے زمین پر گر پڑی اوس مرد وہی اوس تلوار کی دھاری پر اپنا سر مار کر کٹ کے لہو لہان ہو گیا اوس وقت یہ آیت نازل ہوئی واللہ لعلکم عن الناس آخر آیت تک اور دوسری حالت میں آیا ہے کہ آئندہ نہ رہے تلوار اوس اعرابی کے ہاتھ سے چھین لی اور فرمایا کہ اب کون تجھ کو مجھ سے بچاتا ہو اور اوس کو نکال دیا مقتول ہو کہ ایسی ہی حالت بدر کی لڑائی میں واقع ہوئی اور اسی طرح سے لڑائیں عطفان کی بھی اتفاق ہوئے غرض ہ اعرابی جو آئندہ در کی نیا پر مستعد ہوا تھا اپنی قوم میں سردار اور بڑا جوانمرد تھا جب ہ اسلام سے مشرف ہوا اور اپنی قوم میں گیا تب قوم والوں نے اوس کو کہا کہ تو بڑے غم کے ساتھ گیا تھا کیا ہوا تجھ کو جو اپنا کام نہیں کیا اوس اعرابی نے کہا کہ جب میں آئندہ کے پاس گیا تو ایک شخص بلند قد نے میرے سینے پر ایسا مارا کہ میں چٹ کر پڑا اور تلوار میرے ہاتھ سے گر پڑی تب میں نے جانا کہ وہ فرشتہ ہے کہ آئندہ در کی حفاظت کیواسطے مقرر ہوا ہے میں اسلام لایا اور ایمان مشرف ہوا مذکور ہے کہ جب سورہ تبت یہاں ابی اسب نازل ہوا تو ام حیل حرب کی بیٹی بہن ابوسفیانؓ کی کہ حسی شان میں حمالہ اخطبؓ آئی تاکہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انڈیا پہنچا دے اور کچھ نالایق باتیں کہو اور وقت صدیق اکبر حضور میں حاضر ہو ام حیل کو آتے دیکھ کر سردار عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ یہ عورت بڑی بھیجا اور بد زبان ہے اگر آپ یہاں آئے تو شریف لیجائیے تو بہتر ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آنے دو وہ مجھے نہ دیکھے گی وہ بھیجا چلی آئی جب حضرت کو نہ دیکھا تو صدیق اکبرؓ سے پوچھا کہ تیرا صاحب کہاں ہے کہ اوسے میری بھو کی ہو صدیق اکبرؓ نے کہا کہ صاحب میرا شعر نہیں کہتا ہے اور کیسی بھونہیں کہتا ہے تب ہ ملعونہ کی اور آئندہ در جہاں بیٹھے ہوئے تھے دہان بیٹھے ہے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرشتے کو بھیجا تھا تاکہ وہ اپنے پیروں کے آسے میں مجھ کو اسکی نظر پوشیدہ رکھے محمدؐ ابن اسحاق نے کہا کہ ام حیل ملعونہ کے ہاتھ میں

جلد اول
 اوس وقت ایک پتھر تھا اور اوسنے کہا کہ اے ابو بکرؓ اگر میں محمدؐ کو دیکھتی تو یہ تیرا دسکوار تھی شفاؓ
 کو کر لیا ہے کہ ایک شخص نبیؐ وغیرہ کے قبیلے سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مارنے کے
 لیے آیا جس کے پاس آیا تو اندھا ہو گیا اور حضرت کو مذکبھا مگر باتیں آپ کی سنیں جب اپنی قوم میں گیا تو
 وہاں بھی اندھا ہی رہا ابن اسحاق سے منقول ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں تھے
 ابو جہل لعینؓ نے ایک پتھر اپنے ہاتھ میں لیکر چاہا کہ سرور عالم کو مارے پتھر اوسکے ہاتھ سے چپک گیا اور
 دونوں ہاتھ اوس ہلعون کے گردن تک سوکھ گئے تب ہلعون پھیلے پانٹتے پھرا اور جنابِ سالٹ سے
 چاہا کہ اپنی تقصیر سے درگزر کریں اور دعا کریں پھر ہاتھ اوسکے کھلے ایک بار سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 دیوار کے نیچے بیٹھے تھے ایک بدبخت نے اپنے ہاتھ میں چکی کا پتھر لیکر چاہا کہ اوپر سے دیوار کے پیکے سر
 مبارک پر ڈالے وہیں حضرت وہاں سے اوٹھے اور مدینے کی طرف تشریف فرما ہوئے ابوہریرہؓ فرمادیت
 کی ہر جہیل نے قریش سے وعدہ کیا کہ اگر میں محمدؐ کو نماز میں دیکھوں گا تو اوسکی گردن توڑ دوں گا ایک روز
 حضرت نماز میں تھے اوسکے لوگوں نے اوسکو خبر دی وہیں وہ مرد و ڈیڑھ غم سے اوٹھا جب دس ہزار
 کے نزدیک آیا تو گھبر کے ذوق اختیار بھاگا لوگوں نے اوس سے پوچھا کہ کیا ہوا جو تو ایسا گھبرا کر بھاگا کہا
 جب نزدیک گیا میں تو دیکھا کہ ایک خندق آگ سے بھری ہوئی ہوئی ہو اوسمیں گرنا ہوں اور ایک شہت
 پانی جاتی ہو اور آواز پیروں کی آتی ہو تب میں نے وہاں سے بھاگنے کے سوا کچھ کر نہ پایا اور جان بچا کر آیا
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد فراغت نماز کے فرمایا اگر ابو جہل میرے نزدیک آتا تو اوسکا
 بدن ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا و آیت ہے کہ حنین کی لڑائیں گے اسلام لانے کے شیبہ بن عثمان نے جو اوسکی
 قوم دربان اور کلید دار بیت اللہ کی تھی حضرت رسول خدا کی طرف قصد کیا اور کہا کہ میرے باپ اور چچا
 محمدؐ کے چچا حمزہ بن عبدالمطلب نے مارے آج میں بد لایتا ہوں جب باہم کو بڑھو گئی تب اوسنے
 اپنی تلوار کو اٹھایا تا حضرت پر چلائے یکا یک وہیں گھبر کے روبرو سے اکسرتے ہوئے بھاگ گیا لوگوں نے
 اوسکو پوچھا کیا سبب ہے جو تو ایسی گھبراہٹ ہو بھاگا اوسنے کہا کہ جس وقت میں رسول خدا کے نزدیک
 گیا تو دیکھا ایک بڑا شعلہ آتش کا میری طرف چلا آتا ہے اوس شعلے سے گھبرا کر میں بھاگا بعد بغیر خدا
 نے اوسکو اپنے پاس بلایا اور دست مبارک اپنا اوسکے سینے پر رکھا اور فرمایا کہ جا میرے دشمنوں سے
 لڑائی کر شیبہ نے کہا کہ اگرچہ اگے مجھ کو آفسر و سے رنجیدگی تھی پر جب سید عالم نے میرے سینے پر اپنا دست

مبارک رکھا تو میں نے آپ کو سب خلائق سے زیادہ دوست سمجھا اور باہر نکلا اور میری حالت ہو گئی اگر اس وقت میرا باپ بھی میرے روبرو آجاتا تو میں آنسو و رگ کی خاطر سے اس کو تلووار مارتا فضالہ ابن عمرؓ نے کہا کہ جنس میں مکہ فتح ہوا ایک روز آنسو و رطوف میں تھے مینے اپنے دل میں کہا کہ اس وقت میں حقارت کو ہلاک کروں جب میں اس رائے سے آپ کے نزدیک آیا تب سرور عالم نے مجھ کو فرمایا کہ اے فضالہ تو نے اپنے دل میں کیا کہا آیا تو جانتا ہو کہ رسول خدا کو ہلاک کرے مینے عرض کی نہیں یا رسول اللہ آنسو و ریشے اور میرے واسطے مغفرت چاہی اور دست مبارک کو اپنے میرے سینے پر رکھا قسم خدا کی آپ نے دست مبارک نہیں اٹھایا جب تک اللہ تعالیٰ نے آنسو و رگ کو میرے پاس سب سے زیادہ دوست نہیں گردانا

وصل و بیان میں جو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بیمار و ملی بیمار برسی کی

بیمار برسی سنت ہے چنانچہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار و ملی بیمار تھے پاس تشریف لینی آئے اور ان کو سر ہاتھ بیٹھتے اور دست مبارک کو کبھی پیشانی پر کبھی اونکے درد کی جگہ پر رکھتے تھے اور احوال اونکا پوچھتے تھے اور بسم اللہ فرماتے تھے نقل ہے کہ ایک لڑکا یہودی کا سرور عالم کی خدمت کرتا تھا جب وہ بیمار ہوا اور حضرت اس کا احوال پوچھنے کی واسطے اس کے گھر تشریف لائے اور اون کی باتیں سنیں تو وہ سلام لایا اور ایمان سے مشرف ہوا تب سید عالم نے فرمایا کہ شکر اللہ تعالیٰ کا ہے کہ اوس نے تجھے آتش سے نجات دی جا بر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں ایک وزیر بیمار اور بیہوش ہوا تب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور وضو کر کے پانی وضو کا میرے اوپر چھڑکا اور ایک وایت میں آیا حضرت نے اوپر دم کیا خدا کے فضل سے میں ہوش میں آیا اور اچھا ہو گیا بعضوں نے کہا ہے کہ بیمار برسی تین روز کے بعد بیماری کو کیا چاہیے اور آنسو و ریشے ایسا ہی کیا کرتے تھے اور ترک کرنا بیمار برسی کا شنبہ کے روز خلاف سنت ہے اصل اس کی یہ ہے کہ ایک یہودی طبیب ایک بادشاہ کا ملازم تھا جب وہ بادشاہ بیمار ہوا اس طبیب سے کہا کہ تو میرے پاس حاضر رہہ طبیب نے اپنی عبادت کی واسطے چاہا کہ کچھ مہانہ کر کے شنبہ کے روز جائے اس لیے کہ شنبہ یہودیوں کی عبادت کا روز ہے بادشاہ سے کہا کہ بیمار کے پاس شنبہ کے روز نہ جانا چاہیے کیونکہ وہ روز منحوس ہے بعد اوس کے عوام الناس میں رواج ہوا کہ شنبہ کے روز بیمار کے دیکھنے کو جانا منع ہے نہ تو کچھ حدیث

یہ بات منع نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جاڑیکے موسم میں شب کو وقت بیمار پر سی کرنا اور گرمی کے موسم میں دنگو بیمار پر سی کرنا تحب ہے اور عبادت کی فضیلت میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں ۴
 اگاہ ہو کہ مرض دو قسم ہے ایک تو مرض قلبی اور دوسرا بدنی معالجہ مرض قلبی کا سوا سید عالم
 کے متصور نہیں اور علاج مرض بدنی کا اور دن سے بھی ہوتا اور در عالم علاج امراض بدنی کا بھی اپنے
 تھے اور دوا کھانا طواف توکل نہیں چنانچہ سرور عالم باوصف اس توکل کا مل کے دوا کرتے تھے چنانچہ
 آپ نے فرمایا کہ جو مرض ہو اسکی دوا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ شفا
 اسکی اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے مگر مرض موت کہ اسکی دوا نہیں ہے یہ پرچائے کہ دوا کرنے میں
 اعتماد و تقدیر الہی پر کریں اسواسطے کہ شفا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور گناہ سبب مرض کا ہو جیسا
 عبادت و تقویٰ سے زیادتی عمر کی ہوتی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گناہ سے نعت جاتی ہے اور قضا
 عقل اور سہو و فراموشی پیدا ہوتی ہے چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روز اپنی استاد
 عرض کی کہ مجھ کو سبب فراموشی کے سبق یاد نہیں ہوتا استاد نے فرمایا کہ گناہ کو چھوڑ دی سبق
 یاد ہوگا اسواسطے کہ علم نور انہی ہے گناہ ساتھ جمع نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے مسلمان
 کو گناہوں سے باز رکھے اور گناہ کا مرتکب نہ کرے اگاہ ہو کہ علاج کرنا چاہے سالت کاتین قسم تھیں
 ایک تو دوسے دوسرے دعاتے تیسرے دوا اور دعا دونوں سے جان کہ کلام اللہ کوئی دوا بہتر
 نہیں ہے خواہ امراض روحانی خواہ امراض جسمانی کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَنْزِيلُ مِنَ الْقُرْآنِ
 مَا هُوَ شِفَاءٌ وَكَوْرَحْمَةٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ نَمْلُ کرے ہیں ہم قرآن سے اس چیز کو جو شفا اور رحمت ہے اسطے
 مسلمانوں کے حدیث میں آیا ہے کہ بہترین دوا قرآن ہے اور یہ بھی آیا ہے جو کوئی قرآن سے شفا پائے
 بیماری کی نہ ڈھونڈے ہرگز اللہ تعالیٰ اسکو شفا سے بیضاوی و تفسیر میں اس آیت کے تَنْزِيلُ
 مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ کسب آتیو نکو شفا کے لکھا ہے اور مواہب لدنیہ میں حکایت امام ابو القاسم
 قشیری رحمۃ اللہ علیہ کی مذکور ہے کہ ایک مرتبہ فرزند امام ابو القاسم کا سخت بیمار اور قریب مرگ ہوا
 امام فرمایا کہ روزید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اپنے فرزند کا حال عرض کیا آنحضرت
 فرمایا کہ ان ہی تو آیات شفا سے یعنی تو شفا کی آیتوں سے کیوں شفا نہیں چاہتا امام نے کہا کہ میں پہلے
 ہو کر فکر مند ہوا اب اسے ادن آتیو نکو چھ جگہ کلام اللہ ڈھونڈ کر نکالا ایک آیت کو شیف صدور

قَوْمٌ مُّؤْمِنِينَ دوسری آیت شفاء و لما فی الصدور تیسری آیت یُخْرِجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَّهَا مِمَّا مَخَّهَا الْوَلَدُ
 جو تھی آیت فیه شفاء و لئلا یس یا یخون آیت و نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ دُرٌّ حَمِئٌ لِّکُلِّ مُؤْمِنٍ ط
 آیت وَاِذَا مَرَضْتُ مَوْلَا یَغْفِرْ لِّسَاوِیْنِ آیت قُلْ هُوَ الَّذِیْ اٰمَنُوْا بِهِ ی وَ شِفَاءٌ وَاوْرَکَا غَدْرِ لِّکُلِّ
 یٰ اٰمِنِیْنَ دھو کر سینے اپنے فرزند کو بلا یا خدا کے فضل سے وہ اچھا ہو گیا شیخ تاج الدین سبکی نے کہا کہ میں نے
 بہت مشائخ کو نو دیکھا کہ ان آیتوں کو بیماری کی واسطے لکھ کر دیتے تھے مؤلف کہتا ہے کہ میں نے بھی دیکھا کہ
 شیخ عبد الوہاب متقی سیارون کے لیے یہی عمل کرتا تھا اور سہرورد عالم بھی معوذات پڑھ کے اپنے پر دم
 فرماتے تھے مراد معوذات سے قل اعوذ برب اقلق اور قل اعوذ برب الناس اور بعضی قل ہو لک احد
 اور قل یا ایہا الکافرون بھی داخل کرتے ہیں سب عالم متفق ہیں کہ افسون پڑھنا درست ہے تین
 شرط سے ایک یہ کہ افسون کلام الہی ہو یا اسما اور صفات الہی ہو دوسرے یہ کہ وہ اسما اور صفات
 اوس بن ہاشم بن علی کے پڑھنے والا اوس بن ہاشم کو جانتا ہوتا تیسری شرط یہ ہے کہ دل میں یقین کرے کہ آیت
 دینی و اللہ تعالیٰ ہی اور تاثیر افسون کی اس کی تقدیر ہی خالق ہے حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے آنسور و
 یوحیا کہ جو فسون پڑھتے ہیں کیا یہ تقدیر الہی کو تغیر کرتا ہے آپ نے فرمایا کہ یہ بھی تقدیر الہی سے ہے
 اور حدیث مسلم بن عوف بن مالک سے مذکور ہے کہ عوف نے جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ ہم جاہلیت میں افسون پڑھتے تھے آپ اس باب میں کیا فرماتے ہیں آنسور نے فرمایا
 کہ اوں افسون کو میرے روبرو پڑھو اگر اوس میں شرک نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں پڑھا کر وجاہر سے مذکور ہے
 کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افسون پڑھتے کو منع فرمایا تب بعض اصحاب حضور میں
 حضرت کے آئے اور عرض کی یا رسول اللہ ہمارے پاس افسون ہیں کہ ہم اس کو کچھ کر رہے ہیں
 اور انھوں نے وہ افسون آنسور کو سنایا تب آپ نے فرمایا کہ اس میں کچھ قیاحت نہیں پڑھو اگر
 بعض لوگوں نے کہا ہے کہ وہ افسون کہ جس کے معنی معلوم نہ ہوں پڑھنا درست ہے پر یہ بات بہت
 جاہل و حقول ہے معنی کا دریافت کرنا ضرور ہے مبادا اوس میں کوئی لفظ شرک کا ہو اور حدیث بحوف
 بن مالک کے معلوم ہو کہ حبس فسون میں شرک ہو گا و سکا پڑھنا درست نہیں اور اسی طرح اور علما
 اور اسما زبان سریانی اور عبرانی میں عربی اور معنی اوس کے معلوم نہ ہوں پڑھنا و سکا درست نہیں
 نقل ہے کہ ایک شخص عاقر تھا ایک اور شخص دہان حاضر تھا اوس شخص نے دعا پڑھنے والے کو کہا

کہ کیا ہوا جگو تو خدا اور رسول خدا کو بد کہنے لگایہ وعامت پڑھا جان کہ وہ شخص معنی ہوا اس وعامت کے آگاہ نہ تھا اس واسطے پڑھتا تھا اور دوسرا اس کے معنی جانتا تھا اس لیے اس نے منع کیا مگر نہ جان کے پڑھنے میں بھی قباحت ہی حدیث میں ابو داؤد اور ابن ماجہ کے آئی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ رقیہ اور تمیمہ اور تولد کرنا شرک ہے رقیہ تعوذ کو کہتے ہیں جو کاغذ پر لکھ لکھ گئے ہیں یا باز پر باندھیں تمیمہ حجر ٹوبہ وغیرہ جو کالے سپید دانے چون کے گونین بلیات کے دور ہونیکے واسطے لٹکاتے ہیں اس کو کہتے ہیں تولد تو نے کو کہتے ہیں کہ عورتیں مردوں کے واسطے کرتی ہیں تاکہ مرد اپنا آج ساتھ بہت محبت کئے اگرچہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تعوذ بھی منع ہے تعوذ کے جائز ہونے پر عبد اللہ بن عمر کی حدیث سند ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عبد اللہ کو وحشت اور

خوف اور بے خوابی کے دور ہونیکے لیے فرمایا تھا اَعُوذُ بِكَ يَا مُحَمَّدُ بِاللَّهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَرَحْمَةِ رَسُوْلِكَ عِبَادَهُ وَرَمْنِمْ اَوَّلَ الشَّيْطَانِ وَاَنْ يَّخْفِرُوْنَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ نے اپنے فرزند دنگو جو بڑے تھے یہ عاسکھا اور جو بچے کہ چھوٹے تھے کاغذ کے ٹکڑے پر لکھ کر گردن میں ڈال لی لگا دی اور لفظ تعوذ کا جو حدیث نہیں آیا ہے اس سے مراد یہ تعوذ نہیں ہے کہ کاغذ کے ٹکڑے پر لکھتے ہیں بلکہ اس سے مراد نیاہ مانگنا ہی جناب نبی سے اور ابو داؤد نے کہا کہ ایک ذر عبد اللہ بن مسعود نے اپنی بی بی زینب کے گلے میں ڈورا دیکھا اور اس پوچھا کہ یہ کیا ہے اس عورت نے کہا کہ میں نے اس ہاگے میرا فسون پڑھو گے رکھا ہے وہیں عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اس ہاگے کو پیر کے توڑ ڈالا اور کہا کہ تم کو شرک بنایا ہے بیٹے جناب رسالت سے سنا ہے کہ رقیہ اور تمیمہ اور تولد شرک ہے تب اس عورت نے کہا کہ کیا تو کہہ رہا ہے کہ رقیہ اور تمیمہ اور تولد شرک ہے تو کہہ مارے نکلی پڑتی تھی اور چٹیر انس بھی نکلتے تھے میں غلام نے یہودی کے پاس گئی اس نے جب میری آنکھ پر منتر پڑھا وہ میں ہو جاتا رہا اور آنکھ اچھی ہو گئی عبد اللہ نے اس کو کہا کہ دو تیر سی آنکھ میں شیطان کے تصرف سے تھا جب اس یہودی نے منتر پڑھا شیطان نے چھوڑ دیا اور آنکھ اچھی ہو گئی پھر حکم لازم تھا کہ جو سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے وہ پڑھتی اور وہاں لباس ربّ الناس اَنْتَ الشَّافِیْ لَا شَفَا لَیْکَ لَا شَفَا لَیْکَ لَا یَغَاوِرُ شَمَا کُنْتَ مِنْ کَرِیْمٍ وَغَیْرَ کَ شَرِکَ اس واسطے متفرک کیا کہ لوگ جاہلیت میں خدا پر توکل کے نہیں کرتے تھے اور اعتقاد رکھتے کہ اس قیہ میں تاثیر ہے بلکہ شیاطین کے نام پر کرتے تھے آگاہ ہو کہ جو رقیہ خدا کے نام پر اور اس کے کلام سے ہو سو درست ہے

کلام الہی سے مراد قرآن شریف ہی تو ریت و انجیل نہیں کسو سٹے کہ اوج و نون کتا پونین تغیر اور تبدیل بہت ہوئی ہے قرطبی نے جو بڑا عالم فقہ اور حدیث کا ہے کما رقیہ تین قسم ہی ایک قسم وہ کہ کجاست میں لوگ کرتے تھے اور مغنی اس کے معلوم نہیں واجب ہے کہ ایسے رقیہ سے پرہیز کرے مساوا کا اولین کوئی شریک کا لفظ ہو دوسری قسم وہ ہے کہ رقیہ میں قرآن کی آیتیں یا اسماء اور صفات الہی ہیں وہ جائز ہیں تیسری قسم وہ کہ خلک نام سوا اور کسی شے کا نام یا عرض لکیر کی رقیہ در نہیں آسوا اگر الہی خدا سے نہیں

وصل افسون پڑھنے کے بیان میں

سورہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہر بلا کے دفع ہونیکے لیے افسون منقول ہیں مگر تین چیز کے واسطے افسون پڑھنے پر بہت تاکید ہے ایک تو نظر بد و چشم پیوستہ کے واسطے جو پہلو میں آدمی کو نکلتا ہے اور اس کو عربی میں نکلتے ہیں تیسرے بچھو اور سانپ وغیرہ کے زہر کے لیے اور سوا اسکے اور عرض ہو کہ واسطے بھی جیسا تپ و لرزہ سر کا درد اور دانہ نوک درد اسکے لیے بھی افسون پڑھنا درست ہے جہاں سائنس نے فرمایا کہ العین حق یعنی نظر بد حق ہے اللہ تعالیٰ نے خاصیت نظر بد کی بعض لوگوں میں ہی جب کہ کسی چیز کو خواہش دل اور پسند خاطر سے دیکھیں تو اس چیز کو ضرر پہونچتا ہے جیسا کہ جادو میں اثر ہوتا ہے نظر بد کے مبالغے میں آنسو روئے فرمایا کہ اگر کوئی چیز ایسی ہوتی ہے تضاد و قدر پر غالب ہو تو نظر بد ہوتی ہے اکثر عالم نظر بد کے قایل اور اس کو سچ جانتے ہیں اور ایک جماعت اہل بدعت سے نظر بد کے منکر ہیں جب خبر صادق صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نظر بد کو فرمایا ہو کہ سچ ہے اور اس کی تاثیر میں ایسا مبالغہ کیا ہوا اعتقاد اس کا ضروری اور انکار اس کا جہل اور باطل ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ سب تقدیر الہی سے ہے نظر بد کو کیا اعتبار جواب و نکایہ ہے کہ نظر بد بھی تقدیر الہی سے ہے ورنہ آنکھ میں ایسی تاثیر کہاں ہے کہ ایک نظر میں ضرر پہونچا دے اور اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ عادت اللہ تعالیٰ کی اس طرح جاری ہوئی ہے کہ جس وقت ایک شخص دوسرے شخص کے مقابل ہوتا ہے اور اس کی طرف خواہش دل اور پسند خاطر سے دیکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی نظر میں ایک تاثیر پیدا کرتا ہے کہ اس کی آنکھوں سے نکلے اور اس چیز کی طرف جیسو دیکھتا ہے پہونچتی ہے نقل ہے کہ بعض بد نظروں نے کہا کہ جب ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں اور وہ ہم کو خوش معلوم ہوتی ہے تب ایک گرمی ہماری آنکھوں سے نکلتی ہے اور اس چیز کو پہونچ کر خراب کرتی ہے جیسا کہ زہر سانپ منہ سے نکلے دوسری چیز میں پہونچتا ہے غرض نظر بد کو بڑی تاثیر

اگر کال علاج دے یا متوہد یا مانند اسکے کسی چیز سے ہو جائے تو فضل الہی ہوتا ہی نہیں تو بڑی مشکل ہے
جنابے سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نظر بد کا علاج سورہ قل اعوذ بلفلق اور قل اعوذ برب الناس
اور سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی سے کرتے تھے اور اس سے بھی علاج فرماتے تھے اعوذ بکلمات اللہ
انما مات التي لا يحيا وزين برؤلا فاجروا باسماء الله الحسنى ما غفلت منها وما لم اعلم من شر ما خلق و
ما برء ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يرفع قهبا ومن شر ما در في الارض ومن شر ما يخرج
ومن شر قن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق تمبرا رمين اور ماشاء
ولا قوة الا بالله يڑھنے سے بھی نظر بد کا اثر دفع ہوتا ہے اگرچہ بہت دوائیں اسکے واسطے حدیث میں
آئی ہیں مگر کہتے ہیں کہ بہترین فسون اسکے لیے سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی اور سورہ قل اعوذ برب الناس
اور سورہ قل اعوذ برب الناس ہے اگر کوئی شخص بد نظر ہو تو اس کو چاہیے جب کسی چیز کو دیکھے تو
اللهم بآرک علیہ یڑھے کہ نظر بد اس کی دفع ہو حدیث میں آیا ہے کہ سہل بن حنیف کا بدن بہت خوبصورت
تھا ایک روز عامر بن ربیعہ نے اس کو غسل کرتے دیکھا اور اس کی خوبصورتی سے بہت تعجب کیا اور کہا
کہ سہل بن حنیف کا بدن کیا خوشنما ہے میں نے کسی مرد نہ کسی عورت کا بدن ایسا خوبا و خوش سلوب
نہیں دیکھا اسی وقت سہل زمین پر گر پڑا اور یہ خبر آنسوؤں کو پہنچی حضرت نے فرمایا کہ کسی تمہارا
گمان ہے کہ اس نے سہل کو نظر لگائی ہے لوگوں نے عرض کی کہ عامر نے اس کے بد کندہ دیکھا اور تعجب
کی تب حضرت نے عامر کو بلایا اور سپر غصہ کیا اور فرمایا کہ جس وقت تو نے سہل کو دیکھا اور وہ تجھ کو
اچھا معلوم ہوا تب تو نے اللهم بآرک علیہ کیوں نہ کہا بعد اس کے عامر کو فرمایا کہ اپنے بد کندہ کو
عامر نے بموجب ارشاد کے منہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں کندھیاں اور دونوں ابرو دونوں پاؤں اور
شرنگاہ کو دھویا پھر وہ پانی ایک باسن میں جمع کر کے سر پر سہل کے ڈالا خدا کے فضل سے سہل اچھا
ہوا اور اپنے لوگوں کے ساتھ گھر کو گیا فاضل ابو بکر غزالی نے کہا کہ اگر کوئی مفسد اس فعل میں
لگے تو اس سے کہا چاہیے کہ خدا اور خدا کا رسول جانتا ہے کہ ہمیں کیا تاثیر تھی اور ایک جماعت نے
کہا کہ اگر کسی کو نظر بد ہوئے تو آیات قرآن کی لکھ کر پانچین ہوں ہو کر سپہ حجاب بن کر کہا کچھ مضائقہ نہیں اگر
بیمار کو کلام اللہ سے کچھ آیتیں لکھ کے دھو کر پلاوین ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ایک عورت کو
درد زہ تھا ابن عباس نے آیتین قرآن کی بتائیں کہ اس کو لکھ کر دھو کے پلاوہ فضل الہی ہو گیا

منقول ہے کہ ابو عبد اللہ بنا جی کسی سفر میں ایک اچھے اونٹ پر سوار تھا اور اس قافلے میں ایک شخص ایسا تھا کہ جب وہ کسی خیر کو نظر بھی کر دیکھتا تو وہ خیر ضائع ہو جاتی تھی گو کون نے ابو عبد اللہ سے کہا تو اپنے اونٹ کو فلاں سے بچاؤ سکی نظر بد ہو ابو عبد اللہ نے کہا تو نظر بد سے میرے اونٹ کو کچھ نہ ہو گا جب یہ خبر اوس بد نظر کو پہنچی تو وہ تکتار ہا بنا جی اپنے مکان سے کہیں باہر چلے تو وہ اپنا عمل کسے اتفاقاً ایک دروازے بد نظر نے قابو پا کر اوسکے اونٹ کو نظر لگائی اونٹ بیکار ہو کر گر پڑا گو کون نے بنا جی سے کہا کہ اوس بد نظر نے تیرے اونٹ کو نظر لگائی بنا جی

آکر اوس بد نظر کو دیکھا اور یہ دعا پڑھی بِسْمِ اللّٰهِ حَسْبُ عَلَيْنِ شَجَرٍ یَا بَنِی شَهَابِ فَاکْبَسْتُ قُوْدُتِ عَیْنِ الْعَاثِرِ عَلَیْهِ وَعَلَى حَبِی النَّاسِ لَکُمُ الْفَارِجُ الْبَصْرَی اہل تَرَمِیْ مِنْ فَطُوْرٍ ثُمَّ رَجَعَ الْبَصْرَی اِذَا تَمَّ تَقَابُلُہُ
ایک البصر خراسا دھو حسیہ اور اسی وقت آنکھیں اوس بد نظر کی باہر نکل پڑیں اور اونٹ اچھا ہو کر اوٹھ بیٹھا یہ رقیہ بھی نظر بد کے دفع کر نیکیا ہو اور نظر بد کے دفع ہونیکے واسطے سیاہ نقطہ بچے کی ٹھڈی پر لگانا جائز ہے بخوی فی شرح میں الشہ کے لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا اوسکے ماں باپ سے کہا کہ اس لڑکے کی ٹھڈی پر سیاہ نقطہ لگاؤ تاکہ اوسکو نظر بد نہ ہو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ام سلمہ کے گھر تشریف لائے اور ایک باندی کو اوس گھر میں دیکھا کہ منہ اوسکا زرد ہو گیا ہے آپ نے فرمایا کہ اس باندی پر افسون پڑھا سپر نظر جن کی ہوتی ہے جو اس بات سے معام ہوتا ہے کہ جیسے انسان کی نظر ہوتی ہے ویسے جن کی بھی نظر ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک فرام لکے گھر تشریف لائے اور اونٹ کے گھر میں ایک لڑکے کو دیکھا گو کون نے عرض کی کہ اس لڑکے کو نظر ہوتی ہے آنسو رو کر فرمایا اس لڑکے پر افسون کیوں نہیں پڑھتے تاکہ نظر بد دفع ہو کہتے ہیں کہ نظر بد ہونیکو واسطے یہ ضرور نہیں کہ دشمنی ہو کچھ بلکہ محبت کے دیکھنے سے بھی نظر بد ہوتی ہے اور رئیس کو لازم ہے کہ اوس شخص کو جو نظر بد سے مشہور ہو حکم کرے کہ وہ ہمیشہ اپنے گھر ہی میں رہے باہر نہ نکلے فرکے اور لوگوں میں شہرت نہ حاصل نہ کرے اگر وہ محتاج ہو تو اوسکو کچھ حاش تفرکے تاکہ وہ کھائے اینو گھر ہی میں رہا رہے بعض عالموں نے کہا ہے کہ اگر بد نظر والے کی نظر سے کوئی شخص عاجز ہو تو اس بد نظر والے پر قصاص آتا ہے اور اگر کوئی خیر اوسکی نظر سے خراب ہو تو تاوان بعض عالموں نے کہا

کہ قصاص اور تاراوان نہیں آتا نو ذمی نے روضہ میں جو ادوسکی کتاب ہی لکھا کہ بد نظر والے پر دست ہونہ
 کفارت آگاہ ہو کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تپ اور مرگی اور درد سر اور درد دندان اور
 درد بدن اور نکسیہ اور حبس بول اور آسمان اور وحشت اور تنخواہی سب بیماریوں کا علاج جیسا وہ
 سے کرتے تھے ویسا ہی دعا اور افسون سے بھی کرتے تھے وصل حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم ہر ایک مرض و بلا کے دفع ہونیکے لیے دعا پڑھتے تھے سب کا جمع کرنا تو محال مگر کچھ ایسا لکھا ہوا
 وصل اول دن عادت کے بیان میں جو سبب ص و بلا کے واسطے کام آتی ہیں
 بہترین عاہر مرض و بلا کے دفع ہونیکے لیے سورہ فاتحہ ہر اور قل اعوذ برب لعلی اور قل اعوذ برب لعلی
 اور آیہ الکرسی اور یہ دعا بھی اذہب رب الناس اشفات الشافی لا شفاء ولا شفاء ولا شفاء
 لا یغادر مستفیاً از انجمل یہ ہے اعوذ بکلمات اللہ الثمات من خصیہ فحشاء وشر عبادہ ومن ہمزات شیاء
 وان یجھڑون اور ان میں سے یہ دعا اعوذ بکلمات اللہ العظیم الذین لیس شیء اعظم منہ بکلمات اللہ
 الثمات ائی لا یجادر من بر ولا فاجر ولا سائر اللہ الحسنی ما علمت منہا و ما لم اعلم من شر ما خلق
 وما ذکر وما بر و من شر کل ذی شر لا ینطبق شرہ و من کل ذی شر ربی اخذ بناصیۃ ان ربی علی صراط
 مستقیم از انجمل یہ دعا بھی بحضرت بالذی لا الہ الا ہو الہی والہ کل شیء و اخصمت بہ و ہو ربی و رب کل
 شیء و توکلت علی الہ الذی لا یموت و اسدعت البشر بلا حول و لا قوۃ الا باللہ حسبی اللہ و
 نعم الوکیل حسبی الرب من العباد حسبی الخالق من المخلوق حسبی الذی ہو حسبی حسبی الذی
 بیدہ ملکوت کل شیء و ہو بجزم و لا یجار علیہ حسبی اللہ و کفایت اللہ عن دعا لیس و راہ اللہ
 مرعی حسبی اللہ لا الہ الا ہو علیہ توکل و ہو رب العرش العظیم از ان قبل یہ دعا ہی ابو داؤد اور
 ترمذی نے روایت کی کہ ابان بن عثمان نے کہا کہ میں نے اپنے والد رضی اللہ عنہ سے سنا کہ سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو کوئی بسم اللہ لا یفتقر باسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء و ہو
 السميع العليم تین بار شام کی وقت پڑھ لکھا و سکوا اللہ کلامی ناگمانی سے صبح تک محفوظ رکھ لکھا اگر
 صبح کے وقت تین بار پڑھ لکھا تو بلائی ناگمانی سے شام تک محفوظ رکھ لکھا اگر وہی کہتا ہے کہ جب ابان
 بن عثمان کو فالج ہوا اور اس شخص نے جو ابان سے یہ بات سنی تھی تعجب اور انکار سے ابان
 کی طرف دیکھا تو ابان نے اس سے کہا قسم خدا کی میں نے تجھ سے جھوٹا نہیں کہا اور عثمان رضی اللہ

عمر پر بہتان نہیں کیا اور عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی رسول خدا پر تمت نہیں کی لیکن مجھ کو آج جو عالم
ہو اس واسطے کہ میں اس عا کا بڑھنا بھول گیا تھا اور اس کو نہیں بڑھا دیا جو دور
ہو گیا اور جس سے شمر بن لہث بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرمایا کہ جو کوئی بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم ہم ہر روز س بار پڑھ لیا
اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دے گا اور وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو جائیگا جیسا کہ اس کے پیٹ سے بیگناہ
پیدا ہوا تھا اور وہ شمر بن لہث سے دنیا کی جیسا خدام اور برص اور جنون اور رنج وغیرہ سے محفوظ
رہے گا ترجمہ فی ذی ابوہریرہ سے روایت کی ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب سے فرمایا کہ
لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم ہم بہت پڑھا کر کسوٹے کہ وہ جنت کا ایک خانہ ہے جن کوں لکھا
کہ جو کوئی لا حول ولا قوۃ الا باللہ ولا ملجأ الا الیہ پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کے دروازے نقصان اور
خبر سے کہ گھر میں جیسا اخلاص ہو اس پر بند کر دے گا طبرانی فی ابوہریرہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کوئی اکافوٹے بار لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھ لیا اور دوسری ایک
حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ہر روز سو بار پڑھ لیا اس کو ہرگز اخلاص نہ ہوگا اور یہ بھی آیا ہے کہ جس کو
رزق کی تنگی ہو اس کو چاہیے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بہت پڑھے امام جعفر صادق سے روایت
ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو روز و شب لا الہ الا اللہ الملک الحق البہین
پڑھ لیا اللہ تعالیٰ فقری اس کو محفوظ رکھے گا اور قبر کی خشک اس کو نہوگی اور دروازہ بہشت اس کے واسطے کھلیگا

وصل ہر مرض کی دعائیں دعاور بدن کی

صحیح مسلم میں عثمان ابی العاص سے مذکور ہے کہ عثمان حضور میں ہر روز عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے آیا اور عرض کی یا رسول اللہ جس وقت سے میں اسلام لایا ہوں اس وقت سے اتنا کہ میرے
بدن میں درد ہوتا ہے حضرت نے فرمایا کہ جہاں تیرے بدن میں درد ہو اس جگہ ہاتھ اپنا رکھ اور تین بار
بسم اللہ پڑھ بعد اسکے سات مرتبہ پڑھا عوذ بقرۃ اللہ وبقدرتہ من شر ما اجدوا حاضر
وعاجل اور سخاوی کی ایک وزغالہ حضور میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض
کیا یا رسول اللہ مجھے رانگوں میں نہیں آتی ہے آنسو رنی فرمایا کہ جب تو سونیکے واسطے بچھوئے پڑھا
یہ دعا پڑھا اللهم رب السموات السبع وما اظلت رب الارضین ما اقلت رب الشیاطین ما اضلت

کن لی جابر بن شریک کہم جمیعاً ان لیفط علی احد منهم او یبعی علی غیرہما رک وجہ تبارک ولا الہ الا
وَعَاوِضَ غَمِّ کُلِّ شَیْءٍ اَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ سَے روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
غَمِّ اور مصیبت کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے لا الہ الا اللہ العظیم العظیم العظیم لا الہ الا اللہ رب العرش العظیم
لا الہ الا اللہ رب السموات والارض رب العرش الکرم آؤ دُؤ دُنے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے
روایت کی کہ سرور عالم مصیبت کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے اللہم رحمتک ارجو فلا یکن لی فی نفسی طرقة
عیسٰی واصلی ثمانی کل لا الہ الا انت امام احمد شافعی مسند میں ابن مسعود سے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو غم و اندوہ پہنچے تو یہ دعا پڑھے اللہم انی عبدک وابن عبدک
وابن امتک ناصتی سیدک ماض فی حکمک عدل فی قضاءک واساک کل اسم ہو لک سمیت بہ
نفسک او انزلتہ فی کتابک وعلمتہ احد من خلقک او تاسا ثرت بہ فی علم الغیب عندک ان یحبل
القرآن العظیم ربیع ظبی و نور صدری و جلا حزنی و ذہاب ہی اللہم لک اوسکے غم و اندوہ کو دور کر دے
اور راحت و خوشی بخشے گا ابن عباس سے روایت ہے کہ سید عالم نے فرمایا جو کوئی استغفار پڑھے
اللہم لک اوسکے غم و اندوہ کو دفع کر دے اور راحت بخشے گا اور اوسکو رزق عنایت فرمائے گا اور جس
سے کہ اوسکا وہم و گمان نہواور یہ بھیجی بن عباس سے منقول ہے کہ جب کو غم و اندوہ ہو تو وہ لا
حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھے صحیحین میں آیا ہے کہ لا حول ولا قوۃ بہشت کے خزانوں سے ایک خزانہ
ہے ترمذی نے کہا لا حول ولا قوۃ جنت کے دروازوں پر ایک دروازہ ہے منقول ہے کہ جو پڑھتے
آسمان سے زمین پر آتا ہے اور زمین سے آسمان پر جاتا ہے سوا حول ولا قوۃ پڑھتا ہے اور جو جس
سختی اور مصیبت کے وقت آیتہ الکرسی اور آخر سورہ بقرہ کا پڑھے گا اللہ تعالیٰ اوسکی فریاد کو پہنچے گا
حدیث میں سعد بن ابی وقاص کے آیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں ایک دعا
جاتا ہوں کہ جب کوئی آفت رسیدہ اوسکو پڑھے تو اللہ تعالیٰ اوسکا غم دور کرے وہی دعا یہی
یونس نے پڑھا تھا وہ لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین ہے وعَاوِضَ فِلاَس کی
ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور عرض کی
کہ یا رسول اللہ دنیا نے مجھ سے منہ پھرایا ہے یعنی مجھ پر سخت نینا فلاس ہے حضرت نے اوسکو
فرمایا فجر کو وقت سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم و بحمدہ و استغفر اللہ سو مرتبہ پڑھا کر خدا کو فصل سے

سناج النبوت
تجھ کو فراغت ہوگی وہ شخص اپنے مکان کو گیا اور بعد چاند روز کے حضرت کے پاس پہنچ آیا اور عرض
کی یا رسول اللہ ب مجھ کو فراغت اور مال اتنا حاصل ہوا ہے کہ میں نہیں جانتا ہوں اسکو کہاں رکھوں
اگاہ ہوا اس دعا کو فجر کی سنت اور فرض کے درمیان پڑھنا چاہیے اگر لاجل لا قوۃ الا باللہ کو
اس دعا کے ساتھ پڑھے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے تو کثایت رزق کی بھی ہوا اور بخشش گناہوں کی
ہو اسطے کہ گناہوں کے سبب سے تنگی رزق ہوتی ہے پہلی دعا سے رزق کی کثایت ہوتی ہے اور
دوسری یعنی لاجل لا قوۃ الا باللہ سے گناہ بخشے جاتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ناصح
کے سلام کے بعد جس طرح سے تشہد میں بیٹھتا ہے ویسا ہی بیٹھ کر سورۃ فاتحہ سات مرتبہ اور قل
ہو اللہ احد سات مرتبہ قل اعوذ برب الفلق سات بار قل اعوذ برب الناس سات بار پڑھے تو گناہ
اوسکے جو پہلے ہوئے ہیں اور بعد ہونگے سب بخشے جائیں گے اور مشائخ بعد اسکے کثایت رزق کیو اسطے

سات بار یہ دعا پڑھتے ہیں اللہم یا غنی یا حمید یا مبدی یا معید یا رحیم یا ودود غنی بحلالک عن
حرماک و بطاعتک عن معصیتک بفضلک عن سواک دعا اگ کے سمجھنا نیکی طہرائی اور اپنا
عسا کرنے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت تم دیکھو اگ
کسی چیز کو لگی ہو تکبیر پڑھو اسو اسطے کہ تکبیر اگ کو بجاتی ہے دعا مرگی کی منقول ہے کہ جب بیکو
مرگی ہوتی ہے تو حضرت پیغمبر خدا فرماتے تھے کہ اخرج عدو اللہ انار رسول اللہ یعنی کل امی دشمن خدا کے
میں خدا کا رسول ہوں اور بعضے مشائخ آیت الکرسی پڑھتے تھے اور بیمار کو بھی آیت الکرسی اور قل

اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس پڑھنے کا حکم کرتے تھے اور بعضے محمد رسول اللہ والدین
معہ اشداء علی الکفار آخر سورہ تک پڑھتے تھے اور مرگی کو دور کرنے کے لیے سوگند حضرت سونقل
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دنیا مجرب ہے دعا و دوسر کی حمیدی فی یونس بن یعقوب اور
عبد اللہ سے روایت کی کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در دسہ کے دفع ہونیکے واسطے
پڑھتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ البکیر واعوذ باللہ العظیم من شر کل عرق تغار و من
شر حر النار دعا و انتو لکے در دی بہتی نے روایت کی کہ عبد اللہ بن روجہ حضور پرست
آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور دانتو کو درد کی شکایت کی سرور عالم نے اپنا دست
مبارک اوسکے اوس طرف کے رخسارے پر کہ درد تمہارا کھا اور سات بار یہ دعا پڑھی اللہم

عنہ سے روایات و محدثہ بہ عوۃ نبیک المکیین المبارک عندک خدا کے فضل سے اوسکے دانتوں کا درد جاتا رہا اور اچھا ہو گیا جمعیہ میں نے روایت کی کہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئیں اور دانتوں کے درد کی شکایت کی حضرت نے سیدھی ہاتھ کی کلے کی اوگلی اوس دانت پر جو درد کرتا تھا رکھ کر یہ دعا پڑھی بسم اللہ اسانک بزک و جلالک و قدرک علی کل شیء فان مریم لم تلد غیر عیسیٰ من روحک و کلماتک ان تکشف ما یلقی فاطمہ بنت خدیجہ من النضر کدوہین او نکاد و ارام ہوا مواءہب میں لکھا ہے کہ میں نے محب طبری کو بار بار دیکھا کہ جو شخص دانتوں کے درد کی شکایت اوسکے پاس لاتا تھا تو وہ ایسا ہاتھ اوس شخص کے کمر پر رکھتے اور اوسکا نام اور اوکے مان کا نام پوچھتے اور اوسکو کہتے کہ کہتے برکتیں تیرے دانتوں کا درد باندھوں یہ شخص پانچ برس یا سات برس یا نو برس عدد طاق کہتا سیح طبری اپنے ہاتھ کو اٹھالتے خدا کے فضل سے درد اتنے پر تک نہوتا تھا مٹولف کہتا سیح خدا جانے یہی جو نماذ کور ہوئی پڑھتے تھے یا کچھ اونکا تصرف تھا مٹا موکھ ہے لکھا کہ جس شخص کے دانتوں میں درد ہوا اوسکے درد کی طرف کے رخسار پر بسم اللہ الرحمن الرحیم قل ہو الذی انشا کم وجعل لکم السمع والابصار والافئدة قلیلاً ما تشکرون لکے یا یہ لکھے و اما کن فی الیل والنہار و ہو السبع لعلم خدا کے فضل سے درد جاتا رہ گیا یہ عمل تجربے میں آیا ہے دعا پیشاب کے جاری ہونے کی کسائی نے ابی درد سے روایت کی کہ ایک شخص ابی درد رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میرے باپ کا پیشاب پتھری کے سبب سے بند ہوا ہے ابی درد نے وہ دعا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی تھی اوسکو بتائی ربنا الذی فی السماء تقدس اسمک فی السماء والارض کما رحمتک فی السماء و اجعل جنتک فی الارض و اغفر لنا ذنوبنا و خطایانا انک انت رب العالمین ^{بسم اللہ الرحمن الرحیم} میں نے جنتک و رحمت میں جنتک علی اندالوج غیر ہی جب یہ دعا پڑھی تو فضل الہی سے باپ اوسکا اچھا ہو گیا ابو داؤد اسے حدیث ہے کہ یہ دعا جس مرض پر پڑھے مفید ہے و عاتق کی انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ایک روز حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لائے تو اونکو دیکھا کہ تب و ثور پڑائی اور تب کو گالیان دیتی ہیں حضرت نے فرمایا کہ تب کو گالیان مت دے واسطے کہ اوسکی کچھ تقصیر نہیں وہ حکم الہی کی نالی ہے لیکن اگر غیبت ہو تو میں تمکو ایک دعا بتاؤں گا اوسکے پڑھنے

نخستل آئی ہو اور تپ جاتی رہی عائشہ صدیقہ نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو وہ دعا سکھائیے تب
 آخر ورنے یہ دعا سکھائی اللہم ارحم جلدی الرقیق و عظمی الدقیق من شدۃ الحر لقی یا ام سلمہ ان کنت
 امنیت باللہ العظیم فلا تصدعی الراسن لا تنسئی النعم ولا تانکی النعم ولا تشربی الدم وتحو لی عنی الی من اتخذ
 مع اللہ الہما آخر عائشہ صدیقہ نے کہا کہ جو نہیں مینے یہ دعا پڑھی خدا کے فضل سے تپ میری جاتی ہی
 اور میں کچھی سو گئی صاحب لومہ نے کہا ہے کہ یہ دعا مجرب ہے صاحب لہدی نے لکھا ہے کہ باری کی تپ
 کیواسطے تین ٹکڑیوں پر ہر ایک کا غذ کے ان تین لفظوں کو یعنی بسم اللہ قرأت بسم اللہ قرأت بسم اللہ قرأت لکھے
 ہر روز ایک پڑا لیکر بیمار منہ میں ڈال کر پانی کے ساتھ نگلیا یا ابن الحجاج نے مدخل میں نقل کیا ہے کہ شیخ
 ابو محمد جانی ہمیشہ اس دعا کو پڑھتے پڑھتے لکھ کر دروازہ کی دیلیر پر رکھ دیتا تھا جو کوئی بیمار تپا
 اور اور بیمار ہی الا آتا اون پر نہ نکولیا کے استعمال میں لاتا اور فضل الہی سے شفا پاتا تھا دعا علی
 خارش کی صاحب زادہ المعاد نے کہا کہ جس شخص کے بدن پر خارش ہو تو یہ آیت اپنے بدن پر
 لکھے مجرب ہے ویسا کو نک عن الجبال فقل یسفا فی ذہابا قاعا صفا لا تری فیہا عوجا و
 ولا امتا دعا تولد کے آسانی کی دعائیں اگرچہ بہت ہیں لیکن مجرب یہ دعا ہے جو امام احمد بن
 سے منقول ہے عبد اللہ بن امام حنبل نے روایت کی کہ میں نے اپنے باپ کو دیکھا کہ جب وقت کسی عورت پر
 جتا و شوار ہوتا تھا تو سپید پالے میں یا کسی پاکیزہ چیز پر یہ حدیث جو اربع عباس سے مذکور ہے لکھ کر
 اوس عورت کو دلاتے تھے لا الہ الا اللہ العظیم الکریم سبحان اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ رب العالمین
 کا نهم یوم بیرون لم یلیثوا الا ساعۃ من ہمار کا نهم یوم بیرون ہما لم یلیثوا الا عشیۃ او صیحا لکھ دیتے تھے
 خدا کے فضل سے تولد آسان ہو جاتا تھا مدخل میں مذکور ہے کہ اگر کسی عورت پر جتا و شوار ہو تو ایک
 کوڑے باسن میں اس آیت کو لکھ کر دھوکے پلا دے اور تھوڑا سا پانی اوسکے منہ پر چھڑکے آخر حج
 ایہا الولد من یطیق ضیق الی ستمہ ذہ الدنیا اخرج بقدرۃ الذی جعلک فی قرار کمین الی قدر معلوم
 لو انزلنا ہذا القرآن علی جبل لراۃ فاشتا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
 کا گذر ایک جگہ یہ ہوا وہاں ایک عورت کو دیکھا کہ بچہ اوسکے پیٹ میں آڑا ہو گیا تھا جنہیں کشتی
 اور بہت بترار تھی جب اوسنے حضرت عیسیٰ کو دیکھا تو کہا اے پیغمبر خدا کے پیچھے واسطے دعا کر کہ
 اللہ تعالیٰ مجھ کو اس محنت اور رنج سے نجات دے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا یا خالق النفس یا مخلص النفس

و ما مخرج النفس خلسها و ہین پیرا اسکے پیٹ سے نکل پڑا اور اٹھ کھڑی ہوئی تیغ مچانی نے کہا کہ جب کسی عورت پر جناد شوار ہو تو یہ دعا ادا اسکے واسطے لکھے دعا انگلیس کی اگر کسی ناک لہو جاری ہو تو ادا سکی بیشانی پر یہ آیت لکھے بہت مجرب ہے وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَاسْمَاوِ افْلَحِي وَخَفِضِي الْمَاءَ وَوَقُضِيَ الْأَمْرُ فَبُغِضَ جَابِلٌ وں لہو سے جو ناک سے بہتا ہے لکھتے ہین و میسا لکھے اس واسطے کہ لہو نجس ہے اور کلام الہی کو نجس چیز سے لکھنا جائز نہیں دعا کھانا کھانے کی بخاری نے اپنی تاریخ میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جس وقت کسیکے روبرو دکھانا رکھا جائے اور وہ شخص یہ پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ خَيْرُ الْأَسْمَاءِ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ لَا يَضُرُّكَ شَيْءٌ دَاوُدُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْهِ رَحْمَةً وَنِعْمَةً اَوْ سَكُوْكَوْنِيْ ضَرْبُ رَنْدِ پونچے کا دعا اُم الصببیاں کی بچو کو صبر ہو تی ہے اوسکو اُم الصببیاں کہتے ہین امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب بچہ پیدا ہو تو ادا س بچے کے سیدھو کان میں اداں لکھے اور بائیں کان میں قامت خدا کو فضل ہے اُم الصببیاں بچے کو کچھ ضرر نہوگا فقط پڑھو پڑھو

وصل جادو کے بیان میں

جادو کرنا اور سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اگر اوس میں کوئی بات کفر کی ہو تو کفر ہے بعضوں نے کہا ہے اگر اس نیت سے جادو سیکھے کہ اپنے سے اور کسی غیر سے جادو ادا تارنا کرے تو حرام نہیں ہے اوس جادوگر کو کہ اوسکے جادو میں کفر نہیں تغیر کیا چاہیے اگر کفر ہو تو اوسکو قتل کیا جاسیے اور جادوگر اگر جادو کرنے سے توبہ کرے تو اوس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا علیہ السلام اور بعضوں نے کہا نہ قبول کیا چاہیے اور حقیقت میں جادو کے اختلاف ہے ابو جعفر استرآبادی شافعی اور ابو بکر رازی حنفی نے کہا کہ جادو کی کچھ حقیقت اور اصل نہیں یعنی جو حالت کہ جادو کے ہونے پر گذرتی ہے سو صرف وہم و خیال ہے اور اوسکی کچھ حقیقت نہیں اور نووی نے کہا کہ جادو کو حقیقت ہے سو نووی کے اور عالم بھی اوسکی حقیقت کو قایل ہین کلام اللہ اور حدیث سے بھی حقیقت جادو کی ثابت ہے بعضے عالم اس بات پر ہین کہ جادو کو تغیر اور تبدل کرتے میں علاج کو تاثیر ہو اور بعضوں نے کہا کہ جادو کا اثر اتنا ہی ہے جو قرآن میں مذکور ہے وَلَقُرْآنٌ بِرَبِّكَ اَلَمْ يَزِدْهِ لِيْضَةً جَدَانِيْ وَآلَتِہِ ہین اوس جادو سے عورت اور مرد میں اگر تاثیر جادو کی زیادہ ہوتی تو البتہ قرآن میں مذکور ہوتا

آگاہ ہو کہ اس آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جادو کی تاثیر سوا اسکے نہو شاید ہماروت وماروت کے جادو کا اثر یہی ہو گیا یا اس سے زیادہ لیکن اللہ تعالیٰ فرما دے گا ذکر نہیں کیا حدیث میں آیا کہ لکھنوی بن اعصم ہودی فرید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرید کچھ کے چیلنے میں جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چنگ سے پھر جادو کیا تھا اس جادو کے سبب سے حضرت کو ضعف اور بہوشی پیدا ہوئی بقضون کے کما کہ چالیس روز تک اثر اس جادو کا باقی رہا اور ایک قول میں آیا کہ چھ مہینے تک اور ایک روایت ہے کہ ایک سال تک اس جادو کا بیان یہ ہے کہ ایک روز حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عائشہ صدیقہ کے پاس تھے جناب باری میں بہت عاکی اور عائشہ صدیقہ سے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ سے مینے مانگا سو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا کہ دو شخص میرے پاس آئے ایک میرے سر ہانے دوسرا پانٹی بیٹھا اور ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ اس شخص کی یہ حالت کیوں ہے اور کس سبب سے اسکے درد ہو دوسرے نے کہا کہ اسکو جادو کا اثر ہے پھر اسے کہا کہ کس نے جادو کیا ہو دوسرے نے کہا کہ لکھنوی بن اعصم ہودی فرمایا کہ کیا ہے پھر اسے پوچھا کس خیر میں جادو کیا اس نے کہا کہ اس شخص کے بالوں پر جو گنگھی کر نیکی وقت سر اور داڑھی سے جدا ہونے لگے جادو کیا ہوا اور ان بالوں کو خرمے کے کٹے میں کچھ کے کنوئین میں کہ نام اسکا درواں ہے رکھا ہے کہتے ہیں کہ شہر ورپے اصحاب کو ساتھ لیکر دوس کوئین کو پاس لے آئے اور فرمایا کہ یہ وہی کوئین ہے جو مجھ کو خون سے بتا ہے یا بی اوس کوئین کا ایسا سترخ تھا گو یا مندی کھولی ہے پھر جادو اس کوئین سے نکالا تھا جس سے ایک روایت ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ کس واسطے آپ اس جادو کی بات کو ظاہر نہیں کرتے تاکہ وہ لوگ جنھوں نے جادو کیا ہے رسوا ہوں آشہ ورنے فرمایا کہ مجھ کو چھانین معلوم ہوتا کہ بدی لوگوں کی ظاہر کروں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو صحت دی پھر کیا کام ہو کہ لوگوں کی بدی ظاہر کروں اور شر اوٹھاؤں ابن سعد نے کہا کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ اور عمار رضی اللہ عنہما کو بھیجا اور انھوں نے فریاد کیا کہ یا بی اوس میں گمراہ گرہ تھیں اور ایک روایت فتح الباری میں ہے کہ ایک شخص اس کوئین میں اتر اور کلمے میں خرمے کے موم کا تپلا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت کا پایا اوس میں سوئیاں چھپائیں ہوئی تھیں اور ایک

دھاگا تھا کہ اوسمین گیارہ گره دی تھیں تب جبریل علیہ السلام قل اعوذ برب الفلق اور
قل اعوذ برب الناس لائے دونوں سورتوں کی گیارہ آیتیں تھیں جب ایک کیت پڑھی جانی تھی اگر
اوس دھاگے کی کھلتی اور ہر ایک سوئی نکلتی در و تسکین پاتا تھا اور راحت ہوتی تھی اور بعض اہل بیت
کہتے ہیں کہ جادو کا اثر حضرت کی ذات مبارک پر نہ تھا اس واسطے کہ جادو پیغمبر و ان پر اثر نہیں
کرتا کیونکہ تاثیر جادو کی ناقصوں پر ہوتی ہے کہ ملو نیہ نہیں اگر جادو پیغمبر پر اثر کرے تو اوسکے
مرتبے میں نقصان اور اوسکی نبوت میں شک لگتا ہے جو کچھ نسبت اثر جادو کی حضرت کی ذات
مبارک سے کرتے ہیں سو خالی و ہم و خیال سے نہیں ہے جان کہ یہ انکار اونا نامقبول ہے سو اسطے
کہ صحیح حدیثوں ثابت ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جادو کا اثر ہوا تھا اور اثر کرنا جادو
کا حضرت کے صدق نبوت پر دلیل ہے اس واسطے کہ کافر نے رور کو جادو کر کہتے تھے مقبرہ پر کہ جو جادو کر
ہے اوس پر جادو کا اثر نہیں ہوتا پس تاثیر کرنا جادو کا پیغمبر خدا میں اسطے اس حکمت اور مصلحت کے ہے
وصلی اللہ علیہ وسلم کی سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیماروں کا علاج دوا کرتے تھے

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر مرضوں کی دوا موافق وحی کر کرتے تھے اور بعضہ وقت اپنے
تجربہ اور اجتہاد ابو سعید خدری سے حدیث ہے کہ ایک شخص نے حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی آکر عرض کیا کہ میرے بھائی کو دست آور ہیں حضرت نے اوسکو فرمایا کہ شہد بلا جب اسے شہد بلا یا
تو دست زیادہ ہونے لگے پھر اسے آکر عرض کی پیغمبر خدا فرمایا کہ شہد بلا اسی طرح سے تین بار حضرت نے
شہد بلا کیو اسطے حکم فرمایا پھر جو تھی بارہ شخص حضور میں آیا پھر بھی حضرت نے اوسکو یہی فرمایا کہ شہد بلا
اسے شہد بلا یا تو دست بند ہوئی اور اچھا ہو گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ
صَدَقَ اللہُ وَكَذَّبَ بَطْنُ أَخِيكَ يٰنَبِيَّ اللہُ تَعَالٰی سُبْحَیْ فرمایا ہے اور غیر سہائیکہ سے خطا کی یعنی
صلاحیت تمہاری نہیں کہتا تھا اس واسطے جلد اوسکو شفا نہیں ہوئی امام فخر الدین ازہری رحمہ اللہ نے
کہا کہ شاید جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی معلوم ہو ہو گا شہدین فائدہ ظاہر ہوتا ہے
اس واسطے شہد بلا فرمایا حکم کیا جب فائدہ شہدین ظاہر نہیں ہوا تو آپ نے فرمایا کہ اوسکے پیٹے خطا کی ہیں اور
علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ فرمایا کہ جو بیمار شفا چاہے اوسکو چاہیے کہ اپنی عورت کو جسے کچھ پیار و پیہشتاں
پھر اوسی امر کو بیویوں سے شہد خیر اور ایک آیت قرآن سے کانسیں لکھے اور مینہ کے پانی سے اوس کا منہ کو

اعتدال پر خیال نہ کرنا اور جو کچھ کہتا ہے کہ جس وقت رات دن برابر ہو تو خواب صحیح ہوتا ہے بعض لوگ اس معنی میں نکال کی ہر جہت دن برابر ہو تو فجر سبک و میونکے کیا مسلمان کیا کافر برابر ہو ہیں مسلمانوں کی خصوصیت اس وقت کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ خواب کا فرو نکال اعتبار نہیں رکھتا اور انکے خواب کو سچا کہنا منع ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مراد وقت کے برابر ہونے سے آخرت کا خواب کی ہے اور بعض لوگ کہنا کہ مراد وقت کے برابر ہونے سے وقت امام مہدی کا ہے اس واسطے کہ اس وقت بہت خیر و برکت ہوگی اور وہ وقت عدل کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی مسلمان خواب میں ایسی چیز دیکھے کہ اس میں کوئی دوست رکھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے جیسے کہ خواب باری کی حمد و ثنا کی اور اس خواب کو بیان کرے اور اگر کوئی بد چیز کو کہ جس سے دل ناخوش ہو دیکھے تو شیطانی کی طرف سے ہے جیسے کہ اوسپر عوذ پڑھے اور خدا تعالیٰ سے پناہ مانگے اور اس خواب کو کسی سے ذکر نہ کرے اوسکو کچھ ضرر نہ ہوگا مسلم میں مذکور ہے کہ برا خواب شیطان سے ہے کسی سے اس خواب کو نہ کہے اور چاہے کہ تین بار بایں ہاتھ کی طرف تھوکر اور عوذ پڑھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک کبروٹ سی دوسری کبروٹ پھر جائے اور ایک روایت میں مذکور ہے کہ نماز پڑھے اور کسی سے خواب بیان نہ کرے دوسرے آرائے روایت میں آیا ہے کہ عالم الفیض کہتے ہیں کہ سیدہ خولہ اور انسہا کی بیٹی عاتشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک ذرا ایک عورت نے حضور میں سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اگر عرض کیا کہ یا رسول اللہ خاوند میرا سفر گیا ہے اور میں چار مہینے خواب میں دیکھا کہ ستون میرے گھر کا ٹوٹ گیا اور مجھے اٹھل بیدار ہوا ہے حضرت نے فرمایا کہ انشاء اللہ تم تیرا خاوند بخیر پنا کر آجائے اور تیرے فرزند صالح پیدا ہوگا عاتشہ صدیقہ کہنا کہ دوسری بار وہ عورت حضرت کی پاس آئی اور اس نے خواب سالت گھر میں تشریف رکھتے تھے میں نے اس کے خواب کا قصہ پوچھا اوس عورت نے خواب بیان کیا میں نے اس کے خواب کی تعبیر کی کہ تیرا خواب اگر سچا ہے تو خاوند تیرا مر گیا ہے اور کچھ بدکار بچہ پیدا ہوگا یہ سنتے ہی وہ عورت بیٹھ گئی اور رو لگی اتنی میں سرور عالم تشریف لائے اور فرماتے کہ راجع عاتشہ اس طرح سے مت کہ جو تم مسلمان کے خواب کی تعبیر کرے تو جبر و کراہی کے واسطے کہ جیسی تعبیر کیا جاتی ہے ویسا ہی خواب کا نتیجہ ہوتا ہے مذکور ہے کہ تعبیر کرنا لیکو چاہیے کہ پہلے خیر کہنا و پھر شر کہنا اور اگر کسی نے بعد اس کے تعبیر خواب کی کہ چنانچہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے تھے اور صاحب موم ہے کہ ان کے خواب

کھلے اور غروب ہونیکے اور زوال کے وقت اور رات کو تعبیر خواب کی کیا چاہیے سبب منع کرنا معلوم نہیں ہے اگر کوئی حدیث بھی اس باب میں نہیں آئی بعض علماء نے کہا کہ خواب کی تعبیر کتنا اور قوت کی نسبت نوح کی نماز کے نزدیک بہتر ہے اس واسطے کہ دوسرے وقت تک خواب خوب یا دوتا ہی اور آداب سے خواب دیکھنے والے کہتے ہیں کہ سچا ہوا اور با وضو سیدھی کروٹ پر سو جائیگا کہ سنت ہے اور سوئی وقت سورہ وائ اور الویل اور واثقین اور سورہ احزاب اور معوذتین اور یہ دعا بھی پڑھی اللھم اِنِّیْ اَتُخَذُکَ مِنْ سَیِّئِ الْاَیْامِ وَ اَسْخِیْرُکَ مِنْ مَلٰٓئِکَہِ الشَّیْطٰنِ اَلْبَیْضَہِ وَ الْاَسْوَءِ الْاَلْیَمِ اِنِّیْ اَسْتَکَلُّکَ رُؤِیَا صَالِحًا صَادِقًا حَافِظًا یَغْفِرُ لِّیْ سَیِّئِہِ الْاَلَمِ اِنِّیْ اَسْتَکَلُّکَ رُؤِیَا صَالِحًا رَعِیْفَہِ جَلِیْلَہِ اَدْعَاوَتِہِ سے تعبیر ہو کر آگاہ ہو کہ خود قسم میں ایک خواب پریشان جیسا کہ بیدار میں خیال آتا پریشان خاطر رہ کر رہتا ہوں اور کبھی ایسا خواب شیطانی فریستے بھی ہوتا ہی اسلئے کہ شیطان چاہتا ہے کہ مسلمانوں کو غمگین کرے اور دکھ میں ڈالے جیسا کہ خواب میں کوئی دیکھے کہ سر او سکاٹ گیا ہی یا دمہ گیا یا چنانچہ مسلم فرما جبریل روایت کی کہ ایک عرابی حضور میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں نے خواب دیکھا کہ سر میرا تن سے کٹ گیا ہے اور میں اس کے پیچھے پھرتا ہوں حضرت نے اس عرابی کو فرمایا کہ ایسا خواب بیان مت کر اس واسطے کہ شیطان تجھ کو خواب میں فریب دے اور دوسری قسم خواب صادق جیسا کہ خواب پیغمبروں کا اور ان کے تابعین کا اور حدیث میں آیا ہے کہ کچھ کا خواب سچا ہے یعنی فجر کے نزدیک جو کوئی خواب دیکھے تو وہ خواب سچا ہے فقط

وصل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب دیکھنے پر تعبیر کر کے بیان میں بخاری میں ابن عمر حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ خواب میں میرا سر یا سر ایک ہار ڈھلا کر کھائیے اور وہ خواب بیٹ بھر کر یا باقی جو رہا سو عمر کو دیا اچھا کیونکہ عرض کیا یا رسول اللہ آپ شمس خواب کی کیا تعبیر کی حضرت فرمایا تعبیر کی علم ہی بخیر ابن ابی حاتم نے کہا کہ سر در عالم کی تعبیر دودہ کی علم سے اس واسطے کی کہ جب شب معراج میں پورے دو سال ایک دھکا اور دوسرے شراب کا رکھا گیا تو حضرت فرمودہ کا یہ قول کیا اس کو سنا تو سچاں فرمایا تب جبریل فرسید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اختیار کیا اور بعضی حدیث میں انائی اور بعضی روایت میں علم اور دین آیا ہے ابوبکر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ

زمین کے مجھوتے آگاہ ہو کر یہ خزانے کسے اور قبضہ وغیرہ اور بادشاہوں کو خزانوں سے کنایہ و جو
حضرت کی امت کے تصرف میں کئے اور فرمایا کہ پھر میرے دونوں ہاتھوں میں دو کنگن سوئیکے پٹائے گئے
وہ کنگن مجھوتہ بڑے معلوم ہوئے اور میری خاطر اونسے نگین ہوئی تب مجھ پر وحی آئی کہ اون دونوں
کنگن کو بھوک مار پھر مینے ایک بھوک مار مئی ہ کنگن جاتی ہے اور ایک روایت میں آیا کہ وہ کنگن اوڑ
گئے پس مینے دونوں کنگنوں کی تعمیر و جموٹوں کی کہ میں انکے درمیان ہوں ایک تو ضحان کا رہنے والا
اور دوسرا یامہ کا کہ ان دونوں نے دعویٰ پیغمبری کا کیا فائدہ جان کہ ضحان تنگناہ میں کے ملک کا
ہی اور یامہ حجاز کے شہر و نئے ایک شہر ہی میں ہیں دعویٰ نبوت کا اسود عیسیٰ نے کیا اسکو فیروز دہلی
نے پیش از وفات آنسے دیکھے مارڈالا چنانچہ وحی بھی اوس مرد و کتے قتل ہوئے پر حضرت کی بیماری کی
حالت میں نازل ہوئی اور آپ نے اوسکے قتل کی خبر دی کہ اسود عیسیٰ کو بندہ صالح یعنی فیروز دہلی
نے مارڈالا اور ملکہ کذاب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں مار گیا قصہ اسکا مشہور ہے اور
عبداللہ بن عمر سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مینے خواب میں ایک
عورت سیاہ رنگ کو کہ بال اوسکے بکھرے ہوئے تھے دیکھا کہ مینے سے ٹکڑا جھفہ میں جا کے رہی تھی ایک
گھانٹا نام ہوئے اور مدینے کے بیچ میں واقع ہے اور اوس میں یہودی لستے تھے سرور عالم نے اوس خواب
کی تعبیر کی کہ مدینے کی وبا جھفہ کی طرف گئی حضرت کے تشریف لانے سے آگے مدینے کے درمیان با او تپ
بہت تھی حضرت نے اوسکو مدینے سے کال کر کا فرونگے شہر کی طرف بھیج دیا اور ابی موسیٰ رضی اللہ
عزہ نے روایت کی کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مینے خواب میں دیکھا کہ ایک تلوار کو مینے
ہلایا تو وہ ٹوٹ گئی پھر دوسری بار جو ہلایا تو اچھی ثابت ہو گئی یعنی جلیسی تھی اویسی ہو گئی پہلی ہلانی
سے جو تلوار ٹوٹی اوسکی تعمیر مینے اوس چیز سے کی جو جنگ حدین مومنوں کو ایذا پہونچی اور دوسری
بار ہلانے سے جو اچھی ہو گئی اوسکی تعمیر اوس چیز سے کی کہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے فتح ہوئی اور چون
سب جمع ہوئے اور مولہب میں انھیں بی بی موسیٰ سے مذکور ہے کہ جناب سالار نے فرمایا کہ میں نے
خواب میں دیکھا کہ مکے سے اوس زمین کی طرف ہجرت کرتا ہوں کہ جس میں درخت جسے کے بہت ہیں
پس مینے خیال کیا وہ زمین یامہ کی ہوگی یا زمین ہجر کی کیونکہ اول دونوں زمینوں میں خجے کے درخت
بہت ہیں بعد اوسکے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو خبردار کر دیا کہ وہ زمین شرب کی ہے اور امام احمد رحمہ وغیرہ نے

روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے زرہ پہنی ہو اور گائین کج کیا تھی میں کیا ایک اللہ تعالیٰ نے مجھ کو خیر و ثواب اور صدق عنایت فرمایا پس میں نے زرہ سے مدینہ اور گائین کے فوج ہونے سے اون لوگوں کو تعبیر کیا جو اصحاب جنگ احد میں مارے گئے اور خیر و ثواب کی تعبیر کی کہ فوج و ثواب جو صبر کرنے سے قتل اور جہاد کے روز بد کے حاصل ہوا اچوتہ ہیرہ سے روایت ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں ایک کنوین پر کھڑے ہو کر ڈول سے پانی اوس کنوین کا بہت سا کھینچا بعد اوسکے ابی قحاذ آیا اور اوس نے بھی ایک ڈول کھینچا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر آیا اور ڈول میرے ہاتھ سے لیا تاکہ مجھ کو آرام دے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر نے کہا کہ میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ مثل اوسکے کام کرے پس ہوا وہ ڈول بہت بڑا اور اوسکے ڈول کھینچنے میں ضعف معلوم ہوتا تھا بعد اوسکے عمر بن الخطاب آیا اور اوسکے ہاتھ سے ڈول کو لیکر بانی اوس کنوین کا اس قدر کھینچا کہ سب لوگ پی کر سیلاب ہو گئے اور حوض بھر کے پانی اوہل گیا مگر اب میں لکھا ہے کہ نو دی نے کہا کہ یہ مثال اوس چیز کی ہے جو اون دونوں خلیفہ سے آثار نیک ظاہر ہوئے اور خلافت کو بہت فائدہ اونسے پہونچے اور یہ سب حقیقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فیض ہے اس لیے کہ صاحب امر تو وہی ہیں اونھوں ہی نے دین کو مضبوط کیا بعد اونکے ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور لوگوں کو جو دین سے بچھڑ گئے تھے قتل کیا بعد اونکے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہوئے اون کے وقت میں اسلام بہت زیادہ ہوا اور امر دین کو اوس کنوین سے کہ جس میں بانی ہے تشبیہی اس واسطے کہ اوس سے اونکی حیات اور درستی کام کی ہے اور فرمانا حضرت کا کہ ابو بکر نے ڈول میرے ہاتھ سے لیا تاکہ مجھ کو آرام دے اشارہ ہو ابو بکر کی خلافت پر بعد از وفات آنسے روئے اس واسطے کہ موت دنیا کی سختی سے آرام دیتی ہے صدیق اکبر بعد از وفات سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اعانت اور تدبیر میں امت کے کاموں کی حیا چاہیے ویسا متوجہ ہوئے اور اوسکا سر انجام دیا اور فرمانا حضرت کا کہ اوسکے ڈول کھینچنے میں ضعف ہے اشارہ ہے کہ مدت خلافت پر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی کہ اونھوں نے بعد از پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دو برس خلافت کی اور خلافت عمر رضی اللہ عنہ کی بہت مدت تک تھی اونکی خلافت میں اسلام کو بہت سے فتوحات ہوئے اور اسلام بہت زیادہ ہوا مسلم نے انس سے روایت کی

کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آجکی رات خواب دیکھا کہ عقیل بن ارفع کے گھر میں ہمارے آگے ایک طبق کھجور کا کہ ابن طباطبائی کی قسم سے تھی لاکے رکھا گیا ابن طباطبائی ایک قسم کی کھجور ہے مدینہ میں ابن طباطبائی ایک شخص کا نام تھا شاید اس نے اس کھجور کو بویا تھا یا وہ اس کھجور کو بہت سیارے کھاتا تھا اس واسطے اس کھجور کا نام ابن طباطبائی مشہور ہوا حضرت نے اس خواب کی تعبیر کی کہ دنیا اور آخرت میں عاقبت اون لوگوں کی بخیر ہوگی جان کہ آنسو روکا تعبیر کرنا صرف اون مناسبتوں سے نہیں تھا کہ لوگوں نے مذکور کیے ہیں اور نہ اس مناسبتوں سے جو اہل تعبیر کو حاصل ہوتی ہیں بلکہ وحی اور الہام سے متعلق فقط

وہاں حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو صحابہ کے خوابوں کی تعبیر کی

ادھر جو مذکور ہوا سو اون خوابوں کی تعبیر یہ تھیں کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود خواب دیکھے تھے اور تعبیر کی تھی اور صحابہ کے خوابوں کی جو تعبیر یہ کی ہیں وہ بھی بہت ہیں چنانچہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تھی کہ جب آپ فجر کی نماز فرماتے پاتے تو اصحابوں کے پاس تشریف لاتے اور پوچھتے تھے کہ اگر تم میں سے کسی نے آجکی رات خواب دیکھا ہو تو مجھ سے بیان کرے تا میں اس کی تعبیر کروں اگر کوئی صحابی اپنے خواب کا احوال عرض کرتا تو حضرت اس کی تعبیر فرماتے تھے اگر صحابہ عرض کرتے تھے کہ ہم میں سے کسی نے خواب نہیں دیکھا تو آپ نے جو خواب دیکھا ہوتا تھا اس کو بیان فرماتے تھے اور حضرت کے پوچھنے کا سبب یہ تھا کہ اپنے اصحابوں کا احوال معلوم کریں کہ سلوک ہر ایک کا کس مرتبہ میں پہنچا ہوا اور اس کی ہیر کیا کیا چاہیے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ غرض تھی کہ آپ کے کی فتح کی خوشخبری کے منتظر تھے اور چاہتے تھے کہ کہیں سے خوشخبری فتح ملے گی پہنچے ایک روز آپ نے موافق عادت کے اصحابوں سے پوچھا کہ کہیں تم میں سے آج کی رات خواب دیکھا ہو تو مجھ سے بیان کرے سبھوں عرض کی یا رسول اللہ آج کی رات کسی نے خواب نہیں دیکھا تب آنسو روکنے فرمایا کہ میں نے آج کی رات خواب دیکھا ہے کہ دو شخص آکر میرا ہاتھ پکڑ کے مجھ کو زمین مقدس کی طرف لے گئے یکایک وہاں بیٹے دو شخصوں کو دیکھا کہ ایک بیٹھا اور دوسرا کھڑا ہوا جو کھڑا ہوا اسکے ہاتھ میں ایک لوطی کا قلابہ ہے اور وہ شخص اس قلابہ کو اس بیٹھے ہونیکے گلے میں یہاں تک جھپوتا ہوا کہ وہ قلابہ اس کی گڈی تک

یہ سوچتا ہی اور اسی طرح سے دوسرے کلمے میں بھی چھوٹا ہی پھر اوسکے کلمے باہم مل جاتے ہیں اور درست ہوتے ہیں پھر وہ شخص اسی طرح زہنوار اوسکے کلمے میں چھوٹتا ہی ملنے اون دونوں شخصوں سے کہ جو میرے ہاتھ پکڑے تھے پوچھا کہ یہ کیا حالت ہے اوسخون نے کہا کہ جلد موت پوچھا اور چہرین بھی اتنے دلچسپی پھر ہم چلے اور وہاں آئے کہ ایک شخص کروٹ پر سوتا تھا اور دوسرا شخص تھپہ اپنے ہاتھ میں لیکر اوسکو سر کو پھوڑتا تھا جب پھر اوسکے سر پر راتا تو پھر لڑھک جاتا تھا جب تک کہ پتھر اٹھا لیا تا سروسکا اچھا ہو جاتا پھر وہ اوسکے سر کو پھوڑتا ملنے اون دونوں شخصوں سے جو میرے ساتھ تھے پوچھا کہ یہ کیا ہے کہا اوسخون نے اگر چلو کچھ مت پوچھو پھر ہم ایک گڑھے کے پاس پہنچے کہ تنور کی طرح منہ اوسکا چھوٹا اور پیٹ اوسکا چوڑا تھا اور پیچھے اوسکے آگ جلتی تھی اور اوسمیں بہت سے مرد اور عورتیں بیٹھیں پڑے تھے اور جب اوس آگ کی لپٹ بلند ہوتی تو اوسکے اندر ولے اور تنور کے آتے اور جس وقت آگ بج اوسکی دھبی ہوتی تو اندر تنور کے جاتے ملنے پوچھا کہ یہ کیا ہے اوسخون نے جو میرے ہاتھ پکڑے ہوئے تھے کہا آگے چلو پھر ہم وہاں سے چلے اور ایک جا رہے ہوئے کہ نہر لہو کی بہتی تھی اور ایک مرد اوس نہر میں تڑا ہوا اور ایک دوسرا شخص کنارے پر نہر کے گھڑا تھا اور آگے اوسکے بہت سے پتھر پڑے تھے وہ شخص کہ نہر میں تھا چاہتا کہ باہر آئے تب وہ مرد جو باہر گھڑا تھا ایک پتھر اوسکے منہ پر مارتا کہ وہ باہر نہ آویں وہ پتھر جاتا میں نے پوچھا یہ کیا ہے اوسخون نے کہا آگے چلو پھر ہم آگے چلے اور ایک سبزہ زار میں آ پہنچے اوسکے درمیان ایک بڑا سا درخت تھا اوس درخت کے نیچے ایک پیر مرد اور کئی بچے بیٹھے تھے اور ایک شخص درخت کے نزدیک آگ ساگتا تھا وہ دونوں شخص جو میرے ساتھ تھے مجھ کو اوس درخت پر لیوا کہ ایک گھر میں جو اوس جھاڑ پر تھا لگنے میں نے ایسا گھر کبھی نہیں دیکھا تھا اور اوسمیں مرد اور جوان عورتیں اور لڑکے تھے بعد وہ اوس گھر سے مجھ کو باہر لائے اور دوسرے گھر میں کہ وہ پہلے گھر سے بہتر اور خوشتر تھا لے گئے اوسمیں بھی بوڑھے اور جوان جمع تھے میں نے اون دونوں شخصوں سے کہ میرے ہاتھ پکڑے ہوئے ساتھ تھے کہا کہ آجی رات تینے مجھ کو بہت پھر لیا اب وہ چہرین جو میں نے دیکھیں اونکا حال مجھ کو بتاؤ اوسخون نے کہا اچھا بتاتے ہیں تھے پہلے جس مرد کو دیکھا کہ اوسکے کلمے کو چرتے تھے وہ جھوٹا ہے کہ جھوٹی باتیں کیا کرتا تھا اور اوسکی جھوٹی باتیں سارے عالم میں پہنچیں تھیں اوسکو یہ سزا اوسکے جھوٹ کی قیامت تھی

دیجانی ہوا اور وہ مرد کہ جس کا سر چھوڑا جاتا ہے وہ شخص ہرگز کا خدا تعالیٰ کی قرآن اور سکو سکھایا اور وہ
شب کو سو گیا اور قرآن نہ پڑھا اور شب کی نماز کے لیے بھی نہیں اٹھا اور دن کو کچھ عمل نیک نہیں کیا
اس واسطے اس پر عذاب جو تھے دیکھا قیامت تک کیا جاتا رہا اور وہ لوگ جو تنور میں بڑے ہیں یا کار
بین اور جس کو مٹنے دیکھا کہ لو کی نہر میں ہر وہ ساز خوار سے آوراوس ہر مرد کو جو مٹنے وخت کے
نیچے دیکھا ابراہیم علیہ السلام ہوا اور لڑکے جو اونگے پاس تھے دی لہو لگتی اولاد میں اور وہ مرد
جو آگ کو سلگاتا تھا سو مالک خازن آتش ہوا اور پہلے تم جس گھر میں داخل ہوئے وہ عوام الناس
مسلمانوں کا گھر ہوا اور دوسرا گھر شہید و نکاح ہوا اور میں جبریل اور یہ میکائیل ہر پیر و دونوں نے
کہا کہ تم سر کو اٹھاؤ تب میںے سر کو اپنے اوپر اٹھایا تو دیکھا کہ ایک ابر کا ٹکڑا سا برس ہا برس
میں نے اون سے پوچھا یہ کیا ہے اون دونوں نے کہا یہ تمہارا مکان ہے میں نے کہا تو مجھ کو بیان
چھوڑ دو اونھوں نے کہا ابھی عمر تمہاری باقی ہے جب آپ کی عمر تمام ہوگی تو اس مکان میں
آؤ گے اور روایت ہے کہ زرارہ بن عمر بنی لہجی ہو کر حضور میں رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کے آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے راہ میں خواب دیکھا کہ ایک گدھی کہ اوکو
میں اپنے قبیلے میں چھوڑ آیا ہوں سو بکر کیا بچہ سیاہ اور سپید رنگ لائے ابلق جی ہے حضرت
نے فرمایا کہ آیا تو کوئی باندی اپنے گھر میں چھوڑ آیا ہے کہ وہ تجھ سے حاملہ ہوئی ہو اس پر عرض
کی کہ باندی گھر میں ہے گمان رکھتا ہوں کہ وہ حاملہ ہوئی ہو تب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ باندی تیرا فرزند جی سے پھر زرارہ نے عرض کیا کہ کیا سبب ہے
دور تک جی ہے سرور عالم نے فرمایا کہ تو میرے نزدیک آزارہ جب حضرت کے نزدیک آیا
تو آپ نے فرمایا آیا تجھ کو سپید داغ برص کے ہیں کہ تو اوکو لوگوں سے چھپاتا ہے زرارہ نے
عرض کی قسم ہر اوس خدا کی کہ جیسے آجکے رسول بھیجا کسی شخص نے آج تک اون دن کو میرے نہیں
دیکھا اور نہیں معلوم کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یہ سیاہی اور سپیدی
جو بچے کے بدن پر ہو سو تیرے برص کا اثر ہے کہ وہ تیرے بچے میں ظاہر ہوا اس پر زرارہ نے عرض کی یا
رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا کہ نعمان بن منذر کے کانوں میں دو گوسفار اور دونوں بازوؤں میں
اور ہاتھوں میں کڑے ہیں نعمان عرب کا بادشاہ کسے کے زمانہ میں تھا حضرت سرور عالم نے فرمایا

کہ وہ ملک عرب ہی زیت اور خوشی اور نیش میں پھیلانی حالت پر پھر گیا پھر زرارہ نے عرض کیا کہ میں نے خواب میں ایک بوڑھے کو دیکھا کہ اس کے بال سپید و سیاہ ملے ہوئے ہیں اور وہ زمین سے نکلتی ہے جناب سالت نے فرمایا کہ یہ بقیۃ دنیا ہی پھر زرارہ نے عرض کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آتش زمین سے ہلکی سی میرے اور میرے فرزند کے درمیان کہ اس کا نام عمر ہو حال ہوئی ہے اور نطی نطی ہے نطی آگ کی لپٹ کو کہتے ہیں اور دوح کا نام ہے اور وہ کہتی ہے کہ دنیا اور نابینا سب کو کھاؤں گی حضرت نے فرمایا کہ وہ آگ ایک فتنہ ہو کہ آخر زمانے میں پیدا ہوگا زرارہ نے عرض کی یا رسول اللہ کیسا ہے وہ فتنہ جو آخر زمانے میں پیدا ہوگا فرمایا حضرت نے کہ لوگ اپنے امام کو بخیر دفعۃ مار ڈالیں گے اور بعد اس کے آپس میں اختلاف کریں گے سرور عالم اپنی اونٹنیوں کو درہم لائے اور فرمایا کہ اس فتنہ میں بدکار گمان کرے گا کہ میں نیک کار ہوں اور اہل مسلمان کا مسلمان کے نزدیک پانی سے زیادہ میٹھا ہوگا یعنی مسلمانوں میں باہم خونریزی اور لڑائی ہوگی

وصل اوس بیان میں ہے جو حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحابوں سے خواب پوچھنا موقوف فرمایا

بخاری اور ترمذی نے سمرہ بن جندب سے روایت کی کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اکثر اصحابوں سے اپنے پوچھتے تھے کہ اگر کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہے تو مجھ سے بیان کرے تاکہ میں اس کی تعبیر کروں جو شخص بیان خواب کرتا آپ اس کی تعبیر فرماتے تھے بعد اس کے سرور عالم نے خواب پوچھنا موقوف فرمایا اگر کوئی از خود حضور میں آکر خواب اپنا عرض کرتا تو آپ اس کی تعبیر کرتے تھے اور از خود نہیں پوچھتے تھے حضرت کے پوچھنے کا سبب اپنے اصحاب سے تو آگے مذکور ہوا مگر حضرت نے خواب پوچھنا جو موقوف کیا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ سب سے پہلے کہ کیا یہ ہے کہ ایک روز جناب سالت نے اصحاب کو فرمایا کہ کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا ہے آپ نے فرمایا کہ بیان کر اوسنے عرض کی کہ میں نے دیکھا کہ ایک ترازو آسمان سے نازل ہوئی اوس میں جب آگیا اور ابو بکر کو ٹولا تو آگیا پلہ بھاری ہوا جب ابو بکر اور عمر کو ٹولا تو ابو بکر کا پلہ بھاری ہوا بعد اوتھ کے وہ ترازو جاتی رہی یہ خواب حضرت کو بہت بڑا معلوم ہوا اور آپ تعجب میں ہوئے اور ان کی خاطر

مبارک پر اس خواب سے کراہت ہوئی بعد اسکے حضرت نے خواب کا بوجھنا اصحاب یون سو ترک فرمایا کہتے ہیں کہ حضرت کو کراہت ہو نیکا سبب اس خواب سے یہ تھا کہ اس کے خواب سے بعض اصحاب کو کمرتبہ کی زیادتی بعض اصحاب کو کمرتبہ پر ظاہر ہوئی اور اس کا پوشیدہ رہنا بہتر اور مناسب تھا اگر آپ نے بعض اصحاب کو بعض اصحاب پر ترجیح دی ہو خصوصاً ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہم کو لیکن آپ نے اس تفاوت مراتب کا ظاہر ہونا خوب نہیں جانا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ احوال خلائق کا جو پوشیدہ رکھا ہو اس میں ایک حکمت اور مشیت الہی ہو اور آیت قیدیہ نے کہا کہ خواب بوجھنا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھوڑ دیا سبب اس کا حدیث ابن مل کی ہے کہ ایک درمرو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر پڑھ کے اصحاب کو پکے پائس شریف لائے اور فرمایا کہ کسی نے تم میں سے خواب دیکھا ہو ابن مل فد عرض کی یا رسول اللہ میں نے دیکھا ہے حضرت نے فرمایا کہ خیر لکھا خیر لکھا ہر توفیقہ و توفیقہ اعدائنا اور الحمد للہ رب العالمین پڑھ کے فرمایا ایں خواب بیان کر اوتے عرض کی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ لوگ شاہراہ پر آہستہ آہستہ چلتے ہیں آتے آتے ایک بڑی چوڑی گلی میں آپہنچے کہ ایسا تروتازہ سرسبز چراگاہ شاید کسینہ نہ دیکھا ہو وہ چراگاہ ایسا چمکتا تھا کہ گویا اوس میں سے طراوت ٹپکتی تھی اور طبع کی گھانسل اوس میں تھی اور میں بھی وہاں موجود تھا اور جو لوگ پہلے اوس چراگاہ میں آئے تھے اونہوں نے اوسکی خوبی اور سرسبزی دیکھا تعجب کیا اور بکیر بڑھی بعد ازاں اپنے گھوڑوں کو اوس میں چرانیے چھوڑ دیا اور اپنی راہ انہیں بھولے بعد اوس کے ایک گھڑیادہ پہلے گئے اوس چراگاہ میں آیا اور اونہوں نے بھی اوسکی تروتازگی پر وجد کیا اور بکیر بڑھی اور اپنے جانور و نکو چھوڑ دیا بعضوں نے اونہیں سے اپنے جانور و نکو چرایا اور بعضوں نے گھانسل کاٹ کر کٹھے باندھ لیے اور وہاں سے نکل آئے بعد اوس کے اوس چراگاہ میں بڑے بڑے لوگ شان و شوکت لائے اور بکیر بڑھی اور کہا کہ یہ بہت بہتر جگہ ہے اور اوس میں ہر مقام کیا اور چوڑا چراگاہ کے پھر جب میں نے یہ حالت دیکھی تو وہاں سے چلا جہاں وہ چراگاہ تمام ہوئی تھی وہاں پہونچا دفعۃً دیکھا ہوں کہ میں آپ کے ساتھ ایک منبر پر ہوں کہ اوس کے ساتھ ٹیڑھیان ہیں اور آپ سب سے اوپر کی سیڑھی پر تشریف رکھتے ہیں اور آپ کے دہنے طرف ایک شخص بلند قامت گندم رنگ تھا جب وہ بات کرتا تو بلند ہوتا تھا اور آپ کے بائیں جانب ایک شخص میانہ قد جسم تھا اور تیرے

اوسکے سرخ خال تھے جس وقت وہ بات کرتا تو آپ اوسکی بات سے کیواسطے متوجہ ہوتے تھے اور
 منبر کے ایک سیر مرد بزرگ تنہا گویا آیا وسکا اقتدار تے ہن اور گے اوسکے ایک ناقہ دبلا بڑھا
 ہوا رسول اللہ گویا آپ اوس ناقے کو ہانکتے اور چراتے ہن جب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے یہ خواب اپنے دل سے سنا ایک ساعت تک رنگ چہرہ میارک کا متغیر ہو گیا بعد اوسکے آنحضرت
 اوس خواب کی تعبیر میں ابن بل کو فرمایا کہ تو نے رستہ جو کشادہ دیکھا سو وہ راہ ہر کی میو کو دکھائی
 اور تم اوس راہ پر ہو اور چراگاہ جو تو نے دیکھا سو وہ دنیا ہوا اور نصارت اور سرسبزی اوسکی
 عیش کی ہو کہ جس سے دل لبتہ نہیں اور اسنے ہمارے تعین نہیں جابا اور عینے اوسکو نہیں جابا
 اور دوسرا اور تیسرا اگلہ آئینہ ورائہ راجعوں اس کلام کو مصیبت کے وقت پڑھتے ہن اور
 مقصود آنحضرت کو اس کلام کے پڑھنے سے اونے وجہ تونکا احوال بیان کرتا تھا کہ وہ عیش اور
 لذت میں نیا کے گرفتار ہے اور کار خیر اور عمل نیک نہیں کیا جیسا کہ بعض بادشاہ اور اُمراء حضرت
 کی امت کو کیا اور حضرت نے فرمایا ای ابن بل تو میرے طریقے پر یعنی راہ نیک پر ہے اور ہمیشہ رسکا
 مرتے دم تک جیسا کہ تو نے کہا کہ میں آپکے ساتھ ہوں یا رسول اللہ اور تو نے سات بیٹھ ہو نکا سب
 جو دیکھا وہ دنیا ہوا اور عمر اوسکی ستائس ہر برس کی ہو اور میں ہزار برس آخر میں بن جوالی پاپی ہو مرد در اوقد
 گندم رنگ موسیٰ علیہ السلام ہر کہ میں اوسکا اکر ام کرتا ہوں اسواسطے کہ اوسنے بلا واسطہ لکھا
 سے کلام کیا ہو اور مرد میانہ قد جسم عسی السلام ہن میں اوسکی تعظیم اسلئے کرتا ہوں کہ اوسکا
 مرتبہ خدا تعالیٰ کو نزدیک بڑا ہو اور وہ سیر مرد جو تو نے مجھ کو اوسکا اقتدار کر ڈی ہوئے دیکھا سو
 ابراہیم علیہ السلام ہو اور وہ جو تو نے دیکھا کہ میں ایک ناقہ لاغر بڑھے کو چراتا ہوں سو وہ
 قیامت ہو کہ مجھ اور میری امت پر قائم ہوگی اور بعد میرے کوئی دوسرا نبی نہیں ہو اور کوئی
 امت بعد میری امت کے نہیں ابن بل نے کہا کہ بعد اس خواب کے جناب سالت نے کسی صحابی سے
 خواب کا سوال نہیں کیا اور سوال کرنا ترک فرمایا مگر کوئی اتفاقاً حضور میں حضرت کے اکر اپنا خواب
 بیان کرتا تو آپ اوسکی تعبیر فرماتے تھے وگرنہ آپ سوال خواب کا کسی سے نہیں کرتے تھے
 ساتواں باب حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سہارے رؤیے کے بیان میں
 جان کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بہت ناموں کو قرآن شریف اور کتابوں میں

ذکر کیا اور اگلے کے نبیوں کی زبان پر لایا سب ناموں سے مشہور نام محمد ہی اور یہ نام حضرت کا اللہ تعالیٰ نے آپ کے دادا عبدالمطلب کی زبان سے رکھوایا لوگوں نے عبدالمطلب سے کہا کہ تم نے کس واسطے محمد اپنے پوتے کا نام رکھا حالانکہ یہ نام تمہارے بزرگوں کا ہی اور نہ کسی تمہاری قوم والی کا عبدالمطلب نے کہا اس واسطے کہ میں امید رکھتا ہوں کہ سارا عالم اوسکی حمد و ثنا کرے گا اور کہتے ہیں کہ عبدالمطلب نے خواب میں دیکھا تھا کہ گویا اوسکی بیٹی سے ایسی زنجیر چاندی کی باہر نکلی ہے کہ ایک طرف اوسکی آسمان میں ہے اور ایک طرف مشرق اور ایک طرف مغرب میں بعد اوسکے وہ زنجیر ایک درخت پہنچی کہ ہر ایک پتے پر اوس درخت کی نور چمکتا ہے اور سارا عالم اوس درخت سے لٹکا ہوا ہے تب میری خبر ہوئی کہ اوس وقت کے خواب کی تفسیر کی کہ ایک لڑکا ایسا تیری پشت سے پیدا ہوگا کہ اسے مشرق اور مغرب سب اوسکی فرمانبرداری کرے گی اور اہل آسمان اور زمین اوسکی تعریف اس واسطے عبدالمطلب نے آپ کا نام محمد رکھا اور اس نام مبارک کے رکھنے کی دوہری وجہ یہ کہ حضرت کی والدہ بی بی آمنہ نے عبدالمطلب سے کہا کہ مجھے خواب میں کسی نے کہا کہ اسے آمنہ تیرے پیٹ میں اس وقت گھر دے جا جب تو اوسکو جنم دے گی تو نام اوسکا محمد رکھنا آگاہ ہو کہ لوگوں نے کہا کہ میری خبر بھی حضرت کی نبوت کی علامت ہے کہ اگلے ایک کیسا نام محمد نہیں تھا اور اللہ تعالیٰ نے اس نام کو اپنے حفظ و امان میں رکھا تھا تاکہ اوس نام مقدس میں اشتباہ اور اشتراک نہ ہو جب حضرت کا ظہور قریب ہوا اور اہل کتاب نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب پیدا ہونے کی بشارت دی اور آپ کو نام مبارک سے خبر کی تب اکثر لوگوں کے اپنے فرزندوں کا نام محمد رکھا اس سبب سے کہ شاید وہی ہو واللہ اعلم اور شیخین کی حدیث میں جبریل علیہ السلام سے مذکور ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پانچ نام ہیں محمد ہوں اور میں احمد ہوں اور میں جی ہوں اور میں حاشر ہوں اور میں عاقب ہوں حاجی جو حضرت کا نام ہے اوسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ میرے سب سے بکر کو دور کرے گا اور عاشر کے معنی یہ ہیں کہ قیامت کے روز آئسہ و رعب سے پہلے قبر سے اٹھیں گے اور مشہور ہوئیں گے اور تمام لوگ بعد از حضرت کے اٹھیں گے اور جمع ہوئیں گے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے ہُوَ اَوَّلُ مَنْ يَنْتَقِزُ اَرْضَ بَيْتِ يٰسَیْءِ عَلٰمِ صَلٰی اللہ علیہ وآلہ وسلم مشہور ہوئیں گے اور بعد اسے لوگ اور معنی عاقب کے چھ آئینہ لایا ہے آخر النبیین ہیں اور بعد حضرت کو کوئی نبی نہ ہوگا اور یہ پانچ نام آئسہ و رعب کے پہلے کی کتابوں میں مذکور اور اگلے کی کتاب کو

صاحب الدرر الجہۃ فی صحت التاج بہ صاحب المخرج بہ صاحب اللوایہ صاحب طعنت
 بہ زکات البراق بہ زکات الناقۃ بہ نجیب بہ صاحب الحجۃ بہ سلطان الخاتم بہ العلامۃ
 بہ صاحب النہر اوقۃ بہ صاحب النعلین بہ اور اسماء شریف حضرت کے گائے کی کتابوں میں یہ
 ہیں المستوفی بہ المختار بہ مقيم السنۃ بہ القدس بہ روح الحق اور کنیت مشہور سید عالم کی
 ابو القاسم ہے انس نے روایت کی کہ جب ابراہیم آئندہ روئے گھر پیدا ہوا تو جبریل آیا اور السلام
 علیک یا ایاہم کہا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابو الارامل اور ابو المؤمنین حضرت کی کنیت ہے
 اور ابو الیتامی بھی اگر کہیں تو سزاوار ہے چنانچہ ابوطالب کے شعر میں آیا ہے ۵ اب
 الیتامی عصمۃ الارامل بہ صاحب مواہب نے کہا کہ نام حضرت کے قرآن شریف میں بہت
 ہیں بعضوں نے کہا کہ موافق اسماء الہی کے ننانوے^{۹۹} ہیں ابن وجیہ نے کتاب مستوفی میں کہا
 کہ اگر تمام نام آئندہ روئے کے قرآن شریف و حدیث اور دوسری کتابوں میں ڈھونڈ لے جائیں
 تو قریب تین سو کے ہوں گے قاضی ابوبکر ابن عربی نے کہا کہ بعض صوفیہ نے کہا کہ حبیب اللہ
 کے ایک ہزار نام ہیں ویسے ہی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی ہزار نام ہیں
 وصل حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموں کے شمار میں آئے اور
 اس بیان میں کہ نام شریف سید عالم کا بعضی حروف تہجی لکھا ہے

صاحب مواہب نے اسماء شریف کو زیادہ چار سو سے کناہی مشہور تر ناموں سے سرور عالم صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے احمد اور محمد ہی اور یہ بمنزلہ اسم ذات کے ہیں اور باقی سب اسماء صفات بعضوں نے کہا کہ
 احمد جو حضرت کا نام ہی محمد کے نام سے قدیم ہو کہ واسطہ کہ موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام نے سید عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو احمد کے نام سے پکارا ہی اور یہ نام لگے کی کتابوں میں بھی مذکور ہیں اور محمد حفظ
 قرآن شریف میں آیا ہی حق تو یہ ہے کہ یہ دونوں نام یعنی احمد اور محمد قدیم ہیں لیکن موسیٰ اور عیسیٰ نے
 اسباب بہت تعظیم کے احمد کہا اور روایتوں میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس آگے دنیا پیدا ہونے کے
 محمد آئندہ روئے کا نام رکھا اور ابن عساکر نے کعب الاحبار سے ذکر کیا کہ آدم علیہ السلام نے اپنے
 فرزند شیث علیہ السلام کو کہا کہ اے فرزند بعد میرے تو خلیفہ ہے صلاح اور تقویٰ اختیار کر اور
 جب تو اللہ تعالیٰ کا نام لے تو اس کے ساتھ محمد کے نام کو ذکر کر اس واسطی کہ میں نے اس کے نام کو

پایہ عرش پر لکھا ہوا دیکھا ہے حالانکہ میں اس وقت میں روح اور مٹی تھا بعد اوس کے میں
 آسمانوں پر چڑھ کر کوئی جا نام محمد سے خالی نہیں دیکھی جب مجھ کو پروردگار نے بہشت میں رکھا تو میں نے
 وہاں بھی کانوں اور درجوں پر نام محمد کا لکھا ہوا دیکھا یہاں تک کہ سینے پر جو اوصیوں کے اور توہم و فریت
 طوبی اور سدرۃ المنتہی تھے اور دونوں کناروں پر اور فرشتہ پائی انگلیوں میں ایسی فرزندوں کو محمد کا بہت کیا کر
 اور ابوہریرہ سے حدیث ہے کہ جناب سالت علی علیہ السلام فرمایا کہ جب مجھ کو آسمانوں پر
 لیکے تو جس آسمان پر میرا گذر ہوا وہاں میرا نام محمد اور ابو بکر لکھا ہوا تھا اور ایک روایت میں کہ یا
 کہ آدم علیہ السلام نے وقت مصیبت کے کہا اے میری پروردگار واسطے محمد کے میری خطاؤ کا بخشیدے اور
 ایک روایت میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے کہا کہ اے میری پروردگار واسطے محمد کے میری توبہ قبول
 اللہ تعالیٰ نے آدم کو فرمایا کہا سنئے تو نے محمد کو پہچانا آدم نے عرض کی کہ میں نے بہشت میں ہر ایک حکمہ
 دیکھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا اس سے میں نے معلوم کیا کہ وہ تیرے پاس سب سے
 عزیز و بزرگ ہے اور تو توبہ میری اوسکے واسطے قبول کر گیا کتاب شفا میں لکھا ہے کہ ایک پیغمبر
 لکھا ہوا لوگوں نے دیکھا محمد نفی مصلح ہیں اور ایک پیغمبر خط عبرانی سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 مذکور ہے کہ ایک شہر میں خراسان کے ملک سے ایک بچہ پیدا ہوا اسکے پہلو پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 لکھا ہوا تھا اور کہا گیا ہے کہ ہندوستان کے شہر و چین ایک بھول ہے کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا
 اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے اور علامہ ابن زروق نے عبد اللہ بن صوحان سے بیان کیا کہ ہم
 کشتی پر سوار ہندوستان کے دریا میں جاتے تھے کہ ایک تند باد چلی تب ہم نے ایک خبر سے میں کشتی کا
 ننگر کیا اور اس خبر پر میں ایک بھول خوشبو مرخ رنگ دیکھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ
 محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا اور ایک بھول سفید تھا کہ اوس پر خط سفید لکھا ہوا تھا لا الہ الا اللہ
 الرحمن الرحیم الی جنات النعیم لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مذکور ہے علی بن ہاشمی نے کہا کہ میری
 بعضے قریون ہندوستان میں ایک بھول بڑا خوشبو دیکھا کہ اوس پر خط سفید لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 ابو بکر صدیق عمر فاروق لکھا ہوا تھا مجھ کو شک ہوا شاید اس بھول میں کس نے نیاوٹ کی ہو پھر میں نے
 دوسرا ایک بھول کہ سنہرے کھل نہیں تھا کھوکھلا دیکھا تو اوس میں بھی لکھا ہوا تھا اور وہاں کے لوگ
 ایسے مکران تھے کہ پیغمبر جتے تھے اور خدا تعالیٰ کو نہیں جانتے تھے اور ابوالباقین صافی نے

ابو عبد اللہ بن مالک سے اپنی کتاب مشک میں حکایت کی کہ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں شہر و مین
ہندوستان کے پھر انیلہ ایک شہر میں ایک درخت بڑا سا دیکھا کہ میوہ اس درخت ماندا بادام
پوست وارتاجا اوس میوے کو توڑتے تو اوچھین سے ایک پتہ سبز لپٹا ہوا باہر نکلتا اور
اوسچھین سرخی سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا اور جب فٹھا ہوتا اور مینہ نہ برستا
تو مینہ کے لوگ اوس سے شفا چاہتے تھے اور یا مہی نے کتاب و جنتہ الریاضین میں یہ بات جو شک
میں مذکور ہے بعض عالموں نے نقل کی اور کہا اوس نے کہ جب میں نے یہ بات یعقوب صیاد سے
کہی تو یعقوب صیاد نے کہا کہ میں نے ایکے وز ایک مچھلی کو شکار کیا اوسکے سیدھے پہلو پر
لا الہ الا اللہ اور اوسکے بائیں پہلو پر محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا جب میں نے یہ دیکھا سبب
تعلیم کے وہیں اوس مچھلی کو بائیں چھوڑ دیا اور بعضے لوگوں نے شرح قصیدہ بردہ میں ابن
مزدوق سے نقل کیا ہے کہ کہا ابن مزدوق نے کہ سینہ ایک مچھلی دیکھی کہ ایک طرف اوس مچھلی کے
کان کے لا الہ الا اللہ اور دوسری طرف محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا نقل ہے کہ ایک جماعت نے
چادر وابریشم کی پانی کہ صبحین سفید گیس میں حلقہ دار تھیں اور اون نکیر و نکیر ایک طرف اللہ اور
دوسری طرف محمد بنحط واضح لکھا ہوا تھا کہ کسی کو اوس خط کے معلوم ہو نہیں کچھ شک نہیں تھا
اور کتاب کبطن مغموم میں طغرل سیاف نے بعضوں سے نقل کیا کہ اونھوں نے ایک بڑے درخت
کو دیکھا کہ اوسکے پتے بڑے اور خوشبو تھے اور ہر ایک پتہ سبز اوسکے قدرت الہی سے خط شرح
اور سپید تین سطریں لکھیں تھیں پہلی سطر میں لا الہ الا اللہ اور دوسری سطر میں محمد رسول اللہ
تیسری سطر میں ان الذین عند اللہ السلام

وصل اسمہ بن جناب ابی بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے اسماء علی
اور صفات جنتی عنایت کے

قاضی عیاض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ بہت نبیوں کو بھیجے اپنے نام عنایت کیے جیسا کہ اسحق پیغمبر اور اسمعیل پیغمبر کو
علیم اور علیم اور نوح پیغمبر کو شکور اور علیسی پیغمبر کو براہ اور موسیٰ کو کریم فرمایا اور پیغمبر کو محمد بنی بنو مین
سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بہت نام اور صفات سے اپنے مشرف کیا اور سب ثقیون پر غرور و تمنا
دیا چنانچہ وہ نام قرآن شریف اور احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں ایک اون ناموں سے حمید بن محمد بنی اور

دوہین یعنی تعریف کرنی والا اور تعریف کیا گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی تعریف کی اور سب بندوں
 نے بھی اس کو سراہا ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کا نام محمد رکھا اور منی محمد کو سراہا گیا ہے کہ بھی
 معنی اس نام مبارک کو مذکور ہوئی اور از انجملہ رؤف الرحیم ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان نام اپنے حبیب کو عنایت
 فرمایا رؤف کے معنی مہربانی کرنی والا ہے رؤف جیسا کہ قرآن میں بالؤمنین رؤف الرحیم آیا ہے
 یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور رؤف ورحیم کے معنی قریب قریب ہیں اور اون ناموں سے احصا
 نہیں ہو سکتا اور عالم کو عنایت کیے الحق البین ہے معنی حق کی ثابت ضد باطل اور معنی مبین کے ظاہر میں خباہت یا
 فی چنانچہ قرآن حمید میں فرمایا ایتھما الناس قد جاءکم من النبی رحیم لے آدمی کو حق آیا تمھارے واسطے
 تمھارے پروردگار کی طرف سے اور فرمایا جتھے جاؤکم الحق ورسول مبین مراد حق اور رسول مبین سے
 محمد بن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کا نام نور سے نور کو کہت ہیں از انجملہ ایک معنی صاحب نور
 اور پروردگار نے بھی اپنی حبیب کا نام نور رکھا چنانچہ قرآن میں فرمایا قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین
 اور خلیفہ باری اپنے نام سے جو شاہد اور شہید ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سے کیا اور معنی شاہد اور
 شہید کو جاننے والا اور حاضر حال امت ہے اور قرآن میں فرمایا ویکون الرسول علیکم شہیداً اور خدا تعالیٰ
 کے ناموں سے ایک نام کریم ہی معنی اوس کے کثیر الخیر اور بزرگ اور عفو کرنی والا پروردگار نے یہ نام اپنے حبیب کا بھی
 اور قرآن میں فرمایا اللہ رسول کریم وما ہو بقول شاعر آخر آیت تکمہ اور رسول کریم سے سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ناموں سے ایک نام عظیم ہے یہ نام آنسور کا بھی رکھا معنی عظیم کے جلیل الشان
 اور قرآن میں بھی فرمایا انک لعلہ خلق عظیم ہے اس پر حبیب تیرا خلق عظیم ہے ظاہر ہے کہ جسکی صفت بزرگ
 اوسکی ذات البتہ بزرگ ہے اور پروردگار کا نام جبار ہی معنی جبار کو اصلاح کرنی والا اور قہر کرنی والا اور
 عظیم الشان ہے اللہ تعالیٰ یہ نام سید عالم کا رکھا چنانچہ فرامیہ میں اود علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام
 فرمایا انقلد ایتھما انجباراً سبقک یعنی حامل کراہی جبار تلوار اپنی معنی جبار کے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی شان میں صادق آئی ہیں اس واسطے کہ اپنے اپنی امت کی حال کی اصلاح ہدایت اور تعلیم سے فرمائی اور
 اعدا دین پر قہر و غضب فرمایا اور بزرگی اور شان اوس جناب کی تمام قوموں پر زیادہ ہے اور جناب باری
 کا نام خبیر ہی معنی اوس کے بھید کا جاننے والا اور مضمون ہے کہما کہ خیر کہ معنی خبر دین والا ہے آنسور کی ذات
 شریف کی معنی صادق آئی ہیں اس لیے کہ سید عالم ہر شئی کی حقیقت سے جو خدا تعالیٰ نے رکھا دیکھا تھا جاننے

اور اون چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا خیر دیتے تھے سو اسے پروردگار نے آپ کا نام خیر رکھا اور قرآن میں فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ فَاَسْأَلُ خَیْرَہٗ اَوْ زَمَامَ حَقِّہَا کَاَفْحَاحٍ ہُوَ مَعْنٰی اُوں کے حاکم بند و نیک اور کھولنے والا بند و نیک و پروردگار رزق اور رحمت کے اللہ تعالیٰ نے یہ نام بھی اپنے حبیب کو عطا فرمایا چنانچہ حدیث اسرار میں الخ لایہ وغیرہ کو روایت کی ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَجَعَلْنَا فَاَتَحًا وَخَاتِمًا اُوں سید عالم نے بھی شکر یہ فرمایا ہُوَ رَفَعَ لٰی ذِکْرَہٗی وَجَعَلَنٰی فَاَتَحًا وَخَاتِمًا اُوں ناموں سے جناب بابا کی ایک نام شکور بھی معنی اُوں کے تھوڑے بہت سا ثواب بخیر والا لایہ نام بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو عنایت کیا چنانچہ آنسہ و در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اَفْلَا اَکُوْنُ عِبْدًا لِّشُکُوْرَ اَیْنِیْ بِمِیْرَکُوْنِ نٰہُوْنِ مِیْنِیْ رِیْرِدْ گار کی نعمت کا شکر کرنے والا اور اُوں نعمت کی قدر پہنچانے والا ظاہر ہے کہ سید عالم نے جو اپنے کو شکور فرمایا حکم الہی اور خدا تعالیٰ کے ناموں سے علیم اور علام اور عالم الغیبت الشہادۃ پروردگار نے اپنے حبیب کے علم و فضل سے تعریف کی اور فضیلت زیادتی علم سے اُوں کو مخصوص کیا چنانچہ فرمایا وَجَعَلْنَا لَکُمْ لَکُمْلَکُمْ وَکَانَ فَضْلُ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ عَظِیْمًا یعنی سکھائیں تجھ کو وہ چیزیں کہ تو نہ جانتا تھا اور ہے تجھ پر افضل خدا کا اور فرمایا یَعْلَمُ الْکِتٰبَ وَ الْحَکْمَ کُلَّہُمْ کُلُّہُمْ اُوں کو علم و حکم اُوں اور سکھانا ہُوہ رسول مکرم قرآن اور حلال و حرام اور سکھاتا ہے وہ رسول مکرم اور خیر و نیکو کہ تم نہیں جانتے ہو اور پروردگار کے ناموں سے الاول والاخر ہے معنی اُوں کے یہ ہیں کہ وجود میں نہ بنے پہلا اور بعد فنا ہونیکے باقی رہو حاصل اس معنی کی ہے کہ نہ اُوں کو اول اور نہ آخر ہوا و نہ در عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی خلقت میں سب نبیوں سے اگر تھے اور دنیا میں سب آخر چنانچہ اس آیت شریفہ کی اشاریے معلوم ہوتا ہُوَ اِذَا خَذَ نَاسٌ لِّیْقَمِیْرَکَ وَ مِیْنِیْ نُوْحٍ وَ اِبْرٰہِیْمَ یعنی یاد کو اسے محمد جس وقت کہ لیا ہے عہد نبیوں سے اور تجھ سے اور نوح سے اور ابراہیم سے پروردگار نے عہد لینے میں اُوں سرور کو نوح اور ابراہیم وغیرہ پر عہد کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی فرمایا تَحْنُ الْاٰخِرُوْنَ السَّالِفُوْنَ اور اولیت حضرت کی بہت چیزوں سے ثابت ہے جیسا کہ آیت فرماتا اَوَّلَ مَنْ تَشَقَّقُ عَنْہُ الْاَرْضُ اَوَّلَ مَنْ یَدْخُلُ الْاُخْرَہُ اَوَّلَ شَافِعٍ وَ اَوَّلَ مُسْتَفِیْعٍ وَ ہُوَ خَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ وَاٰخِرُ الرُّسُلِ اور اسما الہی ذوالقوۃ استیناب کیا اسم ہی معنی اُوں کے قادر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے سید عالم کی تعریف میں فرمایا فِیْ قُوَّةٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَلٰئِکَیْنِ اُوں ناموں سے پروردگار کے ایک نام صادق ہُوَ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں صادق و مستدق و لائق

آئے ہیں اور ناموں سے حق تعالیٰ کے مولیٰ ایک نام ہی جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اَنَا وَلِيُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ
رسولؐ کے نبین دوست تمہارا گو خدا اور رسولؐ خدا اور حضرت نے بھی فرمایا ہے کہ اَنَا وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ اور
فرمایا مَن كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهُوَ مَوْلَايَ یعنی جس شخص کو باری مینو والا اور دوست مین بن علیؑ بھی اس
شخص کا دوست اور باری مینو والا اور غفور بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوسکے گناہوں سے درگزر و غور
اور جناب باری نے اپنے حبیب کو گناہوں کے عفو کر دینا قرآن شریف اور تورات میں حکم فرمایا
خُذْ الْعَفْوَ وَامْرِ بَاِلْمَعْرِفَةِ اِنَّ اَسَافِي اَخْتَارَ کہ اے محمدؐ کو گون کے کاموئین اور حکم کر تو لو گون کو
نیکی کا اور فرمایا فَاصْفَحْ یعنی عفو کر اگر توبہ کریں اور اونکی ایداسے منہ پھیر اگر حربہ
قبول کریں اور امدادی بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوسکے توفیق و مینو والا بندوں سے اپنے حبیب علیہ
چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوَّلَ مَا كُنْتُ دَاعِيًا اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
یعنی تحقیق کہ توراہ دکھاتا ہے طرف صراط مستقیم کے آگاہ ہو کہ ہدایت کے دو معنی ہیں ایک تو طلب
کو پہنچا دینا سو وہ خاص جناب باری کی ذات میں صادق آتا ہے دوسرے کو اس میں شریکت نہیں
اور دوسرے معنی راہ دکھانا سو وہ درمیان اللہ تعالیٰ اور اوسکے رسولؐ کے مشترک ہیں اور ناموں
سے خدا تعالیٰ کے ایک نام المؤمن المہتمم معنی ان دونوں نام کے گناہان مہربان میں بعضوں نے کہا ہے
کہ معنی ان دونوں نام کے یہ ہیں کہ دنیا میں بندوں کو ظلم اور شدت سے اور آخرت میں مومنوں کو اپنے
عذاب سے اس نیک و الا چنانچہ اللہ عز و جل بھی امین اور مؤمن ہیں اس واسطے پروردگار نے اپنے
حبیب کو اس نام سے سرفراز کیا اور مقدس بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی مقدس کے پاک و مستزہ ہیں کتابوں
میں لکھے ہوئے حضرت کا نام مقدس مذکور ہوا اور قرآن میں بھی آیا ہے لِيُخْرِجَكَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ
ذُنُوبِكَ وَ اَنَا خَيْرُ مَا كُنْتَ تَشْتَعِي اللہ تعالیٰ تیرے اون گناہوں کو کہ پہلے ہوئے ہیں اور پیچھے ہوئے ہیں الغرض
بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے معنی اوسکے غالب ہیں خدا تعالیٰ نے یہ نام اوس پر ور کو بخشا جیسا کہ
قرآن میں فرمایا اللَّهُ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ لِّعَالِی اَدْوَابٍ رَّءِیْہُ اَیَاتِہٖمَا تَحَارَتِیْنِ سُلُوْطَتَاہُمَا
جسٹ ایسا رسولؐ کہ عزیز ہے اور معنی مفسر ہے کہ ماطہ و بس بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور بعضوں نے کہا
کہ طہ و بس نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مشہور ہو آگاہ ہو کہ جناب باری کا کوئی مثل نہیں اور کوئی
اوس کا مشابہ اور مانند نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَیْسَ کَمِثْلِ شَيْءٍ شَيْءٌ یعنی نام باری تعالیٰ کا نام نہ ہو

جو رسالت مآب کو عنایت ہوئے اس سے کوئی شبہ نہ کرے کہ سرور عالم کو باری تعالیٰ نے خواہ بہت
 ہوئی اس واسطے کہ جناب باری قدیم اور اسکی صفات بھی قدیم ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم حادث اور صفات بھی انکی حادث فقط مشابہ لفظ کو ہی بعض اسماء اور صفات میں جو اللہ تعالیٰ اپنے
 حبیب کو عنایت کیے آگاہ ہو کہ جناب رسالت کے اور بھی ایسے بہت نام ہیں چنانچہ صاحب مودت
 نے یہ بترتیب تروف بھی کے ذکر کیا ہے کہ اب احبار سے منقول ہے کہ نام مبارک سید عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا اہل جنت کے نزدیک عبدالکریم ہے اور اہل فتنہ کے پاس عبدالجبار اہل عرش کے نزدیک عبدالحمید
 فرشتوں کے پاس عبدالمجید پیغمبر کے نزدیک عبدالوہاب اور شیاطین کے پاس عبدالقہار اور جن کے
 نزدیک عبدالرحیم پیارے زمین اور سرور کا اسم شریف عبدالحق جنگل میں بایان میں نام مبارک عبدالقادر
 سمندر میں دریا میں پکانام مقدس عبدالمہمیں مچھلیوں کے نزدیک عبدالقدوس حشرات الارض کے پاس
 عبدالغیاث نزدیک موش کو عبدالرزاق درندوں کے پاس عبدالسلام چرندوں کے نزدیک عبدالمومن
 پرندوں کے پاس عبدالغفار اور حضرت کا نام تورت میں موزمود اور انجیل میں طاب طاب و صفا
 میں عاقب اور زبور میں فاروق آیا ہے اور جناب باری کو حضور میں طہ و نیر اور نزدیک مسلمانوں کے
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابوالقاسم حضرت کی کنیت ہے اس واسطے کہ آنسو و جنت کو اہل جنت پر
 تقسیم فرمائیے آگاہ ہو کہ کیا اس بات میں خلاف نہیں ہے کہ سرور عالم سب قبوینہ افضل اور محل اور
 سرور اولاد آدم ہیں ابن عباس سے حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کہ پروردگار نے
 خلایق کو دو قسم پیدا کیا اوّل انہوں قبوینہ سے مجھ کو بہتر کر دانا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے صاحب
 اکمال ایشمال اور میں اصحاب میں ہوں اور بہترین اصحاب میں میں ہوں بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے وہ لوگ قسم کو
 تین قسم کیا یعنی اصحاب الیمینہ اور اصحاب الشامہ اور سابقہ من سابقہ من سے ہوں اور بہترین سابقہ من
 ہوں بعد ان تین قبلا من قبیل کو اور مجھ کو بہترین قبیلے سے گردانا چنانچہ کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا ہو جلتا کم مشو با و قبائل لتخارن فوائ ان اگر تم غنہ اللہ تعالیٰ تم سے لے کر دانا ہے تم کو گروہ اور
 قبیلہ ملنا کہ بچا تو تم کہ بزرگتر تم میں سے خدا تعالیٰ کے پاس ہے جو پرہیزگار زیادہ ہیں میں اولاد آدم
 میں پرہیزگار زیادہ اور اللہ تعالیٰ کے پاس بھی عزیز اور بزرگ زیادہ ہوں اور مجھ کو خیر نہیں ہے بعد اسکے
 حق تعالیٰ نے اوّل قبیلہ یمن گھرنے اور مجھ کو بہترین گھر سے پیدا کیا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہے لیس

عنکم الرحمن ابل البیت کو طہر کر کے اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد سے ابراہیم علیہ السلام کی اسمعیل علیہ السلام کو برگزیدہ کیا اور اولاد کو اسمعیل کی بھی کنانہ کو برگزیدہ کیا اور بنی کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو برگزیدہ کیا اور بنی ہاشم سے مجھ کو برگزیدہ اور خاص گردانا حدیث میں ابن عباس کی آیا کہ ان سے روئے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ زیادہ ہوں اور مجھ کو اس بات کا فخر نہیں ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث ہے کہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اول اور آخر کے لوگوں سے بزرگ زیادہ ہوں اور مجھ کو اس بات کا کچھ فخر نہیں ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث ہے کہ سید عالم نے فرمایا کہ ایک ذر جبریل میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ میں جو طرقت زمین پر پھرا اور تفحص کیا کسی شخص کو محمد سے تہنہ نہ کیا اور ہی اولاد کو بنی ہاشم کی اولاد سے تہنہ نہ پایا ابن عباس نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جبریل وقت اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا فرمایا کہ مجھ کو اسکے صلب میں ڈالو یعنی جب آدم کو زمین پر نازل کیا میں اسکے صلب میں تھا بعد اسکے مجھے نوح کے صلب میں رکھا بعد ابراہیم کے صلب میں لایا پھر مجھ کو صلاب بزرگ سے ارحام پاک و منورہ میں لایا یہاں تک کہ میں اپنے مان باپ سے پیدا ہوا یعنی ہرگز وہ کبھی زنا سے متہ نہیں ہوئے نقل ہے کہ ایک ذر عباس رضی اللہ عنہ کو طہر و کنانہ کا قرن سے حضرت کے حق میں سکندر شکمیں چھوڑیں آنسہ و رضی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے سید عالم نے فرمایا کہ کس سے تم غضب میں آئے ہو عباس نے جو کچھ کا فر و لسنے نکاتھا سو عرض کیا بعد اسکے جب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منبر پر سوار ہو کر اصحاب بولیں جو اس وقت حضور میں حاضر تھے فرمایا کہ میں کون ہوں سمعون نے عرض کی کہ آپ رسول خدا ہیں تب سرور عالم نے فرمایا کہ میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے خلائق کو پیدا کیا اور مجھ کو بہترین خلائق بنایا اور اون خلائق کو دو فرقے کیا یعنی ایک فرقہ عرب و دوسرے فرقہ عجم اور مجھ کو بہترین فرقے سے پیدا کیا یعنی عرب سے پھر اس عجمی فرقے میں کئی قبیلے بنائے اور مجھ کو بہترین گھر سے پیدا کیا پس میں سب خلائق سے اندر سے ذات اور صفات کے بہتر اور خوشتر ہوں عبد اللہ بن سعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندہ دیکھے دلوں کی طرف نظر کی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کو اختیار کیا اور اپنے واسطے اس کو ممتاز فرمایا اور اون کو پیغمبر کیا حفظ

باب ٹھو ان حضرت سرور عالم محمد بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اولیٰ مضامین
وکنالآت اور بلندی درجات کے بیان میں ہے جو عالم آخرت میں حضرت کے ظاہر ہوئیں گے

اتس بن مالک سے حدیث ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے روز میں سب
سے گئے قبر سے اٹھو گا اور جس وقت سب لوگ حضور میں جناب باری کے آؤں گے تو میں اؤں گا اور جناب

باری کے درمیان کے درمیان والا ہو گا اور جب ناسید ہو گا تو میں اؤں گا بشارت دوں گا اور لو احمد
میرے ہاتھ میں ہو گا اور میں اولاد آدم میں بزرگتر ہوں اور مجھ کو اس بات کا کچھ فخر نہیں اور ایک

حدیث میں آیا ہے کہ جب سب گئے ہوں گے تو میں اؤں گا رہنا ہو گا اور جس وقت خاموش رہیں تو میں
خطابت کروں گا اور جب عقید ہو گا تو میں اؤں گی شفاعت کروں گا اور نشان کہم میرے ہاتھ میں

ہو گا اور میرے گرد و پیش نہرا خدام مانند ذرئۃ سفی کے پھرنے کے ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز مجھے لباسِ نبوت پہنائیں گے پھر میں نبوت کی راہ

میں اؤں گا پھر اٹھو گا کہ کسی طاقت نہیں جو اس مقام پر پہنچے اور ابوسبیدہ خدری سے حدیث ہے کہ
جنابِ رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں قیامت کے روز تہمین اولاد آدم ہوں اور نشان

احمد میرے ہاتھ میں ہو گا مجھ کو کچھ فخر نہیں آدم اور سواہی اسکے سب پیغمبر میرے نشان کے نیچے ہوں گا میں سب
سے حدیث ہے کہ سب عالم فرمایا کہ میں قیامت کے روز نشان احمد کو اٹھاؤں گا اور میں سب سے اول نبوت

کے دروازے کی ہلاؤں گا اور وہ میرے واسطے کھلیں گے اور میرے ساتھ فقراء و مؤمنین بہشت میں آئیں گے
اور میں اولین اور آخرین میں بزرگتر ہوں اور اس بات کا مجھ کو کچھ فخر نہیں ابو ہریرہ سے حدیث ہے کہ پیغمبر

خدا نے فرمایا کہ میں امیدوار ہوں کہ قیامت کے دن سب پیغمبروں سے بزرگتر ہو گا اور دوسری ایک
حدیث میں آیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اصحاب کو کہنے فرمایا کہ اگر ابراہیم اور عیسیٰ

درمیان رہیں تو تم خوش نہیں اعداؤں کے فرمایا قیامت کے روز ابراہیم اور عیسیٰ میری امت میں داخل
ہوں گے لیکن اوس روز مجھے لبراہیم کہیں گے کہ تو تو میری اولاد سے ہو مجھ کو اپنی امت میں لے اور عیسیٰ

کہیں گے کہ یہ سب پیغمبر ہیں مان بھائی ہیں اور حضرت کے فرمایا کہ عیسیٰ میرا بھائی ہے میرے اور اسکے
درمیان کوئی بنی نہیں ہوا اور میں اوس سے قریب تر ہوں مہاب لدیہ میں ابن عمر سے حدیث

ہے کہ فرمایا جناب رسالت نے کہ قیامت کے دن پہلے میری قبر کھلی گی بعد اسکے ابو بکر کی قبر اور

اوسکے بعد عمر کی قبر پھر اہل نفع کے پاس میں آؤنگا وہ قبر سے باہر نکلیں گے اور بعد اوسکے میں اہل
کلمہ کی خاطر انتظار کرونگا تاکہ حشر میرا درمیان حرم میں کے ہو اور تو لو لاء اصول میں حکیم ترمذی نے
اس عمر سے روایت کی کہ ایک روز سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے باہر تشریف لائے اور دہنی نظر
آیا تو بیکر بائیں طرف عمر تھے حضرت نے اوس وقت فرمایا کہ قیامت کے روز ہم اسی جگہ آؤں گا جو آؤں گا اور مذکور
ہو افسر و حشر کے روز براق پر سوار ہوں گا اور سب پیغمبر چار پائے جانور و نیر اور صالح پیغمبر اپنے نائق پر اور اہل
اور امام حسین رضی اللہ عنہما دونوں قوسہ کر اوں کو عصا اور قصو کہتے ہیں اور بلال نبی کے نائق پر ابوبکر
سے مذکور ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں سب سے اول قبر سے نکلوں گا پھر لباس مجھ کو
پہنائیں گے اور دوسری حدیث میں بھی سب پہلے لباس ابراہیم علیہ السلام کو پہنایا جائیگا دونوں حدیثوں
میں اختلاف ہے بعضوں نے کہ اختلاف انہیں سلیبہ کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبر سے پہلے
ہوئے باہر آئیں گے اور مشہور ہو کہ حشر کے روز برہنہ بدن اور برہنہ پارہیں گے جیسا کہ حدیث بخاری
میں ابن عباس سے مذکور ہے لیکن ابوداؤد اور ابن حبان سے روایت ہو کہ ابوسعید خدری نے وقت
انتقال کے اپنے لباس کو منگو لے پینا اور کہا کہ میںے جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
سنا ہے کہ جو شخص جس لباس میں مرے گا قیامت کے دن اسی لباس سے اٹھیکے اور صاحب مواب
لذہ میں ابن ابی اسامہ اور احمد بن حنبل سے روایت کی کہ ہر ایک شخص قیامت کے روز کفن پہنی ہوئی اٹھے گا
وہل بیان میں لو اء الحمد

مراد لو اء الحمد سے شہر تہم دور عالم کی مقام محمد کی ہے جیسا کہ فصل شفاعت میں معلوم ہوگا اور
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کے روز حضرت پیغمبر خدا کے دست مبارک میں ایک نشان ہو کہ اوسکا نام
لو اء الحمد ہو جیسا کہ طیبی نے کہا ہے اور صاحب مواب نے یہ فی ظہری سے ریاض النضرۃ میں حدیث ذکر
کی ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی عنہ فرمایا کہ علی تو نہیں جانتا کہ میں جو شخص کو قیامت
کے دن اول بلایا جاؤنگا اور سیدھی طرف سائے میں عرش کے کھڑا ہوں گا اور لباس نہایت کا
مجھے پہنائیں گے بعد میں سب پیغمبر بلائے جائیں گے اور دروازہ بریائیں طرف کھڑی رہیں گے پھر
لباس نہایت کا اوں کو پہنایا جائیگا اور آگاہ ہو کہ میری امت کا قیامت کے دن حساب و کتاب
سب امتوں سے اول ہوگا اور میں تجھ کو بشارت دیتا ہوں کہ تو پہلے بلایا جائیگا اور میرا تھیں نشان

کہ لو! احمد ہی دیا جائیگا اوم اور تمام خلق خدا کی قیامت کے روز اس کے سائے میں آویں گے اور ملازی
اوس نشان کی ایک ہزار چھ سو برس کی مسافت ہے اور شان باوسکی یا قوت کی اور قہر سکا روٹی
کلمہ اور چڑاوسکی ہزارید سیر سے ہوگی اور اس کے تین گیسو نو کے ہیں ایک تو مشرق میں اور دوسرا
مغرب میں اور تیس اور میان دنیا کے رہیگا اور اس پر بن ستر بن لکھی ہوئی ہوگی پہلی سطر بسم اللہ الرحمن الرحیم
دوسری سطر الحمد للہ رب العالمین تیسری سطر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ درازی ہے ایک سطر کی
ہزار برس کی مسافت اور چوڑائی بدستور چھ تواری علی اوس لو کو لیے ہوئے سیر کریگا اور نہایت
تیرے حسن اور بانیں طرف حسین ہو گئے ہیں شک کہ میر اور ابراہیم کے درمیان عرش کے سایہ
میں تو کھڑا ہوگا اور بہشت کا لباس تجھے پہنایا جائیگا واصل بن مین حوض کوثر کے پڑ
ابن عمر سے حدیث ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حوض میرا ایک مہینے کی راہ پر ہوگا
اوس کے برابر بن اور بانی اوس کا شہد ہے شیرین تر اور دودھ سے سفید تر اور زمین اوسکی تر اور یا قوت
کی اور خوشبو پائینکی مشک سے زیادہ اور کورے اوس کے مانند ستارہ نکم اور اطراف اوس حوض کے چبے
سوئی کو اور عرض اور طول اوس کا برابر اور عمق اوس کا ستر ہزار فرسخ اور مذکور ہو کہ جو کوئی اوس کا پانی
پئے گا ہمیشہ سیر رہیگا اور کبھی پیاسا نہ ہوگا بعضوں نے کہا کہ ظاہر اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
پینا اوس کے پانی کا بعد از حساب کتاب کے اور بعد از نجات کے عذاب ناسی ہوگا کیونکہ ظاہر ہے کہ جسیر
عذاب کیا جائیگا وہ پیاسا نہ ہوگا اور جو کوئی عذاب کیا جائیگا سوال ہے پیاسا ہوگا اس واسطے کہ پیاس اور
حرارت آتش و زخ کو لازم ہے اور یہ بھی حتمال ہے کہ جس قدر کسی پر عذاب ہووے سبب تشنگی اور سپر وہ
عذاب کیا جائے اور بعضوں نے کہا کہ جناب سال کو دو حوض ہیں ایک حوض موقوف میں اور دوسرا
حوض بہشت میں ہر دو نو کو حوض کوثر کہتے ہیں شیخ ابن حجر نے کہا کہ کوثر ایک نہر ہے جنت میں اور
پانی اوس کا روان ہے اور حوض کوثر اس لیے کہتے ہیں کہ اوس نہر کا پانی اس حوض میں آتا ہے
قرطبی سے منقول ہے کہ ہر تکلف پر واجب ہے کہ حوض کوثر کو جانے اور اسکی تصدیق کرے صحیح مسلم
میں آیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حوض پر میرے پاس بہت سیر ہی آئیگی اور میں
لوگوں کو دھانسنے دوں گا ونگا فائدہ جان کہ حکمت لوگوں کو نگہ دور کرنا ہے یہ کہ تاہر ہر شخص اپنے نبی کے
حوض پر جائے بہت دور کرنا کمال انصاف ہے اور رعایت اور مغیرہ و نکی نہ ازراہ فعل کے عیاذ باللہ

اور جہل کیونکہ اوس ذات میں ہوگا کس واسطے کہ وہ رحمتہ للعالمین ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ شاید اودن لوگوں کو
دور کریں کہ قابل پلانیکی نہ ہونگے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ میرے حوض کے چار کن ہیں اول
ابو بکر صدیقؓ شگے ہاتھ میں دوسرے عمر فاروقؓ شگے تیسرے عثمانؓ ہی النورینؓ شگے چوتھا علیؓ رضی اللہ عنہ ہاتھ میں
جو شخص کہ ابو بکرؓ سے دوستی رکھیگا اور عمرؓ سے عداوت ابو بکرؓ اوسکو پانی نہ پلائیگا اور جو شخص دوستی
رکھیگا علیؓ رضی اللہ عنہ سے اور عثمانؓ سے دشمنی علیؓ رضی اللہ عنہ اوسکو پانی نہ دیگا اور مشہور ہے کہ ساتی کو شرعی طور پر
ہیں اور انھوں نے فرمایا کہ جو کوئی ابو بکرؓ سے عداوت رکھیگا اوسکو ہرگز میں پانی کو ترک نہ پلاؤں گا

وصل بیان میں آنسور کی شفاعت کرنے کے اور مقام محمود کے

اللہ تعالیٰ قرآن میں فرمایا عَسَىٰ اَنْ يَّعْبُدَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا لِّئِنْ قَرِيبٌ ہُو کہ اللہ تعالیٰ تمھارے
محمود و ترقیم کر گیا نہ کہ وہ کہ جب لوگوں نے ابن مسعودؓ سے مقام محمود کا حال پوچھا تو اس نے کہا کہ مقام محمود
مقام شفاعت ہے آنسور است کی شفاعت کی خاطر سیدھی طرف عرش کے اوس مقام میں کھڑے ہونگے
کہ اور کوئی وہاں کھڑا نہ ہوگا سب لوگ آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رشک کریں گے اور ایک حدیث
میں آیا ہے کہ جناب رسالتؐ نے فرمایا کہ مقام محمود وہ مقام ہے کہ میں اپنی امت کی اوس جگہ سے شفاعت
کروں گا اور فرمایا کہ مجھ کو اختیار دیا گیا تھا کہ دو باتوں میں سے ایک بات میں قبول کروں یا نہ کروں اوس میں میری
میں لائی جائے یا میں شفاعت کروں میں نے اختیار کیا شفاعت کو اس لیے کہ یہ عام ہے اور فرمایا کہ تم
مکان کرتے ہو کہ فقط شفاعت اسطے متقیوں کے ہو یہ بات نہیں بلکہ گناہگاروں اور خطا کاروں کو یا
شفاعت ہو فائدہ آگاہ ہو کہ مراد اوس شفاعت سے جو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
کہ شفاعت گناہگاروں کے واسطے ہو وہ شفاعت ہے کہ جس شفاعت سے لوگ عذاب سے نکالے جائیں گے
ورنہ متقیوں کی بھی شفاعت ہوگی کہ اوس شفاعت سے اونکا مرتبہ بہشت میں زیادہ ہوگا صاحب
مواہب لدنیہ نے واحدی سے نقل کیا کہ مفسرون نے اس آیت پر اتفاق کیا ہے کہ مقام محمود مقام
شفاعت ہے جیسا کہ آنسورؓ نے تفسیر میں آیت مقام محمود کے فرمایا کہ مقام محمود وہ مقام ہے کہ
جس میں میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا آگاہ ہو کہ حاصل معنی مقام محمود کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے
حبیب کو ایک مقام خاص کہ سوا آنسورؓ کے دوسرے کو وہ مقام حاصل نہیں ہو عطا کریگا اور
قیامت کے روز حکم کرے کہ وہ اس پروردگار ہے لیکن نیابت اور خلافت حق تعالیٰ کی آنسور صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم پر یہی لکھا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ افس اور ابو ہریرہ اور سواہی انکو اور ہمارے
 حدیث شفاعت کی مشہور اور کتب ستہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اصحابوں سے فرمایا کہ میں ہر وار آدمیان کا ہون قیامت کے روز تم معلوم کرو گے کہ وہ ہر وار کی
 کس سبب سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب غنائق کو جمع کر گیا اور لوگو کو نگو غم و اندوہ ایسا ہو گا کہ
 بہت بیقرار اور بی طاقت ہو جاؤ گے اور آپس میں کہیں گے کہ کون ایسا ہے جو اب ہمارے شفاعت پر روزگار
 سے کرے اور ہر کو اس عذاب سے چھوڑا دے تب آپس میں کہیں گے کہ آدم علیہ السلام ہمارا باپ ہے ہر کام
 افس ہو گا پھر لوگ آدم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور اوستے کہیں گے کہ اے آدم تم تمام آدمیوں کے
 باپ ہو اللہ تعالیٰ نے تمکو اپنی ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی روح تمہاری جسم میں بھونکی اور سب فرشتوں سے
 سجدہ کروایا اور اپنے اسماء تمکو سکھا دی اور تمکو بہشت میں رکھا اب ہم عذاب میں سخت گرفتار اور غم و اندوہ
 سے بے قرار ہیں تم سے امید واریں کہ تمکو خدا تعالیٰ سے بخشاؤ اور اس صیدت عظیم سے چھوڑاؤ آدم علیہ السلام
 کہیں گے کہ آج ہر روزگار ہمارا ایسا غضب میں ہے کہ تم آگے ایسا غضب کیا تھا اور نہ بعد اسے کرو گا
 اور مجھ کو اس ناقہ ناسی کہی کہ تم اس کے گھوڑوں کا کیا تھا بہت مذمت ہے میں اپنے ہی حال میں گرفتار
 ہوں یہ کام مجھ سے ہو گا بلکہ نوح سے ہو گا تم نوح کے پاس جاؤ اور اس سے اپنا احوال کہو جب
 سب لوگ نوح علیہ السلام نزدیکی کریں گے کہ اے نوح تم اول رسول ہو کہ دنیا میں تمکو اللہ تعالیٰ نے
 بھیجا اور تمہارا نام عبد الشکور رکھا اب تم دیکھتے ہو کہ ہم کس معیت میں گرفتار اور کیا عذاب سے
 بے قرار ہیں ہمارے شفاعت حق تعالیٰ سے کرو اور ہر کو اس عذاب سے چھوڑاؤ تب نوح کہیں گے کہ
 آجکہ روز اللہ تعالیٰ نے ایسا غضب فرمایا ہے کہ کہیں نہیں کیا تھا اور کبھی انکر گیا مجھ کو اپنی پڑی ہے
 اس واسطے کہ مجھ سے ایک حرکت ہوئی ہے کہ اس سبب سے میں شرمندہ ہوں میں اپنے بیٹے کی نجات
 کے واسطے نادانستہ دعا کی اور جناب باری سے حکم ہوا کہ جس جز کو تو نہیں جانتا اس سے
 سوال مت کر مجھ سے یہ کام نہو سیکھا تم ابراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ اور اسکو اپنا احوال
 سناؤ تب لوگ ابراہیم خلیل اللہ کے پاس آئیں گے اور احوال اپنا اوستے بیان کریں گے خلیل اللہ کہیں گے
 کہ یہ کام مجھ سے بھی نہو سیکھا اور تین باتیں جھوٹ جو دنیا میں اوستے ہو میں تھیں باؤ کریں گے ہر جز
 وہ باتیں حقیقت میں جھوٹ نہیں بلکہ بظاہر جھوٹ معلوم ہوتی ہیں اسلئے جھوٹے تعبیر کیا ورنہ سب

پنج پیر جھوٹ سے پاک ہیں ایک تو یہ کہ ایک مرتبہ قوم ابراہیم علیہ السلام کی عید کے مناسبتے کیواسطے
 باہر گئی اور ابراہیم علیہ السلام نے جیسا کہ اسکے ساتھ بنوین اور فرصت پاکے اونکے بتوں کو توڑ
 ڈالین تو ابراہیم علیہ السلام نے ان لوگوں کو کہنے لگا میں تمہارے ساتھ تھا شاید کہ تمہیں
 جاسکتا تھا ہر بین تو ابراہیم علیہ السلام ہمارے نہیں تھے واللہ اعلم شاید باطن میں کچھ بیماری ہوگی تو دوسری
 بات یہ کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے بتوں کو توڑا تو لوگوں نے پوچھا کہ تم نے تو ابراہیم علیہ السلام نے
 جواب دیا کہ میں نہیں توڑا بلکہ اس بڑے بت نے توڑا مطلب ابراہیم علیہ السلام کا یہ تھا کہ باعث میرے
 توڑنے کا یہ بڑا بت ہی تیسری بات یہ تھی کہ حضرت سارہ کی رہائی کیواسطے اس کا فر کے ظلم سے ابراہیم
 علیہ السلام کہہ گا کہ سارہ میری بہن ہی مراد یہ تھی کہ از روی اسلام کو بہن ہی اور اونکے چچا کی بیٹی بھی تھی
 ان باتوں کی ذرا مت سے فرماؤینگے کہ مجھ کو مقدور عرض کا نہیں مجھے بھی انوسکیگا تم موسیٰ کے نزدیک
 جاؤ اور اپنی مصیبت اس سے کہو شاید وہ جناب باری سے تمہاری شفاعت کروادے اور تم کو ہا
 غدا سے چھوڑاویں تب سب لوگ موسیٰ کی طرف رجوع لاؤینگے اور کہیں گے اے موسیٰ تمہارا والد تم
 نے کلام کیا اور تم کو رسالت ہی ہم پر وقت سخت ہی ہمارے احوال پر متوجہ ہو اور ہم کو پروردگار سے
 بخشا کر اس غدا سے نجات دلاؤ موسیٰ بھی اپنی احتیاد کر کے کہ جو انھوں نے قبضہ کو ایک گھوٹنا
 مارا اور وہ مر گیا تھا کہیں گے یہ امر مجھے انوسکیگا بلکہ عیسیٰ سے ہوگا پھر سب خلق عیسیٰ کے پاس
 آؤ گی اور اپنی مصیبت ظاہر کریگی عیسیٰ بھی کہیں گے کہ آج کے روز مجھ کو یہ مقدور نہیں ہے کہ میں جناب
 باری سے تمہاری شفاعت کراؤں اور تم کو اس غدا سے چھوڑاؤں تم محمد کے پاس جاؤ اور اپنا
 احوال افسانے بیان کرو اور منے یہ کام ہوگا فرمایا سید عالم نے کہ پھر تمام خلایق میرے پاس آکر اپنی
 مصیبت عرض کریگی اور مجھے شفاعت چاہیں گی تب میں کہوں گا کہ یہ کام آج کے روز میرا ہی ہے
 میں پروردگار سے تمہاری شفاعت کرونگا اور اس غدا سے تم کو چھوڑاؤنگا وہ میں اس کام کی
 خاطر میں مستعد ہو کر جناب باری میں سجدہ کرونگا تب پروردگار بہت سی تعریف میری فرمائے گا
 محمد میرا نیا اوتھا اور جو کچھ چاہتا ہوں سو مانگ میں سر اوٹھا کر عرض کرونگا یا رب امتی یعنی پروردگار
 میں تجھے اپنی امت مانگتا ہوں پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے محمد اپنی امت سے اس شخص کو کہ جس کو کہ
 پچھلے سائے کتاب نہیں ہی سیدے مردانے سے جنت میں داخل کرو اور ایک روایت میں آیا ہے کہ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو جناب باری کا حکم ہوگا کہ جس کے دل میں ایک گہوڑا
 دانے یا جو کے دانے کے برابر ایمان ہو اس کو آتش دوزخ سے باہر لائے گا جس کے دل میں ذرہ بھی ایمان
 ہو اس کو آتش جہنم سے نکال دے گا اور پھر وہیں جناب الہی میں جا کر حمد و ثناء کروں گا اللہ تعالیٰ انہی فضل و
 کرم سے مجھ کو فرمایا کہ اچھا جس کے دل میں ایمان کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو تو اس کو دوزخ سے نکال
 تب میں جائے جس کے دل میں ایمان کے دانے کے برابر بھی ایمان دیکھو نکالو اس کو آتش دوزخ سے نکالو نکالو اور
 اوسے طرح سچہ جناب باری کو کروں گا پھر وہاں سے حکم ہوگا کہ جا کر ایمان کے دانے سے کم بھی جس کے دل
 میں ایمان ہو تو اس کو نکال تب میں جاؤں گا اور جس کے دل میں ایمان سے کم بھی ایمان دیکھو نکالو اس کو
 نکالو نکالو چوتھی بار سجدہ کر کے عرض کروں گا اے پروردگار مجھ کو حکم دے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا ہو میں
 اس کو آتش دوزخ سے نکالوں تب اللہ تعالیٰ فرمایا اے محمد یہ کام تیرا نہیں بلکہ میرا ہے تم میرے کہ جن
 لوگوں نے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں ان کو دوزخ سے نکالوں گا پس دوزخ میں کوئی ہمیشہ باقی نہ رہیگا مگر وہ شخص
 کہ خدا تعالیٰ نے جس کی خبر قرآن میں ہے یہ حدیث الفاظ مختلف اور روایات متعددہ سے
 مذکور ہے اور اس باب میں بہت حدیثیں مذکور ہیں سب حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شرع خمسے
 جتنا کہ لوگ جنت میں داخل ہوں تب تک شفاعت کرنا سرور عالم کا عذاب سے چھوڑنے کے
 واسطے ہے اور بہشت میں داخل ہونیکے بعد مذہبی درجات کی واسطے فائدہ دیتے ہیں کہ شفاعت کے پانچ درجے
 ہیں ایک شفاعت اون لوگوں کی کہ حشر کے بازار میں گرمی آفتاب و کثرت عرق و انتظار حساب سے
 بہت تنگدل اور عاجز ہونگے اور اون کی شفاعت یہ ہے کہ اوس شدت سے اون کو آسانی ہوگی دوسرا درجہ
 یہ ہے کہ سوال اور حساب حاف ہو کر بہشت میں بحساب داخل ہوئیں گے تیسرا درجہ اون لوگوں کو حق
 میں کہ جو لوگ حساب کر بعد نماز اور عذاب کے ہونیکے رسالت مآب عذاب سے اون کو چھوڑا دیں گے چوتھا
 درجہ شفاعت کا وہ ہے کہ جو لوگوں کو گال میں ڈالے گئے ہیں اون کو اوس سے نکالیں گے پانچواں درجہ شفاعت
 اون لوگوں کی کہ بہشت میں داخل ہوئے ہیں اون کے درجہ وہاں بلند ہوئیں گے بعضوں نے چھٹا موقع
 شفاعت کا بھی ذکر کیا ہے سو وہ شفاعت آنسر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ابوطالب کی خنیف
 عذاب میں اور بعضوں نے ساتواں موقع شفاعت کا بھی کہا ہے کہ وہ شفاعت خاص مدینہ منورہ کے
 لوگوں پر ہوگی جیسا کہ حدیث میں بھی آیا ہے کہ جو کوئی مدینہ کا باشندہ سختی اور محنت میں رہے گا اور صبر

کہ گیارہ قیامت کے دن میں اوسکی شفاعت کرونگا شیخ ابن حجر نے کہا کہ چھٹا اور ساتواں درجہ جو لوگ گونا
 گنا ہوں وہ اسی پانچ درجہ میں سے ہیں اور اگر ایسے جدا شمار کریں تو اور اقسام بھی ایسے بہت ہیں پھر علیہ السلام
 سکون علیہ السلام اقسام کہیں جیسا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے میں اہل بدین کی شفاعت
 کرونگا بعد اوسکے اہل کہ کی بعد اوسکے اہل طائف کی اور جو شخص میری قبر کی زیارت کرونگا شفاعت کرونگا
 اور اوس شخص کی کہ مومن نے حیث ان کی تو اسنے اجابت کی یعنی مومن کے ساتھ اذان کے الفاظ
 کہتا گیا اور مجھ پر درود بھیجا واللہ اعلم وصلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میں ایک روز حضرت یحییٰ بن
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت کے روز کون میری شفاعت کرونگا حضرت نے
 فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ میں تیری شفاعت کرونگا پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ کو کہاں
 پاؤں گا حضرت نے فرمایا پہلے صراط کے نزدیک چکو ڈھونڈو میں نے عرض کیا اگر آپ کو وہاں نہ
 پاؤں تو کہاں ڈھونڈوں تب آنسو گونے فرمایا کہ میں ان کے نزدیک پھر میں نے عرض کیا اگر وہاں بھی
 نہ پاؤں تو کہاں ڈھونڈوں تب جناب سالٹ نے فرمایا حوض کے پاس ڈھونڈو کسو سٹیکہ میں
 ان میں جگہ سے کسی جگہ رہو گا اس واسطے معلوم ہوتا ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سب مکانات آخرت میں حاضر و قائم رہیں گے اور اعانت و شفاعت امت کی کریں گے اور امت کو
 سختی اور مصیبت سے چھوڑاویں گے ابولکھثری سے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ اہل صراط و فرخ کی پیٹھ پر رکھا جائیگا پہلے میرا اور میری امت کا اوس سے گزر ہوگا اوس روز
 سب پیغمبر و دعا مانگیں گے اللہم صل علیہم یعنی اے پروردگار سلامت رکھ دوسری ایک حدیث
 میں آیا ہے کہ پیغمبر تعاراً صراط پر کھڑے ہو کر کہے گا رب سلم سلم اور یہ دعا مانگا آنسو و صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا امت کی سلامتی کی واسطے ہوگا اور پیغمبر بھی امت ہی کی واسطے سلامتی چاہیں گے
 اور ہو سکتا ہے کہ اوس فرشتوں پر بھی خوف اور ہول جناب باریکا ہو کہ اپنے واسطے سلامتی چاہیں
 اور ایک روایت میں آیا ہے کہ فرشتے بھی دونوں طرف اہل صراط کے کھڑے ہوئیں گے اور دعا کریں گے
 رب سلم سلم اور یہ عادت ہے فرشتوں کی کہ مومنوں کے واسطے دعا اور استغفار کرتے ہیں
 فضل بن علیاض سے حدیث ہے کہ صراط کی مسافت پندرہ ہزار برس کی راہ ہے پانچ ہزار برس
 کی راہ بلند ہے اور پانچ ہزار برس کی راہ نشیب اور پانچ ہزار برس کی راہ برابر اور سہول ہے نہیں

گزر گیا اور سپر سے گروہ شخص کہ خوف خدا سے لاغر اور دُبلایا ہوا اور مشہور ہے کہ صراطِ تلوار کی دھار سے تیرا بال سے باریک ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ بعضے کو گوہن پر صراطِ بال سے باریک ورتلوار کی دھار سے تیرا اور بعض تو یہ راہ کشادہ اور صراطِ کاحال ویسا ہی ہے جیسا محشر کے روز کا کہ بعضوں کو درازی روز کا محشر کی پیچائیں ہزار برس کے برابر معلوم ہوگی اور بعضوں کو دو رکعت نماز کے برابر آگاہ ہو کہ یہ حال موافق اپنے تفاوتِ اعمال اور انوارِ ایمان کے ہے اور مذکور ہو کہ جب امت صراطِ پر لغزش میں آویگی اور عاجز ہوگی تب واہ محمد واہ محمد افریاد کر یکتا اس وقت سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمالِ شفقت اور مہربانی سے جو امت کے کمال پر مبذول ہے کہ آواز بلند یکاریں اور کہیں گے یا رب متی امتی یعنی اے رب روز میں اپنی ذات کی واسطے اور فاطمہ کی خاطر جو میری بی بی ہوں نہ کہ تارہوں بلکہ امتی کی نجات چاہتا ہوں یہ کمالِ مبالغہ اور نہایت اہتمام ہے آنسو اور کھامت کے چھٹکار کی واسطے اور اس حدیث سے حضرت کی محبت اور شفقت جو فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے حال پر یہ معلوم ہوتی ہے البتہ یہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص بہت سادہ قدم دیکھا وہ صراطِ پر سے اچھٹ کر گزر گیا اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ جب کاکم مسیح ہے اس کا ضامن اللہ تعالیٰ ہی یعنی اس کو پروردگار اپنی رحمت سے بخوبی اور آرام صراطِ پر سے گزاریگا اور میزان کہ مدارِ سوال و حساب کا وسیع ہے اس کا بیان یہ ہے کہ سیدھی طرف عرش کے بہشت اور بائیں طرف دوزخ رکھی جاوے گی اور بیچ میں میزان کو رکھیں گے نیکی کا پلہ بہشت کے مقابل اور بدی کا پلہ مقابل آتش دوزخ کے ہوگا ابن عباس سے حدیث ہے کہ جنابِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاہیں گے کہ خلق یہ حکم کریں تب مجھ کو یکاریں گے کمان ہے محمد اور امت اس کی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ خدا کوین کے کمان ہے امت امیہ اور اونکا پیغمبر میں کھڑا ہونگا اور میری امت میری پیروی کریگی اور میری امت کے ہاتھ اور پالو اور پیشانی وضو کے اثر سے روشن اور چمکی ہوگی اور امتیں ہماری راہ سے ایک طرف ہر کائی جاوے گی جب لوگ فضیلت اور درجہ اس امت کا دیکھیں گے تو تعجب کر کے کہیں گے شاید اس امت کے لوگ سب پیغمبر ہیں اور یہ بات بخاری میں صحت کو پہونچی تو کہ پہلے پہل قصہ خون کا پوچھا جاوے گا اور بھی مذکور ہو کہ اول سوال نماز سے ہوگا مطابقت درمیان دونوں حدیثوں کے اس طرح سے ہے کہ یہ احادیث میں نماز سے اور معاملات میں خون سے سوال کیا جاوے گا انسانی سے روایت ہے کہ قیامت کے روز

اول بندہ ونسے نماز اور خون کا سوال ہوگا ترمذی میں آیا ہو کہ قدم بند کیا اپنی جگہ سے جنبش نہ کرے گا جب تک کہ چار چیزیں نہ پوچھی جاویں گی ایک یہ کہ تو فی دنیا میں اپنی عمر کس کام میں صرف کی دوسری کہ تو فی علم جو سیکھا اوس میں کس کس خیر عمل کیا تیسری یہ کہ تو فی دنیا میں مال کہاں سے پیدا کیا اوس جگہ خرچ کیا چوتھی یہ کہ تو نے اپنے بد فکر کس کام میں مصروف کیا اور بھی آیا ہو کہ قیامت کے دن آدمی تھے لیے تین کاغذ حساب کے آویگے ایک کاغذ وہ کہ جس میں جسیکے سکی نیکیاں ہیں دوسرا وہ کہ جس میں گناہ ہیں تیسرا وہ کہ جس میں عین اللہ تعالیٰ کی ہیں جو انیر عطا کی گئیں تھیں قرطبی نے کہا کہ کوئی شخص بل طایر سے نہیں گذرے گا جب تک سات پلوں پر سات سوال نہ کیے جاوے پہلے پل پر ایمان سے کہ شہادت دینا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہے سوال کیا جاوے گا اگر جواب بدستی دیا تو وہاں سے گذرے گا بعد اوسکے دوسرے پل پر نماز سے پوچھا جاوے گا اگر اوسکے تیسرے پل پر نماز سے پوچھا جاوے گا اگر اوسکے چوتھے پل پر رمضان کے روزوں سے پوچھا جاوے گا پانچویں پل پر حج اور عمرہ سے پوچھا جاوے گا اور وضو سے ساتویں پر بندہ نکے حق سے جو اوسکی گردن پر ہیں اور یہ سوال سب زیادہ تر ہو چنانچہ مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کو بالفرض ستر بغیر و نکا ثواب حاصل ہو اور کسی کا حق اوس پر ڈھرانگ کے برابر ہوگا تو وہ بہشت میں نہ جاوے گا جب تک کہ اپنے قرض خواہ کو راضی نہ کرے اور کہتے ہیں کہ سبب ایک انگ کے ثواب سات سو نماز مقبول کا لیکر اوسکے قرض خواہ کو دیا جاوے گا قیامت کے روز آدمی کسی چیز سے ایسا عاجز نہ ہوگا جیسا کہ حقوق العباد سے عاجز ہوگا ایسا اور اوس وز کبھی رحمت الہی مقضی ہوتی ہے کہ مدعی کو راضی کرے اور بندہ کیوں نصیب سے نکالے جیسا کہ حدیث میں آیا ہو اور بزرگتر نیکیوں سے وہ ہو کہ بندہ کیا آخر کلام کلمہ طیبہ ہو جیسا کہ معاذ کی حدیث میں آیا ہے کہ جس کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہے سو وہ جنت میں داخل ہوگا اور بطاوی کی حدیث بھی اس بات میں مشہور ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے دینی عبادت کی حاجت روا کرے گا میں قیامت کے روز اوسکی میزان کے نزدیک کھڑا ہوگا اگر پلہ اوسکی نیکی کا بھاری ہوگا تو بہتر نہیں تو میں اوسکی شفاعت کروں گا اور شاخین سے منقول ہے کہ کسی شخص نے خواب میں کسی سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ تیرے ساتھ کیا معاملہ کیا اوسنے کہا کہ میری نیکی اور بدی کو تو لا بدی کا پلہ بھاری ہوایکا ایک تحصیل نیکی کی پلٹیں ٹپری اور پلہ نیکی کا

بھاری ہو گیا مینے اوس تعالیٰ کو دیکھا تو ایک ٹھنی خاک تھی جو مینے ایک مسلمان کی قبر میں ڈالی تھی اور ایک نادرجحایت مواہب لدنیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص کی نیکی اور بدی کے دو ٹون سپے برابر ہون کے برابر ہون سے کہا جائیگا کہ تو نہ اہل بہشت سے ہے نہ اہل دوزخ سے ایمان کی فرشتہ ایک کاغذ کو کہ اوس میں لکھا ہوا ہو لاویگا اور گناہوں کے پلے میں رکھیگا گناہوں کا پلہ اوس کے سبب سے بھاری ہوگا پھر اس شخص کو دوزخ کی طرف لیجا جائیگا تب وہ چاہیگا کہ پھر حضور میں جناب باری کے لئے اللہ تعالیٰ فرمائیگا کہ اوسکو پھر اپنے حضور میں لاؤ فرمائیگا کہ اے بندے عاق تو نے کس واسطے چاہا کہ پھر میرے حضور میں آئے وہ عرض کرے گا خداوند میں اپنے باپ کا عاق تھا اور باپ کو دیکھا کہ دوزخ میں جاتا ہوں جس طرح سے میں دوزخ میں جاتا ہوں تب مینے دعا کی کہ اے پروردگار میرے باپکو نجات دے اور مجھے عذاب و جہنم سے محفوظ رکھنا اوسکو فرمائیگا کہ تو دنیا میں عاق تھا اور آخرت میں اپنے باپ کا یار و مددگار ہوا تم دونوں جنت میں جاؤ اور جریر نے اپنی تفسیر میں حذیفہ سے روایت کی کہ قیامت کے روز صاحب میزان جبریل ہوگا اور اعمال بندوں کے تولیگا اور یہ سب احوال اور حساب و سوال حضور میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوگا اور ربائی و نجات بندوں کی شفاعت اور رعایت سے حضرت کی ہوگی حوض کوثر کا بیان یہ ہے کہ حوض کوثر پر لوگ بعد نجات پائیکے سوال و حساب سے اور ہول و خوف سے آویں گے جیسا کہ پیغمبر خدائے فرمایا جو کوئی حوض کا پانی پوئیگا سو گز پیاسا ہوگا بعد اوسکے جنت میں داخل ہوتا ہے سب سے اول جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہشت میں داخل ہونے کے جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ میں تحقیق اول دروازہ جنت کا ہلاؤنگا اور جب آئس در بہشت کے دروازے پر جاؤں گے کلید دار جنت کا دروازے جنت کے کھولیگا اور حضرت کی خدمت میں جس طرح بادشاہوں کی خدمت میں کھڑے رہتے ہیں کھڑا ہوگا اور عرض کریگا مجھے حکم نہیں کہ آپ سے بے اختیار کیسے واسطے دروازے بہشت کے کھولوں اور بعد ایکے دوسرے کی خاطر کھڑا ہوں اور آیا ہے کہ جب مسلمان دروازے پر بہشت کے آویں گے تو مشورت کریں گے ہم کس سے بہشت میں داخل ہونیکے واسطے حکم لینا اہل آدم علیہ السلام کے یا سب آدمینکے بعد فوح علیہ السلام کے یاں پھر ابراہیم پھر موسیٰ پھر عیسیٰ کے نزدیک جیسا کہ شفاعت کی واسطے سب پیغمبروں کے پاس گئے تھے تاکہ سب جگہ عزت و شرف سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سارے شہر پر ظاہر ہوئے عنین خطاب

رضی اللہ عنہ سے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے اگے جنت میں آنا سارے پیغمبر و نبیہ حرام ہے اور میری امت کے اگے جنت میں آنا اور امتونہ حرام ہے اور حدیث ہے کہ فرمایا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے پاس جبرئیل آیا اور میرا ہاتھ پکڑ کے مجھ کو وہ دروازہ بہشت کا کہ میری امت اوس دروازے سے جنت میں داخل ہوئیگی دکھایا تب ابو بکر صدیقؓ نے حضرت سے عرض کی کہ کاش میں اوس وقت جناب میں حاضر رہتا تو اوس دروازے کو دیکھتا آئے ہوتا تو فرمایا خبردار تو یہی ہو چیلے پہل میری امت جنت میں داخل ہو چکا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت مرحومہ کے جانے کے لیے بہشت میں ایک دروازہ خاص ہے کہ اور امتیں اوس دروازے سے نہیں جائیں گے لیکن حدیث میں آیا ہے کہ ہر عمل کے واسطے ایک دروازہ خاص ہے کہ اوس دروازے سے وہ عمل کرنے والے بہشت میں آویں گے جیسا کہ نماز پڑھنے والے باب الصلوٰۃ سے اور حج ادا کرنے والے باب جملہ سے اور روزہ دار باب الریان سے بہشت میں داخل ہوئیں گے حضرت رسالتؐ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باب الرحمۃ سے تشریف فرما ہوں گے ابو بکرؓ میرے حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پہلے میرے واسطے دروازہ جنت کا کھلیگا لیکن ایک عورت مجھ سے مبارک ہو گی یعنی چاہے گی کہ میرے ساتھ آوے میں اوس سے پوچھوں گا تو کون ہے اور کیا کرتی ہے وہ کہے گی میں وہ عورت ہوں کہ بعد اپنے شوہر کے مرنے کے میں نے صبر کیا اور عصمت سے رہی دوسرا نکاح نہیں کیا اور اپنے یتیم فرزندوں کو پالا اس حدیث کے مضمون کی یہ حدیث سند و اتان و کافل الیتم فی الخیرۃ لکذا یعنی میں اور یتیم کا پرورش کرنے والا جنت میں پہنچے گا جیسے سچ کی اوکلی اور کلمے کی اوکلی سے اشارہ کیا اور بیان فضیلت و بزرگی آئمہ و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جنت میں بسبب سید اور درجہ بلند کے یہ ہے جیسا کہ دعائیں اذان کی آیا ہوں اللہم ات محمدؐ یا کو سبتہ و افضلہ والذرحبۃ الرقیۃ یعنی اے پروردگار دے تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وسیلہ اور درجہ بلند سکے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب اذان ہونے سے سنو تو کہو مانند اوس کے یعنی کہ پچھو وہ کتنا ہے تم بھی کہو بعد اوس کے مجھ درود بھیجو اور جو کوئی مجھ ایک بار درود بھیجے گا پروردگار اوس پر دس بار درود بھیجے گا اور تم خدا تعالیٰ میرے واسطے وسیلہ چاہو کیونکہ وہ وسیلہ بہشت میں ایک منزلت ہے کہ کوئی اوس منزلت کی واسطے

سزاوار نہیں ہے اور وہ منزلت کسیکو نہیں پہونچے گی مگر ایک بندہ خاص کو امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ خاص میں ہوں پس جو کوئی میرے واسطے وسیلہ سوال کرے گا اس کے لیے شفاعت ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ وسیلہ بہشت میں ایک بلند مقام کا نام ہے کہ وہ مقام نسبت کرتے اور مکانوں جنت کے عرش سے قریب تر ہے اور مکان رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے اور امر کرنا سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امت کو واسطے سوال کرنے کے واسطے ہے تاکہ امت اس دعا اور سوال سے بہت ثواب اور زیادتی ایمان کی پادین اور رضامندی حق تعالیٰ کی اور عفت اس کے حبیب کی حاصل کریں سند میں ابو سعید خدری سے حدیث ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس وسیلہ ایک درجہ ہے کہ کوئی درجہ زیادہ اس وجہ سے نہیں میرے واسطے اللہ تعالیٰ سے اس وسیلہ کا تم سوال کرو این مردوینے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ جس وقت تم خدا تعالیٰ سے سوال کرو پس سوال کرو میرے واسطے وسیلہ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کون آکر ساتھ اوسمیں ہو گا حضرت نے فرمایا علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین اوس مقام میں میرے ساتھ رہیں گے ابی حاتم نے روایت کی کہ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے کوفے میں منبر پر چڑھ کر فرمایا اے لوگو بہشت میں دو موتی ہیں ایک سفید اور دوسرا زرد مقام محمود و سفید موتی کا ہے اس کے ستر ہزار درجہ ہیں ہر ایک گھر اوسکا تین میل کی راہ ہے نام و تن تعلیم کا وسیلہ ہے اور وہ مقام جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اس کے اہل بیت کا ہے اور زرد موتی کا مکان ابراہیم علیہ السلام اور اس کے اہل بیت کے لیے ہے ترمذی میں ابن عباس سے مذکور ہے کہ ایک درگاہی اصحاب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تشریف لائیکے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے ان پر یہ تعجب کے گفتگو کرتے تھے کہ خدا تعالیٰ نے اینو خلائی سے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ اور موسیٰ کو کلیم اللہ اور عیسیٰ کو روح اللہ اور آدم کو صفی اللہ کیا اس عرصے میں ان کے تشریف لائے اور بعد سلام فرمایا میں نے سب تمہارا کلام سنا جو تم اسی تعجب سے کرتے تھے آگاہ ہو کہ جلیا ابراہیم خلیل اللہ اور موسیٰ کلیم اللہ اور عیسیٰ روح اللہ اور آدم صفی اللہ ہیں ایسا ہی میں حبیب اللہ ہوں میں قیامت کے روز نشان احمدی کو اٹھائیوں والا اور بندوں کو بخشائیوں والا اور پہلے رنجبر بہشت کے دروازے کی بلائیوں والا اور

سب سے بزرگتر نبیوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے پہلے اول نبیشت میں داخل کر گیا اور فقرا، مومنین سیر
ساتھ ہو گیا اور اون چیزوں سے مجھے فخر نہیں ہوا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خلعت خاصہ ابراہیم علیہ السلام
کی اور محبت خاصہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور دوسری حدیثوں سے معلوم
ہوتا ہے کہ خلعت بھی حضرت کی صفت ہے اور خلعت مکہ و عالم کی افضل اور اعلیٰ خلعت سوا برہیم
کی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا آنسو ورنے تحقیق صاحب تمھارا خلیل اللہ ہے عبد بن
مسعود سے حدیث ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے صاحب کو
تمھارے خلیل کیا ہے ابو ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
فرمایا کہ تحقیق میں نے تجھے خلیل کر دیا ہے اور میں نے نوریت میں کہا ہے ﴿تَحْتَ خِطِّكَ جَنَّتِ الْخَمْنُ﴾
خاصی عیاض نے کہا کہ خلیل کے معنوں میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ خلیل کے معنی خالص
ہیں ابراہیم کا نام خلیل اس واسطے رکھا گیا کہ وہ واسطے خدا کے خالص تھا اور دوستی و دشمنی اس کی
محض واسطے خدا کے تھی بعضوں نے کہا ہے کہ خلیل فقیر و محتاج کو کہتے ہیں اس واسطے ابراہیم پیغمبر کا
نام خلیل اللہ رکھا گیا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی مخلوق سے حاجت نہیں چاہی
جس وقت اس کو آگ میں ڈالنے کی خاطر جنجنیق میں رکھا تو جبریل آیا اور کہا تم کو کچھ حاجت ہے
یعنی اس وقت میں کچھ تمہیں چاہتا ہے ابراہیم نے کہا تجھ سے مجھے کچھ حاجت نہیں ؟

نوان باب اس کو میں تو کہ ایمان لانا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور
فرمانبرداری کرنا امر و نہی میں اس حضرت کی اوکل کرنا اور چیز و نہی جو اللہ تعالیٰ
باری سے لائے ہیں اور پیروی کرنا حضرت کی سنت اور سیرت اور پرہیز کرنا
بدعت سے واجب ہے اور یہ باب اول کے بابوں کا نتیجہ ہے

جب نبوت اور رسالت حضرت کی ثبوت اور صحت کو پہنچی ایمان لانا اور تصدیق کرنا اور سپرد واجب ہوا
جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ﴿فَاٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ الْوَلَّذِیْ اَنْزَلَ الْبَیِّنَاتِ الْوَحْیَ الَّذِیْ رُوِيَ عَنْ رَسُوْلِهِ﴾
نازل کیا گیا ہے یعنی قرآن شریف پر اور فرمایا انا آرسلناک شاکہا و مؤثرہا و مؤثرہا کہ تمہارا اللہ و رسولہ
یعنی بھیجا تم کو میرا بھیجا اور بشارت دینا اور ڈرانا سلیس ہے تاکہ ایمان لاؤ تم اللہ پر اور اس کے
پس تو کہ امت کو کہ میرا بھیجا اور بشارت دینا اور ڈرانا سلیس ہے تاکہ ایمان لاؤ تم اللہ پر اور اس کے

اور فرمایا قل یا ایہا الذین امنوا انی رسول اللہ الیکم جمیعاً فاما منو بائد و رسولہ النبی الامی یعنی کہ تو اسے
 چھوڑے کہ وہ انسان میں تنہا ہی طرف تحقیق التجویا ہوا خدا کا مہن میں ایمان لاؤ تم خدا سے
 پر اور اس کے رسول پر جو امی ہے میں ایمان لانا اور اس سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر واجب و لازم
 ہوا ایمان دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کر لیکو کہتے ہیں شخص کہ خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر
 اور اس سرور کی نبوت پر دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرے بیشک وہ مسلمان کا گاہ ہو کہ
 اس میں چار صورتیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ تصدیق دل سے کرے اور زبان سے بھی اقرار یہ قسم سب
 بہتر اور کامل ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ بغیر تصدیق دل کے فقط زبان سے اقرار کرے یہ قسم بہ
 اصلاً اس میں ایمان نہیں بلکہ سکون فاق کہتے ہیں صاحب اس قسم کا داخل جنم ہے تیسری قسم یہ ہے کہ
 بے اقرار زبان کے تصدیق کرے اور یہ دوسری قسم ہے ایک تو یہ کہ اس کو اقرار کر لیکو طاقیت ہے مگر اقرار
 کر لیکو فرصت نہ پائی اور مگر اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ داخل گناہ ہے کیونکہ اس کو
 پاس اقرار کرنا زبان سے ایمان میں داخل ہے اور بعضوں نے کہا کہ وہ مومن ہو اس واسطے کہ اس سرور
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس کے دل میں ایک ذرہ بھی ایمان ہو گا تو آتش و دوزخ سے وہ نکالا
 جائیگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولما یصل الایمان فی غلوہم یتبع جس وقت داخل ہوا ایمان اور ان کے
 ولو نہیں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مقام ایمان کا دل سے زبان نہیں پس صاحب اس قسم کا اپنے
 دل سے مسلمان ہو گیا ہنگام نہیں کیونکہ ترک کرنا شہادت کا اس کے اختیار سے نہیں ہوا اور دل
 انصاف کے پاس اس شخص کا عمل اتمام نہیں ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ وہ شخص گنگار اقرار کی
 قدرت نہیں اس مگر سب کا اتفاق ہو کہ وہ مسلمان ہے چوتھی قسم وہ ہے کہ دل سے تصدیق کرے
 اور فرصت بھی پاوے اور جلتا ہے کہ اقرار زبان سے ضرر ہو اور اس اتمام عمر میں ایک بار بھی
 اقرار کیا اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ مسلمان ہو کیونکہ دل سے تصدیق کر چکا اور شہادت
 انجملہ اعمال ہے اور اسکے ترک کرنے سے گناہ گار ہو گا جیسا کہ مذہب اہل حق کا ہے ذہ کہتے ہیں حقیقت
 ایمان کی دل سے تصدیق کرنا ہے اور اقرار زبانی ایمان کے احکام جاری کرنے کی شرط ہے جو بظاہر
 آج سے کہتے ہیں کہ یہ شخص مسلمان نہیں ہے کیونکہ زبان تہجیان دل کا ہے اور تصدیق بدو شہادت
 زبان کے کامل نہیں ہوتی ہر باہی شغلیں کہا ہے واللہ اعلم اور اس مگر باوجود بھی ایک قسم ہے کہ

تحقیق اور سنے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی اطاعت کو اپنی اطاعت
فرمایا اور اس سرور کی فرمان برداری کو نہیں ثواب جزیل کا وعدہ کیا اور ان کی مخالفت میں عذاب
کا ذکر اور فرمانبرداری کی آئندہ ترکی اور نفی میں واجب گردانی یہ آیت یعنی من أطع الرسول فقد
أطاع الله صاف دلیل ہے اس بات پر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افعال اور اقوال سب
خطہ تعالیٰ پر ہیں اس لئے اگر خطا ہوں تو موافق حق کہہ ہوں اور ان کی اطاعت خدا کی اطاعت ہی
سہل بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کسی نے پوچھا کہ شرح اسلام کیا ہے اور انھوں نے کہا ما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا یعنی جو کچھ لائے تمھارے واسطے رسول و سکوا اختیار کرو اور جو چیز سے تم کو منع فرمایا
اور اس سے باز رہو اور جنھوں نے کہا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأطيعوا یعنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت
کرنا اس کے فرائض میں اور رسول کی اطاعت کرنا اس کی سنتوں میں وقل طيعوا الله فيما شاع علیہ السلام
فما لم ينكح لای اطاعت کرو یعنی شہادت دو اس کی الیہمیت پر اور اطاعت کرو رسول کی بیٹھنے والی
نبوت کا اتوار کرو اور یہ اطاعت محبت پر دلیل و محبت سبب محبت کا ہوا انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات
نہایت کمال میں مذکور ہو چکی اور فرمایا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا اللہ تعالیٰ نے قل ان كنتم تحبون الله
فأتبعوا محبتكم اس آیت کو محبت کہتے ہیں منقول ہے کہ ایک قوم خدا کی محبت کا دعویٰ
کرتی تھی تب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی یعنی کہو اے محمد اگر دوست رکھتے ہو تو خدا کو تو متابعت کرو
تعمیر ہی تاکہ اللہ تعالیٰ تم کو دوست رکھے غرض محبت خدا کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
اطاعت کرنے پر یہ قوت ہے یہ اطاعت حضرت کے محبت اللہ تعالیٰ کی حاصل نہیں ہوتی ہے
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فأما بعد يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے والوں کو
خدا پر اور اس کے رسول پر اور متابعت کرو تم رسول کی یقین ہے کہ تم مطوع و مطاع و مستقیم کے ہدایت
پاؤ گے پس ہدایت پانچوں وجہ شریعہ میں ایک تو رسول پر ایمان لانا اور دوسرا ان کی متابعت
کرنا اس بات پر جو معلم ہوتا ہے اگر کوئی شخص سوال نہ اصری اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا تو
ان کی متابعت شریعت میں نہ کی تو وہ ضلالت میں ہوا حیران حاصل ایمان رکھتا ہے پس سب چیزیں ہدایت
انہی میں رکھی واجب ہمارے اور جو چیزیں جو قصہ میں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوپر یہ خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور میرے خلیفوں کی پیروی لازم کرو اور اپنے کو بدعت سے باز رکھو کیونکہ بد

ہے سو خلافت کا فائزہ صدیقہ سے حدیث ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ کام کیا اور اس کام کے کرنے پر لوگوں کو بھی اجازت دی ایک قوم نے اس کام سے انکار کیا یہ حضرت کو پہنچی حضرت نے فرمایا کہ کیا حال ہے اس قوم کا جو انکار کرتے ہیں اس چیز سے کہ جبکہ میں نے کیا ہے تم خدا کی مین اور اس سے انازیا وہ ہون اور خوف خدا بہت رکھتا ہوں میں نا وجہ اس خوف کے جیسے اس کام کی اجازت دی پس جانو تم کہ حق بھی ہے اور حکمت بھی ایسا تاکہ جانتی ہے اور اس کام میں دین اور دنیا کی خوبیاں ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عمل تمہارا جو موافق سنت کو بہتر ہے عمل بہت ہو جو بدعت ہو اور فرمایا جس فی میری سنت کو زندہ کیا میں نے رواج دیا تو گویا اس نے مجھ کو زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ میرے ساتھ رہیگا حدیث ہے کہ جو کوئی میری امت سے میری سنت کی پیروی کرے گا اس کو زما سے میں کہنا دوں گا اور اس کو ثواب تلوشید و نکاح حاصل ہوگا اور آیا ہے کہ پیروی کرنا سنت کا بہتر ہے بدعت سے اگرچہ وہ بدعت حسنہ بھی ہو جیسا کہ وہ پہلے کا سونا جو سنت ہے سارا اور در سہ بنانے سے بہتر ہے کیونکہ سنت پر عمل کرنے والا رکت ہے اور اس کی مقام قرب اور رضا الہی کو پہنچتا ہے مقرر ہے جو بدعت سنت کو تعمیر دیتی ہے وہ بدعت جو ایسی نہیں بلکہ سنت کو تقویت دیتی ہے وہ بدعت حسنہ ہے اور یہ بدعت واسطے مصلحت اور حکمت کو جائز ہے کہ میں کہ بعضی بدعت ایسی ہے کہ کرنا اس کا واجب ہے جیسے سیکنا علم صحت اور نحو کا اور رسوا اسکے اور علوم کا جو سرور عالم کے زمانے میں تھا اور بعضی بدعت متعجب ہے جیسے سارا اور در سہ بنانا اور بعضی عین سباح میں جیسے پیٹ بھر کھانا اور باقی عین مکروہ و ادرام ہیں مگر کو رہے کہ عمر و عبدالعزیز کی سلطنت میں بعضے عاملوں نے اپنے شہر و نکاح حاصل اور کیا کہ چور کہتے ہیں یا ہم ان چور و نکو گمان و تہمت کو یوں یا دلیل و شواہد جیسے سنت کا عمر عبدالعزیز نے ملکہ کہ شواہد اور دلیل سے کہ سپر سنت جاری ہوئی ہے پھر اگر یہ صلاح پذیر ہونے کو توفیق تعالیٰ انکی صلاح کر گیا نہ کہ رہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے حجر سود کو دیکھا اور کہا کہ واللہ میں جانتا ہوں کہ تو خیر ہے اور تجھے کو نفع و نقصان نہیں اگر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھتا تو تجھ کو بوسہ نہ دیتا اور کہتے ہیں عبداللہ بن جبرائیل کو اپنے ایک بچہ بچہ تاتا تھا لوگوں نے اس سے پوچھا کیا سب تو یہاں ناتے کو بچہ تاتا ہے اس نے کہا کہ

میں اور کچھ نہیں جانتا مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرح سے پھرتے تھے میں بھی
 پھرتا ہوں اور کچھ نہ کہہ رہے کہ عبداللہ بن جحبر نے ایک جگہ وضو کیا اور جبکہ ایک رخت تھا کہ وہ
 اس کے پھرتا تھا اور چپاگل سے پانی اور کچھ بیسین ڈالتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے حضرت پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح سے کرتے دیکھا میں بھی یہاں ہی کرتا ہوں تنہا میں نہ تھا نہ کسی
 پر غصہ آیا ہے یہ عمل صالح ائمہ اگرنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے اور سہل تشری نے
 کہا کہ اصول ہمارے مذہب کے تین ہیں ایک تو ائمہ اگرنا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
 انحال و رفاق میں وہ سب اہل ملامت کھانا تیسرا تمامی اعمال میں خیریت خالص رکھنا احمد بن
 حنبل سے کہا کہ میں ایک ذرا ایک جماعت کے ساتھ تھا وہ سب برہنہ ہوئے اور پانی میں آکر بیٹھ
 بیٹھ بنوا اور حدیث پر عمل کیا کہ سر و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جو شخص ایمان خدا تعالیٰ
 اور روز آخرت پر رکھتا ہے چاہے کہ وہ حمام میں برہنہ نہ نہاؤے اسی شب بخواب میں دیکھا کہ کوئی
 شخص کتا ہے یا احمد خوش ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو بسبب عمل کرنے کے حدیث پر بخشنا اور تجھ کو امام
 کیا تاکہ لوگ تیری ائمہ اگرنا میں نے کہا کہ تو کون سے جو یہ بات کہتا ہے وہ وہو لا کہ جبریل ہوں
 واصل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور بے نیکی بیان میں
 جملہ ادب سے انصر و رکے یہ کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روبرو پکار کے بات کریں اور
 نام مبارک بے نظم نہ لیں جیسا کہ لوگ آپس میں باتیں پکار کے کرتے ہیں اور نام ہر ایک کا بے تنظیم
 لیتے ہیں جب آپ کا نام مبارک لیں تو یا رسول اللہ یا نبی اللہ کہیں کہتے ہیں کہ اللہ بھی نبوتیم کے
 قبیلے کا یا کئی اور قوم کے لوگ حضرت کے پاس آئے اور آستانہ شریف پر کھڑے رہ کر پکارے
 اے محمد یا نبی اللہ تعالیٰ نے اوس قوم کی ہمت کی اور فرمایا اللہم لا یقولون یعنی اکثر لوگ
 بیوقوف ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ ایک روز کسی چیز پر صدیق اکبر عمر فاروق رضی اللہ عنہما
 اختلاف تھا دونوں حضرت کے حضور میں تیار از بلند باتیں کرتے تھے تب یہ آیت لا ترفعوا
 اصواتکم فوق صوت النبی نازل ہوئی یہ نہ بلند کرے تم اپنی آواز و نگوئی کی آواز سے اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس کان سہو کہ سننا تھا اور پکار کے بات کرتا تھا یہ آیت اوس
 حقین نازل ہوئی اوس وقت سے وہ گھر میں بیٹھا رہا کہ مبادا اعمال اپنے نابل ہوں پھر چلا

رسالت سے اوسلو طلب فرما کر شہید ہونے اور جنت میں جا نیکی بشارت دی چنانچہ پیامہ کی جنگ میں کہ جس نے دعوی نبوت کا کیا تھا وہ شہید ہوا اور جنت میں گیا روایت ہے کہ میں ذریعہ آیت نازل ہوئی ابو بکر صدیقؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ تم خدا کی مین آپ کے ساتھ چکار کربات نکرو نکالو اگر آہستہ جیسا کہ کوئی اپنا راز کہتا ہے اور عمر فاروقؓ بھی حضرت کے ساتھ جیسا آہستہ بات چیت کرتے تھے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نکال کا ام نہیں سمجھتے تھے مگر فہم قیاس سے میں یہ آیت

نازل ہوئی اِنَّ الَّذِیْنَ یَقْضُوْنَ اَحْوَالَهُمْ بِرَّسُوْلِ اللّٰهِ لَکَ الَّذِیْنَ اَتٰهُمُ اللّٰهُ بِحُجَّتٍ لِّتَقُوْا
 کہ پیغمبرؐ اور بزرگ عظیم حقیق وہ لوگ کہ سب سے بڑے ہیں آواز کو رسول خدا کے پاس وہ لوگ ہیں کہ کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے ذل کو تقویٰ قبول کرنے کے لیے واسطے اور میں لوگوں کے آمزش ہے اور ثواب بزرگ روایت ہے کہ ایک بزرگ ابو جعفر امیر المومنین امام مالک سے سمجھیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مناظرہ کر رہا تھا امام مالک نے اوسلو کہا یا امیر المومنین اس مسجد کے درمیان اپنی آواز کو سیت اگر کوئی کہ یہ مسجد نبویؐ ہے اور اتنا بڑا فرائض ہے اب اس کے باب میں فرمایا ہوا کہ لا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ اِنَّ اَیَّاتِیْکَ اَبَدِیَّہِ اور عزت رسول خدا کی جیسی آئی حیات میں تھی ویسی ہی بعد وفات کے ہے ابو جعفر یہ بات سن کر رو دیا اور خاموش رہا بعد اوس کے ابو جعفر نے کہا کہ یا ابا عبد اللہ نہ اپنا دعا کرنے کے وقت قبلہ کی طرف کروں یا رسول خدا کی طرف امام مالک نے کہا کہ واسطے اوس جناب سے بچھڑنا جو حالانکہ وہ سرور قیامت کے روز تیرا اور تیرے باپ کا جو آدمی اللہ رحمہ علیہ ہے نہ اس سے بڑی طرف کر کے شفاعت چاہ اور جملہ ابابہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کہ حضرت کی کلام شریف پر عقل سے اشکال نہ کرے اور حدیث کو تغیر اور تبدیلیاں دے اور از جملہ ابابہ یہ ہے جب آپ کیسے پکاریں اور بلا وین تو بلا عند عظیم سے جواب دے اور حضرت کی جناب میں حاضر ہو جواب دینے میں اور حاضر ہونے میں کچھ عذر نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَا تَسْمَعُوْنَ اَنَّ الرَّسُوْلَ کَذَّابٌ یُّضِلُّکُمْ بَعْضُکُمْ اِلَیْکُمْ مَعْنٰی میں مفسرون کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ جب آنسو کو پکاریں تو عظیم سے یا رسول اللہ یا نبی اللہ پکاریں بے تعظیم نہ پکاریں جیسا کہ اور لوگوں کو پکارتے ہیں دوسرا یہ ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کو پکاریں اور بلا وین

تو جواب میں یہ کہیں کہ پھر ہند کر رہے اور غلامی میں نہ رہے بلکہ اسی وقت تقسیم سے جواب دے اور حضرت علیؓ نے جواب دیا
میں حاضر ہونے میں ایک زبان علیؓ نمازین تھا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہند کر دیا
اور اس نے جواب نہیں دیا بعد فراغت کے جناب علیؓ میں حاضر ہوا اور ہند کر دیا کہ میں نمازین تھا اس واسطے
جواب نہیں دیا اور حاضر ہونے کا حضرت نے اس کو فرمایا یا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا پھر کیا ایما اللہ تعالیٰ
اے نبی جو نبی رسول اور عالم تھا چھینکا اسے وہ لوگوں کو ایمان لائے ہو اہانت کرو یہ خدا کے
واسطے اور اس کے رسول کے لیے جس وقت کہ بلائے رسول تم کو اس چیز کے لیے کہ وہ خیر تم کو دے
کوئی جو عین علوم دینی کے واسطے اور آگے خصائص شریف میں مذکور ہوا کہ امام شافعیؒ کے پاس
اگر کسی نے نماز پڑھتے وقت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جواب دیا تو نماز اس کی باطل نہیں ہوتی
وصل حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت لازم کرنا یہ بیان
جان کہ زندگی و موت کی اور غدار و خون کی اور ریح ایمان کی ہے محبت کر سنی میں عالموں کا اساتذہ
بعضوں نے کہا ہے کہ محبت و واقفیت کرنا محبوب کے ساتھ جو سب احوال میں اور بعضوں نے کہا
کہ فنا ہونا محب کی صفات کا محبوب کی ذات اور صفات میں ہے اور بعضوں نے کہا محو کرنا
دل سے اس چیز کو جو سوائے محبوب کے ہو بعضوں نے کہا کہ محبوب کی طلب میں اور اس کے
شوق و دیدار میں دل کا غرق کرنا اور اس کے فکر خیر میں زبان کو شفیقت کرنا میں احباب الہی اکثر
فکر ہر شخص کسی چیز سے محبت رکھتا ہے اکثر اس کا ذکر کرتا ہے جو کوئی حضرت رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم پر صدق دل سے ایمان لایا ہو دل و سکا آئینہ ہو کہ محبت سے خالی نہیں لیکن بعضوں
نے اس محبت سے بہت حفظ حاصل کیا اور بعضوں نے خود بخود اس کے نہیں کیا کہ اصحاب و انوار اس نعمت سے
بہت حفظ حاصل کر چکے کہ مذکور ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میرے
پاس سب چیزیں محبوب زیادہ ہیں مگر میری ذات سے سزاور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
تم میں سے ایمان نہیں لایا کوئی جب تک مجھ کو اپنے نفس سے زیادہ اس سے دوست رکھتا ہے
عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تم خدا کی راہ میں جس نے کتب تصنیف نازل کی یا رسول اللہ ﷺ آپ میرے نزدیک
میرے نفس سے زیادہ محبوب ہیں اور علی رضی اللہ عنہ نے کہا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم میرے پاس میری اولاد اور میرے مال باپ اور میرے مال سے اور اس سے بڑھ کر

جو بیس کے وقت ملے محبوب زیادہ ہیں
حاصل ثواب کے بانی حج ان سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جناب میں مجتہدین صحابہ کرام
 ان سے حدیث ہو کہ ایک شخص حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں آیا اور عرض
 کیا یا رسول اللہ قیامت کب ہوگی آپ نے اوکو فرمایا قیامت کے واسطے تو نے کیا عمل کیا ہے
 یعنی قیامت کو کیا پہچانتا عمل کر جو قیامت کے روز تیرے کام آوے اوس نے عرض کی میں نماز روزہ
 اور صدقہ قیامت کے واسطے تیار نہیں کیا لیکن خدا کو اور اوس کے رسول کو دوست رکھتا ہوں
 حضرت نے اوکو فرمایا تو جسکو دوست رکھتا ہو اوس کے ساتھ ہے صفوان بن قدامہ نے کہا کہ
 میں ایک روز حضرت رسول خدا کے پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ دوست مبارک اپنا مجھے دے تاکہ
 میں حیات کروں پس سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دوست مبارک اپنا دیا میں نے بیعت کر لی
 عرض کی یا رسول اللہ میں ایک دوست رکھتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ تیرے خاص انجو دوست کے ساتھ ہے
 اے المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ من ذلک وہ ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذاکر ایک روز
 ہاتھ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کا پکڑ کے فرمایا جو کوئی میرے ان دونوں نواسوں کو
 اور ان کے ماں باپ کو دوست رکھیکار وہ قیامت کے روز میرے ساتھ رہے گا روایت ہے کہ ایک شخص
 حضرت کے حضور میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایکو اپنے اہل اور مال سے زیادہ دوست
 رکھتا ہوں جس وقت میں ایکو یاد کرتا ہوں تو صبر نہیں کر سکتا جب تک اپنی جناب عالی میں نہ آؤں
 اور آپ کے جمال باکمال کو نہ دیکھوں اپنی موت اور اپنی وفات یاد کرتا ہوں اور جانتا ہوں کہ جب
 آپ بہشت میں تشریف لائیں گے تو قاصد علی بن ابی طالب نے ساتھ میں لگا کر میں بہشت میں آؤں گا تو ایکو
 کہاں دیکھ سکوں گا اوس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی **وَمَنْ يُضِلْ فَإِنَّهُ يَمُوتُ فَاوْلَاكَ**
مَنْ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا آخر آیت تک یعنی جس نے خدا تعالیٰ کی اور
 اوس کے رسول کی اطاعت کی پس وہ ساتھ اوں لوگوں کے کہ اللہ تعالیٰ نے جنکو نزل اور مقام
 اعلیٰ انعام فرمایا ہے وہ لوگ پیغمبر اور صدیق ہیں ان سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوس شخص کو
 بلایا اور اوس آیت کو اوس کے در پر پڑھا اور بعض مفسرین نے اس سے تفسیر بیان کی کہ جو
 میں کہ حضرت کا غلام تھا ذکر کیا ہے کہ ثوبان کو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ

بہت محبت تھی اور اسکو بدوین حضرت کے دیکھنے کے صبر تھا چنانچہ ایک روز وہ بغیر خداصلے اپنے
 علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور اس کے چہرے کا رنگ تغیر تھا اور آثار غم کے ظاہر تھے آنسو روئے
 اور سکون فرمایا اسے تو بان کیا تیرا حال ہے اور رنگ تیرا کیوں تغیر ہے اسے عرض کی یا رسول اللہ
 مجھ کو کچھ باری اور رو رہیں لیکن بس وقت آگیا تو نہیں دیکھتا ہوں تو ایسی ہی حالت
 میری تھوتی ہے تب حضور میں حضرت کے آتا ہوں اور اگلو دیکھتا ہوں مجھ کو کہاں راحت اور
 مسرت ہوتی ہے بعد اس کے آخرت کو یاد کرتا ہوں تو ڈرتا ہوں شاید وہاں آگیا نہ دیکھ سکوں کیونکہ
 آپ جنت میں پیغمبروں کے ساتھ مقام اعلیٰ میں تشریف رکھیں گے اور میں ادنیٰ مقام میں
 کے ڈار ہوں کتاب یہ آیت آئی جو اگے مذکور ہوئی اور دوسری ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک
 شخص حضرت کی مجلس شریف میں بیٹھتا تھا اور اچکے جمال مبارک کو دیکھتا رہتا تھا اور ہرگز دوسرے
 کی طرف نظر نہیں کرتا تھا سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ حالت دیکھا اور سکون فرمایا کیا
 تیرا حال ہے اسے عرض کی یا رسول اللہ تیرا باپ میرے آپ پر سے فدا ہوں مجھ کو اچکا جمال
 مبارک دیکھنے سے بہت بہرہ اور نہایت فوق حاصل ہوتا ہے اس لیے میں اچکے جمال مبارک
 کو دیکھتا ہوں لیکن غم اس بات کا ہے کہ قیامت کے روز جب آپ جنت میں تشریف لے جائیں تو یہ
 نعمت میری ہوئی ہے یا نہیں تب پروردگار نے یہ آیت نازل کی ان رضی اللہ عنہ سے حدیث کہ
 سر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو کوئی مجھے دوست رکھے گا وہ جنت میں میرا ساتھ رہے گا
 وصل بیان میں بعضی چیزوں کے جواہل سلط سے ذوق و محبت
 میں انشور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وار و ہو میں ہیں
 ابن اسحاق سے روایت ہے کہ انصاری سے ایک عورت تھی کہ ابوسکاباب اور بجانی اور خازن جنگ
 حدیث میں شہید ہوا اس عورت نے اپنے کو گونا گواحوال نہ پوچھا بلکہ انشور صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کی حالت پوچھی تو گون نے کہا الحمد للہ حضرت بخیریت ہیں جیسا کہ تو چاہتی ہے عورت نے
 کہا مجھ کو دکھاو حضرت کہان ہیں تاکہ مجھے آپ کے دیکھنے سے تسلی ہو چیل وں عورت نے شہر عالم
 کو دیکھا تو عرض کی یا رسول اللہ یہ حدیث آپ کی سلامتی کا بعد آسان ہو اور یہ قصہ بعضی روایتوں میں
 اس طرح سے آیا ہے کہ جنگ حدیث انشور کی وفات فرماتے کا غل ہوا تو بہت عورتیں ہرے میں

جمع ہوئیں اور فرمایا کہ لگین اس میں ایک عورت انصار کی بائبر کئی اور لاشوں سے بھائی
کی اور بیٹے اور خاوند کی جو جنگ میں شہید ہوئے تھے ان کے اوس عورت کے آئی اوسنے اوان لاشوں
کچھ لٹفات نہ کیا کہ وہ کون ہیں اگرچہ لوگوں نے اوسکو کہا کہ یہ لاش تیرے بھائی کی اور تیرے بیٹے کی
اور خاوند کی ہو بلکہ وہ عورت بھی پوچھتی تھی کہ سرور عالم کمان میں لوگوں نے کہا کہ گیس میں نہ اختیار
ہو کہ حضرت کے پاس دوڑی گئی اور اس نے اسے سرگرمی چاؤر کا پکڑے عرض کی یا رسول اللہ! ان بایہ
میرے آپ پر سے خدا ہو جب آپ سلامت ہوں تو مجھ کو میرے دوستوں کے منہ کا انار شینہ میں سے
روایت ہو کہ جب ملے کو لوگ زید بن وثینہ کو مار ڈالنے کی خاطر حرم سے باہر لائے تو ابوسفیان
بن حرب نے زید کو بچھا کر زید قسم ہے تجھے کہ اگر اس وقت تیرے عوض میں محمد کو ہلاک کروں
اور تیکو چھڑ دوں تو تو اس بات پر راضی ہو زید نے کہا قسم خدا کی میں اس کو مار ڈالوں کہ خدا بلکہ
نہیں چاہتا کہ ایک کانٹے کا درد اس جناب کو ہو بچاؤ میں اپنے کو کو نہیں آرام سے رہوں تب
ابوسفیان نے کہا کہ میں کیا کیسی محبت میں دیکھی جیسے اصحاب محمد کے محمد کو دوست رکھتے ہیں نہ کہ
ہو کہ جب بلال کو منع کا وقت ہوا تو اس کی جو رو بہت افسوس کرنے لگی بلال نے کہا مجھے خوشی آیا
کی ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں کل فجر کو اپنے دوستوں سے یعنی جناب سالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور
اون کے اصحابوں سے ملاقات کروں گا روایت ہو کہ عبداللہ بن عمر کا پاؤں میں ہو گیا تھا لوگوں نے
اوسکو کہا یاد کر او سے جو تیرے پاس سب سے زیادہ محبوب ہو تاکہ یہ سخت جاتی ہے تب وہ یہ محمد
کر کے پکارا پاؤں اوسکا اچھا ہو گیا اور مذکور ہے کہ زید بن عبداللہ انصاری اپنے باغ میں چھ
کام کرتا تھا اوس وقت اوسکے بیٹے نے اگر حضرت کی وفات کی خبر سنی تب یہ فوجی تہذیب اور
وعالی سے پروردگار میری آنکھ کی بینائی کو ملے تاکہ میں بعد اس محبوب کے دوسرے کو نہ دیکھوں پیر
اوس کی آنکھ کی بینائی جاتی ہے اس طرح کی دعائیں اور بعضے اصحابوں سے بھی وقوع میں آئی ہیں

وصل بیان میں علامات محبت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی علامتیں بہت ہیں سب علامتوں میں بڑی علامت
انہور کی متابعت کرنا اور ان کی شریعت پر چلنا ہی کہتے ہیں کہ کوئی خیر اشراف اور افضل متابعت سے
سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہیں جو کوئی متابعت حضرت کی کرتا ہے وہ محبت میں حضرت کی

کا اور مرتبہ اور سکا بلند ہے جسکو متابعت کی بنیاد محبت اور سکی نامتصل اور مرتبہ اور سکا پست ہے
 لیکن سوائے متابعت کو اور طریق کی ثابت بھی آنسو ورتے کے ساتھ رکھنا اصل ہے جیسا حدیث میں آیا
 کہ ایسا شخص بدوی ازہر نامہ آنسو ورتے کے حضور میں آتا اور کچھ بکری کی چیزیں ترکاری وغیرہ آپ کے
 واسطے لاتا تھا اور حضرت بھی شہر کی چیزوں سے مثل چادر وغیرہ کے اور سکو عنایت کرتے اور فرما
 تے کہ زائر ہمارا دوستانی ہے اور ہم اس کے شہر ہی ہیں اتفاقاً اس نے دوبار شراب پی اور
 عروار گیا بعض لوگوں نے اسے اوپر لٹکتی تب یہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لعنت
 اوپر میت کر دینا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہے اس بات سے معلوم
 ہوتا ہے کہ آنسو ورتے کے ساتھ میل اور محبت رکھنا اصل ہے اگر یہ متابعت میں کچھ قصور بعضی کتابوں
 میں آیا ہے کہ نام اوس شخص کا کہ جس نے دوبار شراب پی تھی عبداللہ اور لقب اس کا حامد بھلاؤ ناہر
 و بر سر شخص ہے واللہ اعلم او جناب رسالت کی محبت کی علامتوں میں یہ ہے کہ پکار کر میت سار کر
 بہت ذکر کرنا محبت کو لازم ہے کیونکہ جو کوئی کسی چیز کو دوست رکھتا ہے بہت اس کا ذکر کرتا ہے
 بعضوں نے کہا محبت وہی ہے کہ ہمیشہ حضرت کے ذکر میں مشغول رہے لیکن یہ مساوت حدیث نہ
 سیر کی کتاب میں پڑھنے والوں کو حاصل ہے اس کے اگلے کلمہ زون لوگوں کو اس جناب علی کے
 ساتھ ایک نسبت اور معرفت خاص ہوتی ہے کہ دوسروں کو یہ نسبت میں نہیں کیونکہ ہمیشہ اصل
 آنسو ورتے کی صفات کا ذکر زبان اور روجان اور نگاہ سے یعنی اوس جناب کو ذکر سے دل کو اس کے
 راحت اور زبان کو ملاوٹا ہے اور علامتوں نے حضرت کی محبت کی یہ ہے کہ جب آنسو ورتے صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا ذکر آوے تو بہت اکی تو قیام اور عظیم کرے اور جس وقت نام مبارک کو سنتے تو بہت غمزدار ہوتا
 اپنا نام پڑھ کر اس کے واسطے کہ جو کوئی کسی کو دوست رکھتا ہے واسطے اس کے غمزدار ہونا کرتا ہے اور بعد
 وفات آنسو ورتے کے جب صحابہ سپین حضرت کا ذکر کرتے تھے تو اوس وقت روتے تھے اور عاجزی
 کرتے تھے اور بہت ادب و تعظیم و ہدایت کے سبب اس کے بدن پر بال کھڑے ہوتے تھے تابعین اور
 تبع تابعین کا بھی یہی حال تھا ابوابہم نے کہا کہ جس وقت اوس سرور کا ذکر ہو تو ہر مومن پر
 واجب ہے کہ غمزدار کرے اور مہربان رہے جیسا حضور میں اوس جناب کی مہربانیت ہو تھی اور
 اٹھا کر تو تھے کہ میں نے ابوابہم نے سختیانی کے روبرو حضرت کا ذکر ہوتا تھا لوگ اس کے حال پر رحم

اگر تھے اور جعفر بن محمد کے روبرو جس وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر کرتے تھے تو رنگ
 ہو سکارا و مہم جاتا تھا اور عبدالرحمن بن یحییٰ رضی اللہ عنہما کے روبرو جب رسالت کا ذکر ہوتا تھا تو
 رنگ و سکا تھیرا پاتا تھا اور بیٹھ خرم ہو جاتی تھی ایک وزیر ہشیشیون نے اس سے پوچھا کیوں تیرا یہ حال
 ہوتا ہے اور اس نے کہا کہ جو میں نے دیکھا اگر تم دیکھتے تو میرے حال کا انکار کرتے اور جب عامر بن زبیر رضی اللہ
 عنہما کے روبرو حضرت کانکور ہو جاتا تو وہ ایسا روتا کہ لکھڑیوں میں اس کی ایک بوند پانی کی باقی نہ رہتی اور
 زبیر رضی اللہ عنہما کے روبرو جس وقت انسر ذکر کیا جاتا تو مال و سکا ایسا تغیر ہو جاتا کہ
 کوئی اس کو پہچانتا تھا اور وہ بھی سکیو نہیں جانتا تھا لیکن ہوش و حواس و سکے ذوق و شوقین
 سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برجانہ تر تھے اور قتادہ رضی اللہ عنہ بنام مبارک حضرت کا
 سننا بہت تیز رہتا اور روتا تھا عبدالرحمن بن ہمدانی جس ثبت حدیث پڑھتا تھا تو لوگوں کو کہتا
 خاموش رہو اور حدیث شریف کو مہووب ہو کر سنو اور حدیث سننے کے وقت خاموش رہنا واجب ہے
 جیسا کہ اس بناب سے کلام سننے کے وقت خاموش رہتے تھے محبت رکھنا حضرت کے آل و اصحاب کے ساتھ
 حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کی علامتوں سے ہے جیسا کہ سید عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کی شان میں فرمایا کہ اگر پروردگار میں انکو دوست
 رکھتا ہوں تو کبھی انکو دوست رکھ کر فرمایا جسے سنیں انکو دوست رکھا تحقیق اسے مجھے دوست رکھا
 اور جسے مجھ کو دوست رکھا تحقیق اسے اللہ تعالیٰ کو دوست رکھا اور جو کوئی حسین بن کاوشمن ہوا
 تحقیق وہ میرا دشمن ہوا اور جو میرا دشمن ہوا وہ تحقیق خدا تعالیٰ کا دشمن ہوا اور حضرت سلمہ
 بنی فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی شان میں فرمایا کہ وہ میری بیکار پارہ ہے جو کوئی اسکو غصے میں
 لانا ہو سو مجھ کو غصے میں لانا ہوا صوابوں کے حق میں فرمایا کہ انکو نشانہ نہ بناؤ جو کوئی انکو دوست رکھتا
 ہے وہ میری دوستی کے سبب سے دوست رکھتا ہے اور جو اسے دشمنی کرتا ہے سو وہ میری
 دشمنی کے سبب سے انکو دشمن رکھتا ہے اور جس نے انکو ایذا دی اسے مجھے ایذا دی اور جس نے
 مجھ کو ایذا دی اسے خدا کو ایذا دی قریب ہو گا اسے اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے اور عذاب کرے اور فرمایا
 کہ علامت ایمان کی دوستی انصار اور علامت نفاق کی دشمنی انھوں کی اور فرمایا کہ جو کوئی عرب
 کا دوست ہے وہ میرا دوست ہے اور جس نے عرب کو میرے دشمن رکھا وہ میرا دشمن ہے اور امت شریف

وضیعت کرنا اور ان کو نفع پہونچانا اور ان کے کاموں میں سعی کرنا انصر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 محبت کی نشانیوں میں سے ہوا اور عالموں اور صالحان کو بھی دوست رکھنا حضرت کی محبت کو بعد اس کے اور
 علامتوں میں سے حضرت کی محبت کی محبت قرآن شریف کی ہے کہ چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا گیا اور پلا
 کرے والا ہے اور حضرت کو خلق سے بھرا ہوا ہے جیسا کہ عایشہ صدیقہؓ نے کہا کہ قرآن رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا خلق ہے اور محبت قرآن شریف کی اس کا تلاوت کرنا اور اس پر عمل کرنا اور اس کے معنوں کو
 سمجھنا اور تسبیح و تہلیل پڑھنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کیا کہ علامت محبت خدا کی محبت قرآن کی ہے اور علامت محبت
 قرآن کی محبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور علامت محبت پیغمبر خدا کی محبت نبوت ہے اور
 کی ہے اور علامت محبت سنت رسول کی محبت آخرت کی ہے اور علامت محبت آخرت کی دشمنی دنیا
 کی اور علامت نبض دنیا کی وہ ہے کہ جو خیر و نہ کرے مگر وہ تو شہ جو آخرت کی طرف پہونچاؤنی الحقیقت
 محبت قرآن مجید کی اور حدیث شریف کی واسطہ خدا اور رسول خدا کی محبت کا ہے کہ چونکہ علامت نبوت
 کا بھی محبوب ہے بعضے شلخ نے جو کہا کہ علامت ذوق قرآن کی یہ ہے کہ خوش آواز سے یا بلند آواز سے
 سحر و نون صورتوں میں برابر لذت حاصل مچالی مبالغہ سے نہیں اس واسطے کہ آواز خوش نہایت
 اور زیور قرآن کا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ قرآن کو آواز خوش سنیت اور جو کہ قرآن آواز
 خوش سنے نہ پڑھے گا سو وہ مجھے نہیں پہونچا سچا صاحب بنین بعضے قرآن کو ایسی خوش آواز سے پڑھتے تھے کہ
 صبر قرار دل سے لیتے تھے اور قابل ایمان میں جان کو زیادہ کرتے تھے انہما ابو موسیٰ اشعریؓ اور
 عبداللہ بن مسعودؓ اور شل و نک اور بھی تھے سچ کہ قرآن کو خوش آواز سے سننا ایمان کو قوت بخشتا
 اور زیادہ کرتا ہے خصوصاً آواز عرب کی کتنے میں کہ ایک شب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ قرآن پڑھتا تھا
 اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک گوشے میں کھڑے ہوئے گوش مبارک کو اس کی آواز
 پر لکھنے لگے تھے اور خوش ہو رہے تھے جب صبح ہوئی آپؐ نے اس کو فرمایا تو رات کو قرآن کیا خوب پڑھا
 تھا اور میں سننا تھا ابو موسیٰ نے افسوس کیا اور کہا اگر میں جانتا کہ آپؐ سن رہے ہیں تو اپنی آواز کو بہت
 آراستہ کرتا اور اس سے زیادہ خوش آواز سے پڑھتا اور مذکور ہے کہ ایک نورس و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے عبداللہ بن مسعودؓ کو فرمایا کہ پھر قرآن پڑھیں سنوں اس نے ازراہ ادب و عرفان کی رسول اللہ
 میرے مقدوس ہے جو آپ کے حضور میں پڑھوں حالانکہ آپؐ پر نازل ہوا ہے جس سے فرمایا مجھے اچھا

سلام ہوتا ہو کہ قرآن غیر سے سنوں جب علیؑ چٹا تھا چتر مبارک سے انسرور کی آنسو بھی
 بہوڑ تھے اور سنیہ شریف جوش مارا تھا نہ کو رہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کبھی مروڑ پڑتے تھے کسی شہر
 پہونچے تو بے اختیار زمین پر گر پڑتے اور زبند ہو جاتی اور ایک دو روز کھڑی ہیں رہتے لوگ
 اونکو مایا جانکو مایا ریشی کے واسطے آتی تھے کہتے ہیں کہ اصحاب جب جمع ہوتے اور ابو موسیٰ اشعری
 بھی وکھین ہوتے تو کہتے کہ ابو امامی ہمارے تین یاوہ کی ولایت ابو موسیٰ قرآن کو پڑھتے
 اور وہ سنتے امام احمد بن حنبل وغیرہ سے روایت ہے کہ قیامت کو روز اللہ تعالیٰ داؤد پیر کو فرماوے گا
 ہونامین جس داؤد نے تو میری تعریف کرتا تھا اوس داؤد سے اب میری تعریف کرو داؤد عرض
 کرینگے یاد کس طرح سے کروں کیونکہ مجھے تو نے وہ داؤد لے لی تب اللہ تعالیٰ فرماوے گا میں نے
 پچھوہ اور تجاودی تب داؤد علیہ السلام عرش کے نزدیک کھڑے ہو کر پیر و گاندہ کی تعریف کرینگے
 جب بہشت کے لوگ و سکونین کے تو انہیں بہشت کی فراموش کرینگے پیچ ہے کونسی نعمت
 بہتر اور خوشتر کلام الہی سے ہے شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ سنا
 قرآن کا لحن ہے ایسا ہو کہ اسمین کی کو اختلاف نہیں بجا لاف اشعار کے کہ بعضوں کو کھا شعر
 راگ سے پڑھنا جاری ہے اور قرب الہی کو پہونچاتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ دست نہیں

وصل بیان میں وجوب مناصحت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر

تصیوت اوس جناب کی اور اخلاص اور ادا کرنا حضرت کے حقوق کھانا ہر و باطن میں واجب
 سمیون و اسلام کے ہر حدیث صحیح میں آیا ہو کہ اگر نہ نصیرت یعنی نصیحت ہے اصحابیوں نے
 بچھا کہ کسے واسطے حضرت کو فرمایا واسطے اللہ تعالیٰ کے اور واسطے اوس کے رسول کے اور واسطے
 کو اور واسطے خاص عام مسلمانوں کے جان کہ نصیرت کے معنی لغت میں صاف و خالص ہیں یہاں
 نصیحت سے مراد حقوق ادا کرنے میں صفائی اور خلوص رکھنا معنی نصیحت کے جو اللہ تعالیٰ کے
 واسطے سمیون ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور اوسکی صفات کو جواب دہی ذات مقدس کے اذوق ہیں
 پیچ جاننا اور فرمانبرداری اور نہی کی کرنا اور جواب دہی یا علم عمل سے یا اور کسی چیز سے کہ غلبہ
 تقویت دین و ملت کی ہون میں کی تائید میں متوجہ ہونا اور عبادت کرنے میں خدا تعالیٰ کی حضور
 رکھنا اور معنی نصیحت کے جو واسطے رسول خدا کے ہوا و سلیمان علیہ السلام پر بھی خدا صلی اللہ علیہ

واللہ وسلم فی تہذیبہ کرنا اور عمر و بنی مین اوس جناب عالی کی اطاعت بجا لانا نصیحت الہیہ و نصیحت
رسول کے معنی یہ تھے کہ حضرت کی حیات کے وقت اور وفات کے بعد نصرت و حمایت کی کرنا اور طلب
آئیں سے سنت رسول کو زندہ رکھنا اور مخالفوں کو غل و تصرف کرنے سے سنت رسول میں باندھنا اور
آئینہ کے اخلاق و ادب شریف کی پیروی کرنا اسحاق تجنی نے کہا کہ نصیحت رسول کو کتنے
کہ جو کچھ دین و ملت سرور عالم صلاۃ علیہ السلام خدا تعالیٰ کی طرف سے لائے اور فرمایا اور کو قبول
قبول کرنا اور دوسروں کو وسیع تر تفریح دینا اور لوگوں کو خدا اور اس کی کتاب اور اس کے رسول کی طرف
و دعوت کرنا اور سنت نبوی پر عمل کرنا انہوں نے خبر دی کہ کہا کہ نصیحت واسطے اوس سرور کے حیات
وقت اور وفات کے بعد بھی ہمیں حیات کے وقت نصیحت آنے و رکھنے کی یہ کہ زمین محمدی کی نصرت ہے
متوجہ ہونا اور کچھ دوستوں سے بدل محبت رکھنا اور دشمنوں کے ساتھ عداوت اور اپنے جان و مال کو
حضرت پر سے نکرنا اور بعد وفات اوس سرور کے نصیحت یہ کہ تعظیم و تکریم اوس جناب عالی
کی جیسا کہ حیات میں کرتے تھے ویسا ہی بعد وفات کرنا اور دین محمدی کو نصرت پہنچانا اور
طریقہ نبوی کے سیکھنے میں متوجہ رہنا اور حضرت کے آل و اصحاب کے ساتھ بدل محبت کرنا اور انہوں
کو گوئیے جو طریقہ نبوی سے پیچھے کہیں اپنی حرا کرنا اور حضرت کی مت شریفقت و مہربانی رکھنا منقول
کہ کسی سے عمر و بن لیت کو کہ وہ ایک امیر و شہ خراسان کو تھا اور اللہ تعالیٰ نے اوس کو ولایت عطا
بہت سی عنایت کی تھی خواب میں دیکھا اور دیکھا کہ خدا تعالیٰ نے تجھ کو نیکو نشان اوس نے کہا کہ میں
ایک وزیر ہاڑیہ وار ہو کر اپنے لشکر پر نظریں اور تجھ کو کثرت اپنی فوج کی خوش آئی تب میں نے کہا کہ
کاش میں جناب سرور عالم صلاۃ علیہ السلام کے وقت میں مہر تاج حضرت کے ساتھ نصرت
اعانت کرتا اور اللہ تعالیٰ نے اس بات پر میرے گناہوں کو بخشا اور اپنی رحمت سے سزا فرمایا بعضی روایتوں
میں دیون آیا ہو کہ عمر بن لیت نے کہا کاش میں جنگ میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی ہوتا
تو نیز یہ کی فوج سے لڑتا اور ان کو قتل کرتا اور منہی نصیحت کے جو واسطے کتاب اللہ کے ہمہ دین
کہ کتاب پر اللہ تعالیٰ کی ایمان لانا اور اوس میں جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہو اس پر عمل کرنا اور جو
سمجھنا اور طماعت اور خوش الحان اور حضور قلب ہوا و سکون پڑھنا اور اس کی تعظیم و تکریم کرنا اور جس
وقت باپچیت نہ کرنا اور اسے سننا اور معنی اوس کے اپنی طرف سے بے سند نہ کہنا اور منہی نصیحت سے

جو واسطے اہم مسلمانوں کے ہے یہ ہیں کہ ان کے ساتھ ہر ومحبت رکھنا اور محتاجوں کو دنیا اور دین
 دونیاء کا موہن ان کے ساتھ اعانت کرنا اور ان کی آبروریزی پر کمر نہ باندھنا اور ان کو شہیم حقت
 نہ دیکھنا اور دست و زبان سے ان کو اندانہ دینا اور ان پر امر معروف اور نہی منکر کرنا اور ان کے ساتھ
 بقدر عقل و فہم ان کے کلام کرنا اور اقوال عالموں کے ان پر ظاہر کرنا اور جنی نصیحت کے جو واسطے خاص ملین
 کو ہے یہ ہیں مراد خاص مسلمانوں سے پادشاہ اور امرا اسلام میں کیونکہ یہ لوگ اور خلافت پر عالم ہیں
 خلافت کو لازم ہے کہ ان کی طاعت و نصرت کریں اور دوسرا خیرین دین اور دنیویں اور پادشاہوں کے
 ساتھ جنگ نہ کر لیں تاہم دین اور ان کو صالح حال پر عیثیٰ اور بند و بست میں اسوہ خلافت کو تعزیر دینا
 و صل تنظیم و توقیر سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو اصحاب کہل تھے
 ترمذی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے چہرہ مبارک
 سے مہاجرین اور انصار کے پاس تشریف فرما ہوئے تو اصحاب بہت تعظیم و توقیر حضرت کی کرتے اور
 کوئی شخص زراہ اوکے حضرت نظر نہ کرتا مگر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما حضرت پر نظر کرتے اور سرکاری
 اور وہ جناب عالی بھی ان کو دیکھتے اور سیم فرماؤ تھے یہ دیکھنا اور دیکھ کر ناؤ کا اور ان سر کا کمال محبت
 کا سبب تھا جو ان کو انسر در کے ساتھ تھی اسامہ بن شریکؓ تھا کہ ایک زمین جنوین سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گیا اور دیکھا کہ اصحاب طواف حضرت کے ایسے سوہن بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کو
 حرکت تھی حدیث میں آیا کہ جب سرور عالم اصحابوں سے کلام فرما تو اصحاب خاموش و سرنگون
 بیٹھے تھے عروہ بن مسعودؓ نے کہا کہ جس سال حدیبیہ کی صلح ہوئی اس سال مجھ کو قریش نے حضرت کے پاس
 بھیجا میں جنوین حضرت کے گیا اور دیکھا کہ اصحاب حضرت کی ایسی تعظیم و تکریم کرتے تھے کہ جب
 آپ وضو کرتے اور نہ ہاتھ دھوئے پانی کرتا تو اصحاب اوسن لیکو تبرک سچ کر لینے کے خاطر جلدی
 کرتے اور بے اختیار ہوا کہ ایک پر ایک کرتے کہ اوسکو لیکر اپنے منہ اور ہنر پلین اور حضرت بن وقت
 کچھ حکم فرمائے سبحان دول و سکو بجا لاتے اور انسر در کا اسم کرتے تو سب خاموش رہتا اور زود
 ستر اور حضرت کی طرف نظر اٹھا کر دین نگاہ سے تھوہین پھر قریش کے پاس گیا اور قریش کو کہا کہ میں
 قیصر و سرور اور نجاشی کو پاس کہا تھا تم مجھ کو اپنے اون بادشاہوں کے بیان سے گزراؤ یہی تعظیم
 تکریم میں دیکھی جو اصحاب مجھ کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں انسؓ نے روایت کی کہ میں نے ایک روز دیکھا

۱۰۹
 اے شہزادہ علیہ السلام جانست نبواؤ تھے اور اصحاب طواف حضرت کے پھر نہ تھے اور مسجد مبارک کو
 دست برت لیتے تھے تاکہ ایک نیک مبارک بھی زمین پر نہ پڑے جب سرور عالم نے جہا سے فراغت پائی
 تو وہاں سے مبارک کو اصحابہ نے نیکین تقسیم فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ اسکا ذکر اور عبادت اور سے
 یہ جو کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو صلح حدیبیہ اور دعوت اسلام
 کو واسطے تشریف لے پائے جیسا تشریف لے عثمانؓ کو کہا کہ تم بہت اللہ کا طواف کرو تب عثمان رضی اللہ
 عنہ نے کہا جب تک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طواف نہ کرے میں طواف نہ کروں گا عثمان رضی اللہ
 عنہ نے عایت ابوبکرؓ کی نگاہ کھی سچ ہے کوئی عمل و عبادت برابر اس کے نہیں جو کہ جناب
 رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابوبکرؓ کی عایت کریں نہ کہو رہے کہ اصحاب اس بات سے بخوش ہوتے تھے
 کہ کوئی بدوی حضور میں انسرور کے آوے اور کچھ بات پوچھے تاکہ ہم کو اس سے فائدہ پہنچا
 کہ وہ کمال ہیبت اور اب محضت سے کچھ پوچھ نہیں سکتے تھے غیور نے کہا کہ جب اصحاب
 حضرت کے حضور میں آئے اگر وہ انہ جھوٹے مبارک کا بندہ ہوتا تو وہ روا نہ کہ کوناخون سے آہستہ سہج
 مبارک آواز سخت ہونے سے اپنی اوقات شریف میں کچھ غفلت ہو جائے ابن عارب نے کہا کہ میں
 چاہتا تھا کہ کسی کام کے واسطے سرور عالم سے پوچھوں مگر اب کے مارے چند سال تک پوچھ
 نہ سکا ابھی کہ اخلاص اور مہربانی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اصحابوں کے ساتھ خصوصاً
 فقہرہ سائین کے ساتھ اس قدر تھی کہ بیان سے باہر ہے چنانچہ اخلاق شریف کے بیان میں کوئی

و اصل حدیث شریف کی روایت کرنے کی تعلیم میں

عمر بن عبیدون نے کہا ایک سال تک ابن مسعود کے پاس میری آمد و رفت تھی میں نے کبھی نہ سنا کہ ابن مسعود نے حدیث پڑھنے کو وقت کبھی بے تعظیم قال رسول اللہ زبان سے کہا ہو مگر ایک ذرا وہ نے حدیث پڑھنے کو وقت ہر بے تعظیم قال رسول اللہ کہتا تب میں نے دیکھا کہ اولو کو یہاں تک غم ہوا کہ پسینا او کی پیشانی سے ٹپکتا تھا اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اس وقت ابن مسعود کا رنگ خاک سا ہو گیا اور انھیں آنسوؤں سے جھکھکھین اور گریں گروں کی سوچ گئیں ایک روز مالک بن انس اپنی حازم کے پاس گیا وہ حدیث پڑھتا تھا مالک نوک میں جبکہ بیٹھنے کو نہ پائی فی الفور بھاڑا اور کہا کہ میں نے حدیث شریف کو کھڑے ہو کر سننا مکروہ سمجھا اور مالک نے

کہا کہ ایک روز ایک شخص ابن السیب کے نزدیک آیا اور حدیث اوس سے پوچھی ابن السیب جس کو روٹ لیٹا تھا اٹھ بیٹھا اوس شخص نے فرہ چند سنا کیا کہ تو تکلیف مت کہینو لیٹے ہی ہوئے حدیث کو بیان کر ابن السیب نے کہا کہ مجھ کو ارا نہیں کہ حدیث شریف پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیٹھ ہوئے روایت کروں اب تو صبح کے کہا کہ مالک کبھی حدیث شریف وضو نہین پڑھا تھا جعفر بن محمد نے روایت کی کہ مالک بن انس جب حدیث شریف پڑھا پابستاتھا تو ہلو وضو کرتا اور لباس نہین پہنتا بعد حدیث پڑھتا تھا کو کون اوس سے اس کا سبب پوچھا تو اوس نے کہا کہ حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمارے کو بے تعظیم نہ پڑھا یا سبب یہ کہ مالک کہیں کو مالک کے گھر تو توبندی اوکی باہر نکلا پوچھتی کہ قریش کے پاس حدیث شریف سنو آئے ہو یا سائل پوچھے اگر وے کہتے کہ ہم سائل پوچھنے آئے ہیں تو باندی جا کے کہتی ہے شیخ اوٹھا کھانا آتا اور او کو سائل کہتا اگر وے کہتے کہ ہم حدیث شریف پوچھنے آئے ہیں تو بیٹے غسل کرتا اور لباس نہین پہنتا اور خوشبوئی لگاتا اور چادر سیاہ یا سنرا ڈھتا اور عامہ سر پر رکھ کر باہر آتا اور ایک تخت بھی اوس کے بیٹھنے کو خاطر باہر لاتا وہ بہت عجز و انکسار سے اوس تخت پر بیٹھ کر حدیث شریف کو پڑھتا اور حدیث پڑھتے تک بخور جلتا رہتا حدیث پڑھنے کے سوا اوس تخت پر نہین بیٹھتا اور راہ میں یا کھڑے ہو کر یا چلے حدیث شریف کو روایت نہ کرتا تھا علما و سلف بے وضو حدیث نہین پڑھتے تھے منقول ہے کہ ایش حدیث پڑھا چاہتا اگر وضو نہوتا تو تمیز کر کے حدیث پڑھتا اور کہتے ہیں کہ تو او بے وضو حدیث نہین پڑھتا تھا عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ ایک روز مالک حدیث پڑھتا تھا اور میں بھی اس کے پاس حاضر تھا اور اوس وقت پہنچے او سکھو سولہ بارش مارا رنگ و سکار و سے زرد ہو گیا لیکن حدیث پڑھنا موقوف نہ کیا جب تمام و کمال حدیث پڑھ چکا اور مجلس برفاست ہوئی تو میں نے مالک سے کہا کہ یا ابا عبداللہ آج کے روز تجھ سے ایک کام عجیب کیا اوستے کہا کہ ہاں میں حدیث شریف کی تعظیم و تکریم کے واسطے صبر کیا ابن عباس نے کہا کہ ایک روز میں مالک کے ساتھ وادی عقیق کی طرف گیا حقیق ندی میں ایک آدمی اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس وادی کو داوے مقدس فرمایا میرے اٹھارے راہ میں مالک سے پوچھی او سے مجھ سے منع کیا اور کہا کہ بت تجھ میں آلہ میں تو مجھ سے

حدیث کو پچھچھا کر بریں عبدالمجید کہ شہر کا قاضی تھا کھڑے ہو کر اسے مالک سے حدیث کو پچھچھا مالک
 نہایت غصہ میں آیا اور اس کے تنبیہ کا حکم کیا لوگوں نے کہا کہ قاضی ہوا مالک نے جواب دیا کہ قاضی پر
 تاویب سزاوار ہے لیکن وہ شام میں ہمارے کھڑے ہو کر مالک سے حدیث پوچھی مالک نے اس کو سنا دینا
 تازیانے مارے بعد اس کے اس پر شفقت اور نرمی کی اور میں حدیث میں اس کو سنا دینا بہت شرم
 نے کہا کاش زیادہ تازیانے مارے ہو پتا کہ حدیث زیادہ کہتا عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ مالک
 اور حدیث شریف کو بے طہارت نہیں لکھتے تھے اور مشہور ہے کہ بخاری حجتہ اللہ علیہ
 اپنی صحیح لکھنے کو وقت ہر ایک حدیث کے واسطے ایک غسل کرتا تھا اور دو گانہ نماز پڑھتا تھا
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ اب زفر سے غسل کرتا تھا اور دو گانہ نماز قدام براہیم بن یوسف پڑھتا تھا

واللہ اعلم

جول حضرت خیر خا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اوج کیساتھ اولیٰ الیٰ ان کے بیان

جملہ ادب و اطاعت سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ادب اور اطاعت کرنا حضرت کی ال
 وازواج کا ہے کیونکہ آل انبیاء ہر گوشہ اور ازواج مطہرات مائیں سب مسلمانوں کی ہیں ادب و اطاعت
 حضرت کی ال وازواج کی جیسا کہ سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہو اور اگے کو صالح
 لوگوں نے جس طرح سے اطاعت اولیٰ ون بزرگوں کا کیا ہو ویسا ہی جیسا کہ اس سے اس سے
 کہ محبت ال وازواج و اصحاب کی محبت اس سے کہ جسے محبت اس سے کہ جسے محبت اس سے کہ جسے
 اور بغض بھی ال وازواج کے ساتھ رکھنا ایسا ہی ہے یعنی جس نے اسے بغض رکھا اس نے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بغض رکھا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغض نہیں کیا
 یہاں جس نے خدا سے بغض رکھا وہ مسلمان نہیں ہے اس صورت میں بدل محبت رکھنا حضرت کی
 ال اور ازواج کے ساتھ واجب ہے اور بغض رکھنا موجب نقصان ایمان و اسلام
 کا ہے جناب نبی و حضرت کے اہل بیت اور ازواج کی شان میں فرمایا تم ایسے نہ بنو کہ اگر جس
 اہل البیت نے تم کو تمیز نہیں را وہ کرنا ہو اللہ تعالیٰ بکرا کہ در کرے تم سے گناہوں کو اور اہل بیت
 اور ایک کرے تم کو پاک کرے گا اور فرمایا وازواج و اصحاب تم سے بغض نہ کرنا جناب شریف صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی مومنوں کی مائیں ہیں اکا ہ ہو کہ بغض نہ کرنا تفہیم اہل بیت کی کہی مضمون سے کہی ہوا جملہ

ایک معنی یہ ہیں کہ ان میت وہ لوگ ہیں کہ جنھوں پر صدقہ حرام ہے و ہوا والا علی اور جعفر اور
عیسیٰ اور عباس کی ہیں اور کچھ اہل بیت حضرت کی ولادہ اور ولادہ کو کہتے ہیں اور کچھ اہل بیت
سیدہ ام کلثوم حضرت فاطمہ الزہراء اور امام حسن اور امام حسین اور علی رضی اللہ عنہم علیہم السلام
ہیں اس واسطے کہ فضیلت انکی زیادہ ہو اور جناب شریف صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائی امت کو فرمایا
کہ میں تمھارے درمیان وجہ پیچیدہ تیار ہوں ایک تو قرآن اور دوسری میری آل اگر تم انکی پیروی
کرو گے تو گمراہ نہ ہو گے اور آنسو دہنے فرمایا کہ میری آل کی قدروندت پر ایماننا سبب اتنا نفع
سو خجائے پانچ کا عمر بنی سلمہ لکھا کہ بیات انما یدانہ لکھتے ہیں کہ اہل بیت آخرت تک
اس سلمہ کے حکم میں ہوں تو سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہ الزہراء اور امام حسن اور امام
حسین علیہم السلام کو بلا لیا اور کہا خداونداریہ میرے اہل بیت ہیں اور چاروں سب لکھائی انکو اور چاروں
اور علی رضی اللہ عنہ کی اور سرور کی بیٹی کے پیچھے کھڑے ہوئی تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام حسن اور امام حسین کو اپنی گود میں لیا اور علی رضی اللہ عنہ کو ایک ہاتھ
اور فاطمہ زہرا کو ایک ہاتھ سے پکڑ لیا اپنے بدن مبارک لٹکایا اور کہا کہ امیر پروردگار یہ میرے اہل بیت
ہیں انھوں کو خواست گناہ سے پاک کہہ اور اختلاف کہہ اور اہل بیت کہتے ہیں کون ہیں اگر کہتے
ہیں کہ مراد اہل بیت سے حضرت فاطمہ الزہراء اور امام حسن اور امام حسین علی رضی اللہ عنہم ہیں سلام اللہ
علیہم چنانچہ اکثر روایتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں لیکن نظر کرنے سیاق و سباق کلام کو اور عربوں
بھی اہل بیت میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اولن چاروں کو نام لانا اور کہہ دینا
جھٹانا اور چاروں کو خدا اور کہنا کہ امیر پروردگار یہ میرے اہل بیت ہیں اور عربوں کو خدا داخل ہونے کو
اہل بیت سنائی نہیں چنانچہ چاروں پر امام سلمہ سے روایت کی کہ جب سرور عالم نے فاطمہ الزہراء اور
علی رضی اللہ عنہ کو حسین کے حق میں فرمایا کہ امیر پروردگار یہ میرے اہل بیت ہیں تو انکو خواست گناہ
کی پائل کہ تو امام سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں کون ہوں تب سرور عالم نے فرمایا انت میں
انکی یعنی تو میرے اہل بیت ہو اور ایک روایت یہ ہے کہ آنسو دہنے فرمایا انت علی میرے تو میرے
خویش رہ اور ایسا ہی اس آیت میں اختلاف ہے قل لا انا لکم علیہم اجر الا المودة فی القربی یعنی
اور جو کہ کہیں چاہتا ہوں تم سے ضروری خدا کے پیغام پر پناہ لینی ضروری اہل قرابت کہتے ہیں کہ

اور محبوب زیادہ مروغین سے تھے شوسہ اور مکے حضرت علیؑ روایت کیا ہے اسکو ترمذی نے
 اور یہ نہایت انصاف حضرت عائشہؓ کا ہے بیچ جان کر نے حق کے اور اگر بالفرض پوچھا جاتا حضرت
 عائشہؓ سے تو فرماتیں کہ ان احباب ارجال ابو بکرؓ واجب لسانہ عائشہؓ اور یہ بھی صحیح ہے کیونکہ وہ عین
 محبت کی متعدد داؤد مختلف ہیں اور فرمایا آنحضرت ﷺ نے نشان میں حضرت امام
 حسنؑ و امام حسینؑ علیہم السلام کے اللہم انی اعیبہما و اعبہما و احبہما و احب من کبہما اے اللہ میرے تحقیق محبوب
 رکھتا ہوں میں ان دونوں کے تین میں محبوب کھڑو بھی او ان دونوں کو اور محبوب رکھا اسکو جو محبوب
 رکھتا ہے ان دونوں کو اور کہا ابو ہریرہؓ نے دیکھا عینہ آنحضرت ﷺ نے والد وسلم کے تین
 کہ کھولتے تھے منہ حضرت حسنؑ کا پھر دیتے زبان مبارک اپنی اون کے منہ میں اور فرماتے تھے
 اللہم انی اعیبہما الخ تین مرتبہ اور فرمایا سرور عالم نے جو شخص دوست رکھتا ہو مجھ کو اور دوست رکھتا
 ہو ان دونوں کو اور ان کے باپ مان کو ہو گا میرے ساتھ بیچ درجے یہ ایک روز قیامت میں اور
 آنحضرت ﷺ نے والد وسلم جو سے تھے زبان اور منہ حضرت حسنؑ کے اور تھے وہ دونوں
 صاحبزادے بزرگ ترا و مشابہ زیادہ آدمیوں میں سے ساتھ رسول خدا ﷺ نے والد وسلم
 کے اور انکی بھی مشابہت ساتھ آنحضرت کے ثابت کی ہے مثل جعفر بن ابی طالب اور
 بیٹا اس کے عبداللہ بن جعفر اور تھم بن العباس اور سفیان بن الحارث بن عبد المطلب اور
 نواس کے کہ بجائی بند تھے آنحضرت کے اور کاب بن جعبہ ایک شخص تھا اہل بصرہ میں سحر شائبہ
 آنحضرت ﷺ نے والد وسلم سے جو ایک بار آیا بیچ کھڑے تھے معاویہؓ کے ساتھ کھڑے ہوئے
 وہ اپنے تخت پر سے اتر آئے اور جو ہم لیا و میان دونوں انھوں کو اور جاگیر دیا
 حجاب کو کہ نام ایک موضع کا ہے اس شخص کو اور وہاں ہب لدنیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص
 اہل نبوت میں سے کہ نام او کھلیجی بن القاسم بن محمد بن جعفر بن علی بن حسینؑ بن علیؑ اور ملقب
 ساتھ شیبہ کے تھا و میان دونوں شانوں ان کے گوشت او بھرا و ابعدار بضیعہ کبوتر کے
 شائبہ ساتھ مہربوت کے جو شریعت لائے حمام میں اور دیکھتے لوگ و سکتے تین تو دور بھیجتی او پر
 سید عالم ﷺ نے والد وسلم کے اوجھ ہو جانے کثرت سے لوگ ان کے پاؤں و روبرو دیتے او کو پیٹ
 پرتہ گا اور مرد شیبہ سے درمیان بعض مور کے ہو کیونکہ تمام حسن میں رسول اللہ ﷺ نے والد وسلم

شریک نہ رکھے تھے۔ منترہ میں شریک فی محاربتہ ہر فوجی ہر محسن فی غیر منقسمہ اور سوائے اس کے حدیث میں اس طرح کی اور بھی ہیں اور فرمایا حضرت عباسؓ کو تمہارے خدا کی کہ جس کے ہاتھ میں زندگی میری ہو تو آئیگا کیسے دل میں ایمان جب تک دوست رکھیں گے تاکہ خدا و رسول کی وجہ سے اور دنیا میں انوی بھی بقدر اذانی و انما علم الرجل صنوایہ جسنی کھو یا چھپا میرے کو میں یقین ہے کہ دکھ دیا مجھ کو اور میں بھی کسی شخص کا لیکر نہ لایا اب اور سکے کے اور فرمایا اذانی عمومی سے پاس ساتھ والا دینی کی اس جمع کیا انکو اور اڑھائی چار و مبارک لینی جو سیاہ و سرخ و چار یونی تھی اور فرمایا اللھم اغفر للعباد و اولادہ منفرۃ طاہرۃ و باطنۃ لا تاخار و زینا اللھم اغفر فی ولدہ رواہ الترمذی میں نے اللہ سے بے بخش تو عباس کو اور اسکے ولد کو بخش ظاہری اور باطنی ایسے کہ نہ جھوٹے گنہ کو اور اوائسے گنہ گار کو اس کی بیج و ولد اسکے کی اور کہا ہے لوگوں نے کہ وہ کچھ شخص تھے فضل و عباسؓ و عبد اللہ و قثم و عبیدہ و عبدالرحمن اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر اعمیٰ صنونی یؤخو لآبہ

اہل بیت و عمرتی و ستر حرمین النار بتیری آیا ہم نے پیچھا میرے بہنر لایا ہے اور وہ لوگ میرے اہل بیت ہیں اور میری عترت ہیں پس چھپا لے تو انکو نار سے پیسا کہ چھپا لیا سو بیٹا و نکلوس آئین تھے آسمانہ اور در و دیوار گھر کے اور کہا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ارقبہ محمدؐ فی الہیۃ یعنی نگاہ رکھو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ اہل بیت او نلو کے اور کہا قسم ہے خدا کی تحقیق قربت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبوب تر مجھ کو ہے اپنی قربت سے اور فرمایا سید عالمؐ نے خاص حضرت ام سلمہؓ کو نہ سچ و دو مجھ کو حضرت عائشہؓ کے بارے میں اور ایسی ہی فرمایا حضرت عائشہؓ کے تین کو دوست رکھو حضرت عائشہؓ کو بوجہ میری دوستی کے اور اوٹھا لیتے تھے حضرت ابو بکرؓ جس بن علیؓ کو اپنی گردن پر اور کھتے تھے نہ اپنی شہیہ بالنبیؐ لیس نہ اپنی شہیہ بالعلیؓ یعنی قسم ہے نبیؐ کی شاہد ہر ساتھ نبیؐ کے اور بنین شاہد علیؓ سے اور حضرت علیؓ بیٹھے تھے آوٹھل کیا ہے کہ عبداللہ بن حسن بن علیؓ کو عبداللہ محض کھتے ہیں کہا اوٹھو نہ کہ کیا میں ایک و ز نزدیک عمرو بن عبداللہ بن زید کے ایک حاجت ہے پس کہا مجھ سے جب کوئی حاجت پیش ہو تو بھیج دیجیے کیسا اور لکھ بھیجے مجھ کو اس واسطے کہ شرم اتنی ہو مجھ سے کہ دیکھو میں تمکو اپنی دروازے پر اور روایت ہے شعبیؒ سے کہ نماز پڑھانی زید بن ثابتؓ انصاری نے جو کاتب رحمی تھے اپنی ماں کے جنازے پر بھی لایا گیا شتر اوٹھلے پس

تو سوار ہون اور سپہ میں تمام ملی بن عباس نے کتاب شترانہ کی کہانی نے چھوڑ دی تھی اسے ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھائی میری کہا حضرت ابن عباس نے کہ یہ بھی حکم کہ لوگ نے یہ بھی
کہ اس طرح کریں ہم اپنے عالموں کے ساتھ میں چوم لیا زید نے دست مبارک حضرت ابن عباس کا اور
کہا بھی حکم کہ کریں ہم کریں ساتھ اہل بیت پیچھے رہنے سے اور ایک روایت میں ہے ساتھ شترانہ
کہ اور اسی سانگیا ہے کہ امی بنت اسامہ بن زید زویک عمر بن عبدالعزیز کے اور ان کے ساتھ ظلام
اور ان کے کھٹے ہوئے ہاتھ اور ٹانگوں اور ٹھکڑے ہوئے حضرت عمر کے لیو اور گائے اونکی طرف میں
لیلیا ہاتھ اور ٹانگا اپنے ہاتھ میں اور بٹھایا لیا اگر اپنی مجلس میں اور آپ دروہ بیٹھے اور بلا کو حاجت
اونکی اور جس وقت مقرر کیا علوفہ بن عمر الخطاب نے انہو بیٹے عبداللہ بن عمر کے لیے تین ہزار روپیہ اور
اسامہ بن زید کے لیے تین ہزار یا انکو کہا عبداللہ نے اپنے باپ کو کہ جس سے فضیلت دی اپنے اوکو
مجھے قسم ہے خدا کی سبقت نہیں کی ہوا خون نے مجھے کسی شہید میں کہا امیر المومنین عمر نے پوچھے
کہ زید جو باپ اور کا تھا بہت محبوب تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھا اسے باپ سے
اور تھے اسامہ محبوب زیادہ سید عالم کو تھے پس فضیلت ہی میں محبوب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو محبوب پر اپنے اور روایت کیا ہے جو ہمارا مالک جنتہ اللہ علیہ کو جعفر بن سلیمان نے
اور گدرا او نے جعفر بن سلیمان کے ہاتھوں سے جو کو گدرا اوٹھا لیگے وہ بیوشل و بیخون ہجوم کیا
اونپر لوگوں نے جب ہوش میں آئے تو کہا گواہ کرتا ہوں میں تم لوگوں کو اس بات پر کہ نہیں یا بیٹا پڑ
مارنے والے کو خونہا اپنا پوچھا لوگوں نے کیا وجہ کہا خون نہ کہہ دیتا ہوں میں کہ مرعائون
اور ملاقات کروں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور شرم آتی ہو مجھ کو کہ انہیں جصل و لا وسید
عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آگ میں ہوجہ میرے اور کہا ہوا لوگوں نے کہ جب خلیفہ منصوبہ
طلب کیا قصاص ہا مالک کا جعفر بن سلیمان سے اس کا مالک و بیہ مالک ہون میں اسے
قسم ہے خدا کی کہ کوڑے کھاتے ہی نہیں دیا اپنے اونکو خون اپنا ہوجہ قرابت اونکی کے
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ابو بکر بن عباس کا ایک سردار و ن امر ہے
ہیں کہ تو تھے کہ اگر آئیں میرے پاس ابو بکر اور عمر و علی ابدا کر نہیں ساتھ حضرت علی کو حاجت
قبل حاجت ابو بکر اور عمر سے بہت قرابت حضرت علی کہ ام القیومہ کے ساتھ رسول خدا صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے اور بزرگروں میں آسمان زمین پر محبوب تر ہو جاوے اس لئے کہ تقدیم کروں حضرت
 علیؑ کی اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے اور عبداللہ بن عوفؓ خدمت کرتے تھے اور دیکھتے تھے ان لوگوں
 مطہرہ کو کہ سبب زکی رضائے نبویؐ کا ہوتا تھا اور فرماتی تھیں حضرت عائشہؓ حق بن پسر عبدالرحمن بن
 عوفؓ کے سیراب کرے حق تعالیٰ تیرے باپ کو سببیل جنت سے اور تجھے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ
 کی زیارت کرنے کے تمام امین کی پاس دہے کہ وہ کثیر تھیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 اور جو باتیں علیمہ معدنیہ زکیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سچے اور حجاب اور نیکو واسطے جاوے
 مبارک لہجہ اور برائے حاجت ان کی وجہ وفات پائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتیں
 حضرت علیمہ سعدیہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے پاس اپنی ہی طریق سبب لائے ساتھ ان کے جیسا کہ
 کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصل تمام توقیر احسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
 توقیر اصحاب کی و احسان ان کا ہوا و یہاں تاحق ان کے اور اوکرا تاحق ان کے اور اوقات اور پیری اور
 اور جاری رکھنا ان کے اب کا اور اخلاق اور سنتوں کا اور عمل کرنا ان کے انحال کے ساتھ ان باتوں پر
 کہ عقل کو او عین غل نہیں ہے اور خوبی بنانا اور رعایت اب کی اور ان کے ساتھ اور وعاما لگنا اور طلب
 منہضت کی کرنا ان کے لیے اور مستحق ہے وہ شخص کہ جس کی تعریف کی حق تعالیٰ فرماو راضی ہو اس سے
 اس کا کہ تعریف کیا جائے وہ او طلب منہضت کی جائی واسطے اور اس کے اور فرمایا حضرت عائشہؓ نے
 کہ لوگ حکم کی گئے ہیں کہ منہضت چاہیں اصحاب رسولؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور لوگ مجاہد
 ہیں اور لوگ روایت کیا ہو سلم نے میں برائے ان لوگوں کرنا اور نیز اگر مخالف و لیکوں قطع کرے جیسا کہ
 تمت بدنگا حضرت عائشہؓ کو کفر ہے اور میں توجہت اور سن کہ اقبال فی المواب اللہ فیہ اور
 ایسے سچے روکنان زبان کا اور باز رکھنا نفس کا اور اتلا فوئے اور جھگڑے اور فوئے اور فوئے جو وہاں
 صبیحہ کے گدھے اور روکنانی انبار موخیں اور رواتیوں جہلا اور گرامیوں شیعہ اور زبانی
 اونکی سے اور نامان روایات بدت عین کو جو ذکر تو میں عیدوں اور برائیوں اور لوگ گاہانے ان
 پاک نفسوں کے کہہ سراسر جھوٹ اور بندش ہوا و بھوٹہ دھنا اور بیان کرنا ان چہ و نہا جو
 نقل کیا گیا ہو اونکی محرابوں وغیرہ سے ساتھ ابھی تاویلوں اور نیک استغناء کے بوجہ ہونے
 ان لوگوں کے اہل اور نہ ذکر کسی کا ان میں سے ساتھ بالی اور غیب کے بلکہ یاوکر ناخوبیوں اور

تفضیلتوں اور نیک صفتوں اور خصلتوں انکی کا اور چ رہنا اور شہر پہنچ کر ناسوا کے اور بابو
 اسوجہ سے کہ صحبت انکی ساتھ سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یقینی ہے اور سونٹنی ہیں اور
 کافی اتنی بات اس قدر مدین کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے چن لیا انکو واسطے صحبت حبیب پر اور اگر
 بہ ضوئے اس گروہ بگزیدہ ہیں سو کوئی تقصیر بیج حق ان بیت اور سوا انکے واقع ہوئی ہے امید
 ہے کہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چھٹکارا یا میں طریق اہل سنت و جماعت
 اسباب میں بھی ہو اور عقائد میں لکھا ہوا لایہ کر و احدا سنہم الا بالخی یعنی نہ ذکر کریں کسی کا اونہیں سے
 مگر خیر کے ساتھ اور جو حدیثیں فضائل صحابہ میں عموماً اور خصوصاً واقع ہوئی ہیں اسباب میں کافی
 ہیں فرماتا اللہ تعالیٰ محمد رسول اللہ والذین معہ اشہار علی الکفار رجما ننہم الخ یعنی محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم رسول ہیں اللہ کے اور جو لوگ ساتھ انکے ہیں بڑی سختی کرنے والے ہیں کافروں پر

اور بہت مہربانی کرنے والے ہیں آپ میں اور فرمایا والسا بقون الاولون من المهاجرین و
 الانصار الا یہ یعنی اور جو لوگ قدیم ہیں مهاجرین اور انصار سے اور فرمایا حق تعالیٰ نے بعد
 رضی اللہ عنہ المؤمنین انیبا لعیونک تحت الشجرۃ یعنی ہر اکینہ تحقیق اللہ خوش ہوا ایمان والوں
 جب بیت کی اونھوں نے تجھ سے نیچے درخت کو اور فرمایا جبال صدقوا عابد اللہ علیہ الخ یعنی تم

مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا جیسے قول کیا تھا اللہ ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم البیترہی اللہ البنی
 والذین آمنو معہ الا یہ یعنی حبس ان فریسل نکر گمانی کو اور جو ایمان لائے ہیں اوسکے ساتھ اور
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحابی کا انجوم باہم اللہ یتم اللہ یتم یعنی اصحاب سیر
 ستاروں کے ہیں ساتھ جسکے روی کو تم مدایت یا قوم اور روایت کیا ہو حضرت انس کے فرمایا
 انھیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مثل اصحابی مثل المسلم فی الطعام لا یصلح الطعام الا ینوشل صحابو
 میکی مثل نمک کے سچ طعام کے انہیں صلاحت مگر ساتھ نمک کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے اللہ فی اصحابی لا تمزدوم غرضا بعدی فمن اجتمعت علی جمہ ومن الغضبہ فمضی بہ فمضی
 ورتوم اللہ سچ شان اصحاب میرے کے تم بناؤ نشانہ بعد میرے جو شخص دوست رکھتا ہے او کو سبک
 دوستی میرے دوست رکھنا او نکلا اور جو دشمنی رکھتا ہو او سے سبب دشمنی میرے دشمنی رکھتا ہو او
 الہدیت اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لا تسبوا اصحابی فلو اتفق احدکم مثل احد

وہبتا الخ یعنی نہ برا کہہ اصحاب ابوبکر کے کوئی اگر صرف کرے تم میری کوئی مثل اچھ کر سونا اور زہرا یا سہ عالم
 ہون سب اصحابی فعلیہ لیسۃ امیر الملائکۃ والناس اجمعین یعنی جسے برا کہہ اصحاب ابوبکر کے کوئی اور
 لعنۃ اللہ اور زشتوں اور تمام آدمیوں کی اور زہرا یا سہ اور عالم نے افوا ذکر اصحابی فاسکتوا یعنی اگر
 ذکر کیے جائیں صحابہ سے پس چپ رہو اور حدیث میں آیا ہے ان امراء اختار اصحابی علی سبع العیار
 سوار النبیین والمسلمین واختار لی سہم اربعۃ ابابکرؓ وعثمانؓ وعلیؓ فخصنا خیر اصحابی یعنی چھتوں
 اللہ نے برگزیدہ کیا اصحابوں میں سے اچھتیں سب عالم سے سوانبیون اور رسولوں کو اور زہرا
 کیا واسطے میرے اونہیں سے چار کے تین ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ اور علیؓ کو پس گردانا اول
 چار ونگو بہترین اصحابوں میں سے اور مذکور ہونا پانچوں صحابہ کا اس حدیث میں اور
 دوسری حدیثوں میں ساتھ اس ترتیب کو لیل وشن ہے اور ثبوت ترتیب کے درمیان آٹھ
 اور گمان کرنا اس بات کا کہ راویوں نے موافق اعتقاد اپنے کے ذکر کیا ہے اور عبارت حدیث
 کو بدل دیا ہے فاسد ہے لائق نہیں ساتھ حال حدیث میں لے ہاں بعض حدیثوں میں ذکر حضرت
 علیؓ کا مقدم ہے اور ذکر حضرت عثمانؓ کے اور فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 من احب عمر فقد احبنی ومن اغضب عمر فقد اغضبنی یعنی جو شخص دوست رکھیکے عمر کے تین
 پس تحقیق دوست رکھے گا میرے تین اور جو کوئی غصے میں لاگائے عمر کو غصے میں لاگایا میرے
 تین اور حدیث میں فضائل صحابہ میں بہت ہیں اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے جو
 کوئی دشمن ہو صحابہ کا اور برا کہے اوںکو بہتین اور سکے لیے کچھ حق مسلمانوں کی غنیمت میں اور
 نکالے ہیں حضرت امام مالکؒ فرمایا معانی سورہ شہد کی آیت والذین جاورا من بعد ہم لہم
 اور کہا ہے اونہوں نے جو غصہ دلوائے صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تین وہ کام
 ہے موافق قول الہی کے کہ یطیّبہم الکفار یعنی توجی جلائے اللہ از نسے کافروں کا اور کہا ہے
 کہ سب ہمیں مسلمانوں کی ان اتیر نہیں تقسیم پاتی ہیں تین قسم یہ تاج اور انصار اور وہ لوگ
 کہ بعد انکے ہیں اور صفت انکی یہ ہے کہ کہتے ہیں ربنا اغض لنا ولاخواننا الذین سبقونا
 بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا یعنی اگر تین بخش حکمو اور ہمارے بھائیوں کو جو
 آگے پہنچے ایمان میں اور نہ رکھ ہمارے دل میں کوئی کینہ نسبت اور ان لوگوں کے جو ایمان آگے

اور شیعہ داخل کسی قسم میں نہیں اور فصل الخطاب میں حضرت امام محمد باقرؑ سے نقل کی ہو کہ ایک قوم اصل عراق میں سے آئے تھے پاس آئی اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو عربی طرح سے یاد کیا اور کچھ حال و نکال بیان کیا پھر حلبی سے بد کوئی حضرت عثمانؓ کی طرف متوجہ ہوئی کہا حضرت امام محمد باقرؑ نے خبر دو مجھ کو سبائے کہ تم ہمارے ہیں میں سے ہو کہ نبلی شامین للفقراء المهاجرین اور انہیں دیار ہم یعنی واسطے اور ان مفلسوں میں چھوڑ دیا ان کے جو نکال آئے ہیں یا پھر روئے اور ریاض اس آید کو اول ملک عبد الصادقؑ تک نہ دے لوگ ہیں سچے کہا اور قوم نے نہیں ہیں ہم اوتھیں سے فرمایا پھر کیا جماعت انصار و جنگلی شامین آیا ہے والذین تباوا الدار والایمان من قبلہم یعنی اور جو گھر کرے ہیں اس گھر میں اور ایمان میں اور نپے پڑا اور چھا اس یہ کوہیا تنک اول ملک عبد الصادقؑ نے وہی لوگ ہیں مروپانے والے جواب دیا اور قوم نے نہیں ہیں ہم انہیں سے بھی پس فرمایا گو اسی دینا ہو نہیں کہ تم اس جماعت سے بھی نہیں ہو کہ جنگلی شامین آیا ہے والذین تباوا الدار والایمان للآلہ یعنی اور واسطے اور ان لوگوں کے جو آئے اور نکلے بعد کہتے ہیں اور ہمارے بخش و ہمارے اور ہمارے گھرانوں کو جو جسے آگے پہنچا ایمان لینے میں فرمایا اور تم میرے ام سے خدا تم میں سے کیا ہوا یہ صوبہ ملک تم نے صورت سلیمانؑ کی بنائی ہے مگر حقیقت میں اہل اسلام میں سے نہیں ہو تم عبد بن عبد نے کہا ہے دو نصیحتیں ایسی ہیں کہ وہ جہین ہوں نجات پاؤں ایک صدق ہو اور دوسرے محبت ساتھ اصحاب رسولؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ایوبؑ سمیتانیؑ کو کہا ہے جس شخص نے دوستی رکھی ساتھ عمرؓ کے پس تحقیق روشن کیا اور سنے راہ کے تئیں اور جس نے دوست رکھا عثمانؓ کو پس تحقیق نورانی ہو اور وہ ساتھ ابراہیمؑ کے اور جس نے دوست رکھا علیؑ کو پس تحقیق تھانہ اور اس نے سچی مضبوط اور جس نے اچھی طرح تعریف کی اصحاب رسولؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور وہ سچی اور جس نے کہ دشمنی رکھی ایک کے ساتھ انہیں سے پس بدعتی اور منافق اور مخالف سنت اور ان کے نیک طریقہ کا ہے اور تار تار ہو تین کہ نہ صدور کے عمل اور سکا طرف آسمان کے جب تک نہ دوست رکھے اور ان کے تئیں اور وہ جاتے طلب و سکا اور ان کو لیے سلیم اور حج حدیث خالد بن سعیدؓ آیا ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب تشریف لاتے تھے دینے میں حجۃ الوداع کے واسطے چڑھتا

آپ ہنس پڑا اور خطبہ پڑھ کر تھے احوال گوراضی ابو بکرؓ سے پس یہ بیان رکھو اور اسکے لیے میری رضا
اور لوگوں کو راضی ہو نہیں سکا اور علیؓ اور عثمانؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ اور سعدؓ اور عبد الرحمنؓ بن عوفؓ
رضی اللہ عنہم سے پس یہ بیان اونکے لیے رضامندی میری اور یہ مثل حدیث شریف کہ ہے کہ وہ عین
بشارت دی جو ان اصحاب کو جنت کی سکینہ میں رکھ کر ابو سعیدؓ بن الجراح کا منہ پر تھا اور حضرت
امیر المؤمنینؓ نے بھی وقت شور کیے تو فرمایا یہ وہ لوگ ہیں کہ تشریف لیکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اس عالم سے ورنہ ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راضی تھو اور لے اور فرمایا سید عالمؐ
ایہا الناس ان ان حضرت لائل بدر والحدیث یعنی احوال کو تحقیق شدہ و بخشد ایل بدر اور اہل مدینہ کو
اور فرمایا ایہا الناس احفظونی فی اصحابی واصہاری یعنی احوال کو نہ کاو رکھو مجھ کو میرے
اصحاب ابو نعین اور میرے رشتہ دار و ہمین اس واسطے کہ جو نگہ رکھے مجھ کو وہین نگہ رکھے اللہ تعالیٰ جو
دنیا اور آخرت میں اور جو شخص نگہ نہ کرے گا میرے عین انہیں دو کر دیکھا اور نکال دیکھا اپنی جوت سے
خدا تعالیٰ اور سب کو چھوڑ دیکھا اور سب کا اللہ تعالیٰ تشریف ہو کہ موانعہ کرے اس کو اور عذاب کرے
اور سپر اور فرمایا جو کوئی انکے گھر کے گامیرے عین میرے اصحاب ابو نعین بنو کاعین نگہبان اور کا قیامت کے
دن اور فرمایا جو نگہ رکھے گا میرے عین میرے اصحاب ابو نعین انکے گامیرے پاس حوض پر اور جو نگہ رکھے گا
مجھ کو میرے اصحاب ابو نعین نہ دیکھے گا مجھ کو مگر دوسرے اور بھی روایت ہے کہ تشریف لے جاتے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آدھی رات کے بقیع میں اور دعا کرتے تھے اصحاب ابو نعین کے
حق میں اور بغضت جاتے تھے انکی اور اس بات کا حکم کیا انکو خدا تعالیٰ نے اور حکم کیا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھلاؤ انکی محبت کر لیا اور انکی عادتیں اختیار کر لیا اور کعبہ اخی اللہ عنہ
سے نقل کی ہے کہ وہ خون نے کہا ہے ہمیں کوئی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ
نہوا و سکو اختیار شفاعت کا قیامت کے دن چنانچہ حضرت کعبہؓ جانتے تھے حضرت مغیرہ بن
نوفل سے یہ بات کہ شفاعت کریں انکی رز قیامت کو اور سبیل بن عبد اللہ التشریفی نے کہا کہ
کہ ہمیں ایمان لایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر و تم شخص جو تو قیر نہیں کرتا اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و اصحاب رسول کی اور ہمیں غریزہ تھا کہ ہم سید عالم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو اور روایت ہے کہ آیا ایک شخص کا جنازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

پاس نہ پڑھی آپ نے اوسکی نماز اور فرمایا وہ سنی رکھتا تھا حضرت عثمانؓ کے ساتھ سب بغض رکھتا
 اللہ تعالیٰ نے اوس سے اور کلام بھی مقدمہ فضیلتوں صحابہ کے بہت طول ہیں چنانچہ شکات میں
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جو کچھ کہنا ہوں قوم سے نظر میں آیا ہے قطع نظر تعصب فریقین کے نقل
 کیا ہے **قتل** اور تمام بزرگی کرنا اور بڑائی کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت کرنا
 جمع اول جنہوں کا ہے جو شعلہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جیسے شاہد اور امان
 اور معاد کا اور وہ چیزیں کہ جن پر ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پڑ گیا ہے قتل ہو کہ حضرت
 ابو جندرہؓ کی پیشانی کے بال بہت بڑھے ہوئے تھے کہ جب وہ بیٹھتے تھے ٹٹکرتے تھے بال اوپر
 نہیں تک لوگوں نے اسے کہا کیوں بڑھا رکھے ہیں تنے اس قدر بال اور کس واسطے نہیں
 پھٹواتے ان بالوں کو کہا او نحوں نے کہ نہیں کٹواتا میں ان بالوں کو اس وجہ سے کہ کسی وقت
 میں چھو اتھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان بالوں کو دوست مبارک سے پس لگ کر رکھتا ہوں
 اوسکے تین تبرک مجھ کو ٹوٹی ہیں حضرت خالد بن ولیدؓ کے تبرک کا کئی بال تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے بالوں میں سے اور گر کر ٹپتی تھی وہ ٹوٹی لڑائی کے تمام میں پس خوب بنجال کے کھلیا
 او نحوں نے ٹوٹی کو تو بھرنے لگی چنانچہ اس عرصہ میں کہتے ہی مسلمان شہید ہو گئے پس انکار کیا
 صحابہ نے ان کو اس فعل سے کہا خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے کہ نہیں کیا میں یہ امر سچہ ٹوٹی
 کو بلکہ سبب ہو مبارک کو جو ٹوٹی میں رکھے ہیں حفاظت کرتا ہوں میں انکی توصیہ نہ
 اور کافروں نے ہاتھ نہ لگائیں اور برکت اوسکی مجھ سے نہ جاتی رہے اور دیکھا ابن عمرؓ کو کہ کھا
 او نحوں نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ پر پھر پھر لیا اوس
 ہاتھ کو اپنے منہ پر اور امام مالک حمۃ اللہ علیہ سوار ہوئے تھے مدینہ میں اپنے گھوڑے پر
 اور کہتے تھے شرم آتی ہے مجھ کو اس سے کہ روندوں ایسی راویں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم خواب فرماتے ہیں اپنے گھوڑے کی سم سے اور کہا ہاس زین پر سرور عالم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے اپنے مبارک دروے دے سب گھوڑے اپنی حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 پس کہا امام شافعیؒ نے کھلو اپنے لیے بھی کوئی گھوڑا پس جواب دیا اوں کو مثل جواب سابق کا اور
 نقل کی گئی ہے احمد بن فضلویہ زاید کو کہ وہ غازیوں اور تیراندازوں میں سے تھے کہ کہا او نحوں نے

کہ نہیں چھوڑا میں کہاں کو بغیر طہارت کے اپنی ماتحت سے جس وقت سناہر سینے کے لیے تھوڑا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں اپنے دست مبارک میں اور امام مالک رحمہ اللہ نے فتویٰ دیا قیہ کر کے کا
اور تین ورسے مارنیکا اور شخص کے حق میں جس کو گناہ تھا کہ مٹی ایک چیر بری سے اور تھی اس
شخص کی قدر اور منزلت بڑی لوگوں میں کیا تعجب ہے جو کہ دن ماری جاے اس شخص کی جو
اور بغیر خوشبو کی لہو اور غاصگ کو صہ میں بغیر بڑا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم دفن ہیں اس بلدہ و کریم کے
ناموں بزرگ میں سے ایک طایہ و طیبہ جو موجود اسکے طہارت کے نجاست نفوس شرکس اور سوانق
ہونے کے ساتھ طبیعتوں سلیم کے اور بسبب خوشبودار ہونے کے اس کی تمام چیزوں کے اور کہاں ہوں
فرمائیے والے اس بقعہ شریف کے مناغ میں اس کے مٹی اور ورو دیوار سے خوشبو میں خوشبو
اتی ہیں کہ کسی خوشبودار چیز میں ایسی بو نہیں ہو سکتی اور شاید کہ شامہ ذوق صادقان غریب اور
محبان مشاق کے کچھ اسکی بو سے ہو نچا ہو عبد اللہ عطار کا شعر ہے بطیب رسول اللہ طای
نسیبہا با فم المسک الکافور واللبل الرطب اشیل جوا یک عالمون صاحب فرست میں سے
ہیں کہتے ہیں مدینے کی مٹی میں ایک خاص خوشبو ہے جو کسی مشک وغیرہ میں نہیں ہے اور کہا
یہ بات جو عجیب تعجبات میں سے ہے حقیقت میں کچھ عجیب نہیں ہے۔ **۵** دران زمین کہ نمی و نطرہ
دوست ہنچہ جاو و مژدن نافہ سے تا ناسیت پڑا اور آیا ہو ہجاہ غفاری فرمائی چھری
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حضرت عثمان کے ہاتھ سے اور چاہا کہ توڑے اسکو اور پر
رانو حضرت عثمان کے پس خود جنی لہو اور گر گیا اسی سال میں اور فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے جو کوئی جھوٹی قسم کھائی میرے منبر پر چاہیے کہ گھر بنائے اپنا و زوجہ کی گاہ میں اور
درمیان قبر شریف اور منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک غے ہے جنت کو باغ و عین سے
اور باقی فضیلتیں اور تعریفیں اور فضیلتیں اس بلدہ طیبہ کی اور اس کے موصوفوں اور کائنات کی
اور اس جگہ میں ٹھہرنیکے اور وہاں کے لوگوں کی تعظیم میری رکھنے کی کتاب مذب القلوب الی
ویا المحبوب میں مذکور ہے **صل** اس میں بیان ہے کہ درود اور سلام بھیجے گا رسول اللہ صلی
علیہ وآلہ وسلم اور اس کے وجوب اور اس کی فضیلت اور اس کی صفت اور اس کی کیفیت اور اس کے
مقام و مکان اور جو کچھ متعلق رکھتا ہے اس کے ساتھ جان تو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر

و ر و و اور سلام کے واجب ہونے کی اصل یہاں کریمہ سبحان اللہ ملائکہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلو علیہ وسلم تسلیمائے تحقیق اللہ اور فرشتے اللہ کو درود بھیجیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایسا نہ ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جانتا یا ہے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں اس کو کی صلوٰۃ علی النبی کی نبی ذات کریمہ اور فرشتوں کی طرف اور حکم کیا ہے مومنوں کو و ر و و اور سلام بھیجنے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور عالموں کے قول صلوٰۃ کے مومن میں مختلف ہیں ابو العالیہ جو تابعین میں سے ہیں کہتے ہیں کہ صلوٰۃ اللہ علی النبی کے معنی شاکرنا اللہ جل شانہ کا ایسی نبی کی اور بزرگی نبی کی نزدیک فرشتوں کے اور صلوٰۃ الملائکہ علی النبی کے معنی دعا کرنا فرشتوں کا اس کے حق میں اور یہاں دیکھا کہ الہی سے عزت اس کی و ایسے ہی معنی اس صلوٰۃ کے جو مشوبہ مومنوں کی طرف اور حکم کیے گئے ہیں اس کے کر نیکی لیے طلب کرنا زیادت اور بکثرت کا ہے اور مقاتل نے کہا ہے کہ صلوٰۃ اللہ کے معنی مغفرت ہیں اور صلوٰۃ ملائکہ کے معنی استغفار ہے اور ضحاک نے کہا ہے کہ صلوٰۃ اللہ رحمت الہی ہے اور ایک روایت میں ہے مغفرت اللہ کی طرف سے اور صلوٰۃ ملائکہ یعنی دعا کے معنی طلب مغفرت اور رحمت کے اور خود کام فرشتوں کا استغفار کرنا ہے مسلمان کے لیے بدلیل قول الہی کے ولستمغفرون للذین آمنوا یعنی مغفرت پاتے ہیں ایمان والوں کی اور کیا ہے یہ حق و شخص کے جو شہر ہے بعد صلوٰۃ کو منتظر دوسری صلوٰۃ کا دعا کرتے ہیں فرشتے اس کے لیل اللہ اغفر للہم رحمہ یعنی اے اللہ بخشنے اور سکھانے والی اللہ رحمت نازل کر اور سپر اور تیرے کہا ہے صلوٰۃ خدا یعنی رحمت کے ہے اور صلوٰۃ ملائکہ یعنی توت کو ہے کہ ہی باعث ہوتی ہے طلب رحمت کی اور کہا ہے لوگون کو کہ صلوٰۃ خدا کی خلق پر خاص عام ہوتی ہے تمہیں صلوٰۃ اور انبیا علیہم السلام کے شانہ و تقم ہے جو ان کے حال کو لائق ہو خصوصاً اور پر سید انبیا کی خاص بناؤ اور بزرگتر ہوگی سب نبیوں سے اور اوپر غنیہ نبیوں کے رحمت عام ہو کہ جسکا اشارہ کیا ہے حق تعالیٰ نے اپنے قول بزرگ میں رحمتی رحمت کل شئی ہے رحمت میری پھیلی ہوئی ہے سب چیز پر اور اس سے ظاہر ہے فرق درمیان اس صلوٰۃ کے جو مغفرت صلوٰۃ علیہ وآلہ وسلم پر ہے اور درمیان اس کے جو مومنوں پر ہے کہ فرماتا ہے اللہ جل شانہ ان اللہ ملائکہ یصلون علی النبی اور فرمایا ہے اللہ صلی

علیکم ولا اکتہ یعنی وہ جو اللہ تعالیٰ ایسا ہو کہ رحمت نازل کرتا ہو تیر اور ملائکہ اور کے اور ظاہر ہے کہ جو پیغمبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان کو لائق ہے برتر اور تمام تر اور کامل تر ہوگی اور کہا ہو لوگون ذلک اس آیت شریف میں تعظیم اور تکریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہو جو حضرت رب آخرت ہوگی ہے اور تمام موجودات تعظیم اور ثنا اور دعا کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس اسی سبب صحیح اوس صلوٰۃ کے جو اس کی گئی ہر طرف مومنین کے کہا جو حق تعالیٰ جانشانہ لیختم من الظلمات الی النور یعنی تو نکالے تھما کرتیں تا کہ یوں نہ طرف نور کے اور علیہ وسلم کو کہا ہے

صلوٰۃ علی البیٰتی کو معنی تعظیم کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے اور معنی قول اللہ صلی علیہ وسلم کے تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے دنیا میں ساتھ برتر ذل اور اطہار دین اور باقی رکھنے شریعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور آخرت میں ساتھ بزرگ ثواب و جزا کے اور شرف کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امت کی اور شرف رکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کا مقام محمودین اور بر تقدیر مراد حق تعالیٰ کے قول سے کہ وہ صلوٰۃ علیہ ہے کہ اور کلمہ یا صلوٰۃ علیہ یعنی پکارا ہو جو رب کو ساتھ درود بھیجنے کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور صلوٰۃ اور پر ازواج اور فریات اور اولاد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہر طرف بتبعیت و توفیل کے ہو اور اختلاف پہنچ جائز نمونے صلوٰۃ کو بالذات غیر نبوی نہیں نہ بتبعیت کے اور کہا ہے لوگون نے کہ مقصود امت کے درود بھیجنے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقرب الی اللہ کے ساتھ بھالانے حکم اللہ تعالیٰ کے اور اگر نہ حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو پہلے ہے اور شیخ غزالی بن عبد السلام نے اپنی کتاب سنی بہ حجة المعانی میں کہا کہ نہیں ہو درود بھیجنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شفاعت کرنا ہو لوگون کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سچ و درگاہ خدا بزرگ و برتر کے اس واسطے کہ ہم ایسی شفاعت نہیں کر سکتے ہیں ایسے مظہر اتم کی لیکن حق تعالیٰ نے ہمارے ساتھ کفایت اور شکر گزاری اوس شخص کے جو احسان کرے ہم پر اور کیے عظیم ہیں احسان اور شرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو ہم کیوں ہیں اور چونکہ عاجز ہیں ہم کفایت اور شکر گزاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کفایت کی ہم نے ساتھ دعا کے پل ارشاد فرمایا ہمارے خدا تعالیٰ نے جب کہ جان لیا تھا اسے تکیہ عاجز کفایت

ساتھ دعا کرنے کے تاکہ جاہلین ہم درگاہ عزت سے یہ بات نہ سمجھیں حق تعالیٰ جل شانہ صلوٰۃ اور حرمت اور رکت اور تطہیر کے تین جیسے کہ لائق ہے بیچ جناب عظمت اور کبریائی اولیٰ کے اور سزاوار ہے ساتھ شان عزت اور کرامت حبیب و سلی کے نزدیک و سکے اور قاضی ابو بکر بن العربی نے لکھا ہے کہ غامدہ درود بھیجنے کا اور پر رسول ﷺ علیہ وآلہ وسلم کے جو دعائے طرف درود بھیجنے والے کیلئے سببِ امانت کرنے درود شریف کے اور پر مظلوم کی عقیدت اور غلامِ صنیعت اور اطہار محبت و پیشگی اطاعت اور پیمان حق و سلطت کے اور احترام و واسطہ کا کہ وہ ذاتِ شریف رسول ﷺ علیہ وآلہ وسلم کی ہوا اور دعا کرنا رسول ﷺ علیہ وآلہ وسلم کو لیا اور پانچ فیض اور اچھائی اور رکت کا انحصار ہے واسطے حقیقت میں دعا جو خلق کے حق میں جیسے پانی ڈالنا پانی میں کہ گرتا ہو وہی پانی اوس ہوا اور پہنچتا ہے اوس سے فیض و نواہار شامل اللہ تبارک یعنی یہ دعا شامل ہے تمام خلق کے لیے فائز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنے کو حکم میں اختلاف فرض ہوئے اور مستحب ہو گیا ہے لیکن مختار فرضیت و سلی کو کیونکہ حکم ظاہر و سکے و جوہر کا جو لیکن فی الجملہ اگرچہ تمام عمر میں ایک بار ہو جیسا کہ گواہی دینا اور پر نبوت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور واجب یہی چیز ہے جو باقظ ہو جائے کسی حج سے اور نہ تخصیص و بعد میں کسی اور وضو کی کہما ہو کہ واجب ہے کثرت کرنا درود شریف کا بغیر قید تعداد میں کو اس واسطے کہ حق تعالیٰ کو فرض کیا ہو سبباً نونیہ صلوٰۃ اور سلام بھیجنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و زمین مقرر کیا حق تعالیٰ نے اس کے لیے وقت معلوم نہیں واجب ہے کہ کثرت سے درود بھیجیں اور غفلت نکرین اوس ہوا و نہ ہب ثالث یہ جو کہ جب نام مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نہ کو درود روڑ چا جائے اور کہما ہو مختار یہی ہے اور بیچ مواہب لکھا ہے کہ ساتھ اسی بات کے قائل ہے طحاوی اور جماعت حنفیہ و عظیمی اور جماعت شافعیہ اور کہما ہو قاضی ابو بکر بن العربی کو جواب لکھ ہیں کہ یہی بات ضعیف و طرہ ہے جیسا کہ ماہرے محشری نے اور لیل لانی جو بھی جماعت ساتھ ضعیف من ذکرت عندہ فلم یصل علی ثمت و غل انہار کی یعنی جس شخص کو سنو کہ کیا جاؤں میں پھر درود بھیجے و مجھ پر اور مر جائے داخل ہو گا و درخ میں نکالا ہے اس حدیث کو ابن حبان نے حدیث ابی ہریرہ سے ساتھ حدیث رحمہم الف من ذکرت عندہ فلم یصل علی کے یعنی ناک کے محل کسیدٹا جا گیا

وہ شخص کہ ذکر کیا جاؤ نہیں سامنے اس کے اور نہ درود بھیجے مجھے روایت کیا اسکو ترمذی و تہذیب
 ابی ہریرہؓ سے اور صحیح تہذیب الحاکم سے اور ساتھ حدیث تہذیب عبد ذکرت عندہ کلمہ صل علی کے یعنی شقی ہو و عیب
 کہ ذکر کیا جاؤ نہیں اس کے سامنے اور نہ درود بھیجے مجھے اور نکالا ہے اس حدیث کو طبرانی و حدیث جاب
 کہ اس کے بعد ترک پر علامت و جواب کی ہے اور بھی ناکندہ درود بھیجنے سے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم پر کائنات احسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور احسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کاوائی ہے پس تاکید کی کہ ہم درود بھیجنے پر جب ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور
 یہی دلیل لائے ہیں ساتھ قول حق تعالیٰ کے لا تجعلوا دعار الرسول بینکم کہ عابضاً کہ بعضاً یعنی
 نہ بکار و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تین آئین جیسا کہ پارتے ہیں بعض تمہارے بعض کے تین
 پس اگر ذکر کیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور نہ درود بھیجا جائی تو وہ جانیئے شل
 اعدا لناس کے اور جواب دیا ہے اسکا اون لوگوں نے جو واجب نہیں ٹھہراتے ہیں درود بھیجنے کو طبری
 پر ایک یہ کہ نقل نہیں کیا گیا ہے یہ قول کسی صحابہ اور تابعین سے پس یہ قول تو ایسا بوجہ اور اگر عام
 حکم درود و شریف کا تو لازم ہوا ان میں سے والیکے تین اور اذان سننے والیکو اور قاری کو جو چڑھے
 وہ آئینہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو اور لازم ہووے ہر داخل سلام پر جو زبان پر لا
 شہادت کو اور جالانکہ ایسا آیا ہے اور نہ نقل کیا گیا ہے اور اسمیں شقت اور صحت بھی یہی ہے اور
 خلاف جو شریعت پاک کے اور ثنا کرنا حق تعالیٰ کی اوس ہر ایک وقت میں جہین ذکر اللہ عاشانہ
 کام واجب نہیں ہے اور اس امر کا واجب ہونا اس حق ہوا و مالانکہ قابل نہیں ہو کہ ہیں اسات
 اور کہا ہے صاحب ہوا ہے کہ عام کر دیا ہے تدوری نے جو حقیقہ میں سے ہے قول جو صلوٰۃ کو
 اس طرح پر کہ جب ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو درود و شریف پڑھا جائی اور یہ خلاف
 اجماع کے ہے کہ منع ہوا ہے وہی اجماع قبل اس قابل کے کہ اس کے نقل نہ نقول نہیں ہو کسی صحابہ یا
 کہ خطاب کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور کہتے یا رسول اللہ اور درود بھیجتے اور اگر
 ایسا ہو یہی توبہ میں واقع ہو سکتا و دوسری عبادت کو لیے اور جواب دیا ہے کہ لوگوں نے ان احادیث
 مذکورہ کا اس طرح پر کہ درود و اذان حدیثوں کا پہیل سبب لیا اور تاکہ اس کے بعد اوس شخص کے حق میں
 وار و موئی ہے کہ جس نے عبادت کی ہو ترک درود کی اور جو وہ خود ہو کئی اوسکی ہے اور حاصل کلام یہ

کہ ولایت نہیں ہو اور وجوب تکرار درود شریف کے ساتھ کہ اراحم مبارک انحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی مجلس احد میں اور بعضوں نے گما ہے درمیان مجلس کے ایک بڑے چنار و دو کا واجب
اگرچہ ذکر شریف مکرر ہو حکایت کیا ہے اسکو بخشیری نے اور بعضے کہتے ہیں واجب حج دعا کے اور اکثر قائل
اساتکے ہیں کہ ستم ہے اور حکم بھی واسطے استحب ہے اور حضرت عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے
ہیں کہ اگر کہیں لوگ ایک بار فرض ہے اور کثرت اور سکی واجب ہے اور ہر بار پڑھنا اسکا ستم ہے تو
بھی ایک بار ہے اور لائق شان محبت ہے اور زیادتی محبت ہی ہو کہ ستم کو نذر واجب کے سچا ہے
اپنی طرف سے اور میں تقصیر کو جائز رکھے اور عجب طالب ہو کہ باوجود اطلاع یا نیکی اور فائدہ و ن
درود شریف کو گوش ملیج اور میں نہ کرے اور بعضوں نے کہا واجب نماز میں بغیر تین محل کا اور
یہ قول نقل کیا گیا ہے حضرت امام ابو جعفر محمد باقر رضی اللہ عنہ سے اور بعضوں نے کہا ہے واجب
تہجد میں اور یہ قول شعبی اور اسحاق بن راہویہ کا ہے اور قول عاشق کا یہ ہے کہ واجب نماز میں
بعد تہجد کے اور قبل سلام کے اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے اور دلیل لئے ہیں اس طور پر کہ
حق تعالیٰ نے فرض کیا اور وہ بھیجئے کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور تھا کوئی شخص اور
یہ بہتر نماز سے اور یہی حدیث نہیں ذکر درود پڑھنے کا انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تہجد میں آیا ہے
یہ جائز نہیں ہے کہ تہجد کو واجب کہیں اور صلوٰۃ واجب نہ کہوں امام شافعی کے اس قول کو لو کہوں
انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ کسی نے انکار نہیں اس قول میں ان کے موافقت نہیں کی ہو اور نہ وارد
ہوئی اسباب میں کوئی سنت ایسی کہ اسکی پیروی کی جائے اور اجماع رکھتے ہیں تمام عالم جواسے
پہلو تھے اسباب تہجد میں واجب ہے درود شریف نماز میں اور بعضوں نے شافعیہ میں سو بھی مثل خطابی
وغیرہ کے انکار کیا ہے اور عجب کیا ہے اور نیک ایسے قول پر اور ضعف بیان کیا ہے اور ان حدیثوں کا
جنکو محبت گردانا تھا بعضوں نے اور تہجد تعلیم کیا ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہاں
تعلیم کیا ہے قرآن شریف کی سورتوں کو اور میں ذکر درود کا نہیں ہے اور صاحب اہل بیت
مذہب شافعی اور انصار کی کچھ توجیہ کی ہے واللہ اعلم اور جان تو حدیثیں بی کیفیت صلوٰۃ
کے جو تہجد میں واقع ہے ساتھ صیغوں مختلف کے کی ہیں اور یہ صیغے پڑھنا چاہیے اللہم
صل علی محمد وعلی آل محمد کیا صلی علیہ ابراہیم وعلی آل ابراہیم لکھیں مجید اللہم لکھیں محمد وعلی

آل محمد کیا باریک علی ابراہیم علی آل ابراہیم انک حمید مجید یعنی اے اللہ میرے رحمت نازل کر اور
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسے رحمت نازل کی تو نے امیر ابراہیم اور انکی اولاد تحقیق حمد کیا
کیا جو بزرگ اے اللہ میرے برکت نازل کر اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسے کہ برکت نازل کی
تو تو امیر ابراہیم کے اور انکی اولاد تحقیق حمد کیا کیا جو بزرگ اور یہ کافی ہے اور ایسے ہی سنا ہے بعض
شائخوں سے اور اگر پہلے درود میں کچھ قول علینا معہم یعنی رحمت نازل کر تو یہ سنا تھا انکے اور دوسرے
میں وبارک علینا معہم یعنی برکت نازل ہم پر ساتھ انکے جیسا کہ بعض طریق میں آیا ہے مگر ہوا درینچ
تشبیہ کما صلیت اور کیا باریک کے موافق قاعدہ ال عربیت کے کہ اونٹنے نزدیک شبہ با تم اور
اقویٰ متوہا ہے اشکال وار کرتے ہیں وجواب اسکا کئی طرح پر جیتے ہیں انطریق یہ کہ یہاں اور شریعت
شبہ بہ کی کافی ہے اور اقویٰ یہ ہے کہ وہ تشبیہ کی معونا صلوٰۃ کا اتم اور اسل و سچ خیر سے جو پہلے ہے
اور جو میں ہی مذکور ہیں اور اکثر یہ تو جو میں نظر سے گزری ہیں جدا گانہ رسالوں میں ذکر کی گئی ہیں
یہ قول شیخ عبدالحق ملہوی کا ہے اور اختلاف ہے در بیان اس بات کے کہ فضل درود جو میں کو سنا
درود ہے اکثر اس مر کے قابل ہیں کہ انھیں صیغوں مذکورہ کہنے کو عمدہ برائی ہو جاتی ہے اور بعضوں
کو کہا ہے جو صلوٰۃ شامل ہو اور زیادتی مقدار اور فضل و کیف کو اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ غلط ہے
اللہم صل علی محمد و آلہ و مستحقہ یعنی اے اللہ میرے رحمت نازل کر اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو جس چیز کے لائق ہے اور متحق ہو اور شامل اسلے اور رسالوں میں صلوٰۃ کو جس قدر صیغے معلوم ہوئے
ہیں ذکر کیے گئے ہیں اصل وہ مقامات جن میں درود بھیجنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و آلہ
ہم تشدد اخیر ہے نماز سے جیسا کہ گذرا اور معلوم ہوا کہ وہ فرض ہے نزدیک امام شافعی کے اور نزدیک
بعض اور اماموں کے اور جوہر کے مستحب ہے بعد تشدد قبل دعا کے اور بیچ واجب ہو اور اس کے تشدد اول
میں دو قول ہیں طرہ منع ہے سبب مبنی ہونے اور مقام کے اور پر تخفیف کو اور حدیث شریف میں
آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس تشدد سے اس طرح جلدی اوٹھتے تھے کہ گویا پتھر گرم پر
بیٹھے تھے اور بیچ مستحب ہے فصلوٰۃ کے اور اس کے تشدد میں قول میں اور بیچ وجوب اس کے تشدد
آخر میں بھی دو روایتیں ہیں لیکن صحیح تر یہ ہے کہ سنت تابع ہے اور یہ سب قول شافعیہ کہ میں
اور نزدیک حنفیہ کے درود پڑھنا تشدد ثانی ہی میں ہے اور سنت ہے اور اگر تشدد اول میں

بھول سے پڑ جائے تو سجدہ سہو کا واجب ہو گا بسبب ویر ہو نہ کے قیام میں اور صحیح یہ ہے کہ اگر
 بمقدار اللہ صل علی محمد کے ٹیڑھا جائے سجدہ سہو کا واجب ہو گا اور چھوٹا سا درود جو رسول اللہ ﷺ
 علیہ وآلہ وسلم پر ٹیڑھا جائے اللہ صل علی محمد وآلہ ہے اور کفایہ میں ادا وہ علی کے ساتھ ہے اور بیچ حدیث
 فضالہ بن عبید کے یہاں کہ سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کا حال کہ دعا مانگتی نہ تھی
 میں اور درود پڑھا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا
 کہ اس شخص نے اب نہ پڑھے درود کو اور فرمایا اوسکو اور اور کو کو نہ کہ جس وقت نماز پڑھے تم میں سے
 کوئی چاہے اوسکو کہ ابتدا کرے ساتھ محمد نے خدا تعالیٰ کے اور ایک روایت میں اساتذہ تجید اور
 شائق تعالیٰ کے پھر چاہیے درود بھیجے نبی خدا تعالیٰ پر بعد اوسکے دعا مانگے جو چاہا اور مروی ہے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھوں نے دعا و صلوٰۃ لفظی ہستی ہر درمیان آسمان اور زمین کے
 اوجھو و زمین کرتی خدا تعالیٰ کی طرف کوئی چیز اور زمین ہر جب تک کہ درود نہ بھیجے رسول اللہ ﷺ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور روایت کیا گیا ہے مثل سی کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث
 نماز کی دعا میں واقع ہو اور مطلق دعا کیا نماز میں کیا غیر نماز میں مقاموں صلوٰۃ علی نبی سی ہے
 اور قوی تر کنون میں آدابوں کے یہ دعا ہے چنانچہ ابن سعد و سہ سے آیا کہ جو کوئی تم میں ہوتا ہے
 خدا تعالیٰ سے کوئی چیز چاہیے ابتدا کرے ساتھ محمد اور شائق تعالیٰ کے ساتھ صبر چیز کی لائق ہے پھر
 درود بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بعد اوسکے دعا مانگے اس واسطے کہ تحقیق یہ بہت
 مفید و حاجت براری کے لیے اور درود بھیجے دعا کے پہلے اور بیچ میں اور بعد جیسا کہ بیچ حدیث
 جابر کے آیا ہے اور ابن عطاء نے کہا کہ دعا کے لیے ارکان اور بازو اور اسباب اور وقت ہیں
 اگر موافق ہوئے ارکان قوی ہو جاتی ہے دعا اور اگر موافق ہوئے بازو اور جاتی ہو آسمان
 کی طرف اور اگر موافق ہوئے اسباب جلد پہنچ جاتی ہے مطلب کو ارکان دعا کو حضور قلب
 اور گدازگی اور عاجزی کرنا اور سب طرف سے آنکھ بند کر لینا اور لگاؤ دل کا جناب حق تعالیٰ کو سنا
 اور لا لگ ہو جانا خواہش نفسانی کا اور شہوہ دعا کی سیجائی ہے اور وقت دعا کے سحر کے وقت ہیں
 اور اسباب دعا کو درود بھیجنا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہر اور حدیث میں آیا ہے
 کہ جس دعا کو اول اور آخر درود میں ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کل دعائیں دہی رہتی ہیں آسمان کیچے اور جو در و بچھ جا جا مجھ پر چھ جاتی
ہو آسمان پر اور زیادہ تاکید و تشریف کے بعد دعائے قنوت کی ہے اور اس حدیث کی تفہیم کرنا
دعائے قنوت کا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت امام حسن بن علیؑ کے تین اہم ہدایتی تین
بیت یعنی امام ائمہ سیرۃ راہ دکھا تو جگہ بیچ اوس حیر کے راہ دکھائی ہو تو نے اور اس کے اخیر میں آیا ہے
وصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ذکر اسکا انیکا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پرورد و بھیجنے کے مقام میں ہو خطبہ جمعے کا ہوا اور اس کے
اور خطبہ اور خطبہ ایک عبارت ہو اور ذکر خدا و عزوجل کا اوس میں شرط ہو چون جب ہو گا ذکر رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بمساکلہ اذان اور صلوٰۃ میں اور صحیح نہیں ہو خطبہ جمعے کا بدون ذکر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور یہ مذہب امام شافعی اور امام احمد کا ہے اور درود کے مقام میں ہے جو بعد
جواب و بیاموزن کے جیسا کہ بیچ حدیث احمد کے عبد اللہ بن عمر بن العاصؓ آیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جو سو قلم اذان کو تو کو تو قلم مثل و کے جو بیاموزن اذان میں
کہتا ہے پھر درود بھیج مجھ پر اس واسطے کہ جو کوئی درود بھیج مجھ پر کیا درود بھیجے گا خدا تعالیٰ
اوس پر دینی پھر دعائے میر سے لے ویلے کی ورنیکا ذکر اسکا بیچ مقدمہ اذان کا اور بعض
کتا بیونہیں وقت گزرنے کے طرف مسجد کے بھی درود پڑھنے کی زیادتی کی ہو اور بعضی کتابوں
میں بعد اذان اور اقامت اور اجابت کے بھی درود پڑھنا آیا ہے اور درمیان عیدین کی
تکبیر کے بھی آیا ہے ذکر کیا ہو اسکو مواہب لدنیہ میں اور مذہب شافعی کے اور وقت داخل
ہو نیلے مسجد میں اور وقت تکبیر کے مسجد سے بھی روایت کیا گیا ہو حضرت فاطمہؓ سے
کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جب تشریف لائے مسجد میں درود بھیج پھر فرماتے
اللهم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب جہنم یعنی لے اللہ میرے بندے سے تو گنہگار اور کھول دے تو
میرے لیے دروازے اپنی جہنم کے اور جب باہر آتے درود پڑھتے پھر فرماتے اللهم اغفر لی ذنوبی وافتح
لی ابواب جہنم یعنی لے اللہ میرے بندے سے تو گنہگار اور کھول دے تو واسطے میرے دروازے
اپنی جہنم کے اور مثل اسکا آیا ہو ابی بکر عمر بن جرم اور اسحاق بن شعیان سے کہا انھوں نے جو جو
کوئی مسجد میں آؤ یا ہے اسکو درود بھیج اور ترجمہ کرے اور بکت اور سلام بھیج اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم پر او راہی اولاد پر اور کہا ہر عمر میں دینا سے بیچ قول قدر برتر کے فاذا علمتم بتوفاً فاعلموا انی انکم
 یمنجب واخل ہو گھر میں سلام بھیجونی انونیکہ جو کوئی گھر میں نہ ہو کہ سلام اور پی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو اور حیرت الہی کے اور برکت اللہ کی ہو اور کہا ہر ابن عباس نے کہ اور بدعت سے اس جگہ سیدین
 ہین اور کہا ہر نسخی نے جو سیدین کوئی نہ ہو تو کہو اللہ علیہ وسلم اور جو کوئی نہ ہو تو کہو اللہ علیہ وسلم
 علیہما علی عباد اللہ الصالحین یعنی سلام ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر اور علامت ہے کہ اس طرح جو آداب
 میں یا صحیح یا متبعون السلام علیک یا الہی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وصلی اللہ علیہ وسلم ملا لگتے علی محمد
 اور مثل اسکے آیا ہے کہ کوشے اور وقت آنی اور جانیکے سب سے لیکر در و در پڑھنا نہیں کر کیا ہر نماز
 جنازے میں بیچ سوا مہلے لکھا کہ سنت یہی طریق ہے تو فاتحہ بعد ایک تیسرے تکبیر پڑھیں ہر نماز اور بعد اسکے
 کو اور درود بھیج بیچ ثانیہ کے اور دو علامت کے لیے بعد اللہ کے اور کہ تو بعد برا بھم کے اللہم
 تحمنا اجرہ والا فتنا بعد یعنی اوقات میں نہ محرم کہ مجھ کو اسکے اجر سے اور نہ فتنے میں ڈال مجھ کو
 اسکے اور اس میں ایک حدیث ہے روایت کیا ہو شافعی اور شافعی نے اور یہ طریق شافعی کا مگر او
 ہمارے نزدیک جنازے کی نماز میں فاتحہ کا پڑھنا نہیں ہے اور کہتے ہیں ایک روایت میں واقع ہوا
 لیکن بطریق دیگر ہے نہ بطریق قرأت کے باوجود اسکے کہ ہمارے مذہب میں بھی درود بھیجنا نہیں کبیرتی
 میں اور بیچ لیک کے کہ جو احرام حج اور عمرے میں ہو درود پڑھتے ہیں اور اور پھر او مروہ کو بھی
 پڑھتے ہیں جیسا کہ بیچ حدیث عمر بن الخطاب کے آیا ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فوجاؤم
 مکہ میں کہ دو چہرہ بیت اللہ کے سات بار اور پڑھو دو گتین نزدیک مقام کے ببارو کے چہرہ صغار اور
 کھٹے ببارو سپر طرح کہ دیکھو بیت اللہ کے تین اوسات باز تکبیر کو در میان حمار و شاة خلیعہ کے
 اور درود بھیج پھر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور دو علامت اپنے نفسوں کے لیے اور اسی طرح مروہ کے لیے بھی جیسا کہ
 بیچ مناسک حج کے ذکر کیا گیا ہو اور وقت اجتماع اور فرقہ کے واسطے اس کے نہیں جیسا کہ روایت
 کیا ہے نزدیکی حضرت ابی ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ بیٹھے گا تو می
 کسی مجلس میں جو نہ ذکر کیا خدا کا و ہمیں اور درود نہ بھیجے گا اور پھر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بھی
 مجلس حسرت اور اوس کے قیامت کے دن یا خدا تعالیٰ غدا کرے اور پھر یا جو نہ ذکر کیا خدا کا اور درود
 حدیث میں آیا ہے کہ نہیں ہو کوئی ایسی قوم کہ بیٹھے اور بیٹھے درود بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم پر پکارا جی تو ہم کہہ دو گی سہرت اور کو جب کچھین کہ تو اب کی چیزیں اگر وہ اصل ہونگے بہت میں
 اور وقت صبح اور شام کے روایت کیا ہے بطورانی نے حدیث ابی اور واسطے مرفوعاً حسن صلی علیہ وسلم صبح
 عشر و صین بی عشر اور کثرت شعلعتی یوم التیمت یعنی جو شخص روزہ بھیجے گا مجھ پر سن بار صبح کا وقت اور
 سن بار تمام کے وقت و حضورؐ کی شفاعت میری قیامت کو ان اور سکوا اور وقت وضو کا اہم
 نے سبیل بن سہل کی حدیث میں روایت کیا ہے لا وضو لمن لم یصل علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی
 نہیں وضو مٹتا اوس شخص کا جس نے روزہ بھیجا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر چاہے عبارت یہ ہو کہ وضو
 کے درمیان میں کھانا اور بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عقوبت اطہارہ حتی التیمت و تکلم شہادتین پر
 بعد نماز کے میاں تک کہ بعد تمیم اور کلام کر نیکیا ساتھ شہادتین کے اور چھ غسل اعضا وضو کے
 بھی آیا ہے اور اہل کاتب و روٹ کا یہی واقع ہوا ہے کہ تکلم ساتھ شہادتین کے کرتا ہو اور روٹ
 پڑھتا ہے بعد شہادتین کا اور آیا ہو روٹ پڑھنا اور دعا و نمین جو اعضا وضو کے غسل میں واقع
 ہو گئے ہیں اور وقت طہین اذان یعنی آواز اذان کے کان کے اونچے حدیث ابی رافع کو واقع ہوا ہے
 کہ جو آواز کہ سنے کان کسی کا تم میں سے پہلے ہیے کہ ذکر کرے یہ اور روٹ و جو مجھ پر اور فرمایا رسول اللہ
 نے ذکر اذان ذکر لی غیر بیسے بلکہ ذکرے خدا و تعالیٰ ساتھ نیکی کے اوس شخص کو کہ جس نے یاد کیا
 میرے تین اجماعی کے ساتھ اور یہ بار اس بات کے ہے کہ تمہے ہیں آواز اذان کا کان کا دلیل ہے
 اس بات پر کسی ذرا اوس شخص کو یاد کیا ہو اور وقت بھول جائے چیز کے بھی آیا کہ جو بھول جائے
 کوئی بات یا کوئی اور چیز تو روزہ بھیجے وہ بات اور وہ چیز یاد آجائیگی چنانچہ تجربہ اسکا بات بھول جائے
 میں بہت کیا گیا ہے اور بیحد حدیث ابی موسیٰ مدنی کے ساتھ سند ضعیف کے حضرت انس رضی
 مرفوعاً آیا ہے اذ انیت تم شیا فضا لعلی تذکرہ انشاء اللہ یعنی جس وقت بھول جاؤ گے تم کوئی چیز
 اور روزہ بھیجے کے بھیجے یاد کر لو گے تم اوسکے تین جو چاہے گا اللہ تعالیٰ اور وقت پیاس گلے کے
 بھی آیا چنانچہ ایک گروہ اوس طرف کو گئے ہیں اور دوسرے گروہ مخالف ہیں اس بات میں اور
 کہتے ہیں کہ یہ جگہ نہیں جگہ زمین فقط ذکر کرنا خدا تعالیٰ کا ہے مانند کھانا اور پینے اور بشارت کے
 اور شکوہ میں ترمذی سے حدیث نافع سے نقل کیا ہے کہ ایک مرد نے چھینک لی بار بار اور
 کے اور کہا الحمد للہ و السلام علی رسول اللہؐ کہ میں بھی کہتا ہوں الحمد للہ و السلام علی رسول اللہؐ

لیکن تعلیم نہیں کیا ہوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کلاس قدر کہ میں ہم اچھے بیٹے کی حالت
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر روزِ جمعہ کو فی فضیلت میں لکھا گرام ہے لیکن جیسا کہ ہم نے کیا ہوا یا
چاہیے کہ انشاء نے ہر چیز کا ایک عمل اور مقام خاص ٹھہرایا اور اسی جگہ پر اپنا کرنا جیسا کہ وہ میں
قرآن کے کتب کے کی مسافت لی ہوا یا ہی مواہب میں اور شفا میں لکھا ہے کہ مکہ و مدینہ کے ہر جگہ میں
وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ میں اور مکہ و مدینہ کے ہر جگہ میں منوں سے روزِ جمعہ بنا تعجب میں اور
کہا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر روزِ جمعہ میں بھیجا جاتا مگر بطریق اجناس اور طلبِ ثواب کے
اور اصبع نے ابنِ قدام سے نقل کیا ہوا وہ مقام میں کہ زمینِ خلد و عزوجل ہی کا ذکر کیا جاتا ہے
ایک وجہ میں دو ستر چھینک میں ہیں کہ چونکہ ان دونوں مقام پر ذکرِ خدا تعالیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ کے کہا ہے نہیں چاہیے اور زمینِ لائق کہ ٹھہرایا جاسے روزِ جمعہ میں جانی خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یہ مقام سنت اور عبادت کے کہانی ہے ایسے ہی قول محمد رسول اللہ جو بعض
لوگ بعدِ ازاں اللہ کے انبیاء میں کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ حکم رکھتا ہوا و نزدیک قبرِ نبویؐ
مکہ بہتر اور اقرب کہ وہ تمام دن روزِ جمعہ ہوا و بیچ حدیثِ ابی درداہ کے ابی ہریرہ سے لیا ہوا کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں کوئی کہ سلام بھیجے اور پیسہ لکریہ کہ بھیجے بھیجے خدا
طرف سے میری روح کو تو جواب دو زمین اور سکے سلام کا اور سکے تین اس حدیث میں کلامِ نبویؐ
توجہات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ تہ تہ سجدہ و غیرہ کے کیا گیا ہے اور روایت کیا
ہوا بن عساکر نے منہ جل علی عند قبری جمعۃ یعنی جو شخص روزِ جمعہ کی گائے نزدیک میری قبر کو سونگا
میں اور سکے تین اور شہر اور اطراف مقاموں صلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وقت سے
اسمِ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا لکھے اسمِ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو چنانچہ حدیث میں آیا ہے غمِ جل و کرت عنہ وہ نامِ صلی علی نبیہ و آلہ و سلم سے منہ گھسیٹا بانگاہ وہ مرد
کہہ کر کیا جاؤ زمین پاس و سکے اور روزِ جمعہ بھیجے اور انبیل کل انبیل یعنی بیل بیل بھیجے
بسیا گدڑا اور جو مقامات روزِ جمعہ کے گزرے ہیں ثابت ہوا عملِ امت اور سکے ساتھ اور انکار
نہیں کیا ہوا کہینا اس ہوا و جو لکھا جاتا ہے بڑ بڑ کے اور نہ تھا یہ امر بیچ صدر اول کے
اور زمین پیدا کی گئی یہ بات نزدیک ولایتِ بنی ہاشم کے پھر عمل کیا لوگوں نے ساتھ اور سکے

چار و نظرت و عزمین پر اور بعضوں نے ختم بھی ساتھ صلوٰۃ اذکیات کو یا ابتداء رسالہ اور ختم
 اور صلوٰۃ کے حکم میں ابتداء و دعا کے اور انتہا اور سکی ساتھ صلوٰۃ کو ہو اور ایک بیسین روایت کرتے
 ہیں کہ جو کوئی در وقت فجر مجھ کتاب میں ہمیشہ مشغرت طلب کر تو ہین فرشتے اس کے لیے جو تک نام میل
 کتابین ثابت اور باقی یہ مقامات وہ ہین جو شفا اور وہ اسب ہین مذکور ہین اور سچ رسالہ فاطمی کو جو
 ربابت نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تصنیف کیا ہے زیادہ ان مقاموں نے بھی اوسمین مذکور ہے اور
 اوسکو بھی ذکر کیا ہے تو کسی طرح کا شمول و قرات حاصل ہو اور اس فقیر کو بعضوں نے سلسلہ قاور سے اجازت
 ہے کہ بعد نماز من و فصل کے تین بار رو و پڑھے یہ قول شیخ عبد الحق و ابوی رحمۃ اللہ کا ہے اور واجب ہے کہ
 واسطے نماز شب کے اور بعد وضو اور بعد تہجد کے اور جبے کو ان اور جمہرات کو خصوصاً بعد نماز شب کے اور
 جمہرات کو اور ہفتہ اور اتوار کے دن اور ہر ایک زمین ذر و رو پڑھنے کی حدیث میں آ رہی ہو ہین اور وقت
 سحر اور وقت دیکھنے کے شریف اور چوتھی حجر اسود اور طواف کے اور جن مقاموں میں حج کے دن ٹھہرتے
 ہین اور وقت دیکھنے نشانوں نبویہ کے اور سچ بلکہ ہین حضوری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مثل
 مسجد قبا اور وادی بدر اور جبل احد اور ساجد نبوی اور سوا اس کے اور وقت فجر اور رسول لینے اور راہ
 کو اور سواری پر سوار ہونیکے وقت اور منزل پر اور ترنیکے وقت اور جب بازار جانیکے لینے اور چلنے
 میں آجائے اور وقت چھپا جائے غفلت اور حضوری و عیون کے اور عیون سے پھر نیکے وقت اور پھر
 نکلنے کے وقت اور جب حاجت پیش ہو اور وقت خوف احتیاج کے اور وقت بھاگنے و ملازم کے
 بلکہ جب کوئی چیز کھو جائے اور وقت شدت غم اور دفع طاعون اور ڈوبنے کے خوف کے وقت اور
 پانوں میں ہو جانیکے وقت اور مولیٰ کھانیکے وقت تو اسکی ہو و کاف ہین نہ اسے اور ایک بیسین سے
 میں محدثین بیان کرتے ہین اور وقت برتن حیوانی پینے کے وقت اور جب گدھا بولے لیکن مشہور
 گدھوں کے بولتے وقت استفادہ شیطان سے اور در و بھی پیچھے تو شرور ہو جائے اور خیر حاصل
 ہو اور گدھا جانیکے بعد بھی تو اس گدھا کا کفارہ ہو جائے اور جب ملاقات ہو سلمان بجائی سے
 مصافحہ کے ساتھ اور ہر جماعت میں جو خدا کو لیے ہو اور شعار اسلام سے ہو اور وقت ختم کرے تو قرآن کو
 اور دعا و حفظ قرآن کو اور وقت شروع کرنے کا کام کے جسکی ممانعت شرعاً نہ ہو اور وقت شروع
 کرے تو اس علم کے خصوصاً علم حدیث کے اور وقت و عیون کے علم کے اور عیون اور حدیث پڑھنے کے اول

اور اخیر اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو اور بعض عالموں نے مقام تعجب میں لکروہ جانا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے
 مثل تبسم اور تخیل کے جب کوئی چیز خرام دیکھے اور چاہے تلفظ اور کتابت میں سلام کو صلوٰۃ ملاوے اور
 امام نووی نے صلوٰۃ پڑھنے کو بغیر سلام کے ٹانہ لکھ کر دیکھا ہے کیونکہ دونوں کا حکم کیا ہے مقتدا
 اور فتح الباری میں آیا ہے کہ اگر وہ یہ جو کہ نقطہ در و و پڑھے اور سلام ہرگز نہ سمجھو یا اگر در و زیادہ قوت
 میں پڑھے اور سلام ایک قوت سمجھو غلط کسی طرح کا حکم کے بجائے میں نہ ہو گا اور اسی ہی مایوس ہیں
 ہوا اور فصل کیا ہے ابو حنیفہ نے یہ کہ سلام اس باب میں صلوٰۃ کے بیچ غائب استعمال کیا جائے
 اور حنفیہ مفسرین کے انبیاء کے لیے اور نہ کہا جائے علیہ السلام لیکن حاضر کو خطاب بغیر واحد کرین اور
 کہیں! سلام علیکم والسلام علیہ کیا اور نہ کہ کوئٹہ میں مشورین اور نہ راضی ہونا یا ہر کہ بہت
 ہے اور بدین چھپے سب قوت میں در و پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر تعجب و راجح ہے
 خصوصاً در جمعہ میں اور شب جمعہ میں کہ وہ بہتر اور بڑے گھر سے ساتواں رتے بلکہ سینہ در و کی کثرت
 کرنا حکم آیا ہے اور بشارت ہوئی کہ اس زمین در و دشمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بنا
 میں بھیجتا ہے کہ مقبول ہوتا ہے اور حدیث شریف صحیح میں آیا ہے اکثر اس صلوٰۃ علی یوم الجمعۃ لیلۃ
 الجمعۃ یعنی بہت بھیجی ہو در و جمعے کو دن اور شب جمعہ میں اور بعض طریقہ نہیں آیا ہے اکثر الصلوٰۃ
 علی فی لیلۃ النہر اور یوم یوم الا زہر لیلۃ الجمعۃ و یوم الجمعۃ یعنی کثرت کر در و کی تحسیر شب روشن
 اور در و روشن میں کہ وہ جسے کی رات اور جو کجاوہ اور اس بارے میں حدیث بہت ہیں اور
 در و واسات اور دن کا عرض کیا جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں
 اگر وہ در و دست کا ہمیشہ جناب عالی میں عرض ہوتا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ نے سیامین فرشتے
 پیدا کیے ہیں کہ وہ در و اور سلام امت کا اوس جناب والا میں پہنچا ہے بہتیں لیکن اس شب
 روز کا در و مقام قبول و محل وصول میں پہنچتا ہے اور آیا ہے من افضل یا کو یوم الجمعۃ
 خلق آدم و فیہ قبض و فیہ النعمۃ و فیہ الصغفۃ ناکثر و اعلیٰ من الصلوٰۃ فیہ فان صلوٰۃ عمر و ختم
 علی السحریٰ یعنی بزرگ زیادہ تھکا کر و نوین ہون جسے کا ہر کہ و عین پیدا ہوئے ہیں آدم علیہ السلام
 اور اسی میں وفات پائی حضرت آدم نے اور اسی میں نفع ضرور ہے اور اسی میں ہوشی پس
 کثرت کر و مجھ پر و و کی اسدن میں اس پر تحقیق در و و تھکا عرض کیا جاتا ہے مجھ پر و و حکمت پنج

شخص کثرت و روضہ شریف کو جسے کون میں انظار اس مذکی فضیلت کا جو کہ وہی و ن باعث
 ہوتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا حاصل ہونیکا اور روضہ شریف کے پہونچنے اور مقبول ہونیکا
 کہ جس سے سعادت و نون جہان کی ملتی ہو جیسا کہ طرز حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہے اور
 صاحب موابب از ابن القیم سے ایک وجہ مناسبت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سوار تمام خلق کے اور روز جمعہ سوار تمام روز نکاح ہے پس در و بیچنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و سلم پر اس نملین اس سمناسبت رکھتا ہے اور زمین زمین ہو یا ملکیت اور ہے کہ جو چیز ملی ہو اس
 کو دنیا اور آخرت میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے ہاتھ سے پہونچی ہے اور یہ چیز
 بزرگی حاصل ہوتی ہو اس کا اور روز جمعہ کو حاصل ہوتی ہے اور جو روز مخصوص اور دیدار حق تعالیٰ کا آخرت
 میں اسی دن حاصل ہوگا اور ناو اس روز کا آخرت میں یوم الغریہ ہے اس واسطے کہ روز
 جمعہ میں نعمت حق زیادہ عطا ہوتی ہے اہل جنت کو اور دیدار حق جلالت اقدس سے شرف ہوتا ہے
 جیسا کہ بیچ باب جو کئے انگیکا اور روز عید کا ہے امت کے لیے دنیا میں اور روز غریہ ہے آخرت میں
 اور ایسا روز ہے کہ جمع ہوا ہے اور میں خلق علم کا اور شفقت فرماتا ہے خدا تعالیٰ اس زمین اور
 بر لاتا ہو مطلب اور حاجتیں امت کی اور زمین فرماتا سوال سائل کو اور قبول فرماتا ہو دعا کی
 تین اور یہ سب گچ حاصل ہوتا ہو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے واسطے ہو اور آپ ہی کو
 دست مبارک جو بعد شکر حق اور نعمت شناسی کے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق کا شکر
 سا اور اگر ناکیا ہو کہ کثرت کرے و روضہ شریف پڑھنے کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہ
 شب جمعہ اور روز جمعہ میں واللہ اعلم وحصل السکین فضیلتیں اور فائدہ سے اور بیچ اور شرف و روضہ شریف
 کی احاطہ بیان ہو یا نہیں اور و روضہ شریف تمام دنیا اور آخرت کی برکتوں اور نیکیوں کو شامل ہے اور
 اصل بات یہ ہو کہ علم بجالانا ہے اللہ جل شانہ کا اور معرفت کرنا ہے حق تعالیٰ کے فرشتوں کی اور
 خدا سے غرض کی کہ فرمایا ہو حق تعالیٰ نے ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا
 صلوا علیہ وسلم تسلیما یعنی بتقیق اللہ اور فرشتے اللہ کے در و بیچ ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو اسے ایمان والو در و بیچ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور سلام حق سلام حق کا اور بیچ
 حدیثوں میں کہ آیا ہے کہ من علی و احدہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی جو شخص و روضہ شریف کا مجھ پر

ایک بار درود بھیجا کہ اللہ تعالیٰ وہ سپردش بابرست برسی بات ہو حضرت رب العزت جبریل علیہ السلام
برکت نازل فرما اور اس جگہ کل برسی اس بات میں کہ کیونکر بابرست ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر درود ایک بھیجی جائے اور درود بھیجنے والے پر درود بابر جواب سکایا ہے کہ حدیث شریف میں جو
لفظ واحد واقع ہوئی ہے وہ فعل بندے کا ہو اور حکم مطلق بالخدمۃ عن شرا الیہ جو شخص کسی ایک پس
او کو لیے درود گئی نیکی ویسے ہمارو ہی بندہ اپنے عمل کی جوابدہ نیکی ہو اور سکے جزمین درود نیکی ان
پاتا ہے اور اس سے لازماً نہیں آتا کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب پر ایک ہی رحمت نازل فرماتا ہے بلکہ جس
چاہتا ہے اوس قدر رحمت نازل کرتا ہو اور بندہ جو مامور کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر درود بھیجنے کو لیے تو دعا مانگتا اور کہتا ہے اے خداوند زمین عاجز ہوں اس امر کے بحالانے میں تو
خود درود بھیجو اور اپنے حبیب پر حبیب اکبر سے بلال اور تیرے حبیب کے جمال کے لائق میں حقیقتاً
رحمت نازل فرماتا ہو چنانچہ کمال حضرت اور مرانی کے شایان ہے اور جو نزدیک و سکے مناسب
او کو حبیب کی رحمت اور متبوع کو ہے اور یہ بھی ممکن ہو کہ ایک درود ایسا بھیجے جو کمال ترعون لاکھ چور
اوس مثل ہو جو درود دیرینے والے پر نازل فرماتا ہے کیونکہ کمی مقدار کی سنانی زیادتی کیفیت کے
نہیں جیسے ایک جوہر لاکھ فلوس کی نسبت بہتر خواہ اور ابطلحہ سند روایت کی ہو کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے مال پر کہ شروشی کا آپ کے چہرہ مبارک سے خطاب ہوتا ہے عرض کی وہ بخون
فرمایا رسول اللہ کج آپ کے لئے پر نور پر نیا وہ آثار سرور اور ذوق کے پائے بہاتے ہیں اسکا
کیا سبب ہے فرمایا رسول مقبول وائے کج نسل و رکھا اونھون نے کیا راضی نہیں کرتی آپ کو یا
اے محمد کہ پروردگار کا کچا فرماتا ہے کہ جب کوئی تہمت ہے درود آپ پر آگئی امت کا میں جس صلوة
اور سلام بھیجتا ہوں او سپر اور ایک روایت میں مطلق بھی آیا ہو جو شخص درود اور سلام بھیجتا ہو رحمت
بھیجتا ہو خدا تعالیٰ تمنا او سپر کو یا مقصود اس کو بیان مطلق واقع ہوا ہو اور دوسری حدیث میں
آیہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص درود بھیجے گا مجھ پر رحمت نازل فرمائے گا
حق تعالیٰ او سپر جب تک کہ درود بھیجے گا مجھ پر اپنی تیار ہے بند کو خواہ کمی کرے او میں خواہ
زیادتی کرے اور ایک روایت میں ہے ستر چشتین نازل فرماتا ہو حق تعالیٰ او سپر اور فرشتے اوسکے
گوئی کہ بندہ یا زیادتی اور فرمایا ہے شیخ عبدالحق دہلوی رضی اللہ عنہ نے کہ قدر رحمت منحصر ستر

نبوی کریم ﷺ کے مرتب مضامین کو بہت تین سات سو بلکہ اس سے زیادہ کے ہیں مگر ان میں سے انہی تین تھیں
 اور صحیح ابی داؤد اس کے اور بیچ احاطہ کر سکے نہ میان قلت اور کثرت کے ایک نئے نمونے کی ہے
 کہ اس کے احاطہ کرنا بعد نظر کرنے موجود خیر اور خیرہ کے شامل ہے اس بات کو ڈرانے کو کہ افراط
 اور تصور تحصیل صلوة میں نہ کرے اور بیچ حدیث ترمذی کے ابی ابن کعب مروی ہے کہ عرض کیا
 یا رسول اللہ میں چاہتا ہوں کہ بہت درود بھیجوں آپ پر یہ کیا مقدار قرار دوں آپ کے واسطے
 اربعین یا پندرہ سو یا تیس یا پندرہ سو یا تیس یا پندرہ سو یا تیس یا پندرہ سو یا تیس یا پندرہ سو یا تیس
 عرض کیا میں نے چوتھائی فرمایا جتنا چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے لیے عرض کیا میں نے
 نصف فرمایا جس قدر چاہے تو اور اگر زیادہ کرے تو بہتر ہے تیرے لیے عرض کیا میں نے کل دعا اپنی آج
 لیے مقرر کروں فرمایا اتنے ہی جاکے بیوقوف نہ بنے اس وقت میں کافی ہو گا تیرے علم کو اور بھلا
 تیرے گناہ کو اور بیچ حدیث دوسری کے ایک ہے جو شخص ایک بھیجے درود بھیجے کا حق تعالیٰ وہی
 مشاخصین نازل فرمائے گا اور سزا دے گا اس کے دس گناہ اور بلند کرے گا اس کے درجہ اور
 سنانا وں خطاؤں کا اور بلند ہو نا وں درود کا عمل درود کی جزا کے ساتھ مخصوص ہوا اور اظہار
 درود کے عمل کی فضیلت کا ہوا اور اعمالوں کا کیونکہ اور عمل میں جزا ایک کی دس ہے اور اس حکم کے
 لیے جزا دینا ہے لیکن اور عمل میں سنانا گناہ کا اور بلند کرے گا اور جو بکلی نہیں ہوا اور روایت
 کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ کہ جو شخص کے اللہ صل علی محمد ازلہ للنزل المقرب وہی
 روایت المقرب عندک یوم القیمۃ وحیت لا شفاعتی یعنی اے اللہ میرے رحمت نازل فرما
 صل علیہ ﷺ اور مقام دے محمد صل علیہ ﷺ کو بیچ ایسی جگہ کے جو قریب کی
 گئی اور ایک روایت میں بیچ ایسی جگہ ٹھہرنے کے جو قریب کی گئی ہے تیس سزویک قیامت کو
 نہیں واجب ہے کی تیس کے لیے شفاعت میری اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ ﷺ کہ جو شخص نے نزدیک یا دور مجھ سے لوگوں میں سے قیامت کے دن بہت وہ لوگ
 ہیں جو درود بھیجتے ہیں مجھ پر اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ کہ جو شخص نے نہایت
 پانیوالے زیادہ آدمی روز قیامت کو بول درود بھیجے ان سے بہت تم لوگ جو درود بھیجتے ہو مجھ پر

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سمجھ رہے تھے کہ اگر وہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گناہیوالا
 اور پاک نہ ہوا لاکھ نہ ہو تو یادہ یہی ہے جو شخص اگر تائب ہو کر اسلام بھیجے انحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پر ناصالحہ غلام آزاد کرنے سے اور اس علیہ ایک نکتہ ہے کہ جو غلام یا سیرکے رو پر
 خانہ رسول اللہ ﷺ سے مستوجب رحمت کا ہو تو غلام یہ ہو کہ جس قدر درود شریف مقدار اور کیفیت
 مبالغہ کیے شامل ہو گا اس قدر بھیجے کے اور نازل ہوگی رحمت حضرت رب العزت کی طرف سے حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہ لکھیں اس طرح کی جو مناسب و لائق شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے ہوگی انہی اور حاصل غلام یہ ہو کہ درود شریف چشمہ نوزون اور بکتون ہوا اور بکتون
 اور ایسا بکتون سب روزانہ کی ہوا اور اہل سلوک کو اس دروازے سے آنا باعث فتح عظیم کا ہوا اور بعض
 شائقین ذکر فرمایا ہو کہ چھبیس مرتبہ نہ ہو جو وہی شیخ کمال کے درود شریف کی کثرت کرے تو تربیت
 کرے اور ترقی دیکھو ورواوس شخص اس ساتھ چھو اب نبویہ اور راستہ کرے اسکو ساتھ تہ اب نبویہ
 کو اور بزرگ مخلوق مجاہد کے اور ترقی اسکی اور بزرگ قانون کمال کے کرے دیکھا اور پوچھا دیکھا تمام
 قربا کہی میں اور قرب جناب سالت پناہی سے شرف کرے اور وصیت فرماتے تھے بعض شاخ
 قل ہوا اللہ احد کرے گی درود شریف کی کثرت کرنے سے اور فرمایا کہ جو شخص بہت درود
 پڑھے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دیکھے ایک خواب میں ابویاری میں ایسے ہی مل گیا ہے
 شیخ الامام علی متقی نے بیچ حکم الکبیر کے شیخ احمد بن موسیٰ شمس سے اور بعضے تاخرین شائقین
 شاولیہ قدس سرہم فرمایا ہو کہ طریق سلوک در تحصیل معرفت اور قربا کہی میں بہت نہ
 مہر و ہوسے اولیا کو لازم کر لینا ہے تربیت کا ساتھ دوام ذکر اور کثرت درود شریف کو مرشد
 نصرت کرے والا ہو اور درود شریف کے زیادہ نفل سے باطن میں ایک نور پیدا ہوتا ہو کہ جس سے راہ ملی ہے
 اور فضل و رجا انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوا سطرہ ہو جیتی ہے اور بعضوں و فضیلت اور
 ترجیح دی ہو درود شریف کو ذکر شریف پر بحیثیت توسل و مدد کے اگرچہ ذکر شریف بحیثیت ذات کے
 افضل ہے اور خلاصہ یہ ہو کہ حقیقت طریقہ شاولیہ کہ کاشا طریقہ حواریہ کی ہوا لازم کہ بنے پیری
 اور خصوصاً انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوا سطرہ ستفیض نوان نبویہ سے ہوا ریح اصل اور
 اگر مہربان وقت حضرت عبدالمہتاب متقی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ سب کو جاننا چاہیے کہ درود

شریف پڑھنے کے وقت فضل اور رحمت لوگ کن کن دریاؤں میں دراؤں میں اور غوطہ لگاتے ہیں اللہ جب
 کہتے ہیں تو رحمت کے دریا میں در آتے ہیں اور فرماتے تھے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ فرمایا ہے کہ
 جب بندہ میرے اللہ کو یاد خدا تعالیٰ کو ساتھ تمام اسماء الہی کے یاد کیا اور جب میل علی محمد کا تو حضرت
 رسالت پناہی کو دریا نے نخل میں دلیا اور جب علی کہ صحابہ کہا تو صحابہ اور اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے فضلوں اور کیا لوگ دریاؤں میں اور تراپھر جب ان دریاؤں میں در آیا اور غوطہ لگا یا تو لگو
 محروم اور ایسے نکلے گا اور جس وقت حضرت عبد الوہاب بنی حرمۃ اللہ نے حضرت عبد الحقؒ کو
 واسطے سفر دینہ منورہ کے رخصت کیا تو یا لگا اس سفر میں بعد ادا کرنے فرض خیر و نیک کوئی حرام
 برتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر در و در پڑھنے سے نہیں ہے جو تعین شمار کا اور بخون
 پوچھا تو فرمایا یہاں عدد معین نہیں ہے جس قدر چاہو پڑھو اور اوسے سے طلب لسان ہو
 اور اوسے کے رنگ میں رنگ باؤ اور بیچ غیر اس وقت کو فرماتے تھے طالب کو چاہیے ہر روز
 کہ اپنے وظیفہ در و در شریف کا مقرر کئے لیکن ہزار سے کم نہ ادا کر نہ اتر مرتبہ نہوئے یا نہوئے
 اس طرح کہ بعد ہر ہزار پچگانہ کے سو مرتبہ پڑھے اور کم تین ہزار سے ہر کوئی و تجویز نہ فرماتے تھے اور کچھ
 وقت بھی البتہ در و در شریف بخالی رہنا سچا ہے اور برتر ناکہ ہے یہ ہیں کہ در و در سلام حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں بھیجتا ہے اور روایت کیا ہے ابو ہریرہؓ نے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب کوئی سلام بھیجتا ہے توفیق تعالیٰ تعلق روح کا
 کر دیتا ہوں میرے ساتھ یہاں تک کہ جواب دے سکے سلام کا و یتامون اور بیچ حدیث ابو ہریرہؓ کے آیا کہ
 فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کوئی در و در بھیجتا ہے مجھے میری قبر کے پاس سنتا ہوں اور
 جو کوئی میری امت میں سے در و در بھیجتا ہے وہ میری چنانچہ میں ملا لگے میرے پاس اور بعضی روایتوں
 میں کہ نام در و در چنوا لے اور نام اس کے باب کا بھی ہو چنانچہ میں اور عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ
 فلاں بن فلاں نے سلام ہو چنانچہ آپ پر شہر لک لک بشارت مانع مالک لک لک ذکر شہر علی
 مافیک بن عرج جان سید ہم در زوای قاصد کو خبر باز گوید و مجلس ان نانیں جن میں کہ انما میر و نہ
 اور در و در شریف کے بزرگتر ناکہ در نہ ہے یہ کہ کھجراتے ہیں محاسن نبویؐ قلب میں اور بصری ہو
 صورت جلالیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اکہ میں کہ یہ کثرت در و در کو ساتھ نہایت توجہ

اور حضور کے لائق ہے شہر لائق عن قلبی قری وسطہ ہذا کرت فی منطری والتوحید فی سطر چہ اور
 درویش شریف کے فائدہ و نفعین جو ہے کہ ثواب ہوتا ہے برابر و مل غلام اندو کرنے کا اور دل جماد
 کرنے کے اور قبول ہونا دعا کا اور واجب ہونا شفاعت سرور اینیا کا اور گواہی دینا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور حاصل ہونا قرب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور تکلیف دینا اور
 شریف کو اور پابِ جنت کلا اور ملنا اور متصل ہونا ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبل اور گوونے
 قیامت کون اور ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قیامت کون متولی تمام کاموں کا اور
 پورا ہونا بعد من شکل کاموں کا اور برآنا سب ماحبتوں کا اور حضرت تمام گناہوں کی اور کفارہ ساری
 تقصیر و گنا اور بعض کا قول ہے کہ کفارہ فرض چیز و گناہوت ہونا کیا بھی ہے اور قائم ہونا مقام
 صدقین بلکہ افضل اوس سے بھی اور درویش ہونا سختی کا اور شفا پانا بیماری سے اور جانا رہنا خوف
 اور بھوک کا اور بری ہونا تہمت اور فتح پانا دشمنوں پر اور جلال ہونا رخصا سے آہی اور محبت
 آہی کا اور صلوة خدا کے فرشتوں کی اور پاک مال کی اور طہارت ذات کی اور صفائی قلب کی اور شہری
 سعیت کی اور حاصل ہونا برکت کا سب کاموں میں یہاں تک کہ سبب و اولاد میں یا رشتہوں تک
 اور نجات پانا تمام کی ہولوں سے اور آسانی موت کی سنتی سے اور چھکارا ہونا دنیا کی ہلاکتوں
 سے اور زمانے کی نیکیوں سے اور یاد آجانا بھولی ہوئی چیز کا اور جانا رہنا فقر اور برہنا حاجت کا اور
 سلامتی بچل اور جفا سی اور ناک گھسنے کی بدھما سے اور خوشبودار ہونا مجلس کا اور چھپا جانا حرمت کا
 اور چھپنا نور کا پل صراط سے گذرنیکے وقت اور ثابت رہنا قدم کا بچ اور اس حال پر اپنے آپ کے اور گذر
 جانا اور نجات پانا اسی پل صراط سے پل مارے زمین بر جلاوت تملک صلوٰۃ کے حال سے اور
 حاصل ہونا سلمانوں کی محبت کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت کا اور شریف
 قیامت کون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مصافحہ سے اور دیکھنا جمال آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سوتے میں اور محبت ہونا فرشتوں کو اور ان کی محبت پر اور رکھا جانا درویش شریف کا چاندی کے
 و قون پر سونیکے قلمونے اور دعا مانگنا فرشتوں کا خاص کر درویش بھجے والیکے لیے زیادتی خیر
 اور طلب مغفرت میں اور حاصل ہونا جواب سلام کا کہ وہ سنت ستمو ہے بلکہ خیر کو کوئی عباد
 زیادہ تر اس سے نہیں جو کہ دعا سے خیر اور سلامتی چاہنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سیکے

شامل حال ہوا کہ تمام عمر میں ایک بار حاصل ہو تو باعث لاکھوں بزرگوں کا اور شرف و بھری برکت ہو گا ہی
 شہر بہ سلام کن نجد و جواب آن لب بد کہ صد سلام مرا بس کہ جو جواب از تو ہوا و اکثر لوگ قبل سلام
 کرنے سے ساتھ سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ وہ عادت پسندیدہ اپنی اقد ہوتی ہے مشرف
 ہوئے ہیں اور بعد سلام کرنے کے بھی جواب سلام سے سرفراز ہوئے ہیں فائدہ اور رسول اللہ پر درود
 بھیجنے سے کیا فائدہ ہو گا بار بکھنا کیسے نہ کا ہمتیں روز تک گناہوں کے لکھنے سے اور روز کو آدھ سو گناہوں کو رو
 چھوڑ دیا کیسے عیب کرنے سے اور داخل ہونا و درود بخیر خواہ کے کا قیاس کے دل چاہیہ عرش کا اور بجاری
 ہونا نیک کاموں کی ترانو کا اور محفوظ رہنا پیاس اور زیادہ ملنا بی بیوں کا جنت میں اور پانا تہر
 کا و رفوان جہان کی صلح و امن اور شامل ہونا و درود رسول اللہ کا ساتھ ذکر الہی غزالیہ کے اور پانا
 اوسے درود کا شکر نعمت حق تعالیٰ سے اور پہچان حق نعمت کا اور سرفراز کرنا اوسے نعمت کا ذکر
 کیا ہو یہ سب فاکہی حتمہ اترنے آداب یار کے سارے میں چنانچہ جذبات و نغلوب میں اوسے سارے
 سے منقول ہوا و اوسے کتاب اسمیں بھی نقل کیا ہوا اور حکایتیں اور فائدہ زیادہ بھی ایسے میں مذکور
 ہیں کہ ان کے ذکر کی گنجائش سے وقت قاصر ہے لیکن ایک ایسی میں کی حکایت ہے جسے شیخ احمد بن
 ابی بکر محمد رضا صوفی محدث نے شیخ محمد الدین خیر آبادی سے ساتھ ان سند کے جو شیخ حمزہ اللہ علیہ
 انھیں ملی ہیں روایت کرتے ہیں اس میں ہے کہ طالب و سکود و دانا قرار دے نقل کرتے ہیں کہ
 ایک روز حضرت شبلی قدس سرہ فرمایا کہ جو بکر مجاہد کے کہ وہ اوس وقت کے عالمون میں سے تھے اور انہوں نے
 کہ امام تھے تشریف لائے ابو بکر و فکی بزرگی سے اوٹھ کھڑے ہوئے اور گلے میں اور درمیان و دونوں
 ان کے بوسہ دیا حاضرین کہہ کہ اوسے درہما را آلیہ ایسا اتریلی کے ساتھ کرتے ہیں حالانکہ آپ اور جو
 شخص بغداد میں ہوا و نکو دیوانہ کہتا ہے فرمایا ابو بکر مجاہد نے کہ یہ بات میں نے اپنی طرف سے نہیں کی
 لیکن جس طرح بغیر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا وہ یہ کہ دیکھا میں نے حضرت شبلی خدرت میں نے
 کہ حاضر ہوئے بغیر خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم دیکھتے ہی اوٹھ کھڑے ہوئے اور انکو کھلایا اور انکی دونوں
 انھوں کو درمیان میں جو باپ عرض کیا میں نے یار سوال اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ شبلی کے ساتھ ایسا
 کرتے ہیں فرمایا آپ فرمایا کہ یہ بعد نماز کے پڑھتا ہوں بعد نماز کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 الایمینی نے آئیے ہتھارے پاس سول تم میں ایسا جیسے کران ہوتا ہے شیخ محمد اور بعد اس کے ہوتا ہے

مجھ پر چڑھنا اس آیت کا درود شریف کے شروع کرنے سے پہلے ادا کر لو گونے والے درود شریف کی مجلس میں جو عربین شریفین ہیں بہترین بہت رائج ہے اور بعد اسکے یہ آیت پڑھتے ہیں ان اللہ واما کہتہ یصلون علی النبی الخ یعنی یقین ہو اللہ اور فرستے اللہ کے درود بھیجتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد اسکے بعض رجال نے حکم الہی کے درود شریف شروع کرتے ہیں اللهم صل علی محمد وعلی آلہ وسلم صل شک نہیں کہ ہر قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنے والے کی تعریف اور ثواب مذکور ہے اسی طرح قباحتین اور مضربین اور مذمت اور ختیان تارک درود شریف کی بھی ثابت ہوئی کیونکہ کام نیک کی فضیلت اور ثواب زیادہ اور کامل تر ہے اور سکا ترک بدتر اور بہت برا ہوگا اور ختیان اور سکے ترک میں بہت شدید روئی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان الخلیل علی بن کریم عنہ فلم یصل علی یفیعہ تجتنب الخ ترین خلیل ہے وہ شخص کہ ذکر کیا جائے زمین نزدیک و ستر پھر نہ درود پڑھے مجھ پر اور فرمایا کہ خلیل عرف میں وہ ہے جو مال کے نشے اور صرف کرنے میں خست کرے لیکن خلیل سخت تر اور کامل تر ہے کہ ذکر کیا جائے زمین نزدیک و سکا اور وہ درود مجھ پر بھیجے اور اتنی درج صرف وقت و حرکت زبان کو میری محبت اور شکر نہت میں نہ دے کہ ثواب و سکا بہت بڑا اور بہت زیادہ مال کے صرف کرنے سے اور بڑا گتہ غلام کے آزاد کرنے سے ہے اور آسان زیادہ اوس سے ہے اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ان پر بزرگوں اور حضرت محمد باقر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ کہا اوصولن لو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایسا ہو کہ ذکر کیا جائے زمین نزدیک و سکا اور نہ درود مجھ پر پڑھے تحقیق وہ خود بخود ہی راہ بہشت کی وسیع حدیث ابی ہریرہ کے کیا ہو کہ فرمایا ابوالقاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص بھول گیا درود پڑھنا مجھ بھول گیا راہ بہشت کی اور قضاؤں کو مروی ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں وقت ذکر کیا جائے زمین نزدیک کسی شخص کے اور نہ درود مجھ پر بھیجے ہر آنہ ظلم کیا مجھ پر اور جابر سے مروی ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا قسم ایسی کہ چھٹی ہر مجلس میں پراگندہ ہو جاتی ہو اور درود نہیں بھیجتی مجھ پر ایسی قوم ہو کہ گویا پراگندہ ہوئی ایسی مجلس ہو جو بدتر ہے ہر دار سے اور ابو سعید خدری سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھٹی ہر قوم مجلس میں اور درود نہیں بھیجتی ہر مجلس میں مجھ پر

لیکن ہونگی اوس قوم پر مجلس حسرت کرے نوالی قیامت کے دن اگرچہ داخل ہوگی بہشت میں سینے لگے
 بحکم ایمان اور اعمال صالح کے بہشت میں در آئیں گے لیکن فوت ہو جانے پر وہ کو ثواب سے کہ وہ بہت
 عظیم ہے حسرت کرے گا کہ اس واسطے ایسی نعمت کو ہاتھ سے دیا اور بیچ ایک حدیث کو ذکر اسے تعالیٰ
 اور درویشی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سچا بنو و نون واقع ہوا اور بیچ اور حدیث کے آیا فرمایا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے خوار ہو کر شخص کو نہ کر کیا جاؤ نہیں نزدیک اسکے اور درویش ہو کر مجھ پر خوار ہو وہ
 کہ نصیب ہوا و سکھو رمضان اور گذر جا تو قبل اسکے کہ بخشا جائے وہ شخص معز و رمضان میں چاہیے کہ ایسے
 کام کرے جس سے اسکی مغفرت ہو کیونکہ پایا جانے ان روز کا غنیمت اور موسوم مغفرت کا ہوا و خوار
 ہو وہ شخص کہ جسے اپنا زمانہ پایا یا ایک کو اول و دونوں میں چڑھا دیکھا اور نہ داخل سوخت میں یعنی
 چاہیے کہ ان باپ کی خدمت کرے اور راضی کچھ حال میں خصوصاً بڑھاپے کے وقت میں توجہ قبول
 جنت کا مستحق ہے بیچ اور حدیث کے آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شریف لیکے منبر شریف پر
 اور فرمایا آمین اور پھر شریف لیکے منبر شریف پر اور فرمایا آمین اور پھر شریف لیکے منبر شریف پر اور
 فرمایا آمین اور پھر شریف لیکے منبر شریف پر اور فرمایا آمین اور پھر شریف لیکے منبر شریف پر اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جبریل آئے اور کہ ما انخولن انے اور محمد بن قسٹ کہ نام لیا جاوے
 اچھا کیلے سامنے اور درویش ہو کر آپ پر اور درویش داخل ہو گئے اور درویش کر تا ہوا خدا تعالیٰ و سکھو
 درگاہ قرب و حرمت ہو گئے آمین پس کہا میں آمین اور ایسی ہی کہا جبریل نے اوس شخص کے حق میں ہے
 پایا رمضان اور نہ قبول کیا او سکھو اور بیچ حق اوس شخص کے جسے اپنا زمانہ باپ کے ساتھ لگی
 اور مروی ہے جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا اور درویش ہو کر چوتھے باتو میں اسکے عمل بانی جو اوس
 مجلس میں اوس کو واقع ہوئے ہیں تنبیہ لوگ گمان نہ کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و سلم کا مجلس میں ذکر فرمے مراد یہی ہو کہ نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زبان پر آئے بلکہ ذکر
 عام اور شامل ہے ذکر اسم اور ذکر اوصاف اور ذکر احوال رسول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اگر
 صراحت نام شریف منکور نہ ہو اور عالمون ذرا ہم شریف کو ذکر کا مسئلہ وضع کیا ہو خدا تعالیٰ ہاں اللہ تعالیٰ
 و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیچ صلوات اور غیر سید المرسلین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام انبیاء
 علیہم السلام اور مجبور کے جو کچھ مفہوم ہوتا ہو کلام قوم سے تین قول ہیں ایک جماعت پر اور ایک ہے

کہ جابر بن عبد اللہ صلوٰۃ بھیجنا اور غیر آنحضرتؐ کے بیچ شفا کا کہتا ہے کہ روایت کی گئی ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا جابر بن عبد اللہ صلوٰۃ بھیجنا اور غیر آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بیچ شفا کا کہتا ہے کہ ثابت مدنی پر روایت ابن عباسؓ سے کہ روایت کی گئی ہے جو ابن ابی شیبہؓ کے طریق قطان عکرمہؓ ابن عباسؓ سے کہ کہا نہیں جابر بن عبد اللہ صلوٰۃ کو کہ جابر مدہا پر کسی ایک کھڑا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور نہ اسکی صحیح سے اور نہ کہ کیا گیا جو امام مالکؓ سے بھی کہ کہا جابر بن عبد اللہ صلوٰۃ بھیجی جاوے اور کسی ایک کے انبیاء سے جو صحیح صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور عمر بن عبد العزیزؓ سے بھی ایسا ہی آیا ہے لیکن کہا ہے کہ شہر مذہب مالکیہ سے نہ یہ ہو بلکہ اس رحمتہ اللہ علیہ نے بیچ بسوٹ کے کہا ہے کہ وہ کہتا ہے میں صلوٰۃ بھیجنا اور غیر انبیاء کے اور کہا نہیں ہو چیتا جو اور نہیں لائق ہوتا ہے ہمارے کسے تبارز اور قیدی کرین ہم اور اس خیر کو کہ کہہ گئے ہیں ہم ساتھ اس کے اور یہ قول دوسرا جو بیچ اس مقدمہ کے کہ مخصوص نہیں ہو ساتھ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ اس کے ساتھ کہ بیچ حدیث کے آیا کہ فرمایا آنحضرتؐ صلوٰۃ علی الانبیاء قبل فان اللہ تم کما بعثنی پس صلوٰۃ مخصوص ہے ساتھ انبیاء کو اور اور غیبتوں کے جابر بن عبد اللہ ابوسفیان ثوری سے بھی ایسا ہی منقول ہے اور ابن عباسؓ سے بیچ روایت دوسرے آیا ہے کہ کہا لا ینبغی الصلوٰۃ علی واحد الانبیاء اور دوسرے فرقہ والے کہتے ہیں کہ صلوٰۃ بمعنی جرم کے ہے اور دعا کے ہے حضرت عت بن ابی جابر سے کہ حدیث کے ہے اور یہ جہد انہی کے اور یہ مطلق ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ اطلاق حدیث صحیح یا اجمال قطعی سے اور ثابت نہیں مدہا ہو یہ تحقیق کہا ہے حق سبحانہ نے بیچ خطاب ہونمون ہو الذی یصل علیک وعلیٰ آلک وسلم اور بیچ شان صابر وکے فرمایا او انک علیہم صلوٰۃ تن یومہم ویرتہم اور بیچ حق متصدقہ کے فرمایا فخرنا موالہم متصدقہ تظہر ہم ویزکبہم با وصل علیہم اور وہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلوٰۃ بھیجتے تھے اور یہ متصدقہ قون کہ بیچ اس وقت کہ کہ لائق تھے صدقات تین مزدکیں آنحضرتؐ جیسا کہ بیچ حدیث کے آیا ہے اللہم صل علی آل نبی اونی وصل علی فلان وعلی فلان اور بیچ دوسری حدیث کے آیا ہے اللہم صل علی عمر بن ابی العاص اور آنحضرتؐ فرماتے تھے کہ وہ خوب لانا ہے صدقہ کے تین اور بیچ اس حدیث کے کہ ابن عباسؓ حضرت زبیرؓ صلوٰۃ کی ہو علی آلہ وازواجہ وذریتہ بھی فاتح ہوا ہے اور بیچ حدیث ابن عمرؓ کے آیا ہے کہ صلوٰۃ بھیجتا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور اور ابی بلکہ اور عمرؓ کے ذکر ہے کہ ایک تین مالکؓ سے بیچ و طاک کے اور ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ کہا ہم دعا کرتے تھے ہم بارہویں

کے تین کہ غائب تھے انکے محل نشاء علی غلطان الصلوٰۃ قوم ابرار الذین یقومون باللیل و یومون بالنہار اور قاضی عیاض مالکی نے کہا کہ جو کچھ علماء محققین نے کہا اور بیچ مواہب کے کتاب ہے کل علماء اور اوس کے گروہین اور اختیار کیا ہے اوس کے تین بہتوں نے فقہاء و متکلمین سے وہ جو کہ جائز نہیں ہے اور کوسوا و انبیاء کے ساتھ صلوٰۃ کے بلکہ یہ ایک حیر ہے کہ مخصوص ہیں ساتھ اوس کے انبیاء اور یہاں ہر انکے بیچ توقیر و تعظیم کے پس کہانہ جاوے ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم علی صلی اللہ علیہ وسلم اگر حیرت کے معنی کے صحیح ہے جیسا کہ مخصوص ہے ائمہ سجدہ ساتھ تنزیہ اور تقدیس کو پس کہانہ جاوے قال محمد عزوجل اگر غیر زیادہ جلیل ہے اور انبیاء واجب ہے تخصیص نبی اور تمامی انبیاء ساتھ صلوٰۃ اور سلام کے اور شریک کیا نہ جاوے ساتھ انکے اور کچھ کہ بیچ کتاب و سنت کے واقع ہوا ہوا احتمال کیا گیا اور یہی وہ ہے نہ اور وجہ شعائر کے اور اندازاً نہیں ہے مثلاً بیچ آل نبی و اہل بیت کے اور کوسوا و اوس کے کہ کہ خصلت کی متقی خاص کے انکے تین اور جس حکم کے کہ انکا ہر صلوٰۃ بھیجی جاوے اور ذکر کیا جاوے کوسوا و انبیاء اور ائمہ وغیرہم ساتھ شرفان اور رضا کو جیسا کہ بیچ قول حق سبحانہ کرنا اعظمناء والاخواننا الذین سبقونا بالایمان اور فرمایا رضی اللہ عنہم و رضو عنہم اور کہا ہوا کہ نہ تھا یہ امر مشہور بیچ صدر اول کہ بلکہ یہ کیا ہے اسکو تین بعض اہل بدعت جو بیچ بعض ائمہ اپنی کے اور شریک و برابر گردانا ہوا انکے تین ساتھ بیچ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور واجب ہے اجتناب علیہ انکے سے اور ذکر ال و راز و وج اور ذریت کا اور یہ بیعت اور اضاقت کہ ہے نہ بطریق استبداد اور اضاقت کے اور نہیں ہوا کلام اسچراں اور تحقیق فرمایا و رد کا قتالی نے لا تجعلوا دعا الرسل انیکم کہ عارضہ صلوٰۃ بعض اہل بدعت کے کہ ہر عروے دعا حاصل و من حضرت کو تین صلی اللہ علیہ وسلم مخالف خاص کردعا آدمیوں کے تین اور ایسا ہی بیچ کلام اور سلام کے ہوا اور شیخ ابو جعفر جوینی کہ باپ امام الحرمین کا ہوا کہ ہوا کہ سلام بعضی صلوٰۃ کو ہمیں استعمال کیا تھا بیچ غائب کے اور فرمایا نہ جاوے سے بیچ غیر انبیاء کے اور لیکن حاضر کو خطاب کیا جاوے ساتھ اوسکو اور کہا جاوے سلام علیکم و علیکم السلام اور کہا ہوا کہ یہ امر مجمع علیہ ہے اور کہا ہوا کہ یہ طریق اہل اور اقرب ہے ساتھ احتیاط کے اور رعایت ادب کو بیچ جناب نبوت کو اور بیچ مواہب لدنیہ کے کتاب ہے کہ سیرت کمال کیا ہے منع کرنا اولوں نے اطلاق صلوٰۃ اور سلام سے کہ وہ حرام ہے یا مکروہ کہ اہل تنزیہ کے ساتھ یا قسم خلاف اول سے تین قول ہیں کہ حکایت کیا ہوا تو وہی بیچ کتاب اذکار کے اور کہا

صحیح وہ ہے کہ مکروہ ہے کہ اہمیت تشریح کے واسطے کہ منسلک اہل بدعت کی ہوا اللہ اعلم تنبیہ معلوم
ہو کہ یہ بحث بیچ صدر سہل کے نہ تھا بلکہ مومنین مقرر تھے ساتھ صلوٰۃ اور سلام کے اور پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو اور ساتھ حکم اوس حضرت کو کہ فرمایا و سلوا علی الانبیاء قبلہ فان اللہ یشہم کہا یعنی
اور پورے انبیاء و انکے بھی بھتیجے تھے اور شیعیہ بیچ اس مسئلے کی مخالفت ہیں اور اہل بدعت نبوت کے
صلوٰۃ اور سلام بھیجے ہیں اصالتاً و لیکر لی و روضہ تبعیت کو جابر ہے بخلاف اور بیچ کتابوں قدیم
سلام نسبت اہل بیت کو ساتھ اس معنی کے شامل زواج مطہر کے بھی ہو علیہ السلام ملکیا جاتا ہے
وامد اعلم اور بیچ مردم متاخرین کو بعضے اصطلاحات اور بھی پیدا ہوئیں لیکن بیچ و یا عرب کے
حنبل شیعہ و روضہ اللہ علیہ کہتے ہیں تمامی مشائخ کے تین اور صاحب بدیع برادری آپ کتابت اہل بیت
رضی اللہ عنہما اور بیچ طریقہ صوفیہ کہتے ہیں قدس سرہ الغریب یا قدس سرہ ساتھ اوس تفاوت کے
کنج اسباب کو دو عبارت ہیں اور بعضے قدس سرہ ارواح و بعضے کلمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لکھتے ہیں
اور بیچ قاعدہ شہورہ نحو یہ کے کنج اعادہ جابر کہ ہے موافق نہیں ہے، اور بعضے بیچ صلوٰۃ کے
اور انبیاء کے علی نبینا علیہ وعلیہم زیادہ کرتے ہیں تو صلوٰۃ اور پودھ خون کو اور بحیث اور ثقیل کے
واقع ہوتی ہے اور بیچ اکثر متعارف کنج و یا عرب کہ ہے اور جو کنج حکم انکو کے ہونے اور بیچ اوس
حضرت صلعم کہ ہے اور بیچ دوسرے انبیاء و انکے علیہ السلام اور بیچ کلام اکثر اہل عجم کے نسبت
ساتھ آنحضرت کے علیہ السلام بہت واقع ہوئی ہے اور اولی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اور لفظ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہایت ایجاز اور سلامت کے واقع ہوا ہے

وسوان باب بیچ انواع عبادت آنحضرت کے

نیک نین کہ مقصود پیدائش عالم سے عبادت ہے بقولہ تعالیٰ و ما خلقتنا لنعبد الا لعلبد
اور وہ راہ راست ساتھ قرب اور وصول طریق حق کے عبادت ہے جیسا کہ فرماتا ہے ان اللہ ربی
رکب فاعبد وہ مذاہر اس تقیم اور فرمایا اللہ تعالیٰ ذوالجلال و الاکرام یضیق صدرک بما یقولون سبح محمد
ربک کن من الساجدین و اعبد ربک حتی یاتیک الیقین اور اذوقین سے موت سے سبب ہوئی اوس کے
امریقین سبب زوال تنگی سینہ اور تنگی دل اور حزن اور غم کے ساتھ عبادت کے وہ ہے کہ جو مشغول ہوا
انسان واسطے عبادت کو محل جاتی ہو پورے کے مجید عالم ربوبیت کے اور جو حاصل ہوا یہ انکشاف

ہوئی کو یہ مطلق حقیر بیچ نظر او سلی کے اور جو حقیر و کمائی دہی سبک و آسان ہوا اور بدل کو کم ہونا
 اور وجدان اور سکائیں متوش نہ ہو جو بسبب کم ہونیکے اور تشریف نہ ہو سے ساتھ وجدان اور کم کے
 پس نایل ہو جو خزن اور غم اور بھی جو نازل ہوا اور بند یکے کروہات اور جہانما اوس طرح طاعت
 مولیٰ کو گویا کہتا ہو واجب ہے اور پر میری عبادت تیری خواہ دیو تو میرے تین خیرات یا تو توفیق
 کروہات لفظ مکارہ بفتح میم و تخفیف کان و کسر بار حملہ ہا و ملغوظ بر وزن ساجد یعنی سچ اور سچی
 اور کروہات کو ہے پس بھول جاتی ہیں مکر وہ اور کشادہ ہوتی ہو ساتھ اوس کے امید و رکما اللہ
 فی فاعبده واصطبر لعبادته اور بیچ اسکے روا ہے اور پلاس فرزند کے کہ میں کہ جو حاصل ہوئی جہ
 تین محبت اور قرب حق نایل ہوا اوس اعمال ظاہر کے اور خلاص ہوا کہ عمل سے اور ساقط
 ہوئی اوس تکلیف اور جو بندہ مسافر ہے طرف درگاہ حق کے اور قطع نہیں ہو سیر و سکون تک
 بیچ قید حیات کو ہے اور محتاج ہو واسطے توشہ راہ کے کہ عبارت ہے عبادت سے اور سستی نہیں
 اوس سے اور ہر چند وہ نہایت قریب اور عبادت او سلی بزرگ یا وہ اور ایک شخص بیچ مجلس کے
 چند خزن کہتا تھا کہ ناظر تھا بیچ ساقط ہو تو عمل کے فرمایا میرے نزدیک یہ بات زنا اور تشریف
 سید تر ہے اور اختلاف کیا ہو علمانی بیچ عبادت کرنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل نبوت
 ہوایا عبادت کرنے والی تھے ساتھ کسی شہادت کے شریعتوں کو قبل اوس کے تھی جہاں اور اوس کے پہلے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعینیت کر نیوالے تھے ساتھ کسی چیز کے اور شریعتوں سے بلکہ عبادت
 کرتے تھے جو کچھ اتفاق ہوتا تھا انکی عبادت دراز رکھ کر فی عقل و فکری ساتھ اوس کے اور بعضوں کو
 گیا بیچ اس مسئلہ کا بھی اختلاف کیا عبادت کرنا اور کسا نے فرماتے تھے یا ساتھ فکر و فہم و فکر ساتھ ذکر
 کے تھا اور اگر ساتھ دونوں کو ہوں تو بھی تسلیم ہے کہ ساتھ ذرا نیت کر کے فکرات ہوتی تھی و معلوم کرتے تھے معلوم اور
 حقائق کو تین واسطہ علم جیسا کہ ولانا نے بیچ شہادی کو کہ ہے مشہوری ایدہ ہر گتیم ربانی فکر کرنا
 فکر عبادت و ذکر کرنا اور پایہ ذکر کا برتر ہے کہ بواسطہ انصافی ساتھ ذات حق کے واسطے ہر
 فیض وار و ہر دو تین اور بیچ فکر کے تعلق ساتھ نفس کے ہو اور ساتھ اوزن عبادات کے بیچ و تین
 سوئی گئی ہیں اور ترتیب و تسلی اور پر وجہ مخصوص کے بھول حاصل ہوتی ہو اور بعضے علمائے تین
 کہ عمل ساتھ شریعت انبیاء کو حاصل راہ ہم علیہ السلام کے حاصل ہوتا تھا حجت الیقین کہ وہ حضرت

مامور ہے بیچ قرآن کے ساتھ اقتداء اور اتباع اور بخون کو بعد بعثت ہو کہا اللہ تعالیٰ ذوالکلیب
 الذی ہدیٰ فی شبہہم مقتدا اور فرمایا حق سبحانہ فی ثمر اوحینا الیک ان تبع ملۃ ابراہیم سر
 قبل بعثت بھی عمل کر نیوالے ساتھ اس کے ہوئے نہوں کیا محبت جواب اس کا وہ کہ مراد ہدیہم
 ہی ایمان با اہل اور توحید اور اصول دین کے متفق علیہ ہے بیچ کے فروع اور شرائع کہ مختلف
 اور تحقیق ہو کہ ممکن نہیں ہے اتباع بیچ اس کے بوجہ اختلاف کے بیچ اس کا اور بھی نسخ ہوئی اور بعد
 نسخ کے یہی نہ رہا پس بیچ اس حکم کے تفصیل ہوئے اور اگر ہوئے اور اس کے کہ آنحضرت عبارت
 کر نیوالے اس ساتھ شرائع انبیاء سابقین کو علی نبینا وعلیہم السلام کے تو کہیں کہ جو بعد بعثت کو متعبد
 قبل بعثت کو بھی ہو ان احتمال کھتا ہے کہ تعبد ساتھ شریعت الیک کے انھوں نے ہوا اور اگر ہو
 ابراہیم ولی اور انس ہے اور بخون کو کہا عیسیٰ قریب تر ہے واللہ اعلم اور بیچ اس حکم کو ایک
 ہے کہ متعبد ہوتا ہے کہ جو آنحضرت مقتدی اور شیخ انبیاء علیہم السلام کے نہوں اختلاف و کما اور یہی
 انھوں نے کیونکر ہوا اور نسخ اس تو ہم کا کرتے ہیں ساتھ اس کو جو مقتدی شیخ ساتھ سب کے ہو کمال
 سب بیچ اس کے جمع نہوں پس کمال تر سب ہو ورنہ فافهم و بائد التوفیق صاحب معاہدہ نے مقصد
 عبارتوں کا اور یہاں طرح کے ترتیب یا جہت بھی سی طرح قرار دیا ہے ہر نوع اول طہارت میں نوع دوم
 صلوٰۃ میں نوع تیسری کہ وہ میں نوع چوتھی صوم میں نوع پانچویں حج میں نوع چھٹی و عا میں نوع
 ساتویں نماز میں نوع اول بیچ طہارت کا اور بیچ اس کے چند وصل ہیں **وصل پہلا** بیچ وضو
 اور مسواک اور مقدار آب وضو کی وضو لغت میں بھی حسن و لطافت کے ہر وضو ہر وضو
 و بیچ تپانی وضو کا ساتھ معنی مصدر کے بھی آیا ہے اور بخون کو کہا ہے کہ دو لغت میں بھی مصدر
 مضون پر وہ بھی تپانی کے کذا فی القاموس اور اختلاف کیا ہے علماء نے بیچ وقت وجوب وضو
 اور بخون کو کہا ہے کہ وجوب و کما بیچ دینے کو ہے بقول حق تعالیٰ **لَا تَمْسُکُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا**
وَجْہَکُمْ بِالْمَاءِ اور یہ آیت بیچ سورہ مائدہ کے ہے کہ مذنی ہے لیکن بیچ احادیث آیا ہے کہ جبریل علیہ السلام
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بیچ ابتداء ہی وحی کے نماز اور وضو سکھایا اور بھی بیچ حدیث
 آیا ہے کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا یا اس آنحضرت کے آئین کر لیا کہ نماز میں وضو کیا ہے اور قبل تنہا کے
 فرمایا پانی وضو کا لاپس وضو کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور یہ بیچ کو کے واقع ہوا اور اس کو

عبدالبرہ نقل کرتا ہوا اتفاق اہل تفسیر کا اور اس کے ہر کہ غسل جنابت کا فرض کیا گیا اور پھر آنحضرت کے
 بیچ کو کے جیسا کہ فرض کی گئی نماز اور اس کے آنحضرت نماز ادا کرین ہرگز نگر ساتھ وضو اور کھانا
 یہ عبدالبرہ نے کہ یہ وہ چیز ہے کہ جاہل نہیں ہر ساتھ اس کے کوئی عالم شیخ ابن الہمام عسقلانی نے کہا
 کہ یہ ردا اور اس شخص کے ہوتی ہو کہ منکر ہے وجہ وضو کے تین پہلی ہجرت سے نہ وہ شخص منکر ہے وجہ
 اس کے تین پہلی ہجرت سے انتہی اور حاصل بات کا وہ ہو کہ وجہ وضو بات مذکورہ کے ہوا اور
 یہ منافات نہیں نکلتا ہر ساتھ اس کے کہ وضو پہلے اس سے ہو لیکن واجب نہ ہو اور خلاصہ میں
 اس اشکال سے کہ وہ کہ میں وضو پہلی ہجرت سے مذکور تھا نہ واجب ولیکن بر تقدیر لا رقم تا ہر
 کہ نماز بے وضو جائز ہوا یہ خلاف اجماع ہے اور ممکن ہے کہ کہا جاوے کہ تر و آیت کا واسطے
 وجہ وضو کے نزدیک قیام کے ساتھ صلوٰۃ کے داخلہ محمد ثون کو تقدیر کرین جیسا کہ
 بعضوں نے کہا ہو کہ بیچ ابتدا کو وضو فرض تھا نزدیک قیام کے مطلقاً اور بیچ آخر کے منوع ہوا
 اور نفیہ ساتھ وجود حدث کی ہوا ولیکن بیچ نسخ حکم کو سورہ مائدہ کو کلام ہے فقہ ہر اور آنحضرت
 صلاۃ علیہ وآلہ وسلم واسطے ہر نماز کے وضو کرتے تھے اور بعض اوقات ایک وضو میں فریضے ادا
 کیے ہیں سلم نے زبیرہ سے روایت کی ہو کہ کہا تھا رسول خدا صلاۃ علیہ وآلہ وسلم کہ وضو کرتے
 واسطے ہر نماز کے اور ادا میں بیچ روز فتح کے چند نمازین ادا کیں ایک وضو سے اور بیچ ایک علی کے
 آیا ہو کہ بیچ نمازین ادا کیں ساتھ ایک وضو کے پس کہا عمرؓ نے یا رسول اللہ وہ بات کی تھی کہ
 ہر گز نہ کی تھی ہننے فرمایا کہ خدا کیا سینے یا عمرؓ نے واسطے بیان جواز کے کہ تو جانیں کہ وضو واسطے
 ہر نماز کے فرض ہووے اور بخاری اور ابوداؤد اور ترمذی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 ہیں کہ کہا رسول خدا صلاۃ علیہ وآلہ وسلم کہ وضو کرتے تھے واسطے ہر نماز کے پس کہا گیا خالص
 انس کے تین کہ تم کیا کرتے تھے کہا کفایت کرتا تھا مکمل ایک وضو تک کہ محدث نہیں ہو تو
 اور اس حکم سے ہے کہ کہا ہو کہ وجہ وضو کا واسطے ہر نماز کے خصائص آنحضرت سے نہ تھا اور
 بیچ روایت احمد اور ابی داؤد کے حدیث عبد اللہ بن حنظلہ عامر میل سے آیا ہو کہ آنحضرت صلاۃ
 علیہ وآلہ وسلم مامور تھے ساتھ وضو کرنے کے واسطے ہر نماز کے طہر ہووین یا غیر طہر اور جو شاق
 آیا یہ امر اور اس کے امر کیا گیا ہوا ساتھ مہسو اک کے نزدیک ہر نماز کے اور ملتوی ہوا اور اس سے وضو

مگر حدیث میں لیکن مسواک مشق ہو مسواک سے معنی ملنا اور ملنا منہ کا اور سواک بالکسر حوب و زبان
 نال مسواک مثل و سواک اور اما ویش بیچ فضیلت اور مستحب ہو مسواک کے بہت واقع ہوئی ہیں کیا
 اگر نہ تو ناخون مشقت کا اور است کے حکم کرتا میں اور واجب کرتا میں اور ان کے سواک کے واسطے
 بہ نماز کے اور فرمایا مسواک کرنا سبب طہارت دین کا اور موجب رضا حق تعالیٰ و تقدس کا ہے
 اور فرمایا نہ کہ جبریل ہرگز اگر اس وقت تک کہ کیا میرے تئیں مسواک کا تحقیق ڈرا میں کہ کھو میں
 اور بیت کرو میں میں دین کے کو اور بیچ ایک روایت کے کہ تین اور شہ کبیر لازم اور ثابث
 مختلفہ گوشت بن و زبان کو کہتے ہیں اور ظاہر حدیث عبد اللہ بن مسعود کہ گدڑی ناظر بیچ حوب
 سواک کے ہو اور آپ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیکن بیچ صحت اس حدیث کو کلام ہو اور خاص
 ثابت نہیں ہیں مگر دلیل صحیح سے اور بیچ حدیث طبرانی اور بیہقی کے کہ عائشہ سے لاکو میں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ہیں کہ مجھے فرض ہیں اور تھوڑے واسطے سنت ہیں
 اور سواک اور قیام لیل اور دوسری حدیث میں آیا کہ آنحضرت نے فرمایا حکم کیا گیا ہو میں ساتھ
 مسواک کے نہانک کہ ڈرا میں کہ فرض کیا ہو اور یہ صریح بیچ عام و موجب مگر
 کہ حدیث قبل موجب واقع ہوئی ہو مگر اور است کے اجماع ہے کہ واجب نہیں ہو بلکہ سنت
 ہو کہ نزدیک وضو کے باتفاق اور ارادہ منلوۃ نزدیک نسی کے اور وقت اور وضو خواب
 چاہا کہ صحیحین کہ حدیث حذیفہ سے آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو اٹھتے تھے خواب سے
 ملتے تھے اور یا کبیرہ کرتے تھے منہ کو مسواک سے اور ظاہر وہ ہے کہ اقام لیل سے واسطے نماز کے
 میں اور سواک لگی واسطے وضو نماز کے ہو اور وضو وقت اور وضو کے خواب سے واسطے نماز شب
 سنت کے حکم ہے اور واسطے قرآن کے اور وقت سونیکے بھی مسواک کرتے تھے اور نزدیک اپنے
 واقعہ میں کے خواہ بدینو سے دین کی یاد لینے کے واسطے اور نزدیک ہونے منزل کے اور بیچ حدیث
 عائشہ کے آیا ہو کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر میں پہلے جو کام کرتے تھے مسواک کرتے تھے اور
 ظاہر وہ ہے کہ وضو اور نماز بھی کرتے تھے کہ اقبل اور آنحضرت سب انہ کرتے تھے بیچ استیبا کہ جیسا کہ
 صحیح بخاری میں آیا ہو کہ وہ جناب ایسی مسواک کرتے تھے کہ آواز آتی تھی دین مبارک سواک کی
 ریح بخاری میں ہر دفعہ ہر دفعہ اور عین ہر دفعہ کہ کرتے تھے اور بعض روایات میں ساتھ غنیمت کہ ہر

اور روایات سنائی ہیں اعا اعا ہے اور بیچ روایت ابو داؤد میں اداہ اور بعضی روایات میں
 اخاخ ساتھ نامی مجرم کے اور مستحق ہے کہ سوک درخت اراک سے ہوا اور آنحضرت بھی ایسا ہی
 کرتے تھے اور ایسا ہی حکم فرماتے تھے ساتھ اس کے اور انکشت کافی ہے خواہ اپنی انگلی سے ہو یا
 غیر سے اور اگر جامہ درخت سے بھی کفایت کرتا ہے اور شافعیہ کہ واسطے ہر نماز کرتے ہیں بشیر
 یہی طریقہ کرتے ہیں اور ابو نعیم اور بیہقی لای ہیں کہ استیباک کرتے تھے آنحضرت اور عرض کے
 میں عرض و ندان کے اور مواہب نوکما ہے کہ آیا اولی وہ ہے کہ استیباک سے طرح کرے یا
 ساتھ شمال کے بعضوں نوکما ہے جہت حدیث سے کان لوجہ میں فی ترجمہ و معلوم و معلوم و سوک بنا
 رکھی ہے اور پراو سکے آیا استیباک قسم تطہیر اور تطہیر ہے یا قسم ازالہ تاؤرات سے اگر کہ نہیں
 کہ قسم اول سے جو مستحب ہے کہ اسی طرح پر ہوا اور اگر قسم ثانی سے ہے یہ طرف شمال کو جہت حدیث
 عائشہ سے کہ تھا دست راست رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم واسطے طہور اور طعام کے اور دست چپ
 واسطے غلام کے اور جو کچھ کی ہوا ذی سے روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی و مسند احمد سے بعضی شریحین
 حدیث سے کہا ہے کہ مراد میں سے بیچ سوک کو وہ ہے کہ ابتدا بطرف راست کرے جیسا کہ بیچ چل
 اور بغل کے پس دلائل کرنا ساتھ اس کے اور استیباک کے طرف دست راست و دست انویس بیچ
 استیباک کو طرف سید سے ہاتھ نقل چاہیے فترت اور کہا ہے کہ ظاہر وہ ہے کہ وہ باب ازالہ ذی سے
 ہو جیسا کہ اتخاظ اور مانند اس کے ہر اتخاظ کے معنی ناک پاک کرنا پس تبری ہوا اور قرطبی نے
 حکایت کی ہے امام مالک سے کہ سوک نکرنا چاہیے بیچ مساجد کے کس واسطے کہ باب ازالہ قدر
 سے ہے یہ کلام مواہب کا ہے اور پوشیدہ نہ ہو کہ مشہور اور معروف استیباک کا ساتھ سے
 ہاتھ کے ہو اور بایان ہاتھ کہ مقرر ہے واسطے ازالہ قدر کے اور پراوس تقدیر کے ہو گا کہ ازالہ ہاتھ
 سے ہوا بطریق اسی آ کہ جیسا کہ بیچ اتخاظ اور مانند اس کے اور اگر اہمیت استیباک کی مسجد
 میں اور پراوس خواہش کو ہے جیسا کہ کوئی چیز خارج تھوتی ہے منہ سے بیچ اس کے دیکھ اس سے
 نہ اگر استیباک ہاتھ میں آوے یہ کلام جاری ہے بیچ اس کے اگر ساتھ وجوب اور مانند اس کے ہو
 اور استیباک بتدایف میں اور چال اپنے کو ہے اور یہ تقدیر کے اور بالجمہ اس کلام سے معلوم ہوتا
 ہے کہ اختیار بعضوں کا اور استیباک کے اور دست چپ کو ہے واسطہ علم لیکن تقدیر اب غسل اور

وضو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی ہے کہ غسل کا صیاع سے کرتے کہ پانچ بارہ بار وضو
ایک بارہ سو و سہ ہی حدیث میں آیا ہے کہ وضو و غسل سے کرتے تو تحقیق مقدار صیاع اور غسل کے
نہاں عرفین اس دیا کے خالی تفسیر سے نہیں اور شرح سفر السعادت میں بیچ اس باب کے اور باب جسد
نظر میں اس کے بیان میں کوئی تخصیص نہیں ہوئی ہے اور کہا ہے کہ مراد احادیث سے تعیین اور تحدید نہیں
فائدہ جیسا کہ اگر اکثر یا قلیل اس سے وقوع پاوے بھی جائز ہے اور اصل یہ ہے کہ جو کچھ کفایت کرے
کام میں لیا جائے اور جب تک کہ اسباب کرے اور ساتھ صراحت کر نہ لکھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے بیچ قلت آب وضو کے اور کم کرانے میں اس کے مبالغہ فرمایا اور امت کو تنذیر اور منع کیا ہے
اسرائیل سے بیچ وضو کے اور بت گراؤ پانی سے اور فرماتے تھے بیچ امت میری کو ایسے شخص پیدا
ہوے کہ بیچ وضو کے قدری اور تجاوز حد سے کرے گی اور بیچ گراؤ پانی کے اسرائیل کرے گی اور فرماتے
تھے وضو کے نیشن ایک شیطان ہی نام اس کا ولماں ہو کہ آدمی کو بیچ وضو اور اسرائیل اب کے سوا
میں ڈالتا ہو پس وسواس کو پرہیز کریں اور پرہیز وسواس سے اور دفع اس کا ساتھ اس کے ہو
بیچ راہ متاخر کے مارنا اور دفع خاطر اس کے میں تکلف کریں اور بیچ جھانڈیشے کے بنجائیں خاطر
یعنی منظرہ و ہندہ اور بجلی اور برصخت کو عمل کریں اور اگر شیطان بہت جھست ہو کہے کہ عمل کہ
تو نے کیا ناقص اور نا درست ہے اور پندیرا درگاہ حق کا نہیں اور پر عمل اس کے کہ میں کہ تو جاسے
ماخڑ سے میں زیارہ اس میں نہیں آیا اور مولامیر اکرمیم ہے برتر اور پاک سی قدر شغول ہو فضل اور
اس کا وسیع ہے اور اس طرح بیچ نماز اور دوسرے مواقع کے وسواس و لہل وسواس و نقصان
اور احتیال و استمال اس کا اوٹھے اور شیطان بیچ اس میں ان کو راہ پاوے استعاذہ اور لا حول
واسطے اس کے دفع کو نہایت موثر ہے کہ جابر فی اللہ اور بیچ حدیث احمد اور ابن ماجہ کے عبد اللہ بن
عمر بن العاص سے آیا کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سعد بن ابی وقاصؓ کو گریہ اور
وہ وضو کرتے تھے فرمایا لا تسرن بالماء اور ایک روایت میں ماہذ السرن یا سعد کہا سعد نے وہل
فی الماء اسرن یعنی بیچ پانی کے کہ کوئی چیز کیاب اور عزیز الوجود نہیں اسرن کیا ہووے
فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کنت علی نہ جبار سے بیچ پانی کے اسرن مہتا ہو اگر مہو و موت اور بیچ
روان کو اور یہ مبالغہ بیچ ممانعت اور حد کرنے اسرن کے اور ارشاد ہی بطریق دفع وسواس کے غالباً

بیچ سحر کے کوئی چیز اس باب اسرار نہ مانی تو واسطے وضع اس کے کو یہ مبالغہ کیا اور مسائل فقہ میں مذکور ہے کہ اگر وضو کر لیا اور پرب جو کے ہو کر انے پانی میں کچھ اسرار نہیں چاہے جس قدر پانی بہاؤ پھر وہ پانی مذہب میں گرے مگر وہ کہ غسل کو باہر نہ کرے ڈالے اور حقیقت فرق بیچ نہ جاری اور سوچاؤ سٹے وہ کہ پانی مستعمل بیچ وضو کے بالا اتفاق پاک کنندہ نہیں ہوا و نزدیک کثرون کے پاک بھی نہیں ہو سکتے تین بیچ دوسری جگہ کے استعمال خیال ہے کہ ان میں زیادہ قدر حاجت صرف کرنا کام میں رہا ہوا و نہ جاری میں کہ غسل بھی اوس میں کرے توضیح نہوا و بھی پانی مستعمل بیچ اس کے نہیں رہتا ہو لیکن مبالغہ فرمایا کہ اس جگہ میں بھی سجا و جو سے مناسب نہو وے اور کہا ہوا کہ اگر بیچ بہت کرانے پانی کے اسرار بیچ پانی کے نہوا اسرار بیچ عمر اور توضیح وقت کے باقی ہوا و نزدیک اس بات کے ہوا کہ جو بعضوں نے کہا ہو کہ اسرار اسرار کے بیچ حدیث کا اٹھ ہے یا نہیں اگر بیچ بہت پانی کو نہ جاری میں اسرار اوضا کے کرنا پانچا نہیں ہے لیکن بیچ سجا و کے تقدیر شیخ اشعری ہے کہ علم حاصل کیجی ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعضا وضو کو کیا بار و زیادہ نہ وضو واسطے تعلیم اس کے کہ اس قدر کافی ہوا و قصہ قدر فرض کہ وضو ہوا و سکے درست نہو جیسا کہ فرمایا نہ وضو لا یقبل اللہ الصلوۃ الا یہ اور روایت ابو داؤد میں حدیث ابن عباس سے آیا ہے کہ کہا آیا خبر دو میں کہ وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں وضو کیا ایک ایک بار و کبھی ہر عضو کو دو بار وضو واسطے مبالغہ کے بیچ طہارت کو اور اسکو نو علی نور سے چاہا ہوا و سب فریاد تھا و رد و خارج کا رکھا ہوا بیچ حدیث زین کے عبد بن زید سے کہ راوی حدیث وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ آیا ہے کہ کہا کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو بار اور کہا ہو نور علی نور اور کبھی تین بار وضو اور یہ نہایت مرتبہ طہارت اور مبالغہ بیچ اس کے ہوا و اسباع وضو کہ حدیث میں حکم ساتھ اس کے واقع ہوا ہوا و نزدیک کثرون عالموں کے یہی ہوا و حدیثین صحاح اور حسان کی سبب میں بہت اولی تھا ائی ہیں کہ بیشک جو غرمت اور فضیلت اس میں ہو اسل آنحضرت اوصحاب رضی اللہ عنہم کا بیچ کثرون اس کو ایسا ہی ہوا و عثمان رضی اللہ عنہ سے آیا کہ کہا وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین تین بار و فرمایا نہ وضو ہی وضو لا نبیائین قبلہ اور ایک روایت میں وضو بارہ غلیمیل لرن اور کبھی بعض اعضا کو تین بار وضو تے اور بعض کو دو بار جیسا کہ روایت بخاری اور مسلم میں عبد اللہ

بن زید بن عاصم انصاری سے آیا کہ کہا گیا حاصل اسکے تین کہ وضو کر واسطے ہمارے جیسا کہ وضو کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں طلب کیا اور ڈکوا کر آیا یا پانی اوس سے لیچے و ونون ہاتھ نہر اور دھویا و ونون ہاتھ و نکو تین بار پتہ لایا اپنے ہاتھ کو بیچ امار کے اور بارہ لایا پس غصہ و استسقا کیا ایک ہاتھ سے اور کیا اوسکو تین بار پتہ لایا ہاتھ اپنے کو بیچ برتن کے اور بارہ لایا اور دھویا اپنے منہ کو تین مرتبہ پتہ دھویا و ونون ہاتھ و نکو دو دو بار اور مسح کیا اپنی سر پر ہاتھ آگے اور پیچھے کے اور دھویا و ونون پانچوں ایسے کے تین اور مانند اسکے آیا بیچ روایت موطا اور نسائی اور ترمذی کے بھی ایسا ہی آیا ہے کہ پانچوں وضو نے میں تعداد یہ تھی اور ایک روایت میں نسائی سے آیا ہے کہ دھویا و ونون پانچوں اپنے کو دو بار اور بعضی حدیث میں دھونا پانچوں کا مطلب اقم ہو ابدون ذکر عدد کے ظاہر و سکا ایک بار ہو گیا مقصود راوی کا اوس مقام میں بیان اس وضو نے تھا اور بیان عدد سے ساکت رہا اور کسی حدیث میں بیچ صفت وضو یا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہیں آیا کہ زیادہ دھویا تین بار سے بلکہ منع کیا تین بار سے وضو نہ کرے اور فرمایا جسے کہ زیادہ دھویا تین بار سے یا نقصان کیا براؤ ظلم کیا اور لیکن شکل وہ ہے کہ ظاہر یہ حدیث مذمت نقصان میں ہے تین بار سے اور جواب کہتے ہیں کہ امر فضول ہے اور اسارت متعلق ساتھ نقصان و ظلم زیادتی کو ہے اور روایت نسائی میں ذکر نقصان نہیں ہے اور اسی قدر ہے کہ جسے زیادہ کیا اسپر برا کیا اور تعدی کی او ظلم کیا اور صحیح زیادہ ہے اور اس خیریم نے ایسی صحیح میں روایت کی ہے اور ذکر نقصان میں کلام کیا اور راوی نے اسکو خطا کی ہے کیونکہ ظاہر اسکا ذمہ نقص ہے اور نہ ثلث ہے اور نہ اس قدر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیچ کلام تقدیر کے ہے اور مراد من واحد ہے اور بعض روایات صریح میں آیا ہے من نقص من واحدہ اور او علی ثلاثہ فقہ اخطار اور امام شافعی نے نقل ہے کہ کہا دوست نہیں رکھتا مومن میں کہ زیادہ کرے وضو کر نیو الا تین بار سے اور اگر زیادہ کیا مکر وہ نہیں جانتا مومن میں اوسکے تین اور کہا ہے کہ مراد وہ ہے کہ امر نہیں رکھتا مومن میں اوسکو اور صحیح وہ ہے نزدیک شافعی کے کہ مکر وہ ہے کہ ہر گز ہر گز اور روایت کی ہے و راوی نے قوی انکے سے شافعیہ سے کہ زیادہ تین سے باطل کرتا ہے وضو کے تین جیسا کہ زیادہ رکعت نماز میں اور یہ قیاس فاسد ہے اور منقول ہے امام احمد سے

کہ فرمایا جائز نہیں اور پبلٹ کہ اور ابن المبارک نے کہا پڑ نہیں سونین اوس سے کہ گنگار و اور
 شمنی قنوی زہر پہ لانا ہے کہ جسے ایک بار دھوئیے کہ قتالی گنگار ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک
 ترک سنت مشورہ ہے اور بعضوں کے نزدیک گنگار نوے سبب بیان مامور یہ ہے اور صحت
 حدیث ماروہ کے بیچ اوسکے اوکوم محمد بن موطا یا یحییٰ کے فرماتا ہے کہ دھونا تین بار غسل ہے
 اور دوبار کفایت رکھتا ہے اور ایک بار اگر ساتھ شباغ اور گجیل کے مہو بھی کافی ہے اور کہ کتابت
 کہ قول امام ابو حنیفہ کا یہ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ والہ وسلم مضمضہ اور استنشاق کبھی ساتھ ایک
 غرغہ کے کرتے اور کبھی ساتھ دو غرغہ کے اور کبھی ساتھ تین غرغہ کے غرغہ بالفتح ایک بار اور ٹھانپانی کا
 ہاتھ سے اور باضم بقدر ایک شست جیسا کہ بیچ غسل اعضا ہر دوسرو کے اور ایک غرغہ سے
 آویجا ہی مضمضہ کے مقرر رکھتے اور آویجا بیچ استنشاق کے تینوں صورتوں میں اسی طرح
 غسل فرماتو اور جمع در بیان مضمضہ اور استنشاق کے مذہب شافعی ہے اور وہ اور جو
 متعددہ کے تصور ہے اور صحیح ہی ہے کہ ساتھ ایک غرغہ کے مضمضہ کرے اور استنشاق
 پھر ساتھ دو سے غرغہ کے مضمضہ کرے اور استنشاق اسی طرح تین بار کرے اور صاحب غرغہ
 کتاب کو کسی حدیث صحیح کی فصل اور استنشاق کو بعد از غرغہ کے مضمضہ و ایک بار دو بار یا تین بار
 ساتھ آب جدید کو کیا دھوئیے نہیں انتہی اور یا عبارات احادیث کو مختلف پایا ہے اکثر احادیث میں
 ایسا واقع ہوا ہے کہ پہلو و نون کف دست کو دھویا پھر مضمضہ اور استنشاق کیا پھر نہ دھویا پھر
 دوبارہ مضمضہ تاکہ یہ عبارت ہر صحیح احادیث میں اور ظاہر اوسکا دلالت اور چوں مضمضہ اور استنشاق
 کو کیا اگر قطعاً نہیں اور بیچ بعض کو دو نون ہاتھ دھوے پھر مضمضہ پھر استنشاق کیا پھر نہ
 دھویا اور یہ ظاہر بیچ فصل کے ہے جیسا کہ اول ظاہر بیچ غسل کے ہے بلکہ ظاہر اسکا بیچ فصل میں ظہور اوکو
 ہے بیچ فصل کے اور بیچ مشکوٰۃ کا ایک روایت بخاری اوسم سے لایا ہے کہ مضمضہ اور استنشاق
 کیا تین بار ساتھ تین غرغہ کے اور یہی محل وجہ پر ہے فصل اور دھوا لیکن بعض احادیث میں کہ بیچ
 واقع ہوا ہے کہ مضمضہ اور استنشاق ساتھ ایک غرغہ کے کیا اور مذہب مشہور امام شافعی ہے کہ
 اور پانچوں میں کہ مذکور ہوا اور مشہور مذہب ابو حنیفہ نے فصل بیچ مضمضہ اور استنشاق
 اور وجہ مذکور کے کسی واسطے کہ نہ اور نہ کہ ہر ایک عضو علم سے ہیں منقطع غسل کا ہر ایک جدا جدا

چسپا کہ تمامی اعضا کا نام اور یہ بھی حقیقت کو واسطے ترجیح حدیث فصل کے ہر ساتھ مواضع
 اور کسی کفاح قیاس کو یقین بھیجا کہ قاعدہ مقرر ہے اصول فقہ میں تنبیل بیچ مقامہ فصل کے
 جیسا کہ مخالف وہم کرے اور دلیل ہماری حدیث ابی داؤد و طبرانی کی ہے جیسا کہ شمس لایا ہے کہ طلحہ بن
 مسعود اصحاب امامہ اور ثقات تابعین سے ہے باپ داؤد سے روایت کرتا ہے کہ رسول خدا فرمودہ کیا
 ہے حضرت صفیہ کی باتیں بارہا سنیں کیا تین بار اور یا ہر بار آپ جریدا و شافعیہ کہتے تھے کہ یہ
 بہت نسا و وضع رکھتی ہو کیونکہ داؤد طلحہ کا چچا ہے اور صحبت اسکی ساتھ حضرت رسول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پاریشوت نہیں ہو چکی انتہی جامع الاصول میں کہتے ہیں کہ طلحہ بن مسعود اصحاب
 تابعین اور ثقات اور بخوبی سے ہوا داؤد اسکا کعب بن عمر و یاعمر بن کعب اور بخوبی شرح بقایہ
 بہر کہتے ہیں کہ یہی کتاب معرفت میں لایا ہے کہ عبد الرحمن بن ہمدانی کہ بار امامہ محمد بن حواریج
 و ریحہ شامی کہ امام احمد بن حنبل کہے کہ داؤد طلحہ بن کعب کو خاص صحبت ہے اور بیچ سنن اپنی
 کو بھیجی بن عیینہ جو لایا ہے کہ امام احمد کہتے ہیں کہ اسے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 دیکھا ہے اور اہلبیت علیہ السلام کہتے ہیں کہ اس کے تین صحبتیں ہیں انتہی اور جو ابی اہل فرج کی بیوی
 صحبت اسکی کے مطلب ثابت ہو کر اور نہ جاننا اہلبیت اس کے کایچ اس کے قاضی ہووے اور
 ابن سعد بیچ طبقات حدیث کہ باب صحابہ میں جو طلحہ سے لایا ہے بلفظ روایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے بیچ لکھا اس ثابت ہوا کہ اس کے تین صحبتیں ہیں لکن قال الشیخ ابن الہمام و شمس نے
 فتاویٰ طبریہ سے نقل کیا ہے کہ زویک امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو بھی جائز ہے کہ وصل کریں بیچ
 حضرت طلحہ اور استشاق کو اور زویک امام شافعی رحمہ اللہ کے فصل کرنا حضرت طلحہ و استشاق کا آب و یک بھی
 روا ہے اور جامع ترمذی میں کہتا ہے کہ شافعی نے کہا کہ حضرت طلحہ و استشاق کو جمع کیا اور اگر حدیث
 جدا کریں محبوب زنا ہو نہ زویک ہمارے ہیں حقیقت کسی طرح کا خلاف نہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم حضور ہرگز حضرت طلحہ و استشاق کو نہ کرے اور حضرت طلحہ و استشاق سنت حضور میں نہ ہو
 امامہ کہ تین بار اور فرض نہ ہو زویک امام احمد کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم استشاق سے جو ہوا
 کرتے اور استشاق یعنی ناک چھپکنا یا بین ہاتھ سے اولیٰ گن ہر کے صحابہ میں اختلاف ہے ہوا فرق قدر
 واجب کے اور میں امام شافعی اور ایک جماعت اور اس کے ہر کہ واجب ہے اور وہ ایک چیز ہے کہ اطلاق کیا جائے

اور پورے مسح اگر چہ ایک بال بعد اور ایک وایت میں تین بال بعد اور امام مالک و رابک جماعت
 اور پورے کہن کہ مسح تمام سر کا واجب ہے اور نزدیک امام بانی حنیفہ کے ربع سر اور مسح تمام سر کا
 ہوا اور یلین ان مذاہب کی مذاہب اپنی جگہ پر اور شرح سفر السعادت میں بیچ استقصا و اولو کے
 حتیٰ اللبس تصصیر نہیں کی گئی ہے اور بعض علماء سے کہا کہ انصاف سلسلہ مسح میں مالک کے ہاتھ کو کذا
 جمعیت من شیخی علی بن جابر الشافعی الحرم الشریف رحمۃ اللہ علیہ اند اعلم اور مسح تمام سر کا سنت کہ غیث
 مسح کی وہ ہر کہ بتا کر سے ساتھ پیش سر کے اور لیجا و خود و نون ہاتھ طرف قفا کی اور پتہ رو کر سے و نون
 ہاتھ کے تین تو پھر لا و ہوا وہی جگہ میں کہ بتا کر کیا گیا ہوا و سنت مسح سر میں بیچ مذہب امام اعظم کے ایک
 بار ہے اور شمنی فتاویٰ تلخیص پر سے نقل کرتا ہوا کہ تین بار مسح کرنا ہر بار بحدیث و سنت ہوا اور امام شافعی
 کہ تین بار مسح تمام سر کا تین بار بحدیث سے سنت ہے اور ایک روایت داود بن ابی حنیفہ سے بھی آیا ہوا کہ ایک
 مسح ہر واحد بیچ ہدایہ کے کہا کہ وہ مشروع ہے اور مروی ہے امام ابی حنیفہ سے بیچ شرح ہدایہ کے
 کہا کہ روایت حسن میں ہے کہ ابی حنیفہ سے کہ اگر مسح تین بار ایک پانی سے کرے مسنون ہوگا اور مروی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ ہر کہ تکرار مسح کی نکرے اور اکثر احادیث بیچ مطلق مسح کوئی
 میں بالاعتقاد عدد کے اور مفید ساتھ مرتبہ واحد کے بھی آئی ہیں اور جو کچھ ساتھ صحت کو دیوینچا سے
 حدیثوں سے یہ ہوا اور بعضی حدیثوں میں دوبار بھی واقع ہوا ہے اور یہ اوس معنی پر ہے کہ دو نون ہاتھوں
 کو پیش سر طرف پیچھے سر کے لیجا وے اور پھر پس سر پیچش سر لا و ہوا اور بھی یہ حدیثیں ضعیف ہیں
 الا تین بار مسح کرنا کسی حدیث میں صحیح نہیں آیا ہے مگر وہ کہ واقع ہوا کہ وضو کیا ایک ایک بار
 اور دو دو بار اور تین تین بار اور وضو شامل غسل و مسح کرے اور قول شافعی کا تلبیث مسح کو
 ساتھ اس دلیل کو ہے اور قیاس مسح کا و عینیل کو ہے اور جواب اس کا وہ ہے کہ وضو کرنا تین تین
 مرتبہ کہ حدیث میں آیا ہے محتمل ہے اور روایات صحیحہ میں کہ عدم تکرار مسح میں آئی ہیں بیان کیا
 تلبیث مخصوص ہوا ساتھ اعضاء منوہ کے اور بنا بر مسح اور تحفیف کو ہے پس قیاس و سکا اور پر
 غسل کے کہ دیکھے تو اوپر سبائع کے اور اسباق کے ہر قیاس ساتھ فرق کو دیا و شیخ
 ابن حجر نے شرح سناری میں کہا کہ کسی طریق میں صحیحین سے ذکر عدد مسح کا نہیں آیا اور اکثر علماء اور پر
 اسی کوہین گزشتہ معنی کا تلبیث مسح کے تین مرتبہ مکتا ہوا اور ابو داؤد نے کہا کہ حدیثیں عثمان

رضی اللہ عنہ کی کہ صحیح سے میں سب ولایت رکھتا ہوں کہ مسیح سر کا ایک بار ہے اور ابو عبیدہؓ نے
 سنا لیا اور کہا کہ کیا بلف کفر اسے نہیں جانتا میں کہ طرف متحب ہوئے شلیت مسیح کے
 گیا یہ مگر ابراہیمؑ تھی۔ لیکن اس قول میں نظر ہے کہ بن ابی مثبہ اور ابن المنذر انس اور عطاء وغیرہ
 اسے نقل کرتے ہیں اور ابن خزیمہ وغیرہ نے حدیث عثمانؓ میں تلبیث کو صحیح کیا ہے اور اسی اور جامع الاسود
 اور بیہ ایک روایت کے حدیث عثمانؓ سے لایا ہے کہ ابیہین مسیح سر کا تین بار ذکر کیا ہے اور شیخ ابن
 الجوزی نے یہ بھی سے نقل کیا کہ روایت کی گئی ہے ابو جعفرؓ سے کہ مسیح عثمانؓ سے روایت سے کہ وہ
 بہت اختلاف امامیہ صحیحہ کے حجت نہیں ہو نزدیک ہل علم کے انتہی اور زہدی و اہل بن جبر سے
 لایا ہے کہ مسیح علیؑ راستہ نشان مسیح علیؑ از نیثا اور جو کچھ اس مقدمہ میں آیا اگر ساتھ ساتھ کے پہنچا تو
 ہو اور تیرا باب واحد کے نہ باب جدید کو کہا قال فی الاماریہ اور آنحضرت مسیح کان کار قے ظاہر اور
 باطنی سے باہر کان کے مسیح کرتے اور بھی اندر کان کے اور واسطے مسیح اندرون کے پورا نکلیوں کی
 سوانح گوش میں لانا اور مسیح کان کا آب جدید سے جو نزدیک مثلاً شہ کے اور نزدیک امام حنیفہؑ
 کو ایک روایت میں امام احمدؑ سے ساتھ تفسیر آب سرور کے اور اکثر شیوخ میں مسیح سر اور انوین کا
 واقع ہوا ہے بالقرض ساتھ آب جدید کے اور ظاہر سیاق انھو کا صحیح ہو اور اس کے کو ہے ساتھ آب سرور
 لیکن جس طرح روایت کی گئی ہے کہ لیا واسطے انوین کو آب جدید جو آں ہے اور پراہنے کے کہ تین ہستیا
 سر کے ماحر میں نری بوجہ مطابقت کو حدیثوں سے اور بالجمہ روایت مسیح انوین کی ساتھ آب سرور کے اور
 شہر اور بہت صحابہ عظام سے بطریق ہتا کہ آیا کہ قال شیخ ابن العمامہ و انوین علیہ السلام کا اکثر روایت
 میں مطلق آیا ہے جو نزدیک و کو مگر بقیہ تنقیہ اور تطبیق کا الالبعضے قال نہیں ہیں تلبیث شل کے چچ اور سلکذا
 فی الشرح ابن العمامہ اور ایک روایت میں نسائی سے کیا ہے کہ دھویا و ونون یا نون و تین دو بار
 اور بعض میں تین بار بھی آیا ہے اور بعض میں دھوئیا و نون یا نون کا تین بار بعد اس کے دھویا یا نون
 پاکو نکو تین بار ظاہر ہر وقت ایک طریق پر واقع ہوا اور انشاء عالم اور تکلیل صحیحہ میں عثمانؓ اور عمارؓ
 انھو سے حدیث آئی ہے اور محدثین کو اختلاف ہے صحیح و ثبوت اس کے میں اور ارجح طرف ثبوت کے
 ہو اور وہ منہج نزدیک امام ابی حنیفہؑ اور شافعیؑ کے اور نزدیک امام احمدؑ کو بھی اور مذہب
 سرور کے ہو اور نزدیک بعض ائمہ مذہب و سکر کے واجب ہے بوجہ حدیث نسخ کے کہ کہا تھا سوانح صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وآلہ وسلم کہ جو وضو کرتے لیتے ایک چلو کبھی پانی سے اور لاتے او سکو نیچے جنک کے اور
خلال کرتے ریش مبارک اپنی کو اور فرماتے ہذا امر نے ربی اور کیفیت خلال کرنے کی یہ ہے کہ
لاؤ او انگلیوں اپنی کو دائرہ کے نیچے سے طرف فوق جیسا کہ کاشمینی نو اور ظاہر حدیث کا وہ
کہ ساتھ پانی جدید کے تھا اور عضو کے کہا ہو کہ ساتھ آب منہ کو ہے اور وقت او سکا نزدیک ہو
منہ کے ہے اور نزدیک امام محمد کے خبر دینو والا ہے کہ بوقت دھونے کے کرے یا بوقت مسح سر کے
اور ابی داؤد کی حدیث ابن عمر سے آیا ہو کہ تھی آنحضرت جو وضو کرتے تھے کانوں اپنے کو پتر
لاتے او انگلیوں اپنی کو بیچ دائرہ مبارک کو اس کے نیچے سے و لیکن خلال ہاتھ پاؤں کی
او انگلیوں کا کبھی کبھی کرتے کذا فی السفر السنات و ردہ نزدیک امام ابی حنیفہ اور امام شافعی کے
سنت ہو اور نزدیک امام احمد کے خلال او انگلیوں پیر کا سنون ہے بخلاف کے اور چچ اکت
کے ہے اور روایت بین مشہور سنت ہو اور ابی روایت میں نہیں کسی اسطے کہ کشادگی او نخو
کی ظاہر ہے تحلیل سے اور امام مالک نے تحلیل مخصوص ساتھ اصابع رجل کے رکھی ہو اور او سکو
بھی کہا کہ اگر ترک کرے کچھ ہاں نہیں و لیکن تحلیل پاک کی جو خاص نضر کو تین او تحلیل اصابع رجل کے
ساتھ خضر یعنی چھنگلیا کرے اور کہا ہو کسی اسطے کہ خدمت ہاتھ چھوٹوں کے مناسب زیادہ ہے
اور کیفیت او سکی وہ ہے کہ خلال کرنا ساتھ خضر ہاتھ و ذکر ابتدا کرے خضر پاؤں دھنے سے اور
ضم کرے ساتھ خضر پاؤں پاؤں بائیں کے بحت رعایت برکت کے اور انگلیاں دونوں ہاتھ کو
باہر لانا او انگلیوں میں ایک بیچ دوسرے کے اور شیخ ابن الہمام نے کہا ہو کہ ہیشگی او پر اس کیفیت کے
کہ بیچ خلال کرنے او انگلیوں پاؤں کے کہا ہے معلوم نہیں ہے والا پھر انا انگوٹھی کا او انگلی میں
ایک حدیث ضعیف کو وارد ہوا ہے اور مذہب حنفی میں او سکو سنت ہو اور مستحب وضو رکھا ہو اور ابن الہمام
نے زاد الفقیہ میں کہا ہو کہ تحریک انگوٹھی کی اگر کشادہ ہو سنت ہو اور اگر تنگ ہو پانی او سکے ہو پھپھانا
واجب ہے اور گردن کے مسح میں بھی ایک حدیث آئی ہو کہ فرمایا کہ جو کہ مسح کرے بیچ گردن کے ہمراہ سر کے گماہ
رکھا جاو غل روز قیامت ہو اس حدیث کو بیچ سند الفر دوس ابن عمر سے روایت کیا ہو اور بیچ دوسری
روایت کو بھی آیا ہے کہ شمشی نے او کو تین ذکر کیا ہو لیکن کہتے ہیں کہ سند او سکی ضعیف ہو اور وہ تیسری
حنیفہ کو مستحب ہو اور اختیار بعضو شافعیہ کا اسی طرح پر ہے اور شیخ ابن الہمام نے واسطے ثبوت مستحب ہو

اوس حدیث ترقی کے اوایل بن جسر بھی لایا ہو کہ مسح علی راسہ ثلاثا ومسح اذنیہ ثلاثا وظاہر ترجمہ دوسری حدیث لایا ہو کعب بن عمر مامی سے ساتھ روایت ابو داؤد و کوانہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسح الرقبۃ ثلاثا اور کہا کہ نزدیک بعض کرپعت ہو اور بدایہ میں اسکے تین بیچ سنت اور تحجبات ذکر نہیں کیا لیکن مسح حلقوم کا بیعت ہو ساتھ اتفاق کے اور گراہانی کا وضو میں اوپر ماتھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیچ سفر اور حضر کے حیثان ثابت ہوا ہو اور حدیثیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اوس میں دلیل ہے اوپر جو ازہر ستمانت مرد کی بغیر اپنے کے بیچ کرانے پائیگی اوپر ماتھے کے سب کے کرابت کے اور انصار آب کا بطریق اولیٰ کے ہوگا و لیکن اس جگہ سے جائز ہونا اعانت کا ساتھ مباشرت کے لازم آوے اور وہ کہ بعض آدمی بیچ وقت ہونے پاؤں کے طرف کو اپنے ماتھے میں لیتی ہیں کچھ اصل نہیں رکھتا مگر قصا و نخون کا رعایت ادب کی ہو کہ تو پائی بہت گراہیجاوے اور آنحضرت کی تین کوئی روپا نکھا یعنی رومال کہ ساتھ اوس کے اعضا کو بعد وضو کے پاک کرتے اور چھوڑ دیتے اعضا کو خود خشک ہوتے اور مسح منہ کا ساتھ طرف ثوب کے بھی آیا ہے فائدہ اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ہو کہ ماتھا خاص کہ آنحضرت کو ایک ٹکڑا کپڑا واسطے پوچھنے پانیکہ کہ پوچھتے تھے اوس پانیکو بعد وضو کے لیکن ضعیف ہے اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ حدیث دونوں درباب مسح طرف ثوب کا بھی ضعیف ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ دونوں حدیث جامع ترمذی میں مذکور ہیں اور اوس بھی ضعیف کی ہو اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس باب میں کوئی چیز ساتھ صحت ذکر نہیں ہو چکی ہے اور کہا کہ ایک قوم اہل علم سے صحابی اور تابعین وغیرہم سے بیچ اس مقدمہ کے رخصت کی ہے اور بعضوں نے مکر وہ رکھا ہے اور چھوڑتے ہیں تو ویسے ہی خشک ہو کہ سبب نورانیت اور نقل میزان اعمال کا ہے اور روایت کیا گیا ہے قول سعید بن المسیب سوا زہری سے اور بعض کتب ضعیفہ میں مذکور ہے کہ اگر قصد تنزہ اور تکبر کے نہ ہو کر اہیت نہیں رکھتا اور بعض تہذیب مشکوٰۃ سے ازہار سے نقل کیا کہ مستحب ہو ترک تاشیف ہا کس واسطے کہ آنحضرت نے نہیں کیا اور اگر تاشیف کرے مکر وہ بھی نہیں ہے اور قول صحیح کے اور نزدیک بعضوں کے مکر وہ ہے اور جو حدیث کم بیچ ذکر و وضو کے وارد ہو میں کوئی چیز اوس سے ساتھ صحت کے نہیں ہو چکی بلکہ محدثین نے حکم ساتھ بنائے اوس کے کہ کیا ہو جیسا کہ صحیح ہوا وہ ہے کہ اول وضو میں بسم اللہ کہتے اور بقول سلف سے یہ قول ہے کہ

بسم اللہ العظیم الحمد للہ علی دین الاسلام اور شیخ ابن الہمام نے شہادتین کو نزدیک غسل ہر عضو کے
 مستحب سمجھا ہے اور بعض علماء غسل اعضاء وضو کے تین ایک مواضع کے استحباب صلوٰۃ سے
 اوپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گفتے میں آور نزدیک امام احمد کے ساتھ اختیار جامعہ اصحاب کو
 سے تسمیہ بیچ اول وضو کے واجب ہو اور شرط صحت وضو کو متوافق قول آنحضرت کے لاصلاوا لمن
 لا وضو لمن لم یسم رواہ احمد والبوداؤد والحاکم عن ابی ہریرۃ اور بیچ آخر وضو کے کہتے اشہد ان لا
 الا للہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ اور بیچ حدیث صحیح کے آیا ہو کہ جو کوئی بعد وضو
 کے یہ کلمہ کہے کہو گے جاوین اوپر آتھہ دروازے بہشت کے اور کہا جاوے حلاّ جس دروازے کو کہ
 چاہے تو اور بیچ بعضی حیثیوں کی بعد شہادتین کا اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المطہرین بھی آیا اور بیچ بعضی
 سبائک اللہم ونبی کہ اشہد ان لا الہ الا انت استغفرک والیہ لیک اور بیچ حدیث کے آیا کہ لکھا جاتا ہے بیچ چارہ
 کا غد کے اور مہر کیجاتی ہے اوپر اوسکے اور کھولا سچا و گریچ روز قیامت کے لیکن پھنسا سوٹا انا لہنا
 کا جیسا کہ بیچ آدمیوں کو مشہور ہو بیچ سنن المدی کے واسطے اوسکے اثر ضعف کا نقل کیا ہے بہت
 نہیں ہوا ہے واللہ اعلم فائدہ شیخ ابن الہمام نے بیچ شرح ہدایہ کے آداب وضو کے تین جمع کر
 لکھا ہے ترک سرف بیچ پانی کے اور نمی بیچ اوسکے اور ترک کلام ناسل اور سہانیت غیر مسح موضع
 استنجا سے ساتھ چٹھے کے اور استیفاء آب وضو ساتھ نفل پنے کے مبادرت بستر عورت پر
 بعد استنجا کے اور اوتارنا اوس انگوٹھی کا کہ اوسمیں نام خدا غرض اسمہ کا یا نام پیغمبر صلعم کا بیچ حالت
 استنجا کو اور چونا بدھنی کا سفال سے اور دھونا دستہ ابریق کا تین بار اور رکھنا اوسکا اوپر بائیں
 ہاتھ کے اور اگر بدھنا ہو کہ اعتراف کرتا ہے اوس سوطوں دہنی ہاتھ کے رکھیں اور نزدیک وضو
 رکھنا ہاتھ کا اوپر دستہ کو وقت دھونے کے نہ اوپر بدھنی کے اور کرنا وضو کا پہلا وقت ہو اور ذکر
 شہادتین نزدیک ہر عضو کے اور استقبال قبلہ بیچ وضو کے اور استصحاب نہیں بیچ جمیع افعال کے
 اور خبر دار ہونا بگنہاے چشم سے اور مسح گردن اور دھونا و بخون کا اور غافل نہ ہونا اوس سے
 اور خبر دار ہونا زیر انگشتی سے اور ذکر محفوظ نزدیک ہر عضو کے اور طہانچہ نہ مارنا اور پر نہ کے
 ساتھ پانی کے اور پھیلا ہاتھ کا اوپر اعضاے مغلولہ کے اور ہتھکی اور آرام کرنا بیچ غسل اعضا
 کے اور ملنا و بخون کا ہاتھ سے خصوصاً بیچ جاڑوں کے اور تہا و رکھنا حدود و جنبہ کا

من کا اور دونوں ہاتھوں کا اور پاؤں کا اور تائین کیا گیا ہوا اور دھونا اور نہون کا اور حالت
 غرہ اور پڑھنا و عار سبحانک اللہم و کجھک اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ اللہم جعلنی
 من التوابین اجعلنی من المطہرین کا اور دنیا بقیہ آب وضو کا کھڑے ہو کر سامنے قبلے کے اور اگر کھڑے ہو کر
 پیوستے تو بھی جائز ہے اور پڑھنا دو رکعت کا بعد وضو کے اور بھرنا بہتے کا واسطے ہتھ دونا
 آئندہ کے اور نگاہ رکھنا کپڑوں کا تقاطع و چھینکنا ناک کا بائیں ہاتھ سے نزدیک ہتھ شاق کے
 اور مکروہ ہر سیدھو ہاتھ سوا اور اسی طرح مکروہ ہے ڈالنا براق کا بیچ پانی کے اور زیادہ تین بار سے
 دھونا اعضا کا وضو کرنا آب گرم موجود ہو چکے ہو گرم کیا ہوا اور اگر شک کرے بیچ بعض اعضا کے وضو پہلے
 فراخ سو کرے جو کچھ کہ شک رکھتا ہے اوسمین اور اگر اول شک ہی در نہ نہیں اور اگر شک کیا بعد وضو
 کے نہ کرے مطلقاً وصل بیچ مسح موزوں کے جان کہ کتابوں ایئمہ حدیث کی کتابوں سے وغیرہ سے
 ساتھ روایت متعددہ اور طریقوں مختلفہ کے آیا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر اور حضرین
 مسح موزے پر کرتے اور تصریح کی ہے ایک جماعت نے حافظوں سے کہ حدیث مسح موزوں کی
 ساتھ تواتر کے ثابت ہوتی ہے کہ شک اور شبہ کو اوسمین راہ نہیں اور بعض علماء نے روایت
 اوسکے کے تین جمع کیا اور اسی سے درگزرے ہوں اور عشرہ بشروہ داخل اسکے ہے اور
 محل سلف قایل ہیں اوسکے کہ امام مالک ایک روایت سے نقل کرتے ہیں کہ قایل نہیں ہے ساتھ
 اوسکے واسطے یقیم کے اور روایتیں صحیحہ اوسکی سے صحیح ہیں ساتھ جواز مطلق کے مشہور و مقبر
 نزدیک مالکیہ کے دو قول ہیں ایک مطلقاً جواز اور دوسرا خاص مسافر کے تین نہ یقیم کے تین ہے
 مقتضا جو کچھ کہ بیچ مدونہ کو ہے اور ساتھ اسکے جزم کیا ہے ابن جبر نے اور بعض اہل سنت کہہا ہے
 کہ توقف مالک کا بیچ مسح کے حال کے اقامت بیچ خاصہ نفس اپنے کے ہے الا فتویٰ اوپر جایز ہو کر
 تمثال و سکے منقول ہے ابوالیوب صحابی سے اور ظاہر مراد وہ ہے کہ وہ بیچ حال اقامت کے
 مسح کرتے تھے اور اخذ ساتھ ہمیت کے کرتے تھے بوجہ عدم وصول مشقت کو بیچ اس حال کے
 نہ یہ کہ معتقد جواز اوسکو نہ تھے والد علم اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا حکم
 کیا میں نے مسح نہیں کا تو نہ کیا میں نے بیچ اوسکے آثار اور اخبار مثل روشنی صبح کو اور امام احمد
 نے فرمایا کہ سنن میں ۲ نفر صحابہ سے روایت کرتے ہیں ساتھ مسح موزوں کے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم سے اور ایک روایت میں فرمایا جالینس آدسیون نے صحابہ سے حدیث کی ہے مرفوعاً اور موقوفاً لیکن وہ کہ بعضوں نے قرات کو جزو بیچ وارجہ کہل اور مسح کے کیا ہے اور قرات کو نصب کو اوپر غسل کے خالی ضعف سے نہیں ہی کیونکہ مسح موزوں کا مغایا ساتھ کعبین کے چوسکا تھا اتفاق کے اور امام حسن بصری نے کہا کہ حدیث کی محجکواتی تن نے اصحاب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسح کیا اور موزوں کے اور بیچ ہدایہ کے کتاب ہے کہ اخبار بیچ مسح موزوں کو مستفیض اور مشہور ہی اور جو کہ اس کے تین اعتقاد ذکر نے مبتدی ہو کر خری کتاب ہے ڈرتا ہو نہیں کفر کے تین اور اس کے مسح موزوں کے تین اعتقاد ذکر اور امام حنیفہ ہی بھی مثل کے آیا ہے اور بیچ عقائد اہل سنت و جماعت کے آیا ہے و تری المسح علی الخفین اور مسح خفین کے تین علامتوں سنت و جماعت کو رکھی ہے اور بیچ اخبار صحیحہ کے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ سفر اور حضر کے مسح اور موزوں کے فرماتے تھے اور مدت حضر ایک شبانہ روز فرمائی اور مدت سفر تین شبانہ روز یا کہ روایت کی ہے سام نے حدیث علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ سے اور لفظ کا یہ ہے جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المسح علی الخفین ثلثہ ایام ولایا یس للمسافر ویوماً ولیلۃ للمقیم اور مسح اور موزوں کے کرتے یعنی پشت پا پر جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہوا اور ابو داؤد نے بیچ سنن اپنی کے نقلی علی رضی اللہ عنہ سے ساتھ طریق متعدد کے لایا ہے کہ فرمایا اگر کار و بار دین کو واسطے حکم عقل ہوتا نہ تھا پائے کی اولی ہوتی ساتھ مسح کے اور اس کے سے اور تحقیق دیکھا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ مسح کرتے اور پڑھا ہر موزوں کے اور صاحب سفر السعادت نے کہا کہ مسح بیچ ہفل موزوں کے ایک حدیث میں ضعیف وارد ہوا ہی جیسا کہ سنن ابن شعبہ سے حدیث ابو داؤد اور ترمذی میں اور ابن ماجہ میں آیا کہ کہا وضو کر ایامین نے پیغمبر خدا صلعم کو بیچ غزوہ تبوک کو پس مسح کیا اور پرا علاء خف اور اسفل اس کے تین اور یہ حدیث صحیح نہیں ہی اور بیچ اکثر طرق حدیث بغیرہ کے مطلق واقع ہوا کہ مسح اور موزوں کے بے ذکر علاء اور اسفل کے ہے اور نزدیک ترمذی کے بعض طرق میں اور ابی داؤد اور احمد کے میان علی ظاہر سنا بھی واقع ہوا اور نزدیک امام ابی حنیفہ کے مسح اور پڑھا ہر خف کے ہے اور نزدیک امام احمد کا بھی یہی ہے اور نزدیک امام شافعی کے اور امام مالک کو اور پڑھا ہر خف کو فرض ہی اور اور پڑھا یا ان کے سنت اور جان کہ عالموں اختلاف کیا ہے

کہ مسح فضل ہو یا غسل ایک قوم اور پراو سکو ہیں کہ غسل فضل ہے کہ غسل غریمت ہے اور مسح
ساتھ خضت کو اور لینا ساتھ غریمت کی فضل ہو عمل سے ساتھ خضت کی پس اگر پاؤں ہو تو سر نکالے اور
دھو کہ فضل ہو و اور پراو سکے اجر کیا گیا ہو اور مختار صاحب ہایہ کا بھی اسی چیز اور ایک جماعت
کتنی ہیں کہ مسح فضل ہو واسطے اطہار سنت اور و اہل بدعت کے کہ منکر ہیں و سکی تین خواجہ اور
رو فض ہو اور نزدیک اس جماعت کے اگر پاؤں کھلے ہوں موزہ پہنیں اور مسح کرین اور صواب وہ ہو کہ مسح اور
غسل دونوں شروع اور برابر ہیں اور کوئی ایک فضل اور راجح دوسرے سے نہیں ہے اور صاحب فرائض
نے کہا کہ آنحضرت کو بیچ مسح خفین اور غسل جلدین کے کوئی تکلیف نہ ہو بلکہ اگر حالت قصد وضو میں پاؤں
مکشوف ہوتے غسل کرتے اور واسطے مسح کرنے کے موزہ نہ پہنتے اور اگر پاؤں بیچ موزہ کے
ہوتے مسح کرتے اور موزہ باہر نکرتے اور کہا حسن قول یہ ہے کہ موافق عادت نبوی کی ہو صلے اللہ علیہ والہ
وسلم صل بیچ تیمم کے تیمم ثابت ہو ساتھ کتاب و سنت اور اجماع اور خصائص اس امت سے ہے
اور آنحضرت اور پیغمبرین کے کہ چاہتی نماز پڑھتے اور خواہ تھوڑا خواہ خاک اور خواہ ریگ پر تیمم کرتے
اور فرق در میان خاک و در ریگ و در غبار و سکے کے نہ کرتے اور شافعی مخصوص رکھتا تیمم کو ساتھ خاک
کے اور سو او سکے درست نہ کچھ اور ابو یوسف کہتا ہو سو او پر خاک اور ریگ کو درست نہ ہو و اور نہ جب
ابو حنیفہ وہ ہو کہ تیمم جائز ہے اور پر خاک و در ریگ و در جو کہ جس زمین سے ہو اور ملا ساتھ جس زمین کے
وہ ہو کہ ساتھ آگ کو نہ کھلے اور خاک نہ ہو و اور پر پتھر صاف و کہ ہلا کر داہر او سکے نہ رکھتا ہونہ نزدیک
امام کو درست ہے اور بیچ حدیث ابی امامہ کو زمین واقع ہوئی اور بیچ حدیث خذیفہ کو تربت اور مٹی اور تیمم نزدیک
ہمارے حکم وضو کا رکھے اور ساتھ ایک تیمم کو کئی نمازین پڑھ سکتا ہے جیسا کہ ساتھ وضو کو اور ظاہر
کتاب و سنت کا موافق اسکے ہے اور نزدیک شافعی کے تیمم کی طہارت ضروری ہے واسطے دفع حرج
کے جیسا کہ طہارت صاحب غدر ہو اور صاحب فرائض عادت کہتا ہے کہ بیچ کسی حدیث کے صحیح نہ پایا میں
نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے ہر ایک فریضے کے تیمم جدید کرتے اور ابتدا نہ غریمت تیمم کے
وہ ہو کہ بیچ بعض غزوات عقد عائشہ کے کم ہوا تھا آنحضرت نے آدمی کے تین واسطے طلب و سکو کہ تو کیا
اور توقف کیا تھا پس وقت نماز کا پہونچا اور ساتھ اس قوم کے پانی تھا کہ ساتھ اس کے وضو کرین
پس درستی کی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اوپر عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کہ جس کیا تو نے

اور نگاہ رکھا تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسلمانوں کو بغیر پانی کے پس نازل ہوئی آیت تیمم کی اور کہا اسید بن حصیر نے کیا عجب ہے اور مسلمانوں کے برکت تمھاری اسی الی بکر حجت کر مجھ کو خدا تعالیٰ ای عایشہؓ نہین دیکھتا ہو نہیں تجھ کو کہ صادر ہوا ہے کوئی امر اگرچہ بظاہر مکرہ جائز ہو کہ وہ کہہ کی خدا تعالیٰ نے بیچ او کے کشادگی اور کشادگی خاص مسلمانوں کی تین اور بعد ایک ساعت کو اس عقد کو نیچے بوجھ کے پایا اور حکمت الہی نے خواہش وہ کی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی چھپا یا اور بیچ کیفیت تیمم کے اختلاف ہی کہ تیمم دو ضرب ہو یعنی دو بار ہاتھ مارنا ہو اور پڑ زمین کے ایک بار واسطہ منہ کو آورد و دوسری بار واسطے دو ہاتھوں کی مفرقین تکا وریہ مذہب امام ابو حنیفہ اور مالک و شافعی اور مختار اور بعض اصحاب امام احمد کا ہو اور قول علی مرتضیٰ اور ابن عمر و حسن بصری اور شعبی اور سالم بن عبد بن عمر اور سفیان ثوری کا ہو اور بعضی پر او کے ہیں کہ تیمم ایک بار ہاتھ مارنا ہو اور پڑ زمین کی اور اوپر منہ کے دونوں کف دست کا ملنا اور بیچ بعضی روایات کے ساتھ تقدیم ذکر منہ کے اور کفیفہ کی ہو کہ اور بیچ بعض کے اولنا اور بیچ بعض نے ساتھ تقدیم کفیفہ کے اور پڑ منہ کے ہے اور یہ مذہب شہور امام احمد سے ہے قول قدیم امام شافعی اور محفوظ اور مختار کا مذہب و کے سے اولیٰ ہو اور منقول لمحول اور اذاعی اور اسحاق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن خزیمہ اور منقول ہر مالک اور اصحاب حدیث بجدین بیچ ترجیح مذہب دوسرے کے اور شیخ ابن جریر صحیح بخاری میں ترجیح احادیث اس مذہب کی کرتا ہے اور بعضے انھوں ہی احادیث مذہب مالک کی تضعیف کرتے ہیں اور حق وہ ہے کہ حدیث التیمم ضربتہ للذراعیٰ الی المفقین صحیح ہے اور کلام بیچ اس مقام کے بہت ہی بیچ شرح سفر السعادت کے ذکر کیا گیا ہو اور باجملہ احتیاط بیچ مذہب پہلے کے ہے وصل بیچ غسل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غسل بہ فتح دھونا اور بقیۃ تین اور سکون سین نام اور غسل بالکبیر شولی مانند گل خطمی اور مانند او کے اور اغتسال غسل لانا غسل یانی غسل کا مغتسل کہ لک اور جاے غسل مغسل بکسرین جگہ مردہ دھونے کی عنالہ بالضم کبدست اور نہ دھویا یعنی استعمال غسل مغسول دھویا ہو یا معانی لغوی ان لغتوں کے ہیں اور حقیقت میں اغتسال کی بیچ شرح غسل تمامی اعضاے اور اجزائے پانی کے اوپر او کے اور اختلاف کیا ہے بیچ وجوب ذکر کے یعنی ملنا ساتھ ہاتھ کے نزدیک اکثر علما کے واجب نہیں اور مذہب ہمارا بھی یہی ہے اور نقل کیا گیا ہے مالک اور مزی

سے کہ اصحاب شافعی سے ہیں وجوب اور اسکا اجتماع کیا ہے اور عدم وجوب غسل کے درمیان دو جماع کے لیکن وضو مستحب ہے اور نزدیک امام ابو یوسف کے مستحب نہیں ہے اور ظاہر یہ واجب رکھا گیا جست حدیث سے اذا لقی احدکم اہلہ ثم اراد ان یعد فلیتوضا بیہما وضو رواہ مسلم کے اور بعضوں نے لمان کیا ہے اس کے تین اور پر وضو کے معنی لغوی اور کہا کہ مراد غسل فرج کے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی طواف کرتے تھے اور پر عورتوں اپنی کے ساتھ ایک غسل کے اور کبھی کبھی جدا جدا کرتے اور فرماتے یہ پاک ہے اور طیب ہے اور ظاہر ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ جو جنب ہوئے وہ حضرت اور چاہتے کہ سو دین وضو کرتے اور وضو نماز اور سو جاتے رواہ البخاری اور حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ یہ طہارت سونے کی ہے اور جو شخص کہ جب ہو سکے اور چاہے کہ سونے جاوے وضو کرے ساتھ طہارت کے خواب میں گیا ہو انتہی اور بعضوں نے تیمم کو بھی بجای وضو کر رکھا ہے اور ایک حدیث بھی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے والد علم اور ابدا کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتھ وضو کے پہلے غسل سے اور بیچ مسح کرنے سے اس وضو کے دو روایت آئی ہیں اور افضل وہ ہے کہ وضو کامل کرے جیسا کہ بیچ غیر حالت غسل کے کرتا اور نزدیک مالکیہ کے مسح کرے بیچ وضو غسل کے اور غسل سر کا کافی ہے بیچ اس کے اور بیچ تقدیم غسل پاؤں اور تاخیر اس کی بھی اور روایت میں آیا اکثر وہ ہے کہ تاخیر کرتا اور بعضی روایتوں میں آیا کہ تاخیر کرتا تھا اور کہا ہے کہ تاخیر اس صورت میں ہو کہ مکان غسل کا پاک نہ ہو تا اور تقدیم اور پر جو پیش لطافت کے اور عادت شریف وہ تھی کہ بعد وضو کے لاتے تھے اونٹلیوں کو پانی میں اور تحلیل کرتے تھے ساتھ اس کے بن ہو کے تین پس اس سے گراتا تھا تین چلو پانی اور پر دونوں ہاتھوں کے پس اس سے گراتا تھا پانی اور پر تمامہ بدن کے اور مراد ایک بال سے سر کے بال سے ہے چنانچہ بیچ حدیث کے بھی معلوم ہوتا ہے اور بعضوں نے واڑھی کے بالوں سے ارادہ کیا ہے یا بجمت اس کے کہ اصول الشریعہ مطلق واقع ہو ہی یا بقیاس واڑھی کے ساتھ سر کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تحلیل بالوں کی واجب نہیں مگر وہ کہ بال دلچھو ہوئے ہوں اس طور پر کہ پانی نہ پہنچ سکے یا بال نہ پہنچ سکیں اور وضو کرنا بعد غسل کے کچھ ایسا خلاف سنت ہے اور کاتب الحرم بھی کبھی بجمت احتمال ساتھ پس ذکر بیچ غسل اعضا اور زینت منہب شافعی کے احتیاطاً وضو کرتا ہے اور اگر یہ احتمال نہ ہو حاجت نہیں ہے اور پاک کرنا اعضا کا

ساتھ خرقے کے اختلاف ہے اور حدیث مبہونہ میں آیا ہے کہ وہ رضی اللہ عنہما نے بعد غسل کے اپنا
 حضرت کو کپڑا دیا کہ اس سے اپنی اعضا کا پونچھتا پس نہ پکرتا وہ حضرت کپڑے کو اور اس جگہ سے لازم
 سنیں ہے کہ اہمیت نشف کی شاید کہ عدم اخذ کا اور وجہ سے ہو کہ متعلق ساتھ کپڑے کے ہو کہ
 حریر سے ہو یا سیلا ہو یا تواضع کی بغضوں نے کہا ہے مکروہ ہے کہ بیچ کر میون کے اور سبج ہے
 جائزوں میں اور گرنا باپائی کا ہاتھ سے مکروہ نہیں ہے اور یہ تمام بحث بیچ باب وضو کے گزری
 نوع دوسری بیچ نماز آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جان کہ نماز افضل اور شرف
 اور اتم اور اکمل عبادتوں سے ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جعلت قسۃ تجنۃ
 فی الصلوۃ شادی اور سرت اور شیم روشنی اور خوشی کی کہ آن حضرت صلعم بیچ گھر کے رکھتے اور
 فوق اور شہود کہ اس وقت میں پاتے بیچ کسی عبادت اور کسی وقت میں نہ پاتے اور قرۃ العین
 کنایہ فرح اور سرور سے اور دریافت مقصود اور نور کا ساتھ عیب کے ہے مشتق قمری بفتح
 قاف بمعنی قرار و ثبات کس واسطے آنکھیں نظارہ محبوب سے قرار پاوین اور آرام پذیرین اور دوسری
 جگہ نیک چین اور حالت سرور اور خوشحالی میں ساکن اور بہ قرار ہون اور سایہ نظر کرنے کے اور غیر
 محبوب کے پریشان اور ہر طرف نگران اور حال حزن و غم میں گردان اور لرزان ہون کا
 تذکرہ عینہم کاندے نیشی علیہ من الموت دلیل وہ ہے یاشتی تر سے بضم قاف بمعنی
 سردی کے ہے اور سردی آنکھ کی نفست او سکی میں بیچ دیدار محبوب کے ہوئے اور گرمی
 اور نورش بیچ دیکھنے اعدا کے ولہذا ولد کے تین قرۃ العین پڑھتے ہیں اور کہ ہے
 کہ الصلوۃ معراج المومن مراد مومن سے ذات پاک آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے
 اور ہر مومن کو بطفیل اور پیروی او سکی کے موافق ایمان کے بہرہ اس مقام سے حاصل ہے
 اور شہدیت التحیات میں اشارت اور دلالت ساتھ حاصل ہونے اس مقام کے واقع ہوئی ہے
 اور بیچ نماز کے ظاہر اور باطن اور قلب و جوارح سب درگاہ قرب اور غرت حق سبحانہ تعالیٰ
 کے متوجہ اور مشغول ہیں اور یہ درگاہ تعالیٰ نے جمع کیا ہے اور صلیون کو ہر رکعت میں جو کچھ
 متفرق کیا ہے خاص کر تمامہ ملائکہ کو کہ مودی ہے کہ حق سبحانہ کے تین فرشتے ہیں کہ ہمیشہ
 رکوع میں ہیں اور جس وقت سے کہ پیدا کیا ہے او کو مرنین اوٹھاتے ہیں رکوع سے تارذ قیامت

بلکہ ابتک اور اسی طرح سجود اور قیام اور تراویح اور قعود جمع ہوا ہے بیچ نماز کے عبادت و عبادت سے جو کچھ جمع نہیں ہوا ہے اور اسکے طہارت اور صحت اور استقبال اور استقبال اور تکبیرات و تراویح اور قیام اور رکوع اور سجود اور تسبیح اور دعا اور توجہ اور حضور اور خشوع اور خضوع سے کہ ہر ایک اوس سے ایک عبادت ہے تنہا چہ جاکہ جمعیت اور ساتھ اس جمعیت کے نماز مشابہ ہے اور حقیقت محمدیہ سے ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جامع جمیع شیئوں کا اور تمامی برکات اور کمالات کا ہے اور ساتھ اس علاقہ اور مناسبت کے قرۃ العین آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوں اور نہر یا رب الفوت نے تبارک و تعالیٰ و تقدس خاص کر حبیب ساتھ حبیب اپنے کے تین قل ما اوحی الیک من الکتاب واقم الصلوۃ اور نہر یا امراہک بالصلوۃ واصطبر علیہا اور بیچ قول حق تعالیٰ کے و صطبر علیہا اشارت ہے اوس سے نماز میں وہ تکلیف ہے نفس بشر کو کہ شاق ہے اور سپر کس واسطے کہ آتی ہیں بیچ اوقات کے لذتیں اور شہوات اور شغل بندوں کے تین پس طلب کرتا ہے حق تعالیٰ انھوں سے باہر آنا اور بھون سے اور قیام درگاہ اوسکی میں اور فرائض ماسوی سے وہ اللہ تعالیٰ اس واسطے نہر یا و استغنیو بالصلوۃ اور گردانا صبر اور صلوۃ کا نزدیک ساتھ اشارت کی ہے ساتھ اوسکے کہ صلوۃ محتاج ہے ساتھ انواع صبر کے صبر ہے ساتھ ملازمت کو اور راقبت وقت کے اور صبر اور پرتیام کے ساتھ واجبات اور سنونات اور آداب اور صبر متغی قلوب کا بیچ اوسکے غفلتوں اور مہربانیوں سے اور اس جہت سے نہر یا انہا لکبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین الذین اور فرضیت نماز بیچ شب معراج کے ہے کہ پہلے پچاس کا حکم ہوا تھا بعد ازاں پچاس سے پانچ آئین اور نہر مان ہوا کہ یہ پانچ موافق حکم پچاس کے ہیں کہ تبدیل نہیں پایا ہے قول نزدیک ہمارے نقیین اوقات صلوۃ خمسہ میں مقرر ہونا وقت نماز کا بعد رجوع ہونے اوس سرور کے ہے معراج سے بیچ موابب کے محمد بن اسحاق سے لایا ہے کہ جو صبح کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک رات سے کہ معراج کی گئی آئے اوسکے پاس جبریل اور تعلیم کی وقتوں کے تین اور بعضے گمان لے گئے ہیں کہ بعد ہجرت سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے ہجرت سے ہے ساتھ بیان جبریل سے اور بعد اسکے آن حضرت کے بیان سے بہر تقدیر آئے جبریل

وقت ظہر کے دور فری دے پس حکم کیا آنحضرت نے کہ مذکور گئی ساتھ صلوٰۃ کے جامعہ پس جمع ہوئے صحابہ اور امت کی جبریل نے پہلے بیچ اول وقت کے پس ادا کی ظہر کے تین زوال قبول کیا آفتاب کی پھر امت کی اور ادا کیا نماز عصر کو اوس وقت میں کہ سایہ کسی شخص مثل اوسکی ہوا اور ادا کیا مغرب کو بیچ وقت غروب آفتاب کی اور ادا کی نماز عشا کی اوس وقت میں غروب کیا شفق نے اور ادا کیا نماز کو صبح کی وقت پو پھٹنے کے اور دو سحر روز پھر اور امت کی اور ادا کیا ظہر کو بیچ وقت بلوغ سایہ شبی کے مثل و سکے کے اور ادا کیا عصر کو بوقت بلوغ سایہ شبی کے اور ادا کیا مغرب کو بوقت غروب آفتاب کے یہاں دونوں روز کیا وقت ادا کیں عشا کو ثلث رات تک یا نصف رات تک اور ادا کیا فجر کو جس وقت کہ متمد ہوا اور ایک روایت میں وقت اسفار میں اسفار بالکسر روشن ہونا اور وہ روشنی جس شمار صبح کا کریں بعد اوسکے کہا جبریل نے یا محمد یہ وقت انبیاء و انسا کے جو تم سے پہلے تھے اور وقت نماز میں ان دونوں وقت کے ہے پوشیدہ نہ ہے کہ فضیلت بیچ تعمیل نماز کے اور سبادت ساتھ اوسکے نزدیک آئی اور نہ کرنا کسل اوس میں اور تاخیر آخر وقت تک کلام نہیں لیکن یہ بیچ غیر اوس نماز کے ہو گا کہ تاخیر میں مستحب ہے جیسا کہ اسفار فجر اور ایراد ظہر اور تاخیر عشا اور اوسکی تاخیر واسطے تکمیل نماز اور تیمم کے ثواب ہو گا اور شافعیہ میں نماز ادا کرنا اول وقت میں علی الاطلاق تمامی نماز و نین بیچ اول نقطہ کے جیسا کہ شاعر ہمدرد بیان انکے فضل رکھتے ہیں اور سنت شمار کرتے ہیں بلا تمیز اور تفصیل کہ واجب ہے رعایت اوسکی کرنا اور ایراد ظہر چار دن میں کہ حدیثوں میں حکم ساتھ اوسکے واقع ہوا اور بیچ تاکید میں ہے کی اوس میں ہوئی اور نزدیک انکے رخصت ہے اور بعض اوتھوں سے ایراد کو گمان اوپر زوال کے کریں اور یہ تاویل نہایت بعید کی ہے اور زوال خود اول وقت ہی نعم مگر تو قیت ظہر ساتھ بلوغ کے مثل سایہ شخص کے احوط ہے جیسا کہ مذہب دونوں اماموں کا ہے اور نزدیک بعض نے مفتیہ مذہب امام ابوحنیفہ سے بھی یہی ہوا در عصر کو یہ لوگ اوس وقت میں پڑھتے ہیں کہ ربع دن قی رہے اور اسی طرح گمان کریں اسفار کو اوپر طلوع فجر کے اور یہ بھی مقبولیت نہیں رکھتی مثل اوسکے جو کہا گیا بیچ ایراد ظہر کے اور بالآخر بیچ تاخیر عشا کے نہایت وارد ہے کہ اصلاً قابل تعمیل نہیں ہے لیکن تعمیل نماز مغرب میں بیچ اول وقت کے متفق علیہ ہے کہ کسی شخص کو اوس میں خلاف نہیں ہے

اور نماز عصر کو جب تک کہ آفتاب بلند اور روشن اور تابان ہے پڑھنا چاہئے نہ پہر دن باقی ہے کہ
 سایہ مثلثہ ہو اور وہ حدیثیں کہ تمسک کیا ہے ساتھ اسکے اوپر اپنے مذہب کے دلالت نہیں رکھتی ہیں
 اور اوسکے ایک وہ کہ نماز عصر پڑھتے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور بعد نماز پڑھنے کے جائے
 ایک شخص مدینے سے طرف سبب کے اور جاے قیام اپنی کے انتہائے آبادانی مدینے کے کھتا تھا
 اور ابھی تک آفتاب زندہ تھا کنایت ہے گرمی اور صفا رنگا دسکے سے یعنی تغیر اور زردی
 سے اور کہتے ہیں کہ یہ وقت پہونچے سایہ کا ساتھ مثلثہ کے نہیں رہتا ہے اور یہ بات محل بحث
 کا ہے اور دوسری حدیث میں بھی نزدیک ساتھ مضمون اس حدیث کے آیا ہے کہ پڑھتے آنحضرت
 عصر کے تین آفتاب بلند اور روشن ہو پس جاتا تھا جائے والا طرف عوالی مدینہ کے اور آفتاب
 بلند رہتا یعنی بالائے افق تھا اور غروب ہوا تھا فافسہم اور بعضے عوالی مدینہ بہ مسافت
 چار میل یا اندا دسکے ہے اس حدیث میں مبالغہ تھوڑا زیادہ حدیث سابق سے کیا گیا
 ہے لیکن معلوم ہوا کہ کس طرف کو عوالی سے جاتا تھا ساتھ اوس جگہ کے کہ چار میل ہے
 یا کمتر اوس سے اور سوار جاتا تھا یا پیادہ اور تیز جاتا تھا یا آہستہ اور جائے والا تو انا تھا
 یا ضعیف بہ طور تین چار میل تین چار گھنٹہ میں بلا تکلف جاسکتا ہے نہ ایسا کہ مذہب انکا ہے
 کہ پہر دن میں پڑھتے ہیں اور سایہ مثلثہ ہوتا ہے اور دوسری حدیث میں آیا کہ ادا کرتے
 تھے ہم عصر کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بعد نماز کے ذبح کئے جاتے
 اونٹ اور دہل ٹکڑے ہوتا اور پکایا جاتا تھا تا میں گوشت کلا ہوا پہلے غروب آفتاب سے
 اس حدیث سے ایک طرح کی تعمیل مفہوم ہوتی ہے کہ نزدیک مذہب ایسہ کے ہے اور
 شاید کہ بعض وقت میں بحیث اور تقریر کے کیا ہو دلالت اوسکی اوپر ہمیشگی اور مداومت
 کے مسلم نہیں ہے بوجہ وقوع اوسکے سے بیچ بعض مواقع کے کہ اصلاً ہمیشگی اور مداومت نبوت
 نہیں رکھتا اور محقق ضیفہ شیخ کمال الدین ابن النہام رحمۃ اللہ علیہ لکھا کہ اگر نماز عصر کو تیسرہ
 آفتاب سے پہلے ادا کریں ممکن ہے باقی وقت سے غروب تک اوسکے مثل اس عمل کے
 اور جو آدمی کہ مشاہدہ کرے پکائے واللون سے یا دونوں کام پکانا ساتھ رؤسا اپنے کے
 سفر میں بغیر نہیں رکھتا اس بات کو یعنی جماعت کشیر ہوں کہ تھوڑی ذبح کریں اور ٹکڑے

کرین اور جماعت دوسری ساتھ ارادہ اس باب پکانے کے مثل لگ اور اس کے لازمے کے
 اہتمام کریں اور ہر شخص ایک کام اپنے ذمے لیتا جوش دینا ایک دنٹ کا اور چھلانا اور سکا کس
 کام ہے کہ اس بتدائین وقت سے ہاتھ نہ آوے اور تمسک بقول حق سبحانہ تعالیٰ کو بارعوا
 الی منفرة من ربکم جواب اوس کا وہ ہے کہ ساعت اس طرح پر چاہئے کہ موافق حق کے ہو
 اور اس جگہ میں کہ تاخیر اوس میں مستحب نہ ہو جیسا کہ ایراد ظہر جازون کا اور اسفار صبح کا اور
 تاخیر عشا کی کہ احادیث صحیحہ میں حکم اوس پر اور مبالغہ اوس میں وارد ہوا ہے اور علماء مذہب کثیر
 ہیں کہ تاخیر عصر میں تکثیر نوافل کی ہے بوجہ کراہیت تغفل کے بعد عصر سے اور تکثیر نوافل کی افضل
 ہے ادا کرنا اول وقت میں کذا قال استقامتی فی المسبوطین اور بالجملہ ہمارے مذہب میں تاخیر عصر
 کی افضل ہے نو نے تغیر آفتاب تک کہ بلند اور روشن اور تابان ہو جیسا کہ کہا گیا اور حدیث
 ابن مسعود کی دلالت رکھتی ہے اوس پر کہ کہا پڑھتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز عصر
 کے تین اوس حال میں کہ آفتاب سفید پاک تھا مقصود اوس رضی اللہ عنہ کا بیان تاخیر عصر کا ہے
 نو نے تغیر آفتاب تک اور حدیث جابر میں آیا ہے کہ پڑھتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نماز عصر کو اوس وقت میں کہ آفتاب روشن تھا بلے ذکر رجوع اور ساتھ چلنے کے اور اشغال اوس
 کے پس معلوم ہوا کہ وہ تعجیل جو تھی بعض اوقات میں تھی اور شیخ ابن الہمام جیشین تاخیر عصر میں لایا
 اور کہا نزدیک ہمارے تعارض نہیں ہے درمیان اس حدیث کے اور جو کچھ کہ روایت کی گئی ہے
 تعجیل سے جیسا کہ معلوم ہوا اور کہا کہ عصر کو اس جہت سے عصر کہا کہ اعتصار کیا جاتا ہے یعنی پھوٹا جاتا
 ہے بچ اوس کے وقت اور امام احمد حنبل سے لایا کہ فرمایا کہ افضل بیچ عصر کے بچ غیر روز کے تعجیل ہے
 اور دلیل تاخیر سے ایک حدیث ہے کہ بخاری اپنی صحیح میں لایا کہ فرمایا آن حضرت صلعم نے اصحاب
 سے کہ حال اور مثل تمہارا نسبت رکھتا ہے ساتھ حال اور مثل اوس شخص کے کہ تم سے پہلے تھا چوڑا
 اور نصاریٰ سے مثل اوس مرد کے ہے کہ تین مزدور لئے ایک کو ایک درہم اجرت کا مقرر کیا کہ صبح
 سے پیشین تک کام کرنے دوسرے کو بھی ایک درہم پیشین سے دوسری نماز تک تیسرے کو دو درہم
 دوسری نماز سے شام تک جو وقت مزدوری دینے کا ہوا یا ہر ایک کو جو کچھ اقرار کیا تھا پس
 کہا اون مزدور ورنے کہ صبح سے پیشین تک اور پیشین سے دوسری نماز تک کام کیا کیا ہوا

جو کام ہمارا زیادہ اور اجرت کمتر اور دوسرے مزدور کا کام کم اور مزدوری زیادہ کہا میں نے جو کچھ
 کہا تھا اور اقرار کیا تھا ٹھکو دیا باقی مہربانی میری ہے جسکو چاہوں دو دن میں ٹھکو کیا پس فرمایا پہلی
 مثال یہود کی ہے کہ مدت عمر انکی سب سے دراز ہو اور عمل انکے بہت اور دوسری مثال نصاریٰ کی اور
 تیسری مثال تمھارے حال کی کہ عمر میں نہایت کوتاہ اور عمل کمتر اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ وقت
 فاضل درمیان صبح اور شین کے اور شین سے دوسری تک بیشتر وقتوں درمیان دوسری نماز
 اور شام کے ہے اور آیات قرآنی مثل صبح مجد ربک قبل طلوع الشمس وغروبها واذا ذکر ربک ہزوا واصل
 کے کہ اشارت طرف وقت نماز فجر اور عصر کے رکھی ہے ہتیناس ساتھ مقصد کے چاہئے پکڑنا ستینار
 کے معنی عادت پکڑنے کے ہے اور کلام مقام اوقات نماز اور تعجیل اور تاخیر اور سکی میں شروع مشکوۃ
 میں اوس سے زیادہ واقع ہوا ہے اور اس کتاب میں اسی قدر قصر کیا گیا واللہ اعلم بتنبیہ
 سابق میں بیچ حدیث امت جبریل کے گذر کہ ندا کی گئی واسطے حلوۃ جامعہ کے اور یہ قبل
 شریعت اذان سے مدینہ میں رسم تھی سنہ اولیٰ میں ہجرت سے اور بعضے کہتے ہیں سنہ ثانیہ
 میں شہور وہ ہے کہ مسلمانوں نے مشورت کی اوس وقت کے مقرر کرنے میں کہ جمع ہوں دل
 اوس میں واسطے نماز کے پس بعضوں نے کہا کہ ناقوس بجانا چاہئے جیسا کہ نصاریٰ واسطے
 نماز کے بجاتے ہیں اور بعضوں نے کہا مثل قرن یہود کے اور بعضوں نے کہا کہ آگ جلاتا چاہئے
 بلند جگہ میں پس ناپسند رکھیں یہ چیزیں اور عبداللہ بن زید عبد ربہؓ کہ اوسکو صاحب الاذان کہتے
 ہیں خواب میں دیکھا کہ ایک مرد آسمان سے نیچے آیا اور اوسکے ہاتھ میں ناقوس ہو عبداللہ بن
 نے کہا اے بندہ خدا اس ناقوس کو بیچتا ہے کہا کیا کام کرے گا تو اس ناقوس سے کہا
 اوسکو بجاؤ گا کہ آواز اسکی سنکر لوگ واسطے نماز کے آدین کہا اوس نے کہ میں تجھے ایک
 چیز سکھاؤں اس سے بہتر پس کہا اللہ اکبر اللہ اکبر آخر اذان تک موافق کیفیت مخصوص کے اور
 اسی طرح اقامت جب صبح ہوئی یہ خواب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا انہا
 کیا ساتھ حق کے انشاء اللہ جا اور القا کر اوپر بلال رضی اللہ عنہ کے کہ آواز اسکی بلند تر اور
 نرم اور شیریں تر ہے اور جو سنی عمر نے اذان بلال کی دہرا آیا جیسا کہ کھینچتی تھا ردا
 اپنی کوا اور کہا یا رسول اللہ دیکھا میں نے بھی اسی طرح جیسا کہ دیکھا گیا عبداللہ بن زید کو فرمایا

آن حضرت نے ثلاثہ الحمد پس اگر ایسا ہے خاص خدا کو ہے حمد اور توافیق ان دونوں رویت کے
 یا ساتھ رویت تیری کی کہ اگے حق کے الہام کیا گیا اور نطق کیا گیا ساتھ صدق اور صواب کو ہے
 تو اور بعضوں نے کہا ہے کہ ابو بکر صدیق نے بھی دیکھا اور امام غزالی نے بیچ وسط کے کنا کہ
 وٹس صحابی نے اور بعضوں نے کہا ہے کہ چودہ صحابی نے دیکھا کہ سات اونہیں سے انصار تھے
 اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ جو عمر رضی اللہ عنہ حضور میں آئے کہ خبر کریں آپ نے فرمایا قد سبق
 بذلک الوحی اور حدیث میں ہے امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم مغارج پر گئے اور سر پر وہ عزت تک پہنچے کہ محل خاص حق سبحانہ تعالیٰ کا تھا ایک فرشتہ
 وہاں سے نکلا حضرت صلعم نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ یہ فرشتہ کون ہے جبریل نے کہا
 کہ قسم اوس خدا کی کہ جس نے مخلوق کو حق بھیجا میں نرویکتر من خلقت سے ہوں درگاہ خدا میں
 نہیں دیکھا میں نے اس فرشتے کو اوس وقت سے کہ پیدا کیا گیا ہوں نہیں سوائے اس ساعت
 کے پس کہا اوس فرشتے نے اللہ اکبر اللہ اکبر پس پردہ حلال سے آواز آئی کہ سچ کہا میرے
 نے اللہ اکبر اور ذکر کیا باقی کلمات اذان کے تین اور تحقیق یہ کہ آن حضرت صلعم نے شب معراج
 میں کلمات اذان کو سنا لیکن حکم نہوا کہ ان کلموں کو واسطے نماز کے کہیں اور آن حضرت ۲
 مکے میں بے اذان نماز پڑھتے تھے جب مدینے میں آئے اور اس باب میں اصحاب سے
 مشورت کی اور بعض اصحابوں نے اذان کو خواب میں سنا پس وحی آئی کہ اون کلموں کو کہ
 آسمان پر سنا تھا زمین پر سنت اذان کی ہو واللہ اعلم اور اختلاف ہے عالموں کو کہ آنحضرت
 نے خود بنفس نفیس اذان کہی ہے یا نہیں اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک دن حضرت
 ایک سفر میں تھے اور آب اور صحابہ سب سوار تھے اور اوپر پانی مینہ کا اور نیچے کیچڑ اور محال
 نیچے اترنے کی بوجہ مٹی اور کیچڑ کے کہ اوس مقام پر تھی دشوار پس آن حضرت نے اذان
 کہی اور بھون نے گھوڑوں پر نماز پڑھی اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اذان کہنے
 سے اس جگہ حکم کرنا ہے اوپر اوس کے بطریق مجاز کے اور بیچ روایت احمد اور دارقطنی
 کے تصریح بھی آئی ہے کہ حکم کیا آن حضرت نے ساتھ اذان کے اور یہاں میں امام ابو یوسف
 سے نقل کرتے ہیں کہ کہا دیکھا میں نے ابو حنیفہ ہم کو کہ کسی اذان بیچ وقت مغرب کے اور بچا بعد اوس

اور نہا یہ میں شمس ثلاثہ میرے سے نقل کیا ہے کہ کہا بعد از نقل قول ابی یوسف رحمہ کے بیچ اسکے یہ اشارہ ہے کہ امام ابو حنیفہ مباشرت کرتے تھے اذان اور اقامت کے تین ساتھ نفس خود کے اور ظاہر کلام سنائی سے وہ ہے کہ امامت بھی خود کرتے تھے اور کہا حسنہ ہے کہ مودن عالم ہو اور امام بیچ نماز کے بخلاف اسکے جو کچھ متاخرین کہتے ہیں کہ حسن وہ ہے کہ امام تغویض کرے اذان اور اقامت کے تین بغیر اپنے کس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مباشرت نہیں کرتے تھے بنفس نفس خود اذان اور اقامت کو ساتھ امامت کے اور شمس ثلاثہ نے کہا ایسا ہی ہے بیچ حق آن حضرت صلعم کے لیکن ہمارے حق میں اذان امام کی اپنی ذات سے اولی ہے کیونکہ مودن ہلاتا ہے آدمیوں کو طرف خدا کے پس جو شخص کہ ہو درجہ اسکا اعلیٰ اور برتر ہو اذان کہنے سے اور کہا حضرت صلعم نے بھی بعض اوقات اذان کہی جیسا کہ روایت کیا ہے عقبہ بن عامر نے کہا تھا میں ہمراہ آن حضرت کے ایک سفر میں اور جو وقت زوال کا ہوا اذان کہی اور اقامت کی اور اذان کی نماز ظہر یہ کلام نہایہ کا ہے پوشیدہ نہ ہے کہ سنت مستمرہ آن حضرت کی یہی ہے کہ معلوم ہے اور قول اسکا خاص اذان و اقامت کے لئے ایک بار بیچ ایک سفر کے ہے کہ کہتے ہیں بھی ساتھ اول کے ہے اور ظاہر وہ ہے کہ وقوع اسکا امام ابی حنیفہ سے دائمی نہ تھا اور جو کچھ منقول ہے یہی بیچ نماز مغرب کے ہے کہ احیاء واقع ہوا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کبھی امام ابو یوسف کو امام کرتے مگر یہ اس جگہ ہو گا اور کیا صورت رکھتا ہے کہ بیٹا بڑے امام ہمیشہ یا اکثر بخلاف سنت مستمرہ کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل کرتا ہو اور جو بیان کہ صاحب نہایہ نے کیا ضعیف ہے کیونکہ اس طرح چاہئے ہمیشہ عادت رسول کی کہ اصل داعی الی اللہ ہے داعی تھا اوپر اسکا دراصل جواز در بیان اذان اور اقامت کے کلام نہیں اگرچہ بعضی سنن دوسری کہ قیام امام اور قوم نزدیک حی علی الصلوٰۃ کے اور شروع بیچ نیت کے نزدیک قامت الصلوٰۃ کے فوت ہوتا ہے اس واسطے اختلاف کیا ہے علمائے بعضوں کے نزدیک مکروہ ہے اور نزدیک بعض کے خلاف اولیٰ اور بعضوں نے کہا ہے مستحب ہے اور تصحیح کیا ہے اس قول کو نووی نے شافعیہ سے اور شمس ثلاثہ نے حنیفہ سے اور صاحب صحت کو پہونچا ہے عمر بن الخطاب سے کہ کہا کہ اگر اذان کہنا ساتھ خلافت کو جمع ہوتا اذان کہنا میں

کذا فی فتح الباری اور اگر قصہ اذان کہنے آن حضرت کا کہ مذکور ہو اساتحہ محدث کے پہونچے ہیں
جمع میان اذان اور اقامت کے بیکر اہیت اگر اسکو بھی معمول اور پر بیان جواز کے نہ کہیں اور
کہا ہے کہ شارع سے فعل مکروہ واسطے بیان اصل جواز کے جائز ہے واللہ اعلم واصل
بیچ اقتراح نماز آن حضرت کے حدیث میں آیا ہے کہ جو رسول خدائ واسطے نماز کے کھڑے ہوئے
فرماتے اللہ اکبر اور قبل تکبیر کے نیت زبان سے کہتے اور فطر مروجی نہیں ہے اور محدثین کہتے ہیں
کہ نیت زبان سے کہنا بدعت ہے اور مکروہ ہے اسکو ان حدیث اور نہ کوئی اصحاب اسکا کہتا اور
مواہب میں ابن القیم سے روایت کی ہے کہ کیا ایک صاحب نے یہ کہ روایت نہیں کی ہے انھوں نے
صلعم سے کسی نے باسناد صحیح اور نہ ضعیف اور نہ سند اور نہ مرسل اور نہ کسی صحابہ سے اور مستحب نہیں
کیا ہے اسکو کسی نے تابعین سے اور نہ ائمہ اربعہ سے انتہی اور فقہا اقلان رستے ہیں فقط
نیت کے بعضے اس پر ہیں کہ بدعت ہے کس واسطے کہ نہ تو انہیں سے فعل اسکا اور بعض کہتے ہیں
مستحب ہے کیونکہ وہ عون ہے مختص نیت قلبی کا اور سبب جمع ہے در میان عبادت سالی اور
قلبی کے اور قواعد شرع اور ضرورت عقل سے معلوم ہوا ہے کہ اگر دل ساتھ زبان کے اتفاق کرے
استوار اور کامل ہو اور یہ بات بمقابل نیت اور قیاس اور تشبیہ اور سیوایات رکوع اور سجود کے فائدہ
ہے اور قیاس بمقابل نص ہے کہ لا ینفی اور یا تکبیر میں وہ لون ہاتھ اوٹھاتے ہیں اکثر عیون کے
ایسا ہی واقع ہوا ہے اور مذہب ابی یوسف اور مختار جماعت فقہائے حنفیہ سے نفل قاضیان
اور طحاوی کے یہ ہے اور کہتے ہیں کہ رفع سنت تکبیر ہے پس نزدیک ہو اس کے تین اور بعض شیوخ
میں تاخیر تکبیر رفع یدین سے بھی آئی ہے اور مذہب امام ابی حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے
اور کل مشائخ اسپرین اور ہادیہ میں اسکو نہایت صحیح کہا اور کہتے ہیں کہ رفع یدین میں نفل ہے بلکہ
ہے سوائے حق جل جلالہ کے اور تکبیر میں اثبات کبریا خاص اس سبب کی ہے اور نفی اثبات پر
مقدم ہو جیسا کہ بیچ لا الہ الا اللہ کے اور شرح ابن الہمام میں اس جگہ یہ تیسرا قول بھی نقل کیا ہے
اور وہ تقدیم تکبیر ہے رفع پر اور ایک حدیث یحییٰ سے سنن کبریٰ میں الش سے بھی موافق اسکو
لایا ہے پس مجموعہ تین قول ہیں اور جائز ہے کہ سب وہ فعل اس حضرت کے ہوں اوقات
متعدہ میں اللہ اعلم اور ہاتھ اوٹھانے میں اکثر برابر کان کو بوجاتے تھے اور کبھی کان دونوں تک پہنچاتے

ابو حنیفہ کا ہے اور مروی ہے احمد بن حنبل سے اور ترمذی حدیث وائل بن حجر کے ہے کہ
 مسلم اور ابو داؤد نے روایت کی ہے اور دوسرا مذہب شافعی اور مالک کا اور احمد سے بھی روایت
 ہے اور وہ بھی بیرونیوں میں واقع ہے اور حدیث ابی حمید ساعدی کی کہ درمیان جماعت
 کے صحابہ سے کہا کہ میں زیادہ تر حافظ تمھارا مہون نماز پنجہ صلعم کے تین آیا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے
 کہ بیچ اوقات فعل آن حضرت کے موبعد اسکے دینا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھتے زیر سینہ بالائے ہاتھ
 نزدیک شافعی کے اور یرناف نزدیک امام ابی حنیفہ کے اور بعض اصحاب شافعی کے کہ ابی المہدی
 اور ہلیم بن بیج مذہب شافعی کے بالائے سینہ کہا ہے اور مذہب امام احمد میں موافق مذہب امام
 ابی حنیفہ کے کہا ہے اور ایک روایت میں نزدیک اسکے پیچھے کہ سینے پر رکھے یا یرناف اور
 ترمذی نے کہا کہ حکم اس باب میں واسع ہے نزدیک علماء کے یعنی جو کچھ کریں جائز ہے بعد اسکے
 پڑھتے دعاے استفتاح کو سبحانک اللہم و بحمدک الآخرہ اور ادعیہ استفتاح بہت ہیں الی وجہت وجہی
 للذی فطر السموات والارض الخ مثل اسکے اور شافعیہ اسکے تین کلا اور بعضاً نماز فرض اور نقل
 میں بالکل پڑھتے تھے اور نزدیک حنفیہ کے وہ سب مخصوص نوافل اور نماز شب میں ہے
 اور فرض میں سوائے سبحانک اللہم کے نہیں ہے اور نزدیک ابی یوسف کے ثنا اور توجیہ دونوں
 الی ہیں اور ملاوٹنا سے سبحانک اللہم ہے اور توجیہ سے مراد الی وجہت وجہی ہے اور مختار
 طحاوی بھی اسی پر ہے ولیکن کہا ہے کہ مصلی مختار ہے کہ توجیہ بعد ثنا کے کہے یا پہلے اسکے
 اور یہ بھی رواہین ہے ابی یوسف سے اور مشہور تاخیر توجیہ کی ہے ثنا سے اور جو کہ بعض
 اشخاص قبل شروع نماز نیت میں الی وجہت پڑھتے ہیں موافق سنت کے نہیں اور بیچ اسناد کے
 سبحانک اللہم ایک بات ہے اور طحاوی نے کہا یہ حدیث حسن مشہور ہے اور خرج ہے بیچ کتاب مسلم
 کے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ اور حاصل کیا اس سے عبداللہ بن مسعود نے اور
 سوائے اسکے مجتہدین صحابہ سے اور متابعت کی ہے ہتھوں نے علماء تابعین سے اور سوائے انکے
 اور اختیار اسکے ابو حنیفہ نے اور سوائے انکے اور علماء نے اور کیونکر نسبت کیجاوے اس حدیث کے ساتھ
 طعن اور ضعف کے اور بڑے علماء حدیث و سپر گئے ہیں مثل سفیان ثوری اور احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یزید
 وغیرہم اور تحقیقت طعن کہ ترمذی نے کی بیچ ایک اسناد کو ہے کہ خود لایا ہے نہ کل سندوں اسکے

اور کیونکہ ہر کوئی علامہ ائمہ کا اس حدیث کو لایا ہے اور اس سے اخذ کیا ہے اور نہ بعد دعا سے متعلق
 کے اور استعاذہ کرتا اور کتا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم اور استعاذہ قبل پڑھنے قرآن کے مسنون
 ہے کیا نماز میں اور کیا غیر نماز میں نزدیک عامہ سلف کے ثوری اور عطاء سے وجوب اور سکا بھی
 آیا ہے بحسب ظاہر حکم کہ فرمایا واذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ اور اختلاف ہو بھی بیچ فقہاء اور
 بھی بیچ قراء کے کہ فضل اعوذ باللہ ہے ساتھ استعذ باللہ کے اور بیچ بعض شریحین شاطبیہ سے حیران
 سے روایت لایا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی طرح پڑھتے تھے اور فرما تو
 تھے ایسا ہی پڑھو یا ہر کوئی جبریل نے اور حدیث ابی سعید میں ابھی لفظ اعوذ باللہ آئی کہ ان فی شرح
 ابن الہمام اور پڑایہ میں کہتا ہے کہ اولی وہ ہے کہ استعذ کہے تا موافق پڑے ساتھ لفظ قرآن
 کو بعد استعاذہ کے کہتے بسم اللہ الرحمن الرحیم اور پڑھنا تسمیہ کا اول صلوٰۃ میں مجمع علیہ ہے
 اگرچہ نزدیک امام ابی حنیفہ کے جزد نہیں ہے نہ فاتحہ سے اور نہ کسی سورہ سے ولیکن اول
 صلوٰۃ میں نقطہ پڑھے پس وہ مفتاح صلوٰۃ ہے نزدیک اس کے مثل نعوذ کے اور ایک تروا
 میں سے ہر رکعت کے اور یہ قول صاحبیہ کا ہے کہ اس واسطے کہ تسمیہ واسطے افتتاح قرآن کے
 ہے اور ہر رکعت مستقل ہے بیچ قراءت کے اور احتیاطاً باعتبار اختلاف علماء سے بیچ ہوئی اس کے
 کے سوا فاتحہ کے نہ در میان فاتحہ اور سورہ کے مگر نزدیک امام محمد کے بیچ صورت مخاف کے ہے
 اور جان کہ پڑھنا بسم اللہ الرحمن الرحیم کا متفق علیہ ہے ولیکن اختلاف ہو جہر امراؤں کے اور
 انہوں سے کہ قائل ہیں ساتھ اسرار تسمیہ کے ابو حنیفہ اور ثوری اور احمد ہے اور مروی ہے عمر اور علی
 اور ابن سعد اور عمار بن یاسر اور عبد اللہ بن الزبیر سے اور مروی ہے انس سے کہ کما نماز پڑھی
 میں نے سیکھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور پیچھے ابی بکر اور عمرؓ اور عثمانؓ کے اور نہ کھائیں نے
 انہوں سے کہ جہر کرتے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو رواہ احمد والنسائی وابن خزمیہ والدارقطنی اور
 جامع الاصول میں حدیث انس در باب ترک جہر تسمیہ کے ہے کتب سیر روایت کی ہے دارقطنی نے
 کہا کہ صحیح نہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لیکن بعض صحابہ سے روایتیں آئی ہیں بعضی صحیح اور بعضی
 ضعیف اور امام احمد نے تفصیل کی ہے نہ بعض ائمہ نے کہ مدینہ میں جہر ساتھ تسمیہ کے کرتے تھے
 بحسب بیان سنت کے تھا الانہوں نے تراجم حدیث سے کہا ہے کہ جو کچھ مروی ہے حضرت رسولؐ سے

جہر بھی واسطے تعلیم کے تھا جیسا کہ نماز ظہر میں احیاناً بیچ بعض سرگرجے کے جہر کرتے تھے تاکہ جانین کو غلا
سورہ پڑھتے ہیں تعلیم لائے تاکہ کمزور اور صاحب سفر السعادت کہتا ہے کہ آنحضرت بعض وقتوں میں
بسم اللہ ساتھ جہر کے کہتے تھے اور بعضے وقتوں میں انفا کرتے تھے اور ترمذی نے اپنی جامع میں
دو باب مقرر کئے ہیں پہلا ترک جہر بسم اللہ میں اور کہا گیا ہے عمل نزدیک اکثر اہل علم کے صحابہ پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے کہ ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی انھوں سے ہیں اور سو انھوں کے اور وہ لوگ کہ بعد
انھوں کے ہیں تابعین سے ہیں اور اسکا قائل ہے سفیان ثوری اور عبد اللہ بن المبارک و احمد اور حنبل
اور کہتے ہیں جہر نکرین معنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور کہیں اسکو اپنے نفس میں آہستہ آور دوسرا باب
بیچ جہر بسم اللہ الرحمن الرحیم کے الیاس ہے اور وہ میں حدیث لاتا ہوں ابن عباس سے کہ کہا جہر کرتے تھے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم کو اور کہا ترمذی نے یہ حدیث قوی نہیں اور
قائل ہیں اس کے چند صحابہ سے کہ ابو ہریرہ اور ابن عمر اور ابن الزبیر انھوں سے ہیں اور بعضے تابعین
سے اوسیر ہیں اور مذہب شافعی کا یہ ہے انتہی اور حاکم نے کہا کہ حدیث ابن عباس کی صحیح ہے
بے علت حاکم نے صحت اسکی کی اور حدیث ابی ہریرہ کہ بیچ جہر کے آئی ہے وہ بھی صحیح ہے اور کہا
ہے کہ یہ دونوں حدیث مثل احادیث سے ہے بیچ جہر کے اور شیخ ابن الہمام ابن عبد البر سے لایا ہے
کہ کما مذہب شعبی اور نخعی اور ذراعی اور قتادہ اور عمر بن عبد العزیز اور عائشہ اور زہری اور مجاہد
اور حماد اور ابی حمید میں بھی ترک جہر ہے اور بعضے حفاظ سے کہا ہے کہ کوئی حدیث صریح نہیں ہے
بیچ جہر کے مگر اسناد اسکی میں مقال ہے نزدیک اہل حدیث کے اور اس واسطے اعراض کیا ہے
اباب مساند مشہورہ نے اور تحدیث نہیں کی ہے انھوں سے کوئی چیز باوجود اشتغال
کتابوں انکی کے اوپر حدیثوں ضعیفہ کے اور ابن ترمذی نے کہا کہ بیچ جہر ہے ہکودا قطنی سے
کہ کہا صحیح نہیں ہوئی ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیچ جہر کے واسطے تسمیہ کے کوئی حدیث
اور باجملہ حدیثین و ابواب میں اکثر اور ارجح ہیں جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے پس جو
کچھ مشہور ہوئے بعض آدمیوں میں جہر ارجح ہے اور مذہب امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا جہر
تھا صحیح نہیں اور خود معلوم ہوا کہ مذہب انھوں کا اور مذہب خلفائے ثلاثہ کا ترک جہر ہے
بعد اس کے فاتحہ پڑھتے اور آخر فاتحہ میں آمین کہتے نماز جہری میں جہر سے

اور سچ پری کے چپکے سے اور مقتدی بھی ساتھ موافقت کے آئین لکھو اور سچ جہر کے فرق نما
جہر تو تین حدیثیں واقع ہوئیں اور مذہب شافعی اور احمد کا یہی ہے اور مذہب مالک میں تین
خلاف ہو اور مذہب ابو حنیفہ میں اخفاء مطلقاً اور جامع ترمذی میں حدیث رفع صوت کی ساتھ
آئین کے اور خفض صوت کے ساتھ اس کے دونوں لایا اور حدیث جہر کو ترجیح کی ہے اور بخاری
سے بھی یہی نقل کیا ہے اور کہا کہ عمل اکثر عالموں کا صحابہ سے اور تابعین کا اسی پر ہوتا ہے عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اخفاء کرے امام چار چیزوں کے تین تھو اور لیسم اللہ وایں اور
سبحانک اللہم وحمدک اور ابن مسعود سے بھی مثل اس کے آیا ہے اور سیوطی نے جامع الجملع میں الی
دایل روایت لایا ہے کہ کہا تھے عمر اور علی کہ جہر نہیں کرتے تھے لیسم اللہ الرحمن الرحیم اور ساتھ نعوذ
اور ساتھ آئین کے اور شیخ ابن الہمام نے دلی دایل سے سچ اخفاء اور جہر دونوں کی روایت لایا اور
کہا دونوں حدیثیں ابن مسعود کی ہیں اور جان کہ بعض روایات میں ہا واز آیا ہے اور یہ احتمال مذکورہ کا
بھی رکھتا ہے لیکن صحیح و دوسرے کہ مراد رفع صوت کی ہے بقریۃ دوسرے روایات کے کہ رفع
صوت میں آئی ہے اور بعضی روایتوں میں آیا یخرج ہما المسجد رج ساتھ دو جہیوں کے ہلنا اور
کاہننا اور آئین ساتھ الف اور تخفیف میم کے ہے اور قصر الف کا بھی جائز ہے اور مد الف کو ساتھ
تشدید کے نزدیک بعضوں کے خطا ہے اور مفسر نماز نہیں کس واسطے کہ کلمہ قرآن پر بیچ قول
اوس سجانہ کے آئین البیت الحرام اگرچہ نہ ساتھ اس معنی کے ہے اور نزدیک بعضوں کے خطا
نہیں اگر خطا بھی ہو معنی رکھتا ہے اسی قاصدین الاجابۃ کہ اذکر الشیخ ابن الہمام نقل عن الحوا
اور سچ کلام شیخ ابو عبد الرحمن سلمی صوفی کے بھی ساتھ اس معنی کے کہا ہے اور بعض فقہیوں نے
اوسکی خطا میں مبالغہ کیا ہے اور ظاہر ہوا کہ نخطی خاطی ہے بعد فاتحہ سورہ پڑھتے اور نماز صبح میں
قرأت دراز کرتے بقدر سائہ آیہ کے صد آیہ تک اور کبھی سورہ قاف پڑھتے اور کبھی سورہ روم اور
کبھی قرات میں تخفیف کرتے اور سفر میں معوذتین پڑھتے اور روز جمعہ میں بیچ نماز فجر کے سورہ التین والسنجید
پہلی رکعت میں اور بل اتی علی الانسان دوسری رکعت میں پڑھتے اور شافعیہ اور پاس عمل کرتے
مواظبت اور مداومت نا در رکھتے ہیں اور قطعاً خلاف اس کے جو دین نہیں لائے اور نزدیک
حنفیہ کے توقیت سورہ اور تعین اوسکی مکروہ ہے اور شیخ ابن الہمام طحاوی اور سچا جلی

میں نقل کرتے ہیں کہ یہ خواہش کے ہے کہ اسکو لازم جانے اور غیروہ کے کو مکروہ لیکن اگر پڑھے
 موافق حکم فاقروا ما تمس من القرآن کے یا بھیت تبرک قرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی
 کراہیت نہیں رکھتا لیکن اس شرط پر کہ پڑھے غیروہوں کے تین احیاناً تا گمان نہ لے جاوے جو جاہل
 کہ سوائے انکے جائز نہیں ہے اور صاحب محیط سے بھی نقل کیا ہے کہ مستحب ہے قرات اونکی صبح کو
 وقت دن جمعے کے بشرطیکہ احیاناً سوائے اونکے پڑھے تا گمان نہ لیجاوے جاہل کہ سوائے اسکے جائز
 نہیں ہے اور شیخ ابن الہمام نے کہا کہ تجویز نہیں ہے بیچ اس عبارت کے بعد علم سے جیسا کہ کلام
 مداومت میں ہے انتہی اور ظاہر وہ ہے کہ نزدیک حنفیہ کے مداومت اونکی آن حضرت سے ثابت
 نہیں ہوئی ہے اگرچہ طبرانی نے حدیث ابن عباس سے زیادہ کل جمعۃ لایا ہے اور بعضی روایتوں
 حدیث ابن مسعود سے آیا دیکھا میں نے وذاک اللہ اعلم اور نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور منافقون پڑھتے
 اور کبھی سچ اسم ربک لا علی اور غاشیہ پڑھتے اور پڑھنا سورہ مہجہ کاشب جمعہ میں بھی آیا ہے بیوطی
 نے سورہ منافقون کا بھی ذکر کیا ہے اور حاصل کلام آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو چاہتے
 سورہ ہائے طویل یا قصیر سے بیچ نماز کے کہ ہوتا پڑھتے موافق مصلحت کے اور حکم کہ بیچ وقت کے
 حاصل ہوتا کذا جار فی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اور جو کچھ مشہور اور معمول ہے اور اکثر ائمہ فقہ
 ہیں کہ فجر اور ظہر کو طویل مفصل پڑھتے اور عصر اور عشا اوساط سے اور مغرب میں قصار سے غالب
 احوال حضرت نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسی طرح پر تھا اور اخبار اور آثار اس باب میں بہت
 ہیں اور ہدایہ میں کہتا ہے کہ اصل اس باب میں کتاب اسیر المؤمنین عمرؓ کی ہے طرف الی ہوسے
 اشعری رضی اللہ عنہما کی اور لا بد جو کچھ عمرؓ لکھے سوائے موافق سنت کے نہواور جو کچھ روایات سے
 برخلاف اوسکو ہو صحیح ہے لیکن حکم غالب کے تین ہے واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جو قرات سے منع ہوتے تھے بکیر کئے اور رکوع میں جاتے اور یہ بکیر حالت قیام میں ہے یا حال انحراف
 میں اکثر اس بات پر ہیں کہ بکیر حالت انحراف میں ہے جیسا کہ ہدایہ میں جامع صغیر سے نقل کیا کہ بکیر
 مع الانحراف اور اسی طرح جو سر اوٹھاتے رکوع سے اور حدیث میں آیا ہے کان بکیر فی کل خفض
 اور رفع بکیر کئے آنحضرتؐ نماز میں ہر مرتبہ کہ سر جو کھاتے اور اوٹھاتے اور یہ بکیر ساتھ رفع یدین کے
 ہے نزدیک شافعی اور احمد اور سوائے انکے اور نزدیک باقی کے رفع اور عجب اختلاف ہجود میان

خفیہ وغیرہم کے اور شافعیہ بیچ صحت حدیث رفع کو سالفہ بہت کرتے ہیں اور صاحب منہاج السنہ نے لکھا کہ یہ حدیث کثرت روایت سے ساتھ تو اترتا نند کے ہے اور چار سو اتر حضرت رسالت اور صحابہ سے اس باب میں صحیح ہوئے عشرہ مبشرہ سے روایت کرتے ہیں اور سکے تین اور ترمذی نے اوپر عادت اپنی کئے کہ درباب اختلاف احادیث اور اعمال علما کے رکھنا ہے دو باب مقرر کئے پہلا باب رفع الیدین اور اس باب میں حدیث ابن عمر کی لایا کہ کما دیکھا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو افتتاح کرتے اوٹھاتے دونوں دست مبارک اپنے کو کہ مقابل ہوتے کانہوں کے اور جو رکوع میں جاتے اور اوٹھاتے سر رکوع سے اور یعنی روایتوں میں آیا ہے دوکان لایرفع بن السجستانی اور اشارہ ساتھ کثرت طرق حدیث کے اور اصحابوں سے بھی کیا ہے اور اہل بہت صحابہ اور تابعین سے اور سوائے انکے مجتہدین سے مثل اسکے اور اجماعی اور عبداللہ اور شافعی اور احمد اور اسحاق نے ساتھ اسکے ذکر کیا ہے اور تصحیح اس حدیث کی کی اشارہ طرف رجحان اس جانب کئے کیا ہے دو درباب من لم یرالرفع الا عند الافتتاح اس باب میں حدیث علقمہ کی عبداللہ بن مسعود سے لایا ہے کہ اپنے یاروں سے فرمایا پڑھی میں نے ساتھ تمہارے نماز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پس ادا کی ابن مسعود نے نماز ادا کی اور نہ اوٹھایا دونوں ہاتھوں کو مگر واسطے تکبیر افتتاح کے اور کما ترمذی نے کہ اس باب میں برابر ابن عازب سے آیا ہے اور کما کہ حدیث ابن مسعود کی نیک ہے اور ساتھ اسکے قایل ہیں بہت اہل علم صحابہ اور تابعین سے اور قول سفیان ثوری اور اہل کوفہ کا یہ ہے اور امام محمد اپنی موطن میں مالک اور زہری اور سالم بن عبداللہ بن عمر اور اسکے باپ سے لایا ہے کہ کما سنت وہ ہے کہ تکبیر کہے اور ہر شخص اور رفع کے لیکن رفع یدین سوائے ابتداء نماز کے ایک بار سے بیش یعنی زیادہ نہوے اور یہ قول ابی حنیفہ کا ہے اور اس میں آثار بہت آئے ہیں بعد اسکے عاصم بن کلیت جرمی سے اور باپ اسکے سے کہ تابعین امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے ہے اور بہت روایتوں میں لایا کہ وہ رضی اللہ عنہ رفع یدین نہیں کرتا تھا سوائے پہلی تکبیر کے اور ابوہریرہ نخعی سے لایا کہ کما داوٹھا کو دونوں ہاتھوں کو پنج نماز کے بعد پہلی تکبیر کے اور عبداللہ بن جحیم سے لایا کہ کما دیکھا میں نے ابن عمر کو کہ اوٹھایا ہاتھوں کو پنج پہلی تکبیر افتتاح کے اور نہ اوٹھایا سوائے اسکے اور ثوری سے حدیث ابن مسعود کو بھی نقل کیا ہے

ابتدائی مشکوٰۃ الآثار سے طحاوی نے نقل کیا ہے کہ روایت کی مجاہد نے کہا پڑھی میں نے نماز چھپے
ابن عمر کے پیش اوٹھائے اور سنے دونوں ہاتھ اپنے گھر پہلی تکبیر میں اور اسود نے روایت کی کہ
دیکھا میں نے عمر بن الخطاب کو نہ اوٹھائے دونوں ہاتھ اپنے گھر پہلی تکبیر کے اور جو عمر اور
اور ابن مسعود ساتھ نزدیک جگہ انھوں کے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اوپر اسے
ہوں اور بعد انھوں کے ابن عمر کے تین دیکھا کہ ایسا ہی کرتے جو کچھ برخلاف اس کے نقل کریں بہتر
اور احق ساتھ قبول کے نہوا و شرح ابن الہمام میں ابراہیم سے اور علقمہ اور عبد اللہ سے لیا ہے
کہ کہا ادا کی میں نے نماز ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بی بکرا و عمر کے نہ اوٹھایا
ہاتھوں کو مگر نزدیک شروع نماز کے اور نہایت شرح ہدایہ میں کہتا ہے کہ عبد اللہ بن الزبیر سے روایت
کی ہے کہ ایک مرد کو دیکھا کہ نماز ادا کرتا ہے مسجد الحرام میں اور اوٹھاتا تھا ہاتھوں کو نزدیک شروع
اور نزدیک اوٹھانے سر کے رکوع سے پس کہا ابن زبیر نے ایسا مت کریں وہ چیز ہے کہ کیا ادا کر
تین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد اس کے ترک کیا یعنی یہ حکم اوایل میں تھا پس منسوخ ہوا
اور کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ اوٹھایا رسول اللہ نے سہنے بھی اوٹھایا اور ترک کیا حضرت نے سنے
بھی ترک کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ کہا عشر و مبشر نہیں اوٹھاتا
تھے ہاتھوں کے تین مگر نزدیک قتلح کے اب معلوم ہوا کہ اخبار اور آثار و زلف اوٹھانے اور
نہ اوٹھانے کے دونوں ثابت ہیں پس چارہ نہ تھا اس سے کہ کہوں میں اوٹھانا اور نہ اوٹھانا
دونوں تھا خلاف اوقات میں آیا پہلے اوٹھانا تھا اور آخر میں منسوخ ہوا اور شیخ کمال الدین *
بن الہمام نے کہا تحقیق ہے کہ پہلی نماز میں اقوال اور افعال جنس سے اس رفع کے مباح
تھے کہ منسوخ ہوئے ہیں پس دو نہیں کہ وہ بھی اسی قبیل سے ہو شامل رد کے ہووے
خصوصاً ثابت ہوا کہ جو کچھ معارضہ ہو سکا ہے وہ ثبوت کہ لامردہ ہے بخلاف عدم رافع کے کہ
راہ نہیں پاتا ساتھ اس کے احوال عدم مشروعیت کا کس واسطے کہ وہ اسکی جنس سے نہیں کہ عدم
کی گئی ہے بیچ اس کے عدم مشروعیت کا بلکہ جنس خشوع اور سکون سے ہے کہ مطلوب ہے
بیچ نماز کے ساتھ اجماع کے روایت کی ہے ابو حنیفہ نے جہاد اور ابراہیم سے کہ ذکر کی گئی تیز
اس کے و ایل بن حجر سے کہ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ اوٹھاتے تھے اپنے

ہاتھوں کو نزدیک رکوع کے اور نزدیک سجود کے پس کہا ابراہیم اعرابی نے کہ نہ ادا کی ہو یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی نماز کو مگر اوس دن آیا وہ جاننے والا ہے عبداللہ اور اصحاب سکو سے آیا یا وکیا اوسنے اور اونھوں نے یاد کیا اور تحقیق حدیث کی مجھکو جماعت بیرون حد شمار سے عبد اللہ سے کہ وہ نہیں اوشٹا تھا ہاتھوں کو مگر ابتدا سے نماز میں اور حکایت کیا اوسکے تین پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور عبداللہ عالم ہے شریع اسلام اور حدود اوسکی کا اور متفق ہے احوال نبی کے تین اور ملازم ہے اوسکی تین سفر اور حضر میں اور ادا کی نماز ساتھ آن حضرت کے ہمیشہ اور بے حساب پس حاصل کرنا قول اوسکے کا نزدیک تعرض کے اولاً ہوا افراد مقابل اوسکے سے پس جارہیں نوحل سنیت دونوں نفل سے انتہائی سے ساتھ ترجیح ایک جانب کے جیسا کہ والد علم اور تشریح غفر اللہ عنہ میں کلام اس مقام میں زیادہ اس سے کیا گیا ہے فعلیک بہ اور رکوع میں دونوں کف دست کو اوپر زانو کے سخت پکڑتے اور اونگیوں میں تفریح کرتے اور کہا ہے کہ اونگیوں کی بیچ نماز کے تین حالت تھی تفریح حال رکوع میں اور ملنا حال سجود میں اور اپنے حال پر چھوڑنا بیغم اور تفریح حال حرام میں اور تشدد میں اور آرنج کو پہلو سے دور کرتے اور پشت کو سیدھا کرتے اور سر کو برائیت کے رکھتے نہ پیچھے اور نہ برداشتہ اور تین بار کتب سبحان ربی العظیم اور یہ ادنیٰ ہے اور کہا ہے ادنیٰ کمال ہے اور اگر زیادہ تین سے کہے افضل ہے بعد اوسکے کہ وتر ہو یا بیچ یا سات یا نو او کہا ہے کہ غایت کمال کو کچھ حد نہ بعضوں نے دس تک کہا اور بعضوں نے مفتی تک بخوف ہو نہوا در بعضوں نے قریب بقدر قیام تک اور یہ جملہ بیچ مفرد کے ہو اور امام کو رعایت طرف مقتدیوں کے لازم ہے کہ اونھوں میں پیر اور ناتوان ہوں اور الن بن مالک رضی اللہ عنہما سے آیا کہ انہیں پڑھی میں نے نماز پیچھے کسی ایک کے کہ مشابہ تر ہو نماز پڑھنے میں اوپر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس جوان سے یعنی عمر بن عبدالعزیز سے اور اندازہ کیا رکوع اور سجود اوسکے کو ساتھ مثل تبیج کے یعنی اگر چہ کتر دس سے کہتا اور سجد بھی اسی طور کرتے اور جو سجدے میں جاتے زانوؤں کو ہاتھوں کے آگے سے زمین پر رکھتے بعد اوسکے ہاتھوں کو رکھتے اوسکے بعد پیشانی اور ناک اور نزدیک بعضوں کے ناک پیشانی سے رکھتے کہ اقرب ہے اور مذہب ابوحنیفہ اور ثافعی اور احمد کا یہی ہے کہ زانو پہلے رکھے اور مذہب مالک اور اذراعی میں تقدیم وضع

یدین ہے اور پڑھنے کے اور امام احمد سے بھی روایت آئی ہے اور سجدہ سات عضو سو کرتے
منہ اور یدین اور کہتے ہیں اور جبہ اور الف دونوں سے کرتے اور کفایت ساتھ جبہ کے
تتھا اور الف میں قول بین نزدیک حنیفہ سے اور فتا ساتھ دونوں کے ہے اور ساتھ اوٹھا
دونوں قدم کے فاسد ہوتی ہے نماز اور ایک قدم اوٹھانے میں مکروہ کذا فی شرح ابن الہمام
اور سجدے میں ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھتے جیسا کہ ظاہر ہوتا ساتھ بیاض بطین شریفین کا
اور بازو کو اور شکم والوں سے بھی دور رکھتے جیسا کہ بزغالہ اسکے اندر سے نکلتا اور بیچ سجدے
کے مبارک درمیان دو شانوں کے رکھتے اور قومه اور جلسہ بھی موافق اندازہ رکوع اور سجود
کے ہوتا اور کبھی اس قدر کرتے کہ کوئی وہم میں پڑتا کہ نماز کو شاید فراموش کیا اور یحییٰ میں آیا
کہ قیام اور رکوع اور اعتدال اور سجدہ اور جلسہ قریب برابری کے تنہا لگایا ہے اور ہر اس کے
جو قیام طویل ہوتا رکوع اور قومه اور سجدہ اور جلسہ سب طویل ہوتے اور جو قیام خفیف ہوتا خفیف
ہوتے تنہا کہ یہ سب بمقدار قیام کے ہوتا ایسا تاویل کیا اس حدیث کو اور یہ باعتبار غالب و معتاد
کے ہے الا بعض اوقات جیسا کہ نماز خسوف اور کسوف میں اور اچانک نماز تہجد میں رکوع اور سجود
اور قومه اور جلسہ برابر ہوتا ساتھ قیام کے اور حدیثین در باب اطمینان اور اعتدال رکوع اور سجود
اور قومه اور جلسہ بہت وارد ہوئیں ہیں اور کم وہ ہے کہ بڑی پیچیدگی سیدھی کرے فرمایا آن حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بدترین چوریوں کی چوری بیچ نماز کے ہے کہ یا رسول اللہ چوری
نماز میں کیونکر ہو فرمایا یہ کہ تمام نکرے رکوع اور سجود کو اور خلیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرد کو
دیکھا کہ نماز ادا کی اور تمام کیا رکوع اور سجود کو چو غافل ہوا وہ مرد نماز سے خلیفہ نے اس کو
اپنے پاس بلایا اور کہا یہ کیا نماز تھی کہ تو نے پڑھی اور اصل نماز نہ پڑھی تو نے اگر مرے
تو اس حال میں مکتوا پر غیظ فطرت کے یعنی اوپر غیر اوس دین کے کہ پیدا کیا ہے پروردگار تعالیٰ
نے محمد کو اور ہر اوس دین کے اور نزدیک شافعی اور احمد اور ابی یوسف کے تعدیل اور اطمینان
بیچ رکوع اور سجود اور قیام کے درمیان رکوع اور سجود اور جلسہ درمیان تجدید کے ہمہ فرض اور قبول
مشہور نزدیک امام احمد کے تسبیح رکوع اور سجود بھی واجب ہے اور ایک روایت میں فرض
اور ایک روایت میں سنت اور نزدیک امام الوضیفہ اور محمد کے اطمینان رکوع اور سجود میں بیچ

ظاہر روایت کے ساتھ ترجیح کو بھی کے واجب ہے اور واجب ہو کر مبینان اور سکے کو سجدہ اور ساتھ
 ترجیح جرجانی کے سنت لیکن قومہ اور حلیہ سنت ہو اور بعضے مالکیمہ بھی اسپرین اور یہ کتے ہیں حقیقت
 رکوع کی جگہ ہے اور حقیقت سجود کی رکھنا پیشانی کا اور زمین کے اور بیچ مفہوم اور بخون کو اجمالی
 ہے نہیں ہے کہ محتاج ساتھ بیان کے ہو پس فرضیت متعلق بقدر ادنیٰ کے ہو و اور زیادتی باب
 تکمیل اور تقیم سے ہو کہ اس کے ترک میں نماز ناقص اور ناتمام ہو اور کرنے والا اس کا گناہ اور بھی
 بعضے ائمہ مذہب سے نقل کرتا ہے کہ جو کہ ترک کرے اعتدال رکوع اور سجود میں لازم ہو اور سجدات
 اور بیچ شرح ابن الہمام کے لایا کہ پوچھا گیا امام محمد ترک طہائیت سے کہا درتاہون میں کہ جائز نہ ہو
 اور سختی سے آیا ہے کہ جو ترک کرے اعتدال کو لازم ہے اور سجدہ کے اعادہ اور بعضے مشایخ
 سے کہا ہے کہ لازم ہے اور وافع فرض ثانی سے ہے اور یہ تقاضا کرتا ہے عدم سقوط کے تین
 ساتھ اول کے اور یہ لازم ہے رکن ہے نہ واجب انتہی یہ بیچ تعدیل اور اطمینان رکوع اور سجود
 کے ہے لیکن بیچ قومہ اور حلیہ کے کتے ہیں کہ نقل کرنا ساتھ ایک رکن کے ایک رکن سے
 مقصود لذاتہ نہ ہو پس رفع راس کا رکوع سے واجب نہ ہو کیا انتقال اس سے ساتھ سجود کے
 بے رفع ممکن ہے بخلاف سر اوٹھانے کے سجود سے کیونکہ ممکن نہیں دو سر سجدہ بے رفع کے
 اور ایک روایت میں البوصیفہ سے سر رکوع سے اوٹھانا فرض ہے لیکن سیدھا اوٹھانا فرض
 نہیں ہے اور تمسک ائمہ فعل آن حضرت کا ہے کہ عیشہ اور مدام اس باب میں اوپر ایک
 بیچ اور اوپر ایک قرار کے تھا اور یہ حدیث بخاری اور مسلم اور غیرہ ابی ہریرہ سے لائے
 ہیں کہ اعرابی مسجد میں آیا اور حضرت علی الد علیہ وآلہ وسلم گوشہ مسجد میں بیٹھے تھے پس پڑھی اور
 مرد نے دو رکعت نماز اور تمام نہ کیا رکوع اور سجود کو پستیر آیا اور حضرت سلام کیا اور حضرت
 نے اس کے سلام کو رد کیا اور فرمایا اعادہ کر اپنے نماز کو کہ نہیں پڑھی ہے نماز تو نے وہ مرد
 کیا اور اعادہ کیا پھر حضرت کے پاس آیا اور سلام کیا اور پھر فرمایا جا اعادہ کر کہ تو نے نماز نہیں
 پڑھی تین بار اسی طرح کیا پس کہا اس مرد نے قسم اس خدا کی کہ بھیجا تمکو ساتھ حق کے
 میں بہتر اس سے نہیں جانتا ادا کرنا پس کھانا و مگلائی رسول خدا کہ کیونکر پڑھوں نماز کے نہیں پس
 آنحضرت نے بیان وضو اور استقبال قبلہ اور قیام اور قرائت کی فرمایا رکوع کر تا جب تک قیام

پکڑے تو اوس سے پھر اڑ بٹھا اپنے سر کو کہ کھڑا ہو تو برابر اور ایسا ہی فرمایا بیچ سجدے کے اور امام ابو حنیفہ اور محمد کہتے ہیں کہ حکم اس مرد کو واسطے اعادہ نماز کے اس جہت سے تھا کہ نماز جو جمع کراہیت اور نقصان کے واقع ہو نہ از جہت سے بطلان اور فساد کے اور بھی اگر تعدیل فرض ہوتی ہے تو نہیں نہ چھوڑے اور نہ کہ کمر اس طرح نماز پڑھتا اور حکم نکرتا اور نہ کہ اس کو اوپر اڑ سکے آخر نماز تک اور بیچ آخر کے حدیث بروایت ابو داؤد کے بیچ ترندی اور نسائی میں واقع ہوا ہے فاذا اصلت ہذا فقد است صلو تک واما النقض من ہذا فانما نقضت من صلو تک پس لستمیہ اور سکا بیچ نماز کے اور وصف اس کا ساتھ نقصان کے نزدیک فقہ کے تعدیل اور اطمینان دلالت رکھتا ہے اور پرہیز نے فرضیت اور سکی کے اور نہیں تو فرماتا مذہب و بطل مثلاً والد اعلم جان کہ بیچ استقح نماز کے جیسا گذرا اور رکوع اور سجود اور قومہ اور حلیہ اور علیٰ آنحضرت سے ماثورہ ہوئی اور سجود میں بھی حکم واقع ہوا ہے کہ فرمایا اجتما کرو تم دعائیں حالت سجود میں کہ لایق ہے کہ دعا سجدوں کی مستجاب ہو و اور بھی آیا ہے نزدیک ہونا بندے کا خدا سے بیچ حال سجود کے اور دعا و طرح پر ہے دعاے ثنا اور تمجید اور دعاے طلب اور سوال کہا ہے کہ منہج اور ثنا درگاہ حضرت کریم و باب میں متضمن سوال اور طلب کے ہے اور حکم میں شغلہ ذکر می عن سنی عطیۃ فضل ما اعطی المسلمین محصل مطلوب ہے اور اثر اس باب میں شامل دونوں طرح کے ہے اور اس جگہ سے ظاہر ہوا کہ خفیہ کہ بیچ نماز کے اقتضار اور پر ذکر و ن کے کرین اور صریح دعا سے منع کرین تو بھی اہتمال حکم سے ساتھ دعا کے فارغ اور باہر نہیں ہیں اور حقیقت جامعیت کی وہ ہے کہ نوافل میں ساتھ صراحت دعا کے بھی متشکل ہو و اور فرائض میں اقتضار اور بیجاات کے اور اذکار کے کرے اور بعضی حدیثوں سے بھی تخصیص ساتھ نوافل اور ساتھ نماز میں کے بھی معلوم ہوتی ہے اور بعض خفیہ لے ان زایہ دعاؤں کو حرام غیر مفید رکھا اور عجب ہے کہ باوجود ورود حدیثوں صحیحہ کے بیچ عمل ان حضرت کے ساتھ اس کے طلاق حرام کا کرین اور معلوم نہیں ہوتا کہ بیچ مطلق نماز کے حرام رکھا فرائض اور نوافل کو اور یہ بنایت بعید ہے تو بخصوص ساتھ فرائض کے رکھا اور یہ بھی اوپر اس تقدیر کے ہے کہ حرام معلوم ہو وے ساتھ نوافل کے آیا اور فرائض میں قطعاً نہ آیا اور اسی واسطے مقام تردید ہے اور جو دوسرے سجدے سے

مراد اٹھاتے واسطے دوسری رکعت کے اٹھتے اور اس جگہ دو قول ہیں ایک یہ کہ اوپر زمین کے بیٹھتے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھتے پس اٹھتے اور اسکو جلد استراحت کھتے ہیں اور اختلاف فقہیوں کو اس جلسے کے حکم میں بعضہ او سکے تین گمان اور سنت کے کرتے ہیں جیسا کہ مذہب شافعی ہے کہ کتاب ہے کہ سنت فی ہے کہ بعد سجدہ دوم کے زمین پر بیٹھے سبک بیٹھک بعد اس کے اٹھے اور بعضہ گمان اور حاجت کے کہیں اور کہیں نشست اور حاجت عذر اور حاجت کے تھی کبر سنی وغیرہ سے اور مذہب ابو حنیفہ اور مالک اور مختار بیچ مذہب احمد کے یہی ہے اور کہتے ہیں کہ سنت نہیں اور تمسک امام شافعی کا ایک حدیث یقین ہے کہ بخاری اور ترمذی اور نسائی مالک بن الحویرث سے روایت کرتے ہیں کہ اس نے دیکھا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو رہتا بیچ و تر نماز کے یعنی پہلی رکعت میں اور تیسری میں تو نہ بیٹھتے اوپر زمین کے نہ اٹھتے اور ثنی لایا ہے کہ ابن ابی شیبہ نعمان بن ابی عباس سے روایت لانا ہے کہ کہا پایا میں نے بہتوں کو اصحاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو اٹھاتے سر مبارک اپنے کو دوسرے سجدے سے پہلی رکعت میں اور تیسری میں اٹھتے جیسا کہ تھے بے اس کے کہ بیٹھیں اور ابن مسعود اور علی اور ابن عمر اور ابن عباس اور ابن الزبیر نے ایسی ہی روایت کی اور یہ سب بڑے اصحاب ہیں اصحاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور سخت تر تھے بیچ اتباع اوس حضرت کے اور ملازم تھے مالک بن الحویرث سے کہ حرمت اور نزدیک آن حضرت کے اقامت نہ کی پس واجب ہے تقدیم اسکی اور ابو داؤد ابن عمر سے لایا ہے کہ کہ انہی کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اعتماد کرے مراد اوپر دونوں ہاتھ اپنے کے جس وقت تک کہ اٹھے اور حدیث و ایل میں آیا ہے کہ جو اٹھتے اعتماد کرتے اوپر فخذین کے اور توفیق بین الاحادیث وہ ہے کہ گمان کیا جاوے حدیث مالک بن الحویرث کو اوپر حالت کبر اور ضعف کو اور بھی اسپر ہیں جمہور ائمہ اور جان کہ جو کچھ اس جگہ مذکور ہوا خلاف جلسہ استراحت کے تھا لیکن وہ کہ وقت اٹھنے کے اعتماد اوپر فخذین کے کرے یا اوپر راس کے بے جلسہ استراحت کے سنت نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے وہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو اوپر کہتین کے رکھے اور معتد اوپر کہتین کے

اور مجتہد اوس حدیث کے کہ ابی داؤد و ابی بن حجر سے لایا ہے کہ دیکھا میں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ وہ تھے ساتھ رکبتین کے اور اعتماد کرتے اور پیغمبرین کے اور بھی ابو داؤد نے ابن عمر سے لایا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہی کرتے کہ اعتماد کرے مرد و نونان تھے اور اوس نے اور نزدیک امام مالک کے جلیلہ ستراحت نہیں لیکر وقت اوس نے کے اعتماد اور پرین کرتے ہیں اور نزدیک ہمارے حکم ضرورت اور زیادت شقت میں نزدیک کبر سن اور ضعف بدن اور پراوس کے جائز ہے وصل اور جو تشدد میں بیٹھتے یا چپ کو فرش کرتے اور دہنا پاؤں نصب کرتے اور ابویہ بیٹھتا اور قول امام ابو حنیفہ کا یہ ہے اور نزدیک امام شافعی کے ایسا ہی ہے بیچ قعدہ اولی کے اور اسکو افراش کرتے ہیں اور دوسرے کو تو رک اور نہ سب انھوں کا وہ ہے کہ بیٹھ تشدد ہے کہ بعد اوس کے تشدد نہیں خواہ یہی ایک تشدد ہو جیسا کہ نماز فجر میں اور خواہ دو تشدد جیسا کہ سوا نماز فجر تو رک کرین بصورت اوس کے جیسا کہ بیچ حاوی کر کہ کتاب مشہورہ فقہ میں شافعی کی ہو کہا لانا دونوں پاؤں کا پیچ سے دہنی طرف ساتھ القاء انھوں کے موافق عادت معینہ اور نگین مقعدہ اور زمین کے ہے اور دلیل انھوں کے حدیث ابی حمید ساعدی کی ہے کہ جماعت صحابہ کو کہا زیادہ جا والا ہوں میں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور نزدیک امام مالک کے تو رک ہو و نونان مجتہدین اور نزدیک امام احمد کے جس نماز میں کہ دو تشدد ہیں تشدد اخیر میں تو رک کر کے کس واسطے کہ صلی تشدد اولی میں مستعد اور بھی حرکت کا ہے اور حرکت اور قیام بیٹھ افراش سے آسان تر ہے اور بعد جلیلہ اخیر کے کوئی عمل نہیں پس تو رک کہ بیٹھ سکون اور استقرار کی ہے مناسب و سکے ہو اور یہ چاروں امام اس مسئلہ میں اوپر چار قول مختلف کے پڑے ہیں اور حجت امام ابو حنیفہ کی وہ ہے کہ کہا ہے کہ حدیث عائشہ مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور دوسری حدیثوں میں بھی طریق افراش مطلق آیا ہے کہ سنت تشدد میں ہے اور بیٹھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایسا ہی تھا بے نقید اور ساتھ تشدد اولی یا اخیر کے اور بھی شقت اس صورت میں زیادہ ہے اور افضل اعمال آخر کا ہے بیچ بعضی حدیثوں دوسری کے ذکر طریق افراش کا مطلق آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں کہ ذکر طریق تو رک کا آیا ہے تشدد اخیر میں یہ اوسکو گمان کرتے ہیں بحالت عذریا کبر سن کے ساتھ طویل دعاؤں کے بیچ اوس کے کیونکہ طریق تو رک میں محنت کمتر ہو وے اور ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

و مقولہ مختلفہ میں ہر ایک ان راہوں سے بیچ وجود کے آیا ہو جیسا کہ مثل اس کے بیچ اعمال سنن اور
نفلوں کے واقع ہوا ہے اور ایک نے انھما بون سے کہا ہے الحمد للہ الذی جعل فی الامر متہ او جو
تشمہ پڑھتے دونوں ہاتھ اوپر دونوں رانوں کے رکھتے اور دست راست سے عقد اور اشارت
کرتے نزدیک شافعیہ کے عقد تریہ کے اور صورت او سکی یہ ہے کہ اوٹگیوں کو قبض کرے مگر کلمے
کی اوٹگی کو کہ اوٹگی کے تین کثادہ کرے اور طرف ابہام نزدیک سفل کے کلمے کی اوٹگی کو طرف
کف دست کے رکھے ایسی تفسیر کی عالمون نے اور شافعیہ عقد تریہ کے تین اور سند اوٹھون کی حد
ابن عمر کی ہے کہ سلم لایا ہوا اور نزدیک حنفیہ کے عقد تسعین اور صورت او سکی قبض خضر اور سفل اور
بسط مسبح کا اور وضع ابہام کا ہوا اور اصبع وسطی کے اور یہ بھی حدیث مسلم میں عبداللہ بن الزبیر
آیا ہوا اور ایسا ہی ہے مختار بیچ مذہب ابہام اور شافعی کے بیچ قول قدیم کے اور نزدیک مالک کو قبض
کل اصابع و بیڑ ہاتھ کا اور بیڑ سبابہ کا اور تحریک او سکی اور خاص شافعیہ کے تین کیفیت تخلیق میں ایک
وجہ دوسری ہے اور وہ رکھنا اوٹگیوں کا وسطی درمیان عقد تین ابہام اور اوٹگی مسبح کو بیچ شہادت
کے اوٹھانا اور وقت اشارت کو نزدیک بغضون کے وقت تلفظ الا اللہ کے ہے اور آگے بغضون
قریب تمام اوٹگی کے وقت تلفظ کلمہ اللہ کے اور مشہور وہ ہے کہ نزدیک نفی کے اوٹگی اوٹھا دیا اور
تردیک اثبات کے رکھے او چاہئے کہ اشارت طرف فوق کے نہ پڑے تو دوسرے ساتھ طرف کے ہو کر
جاننا چاہئے کہ عقد اصابع یہ یعنی اوپر کیفیت مذکورہ کو اور اشارت ساتھ سبابہ کے بیچ احادیث صحاح
کے واقع ہوا ہے اور جامع الاصول میں کتب سنہ سے اس باب میں حدیثیں بہت لایا ہے اور
بعضی حدیثوں میں ذکر عقد ہے ساتھ اشارہ کے اور بعض میں ذکر اشارت فقط اور یہی ہے مذہب
ائمہ حدیث اور فقہائے مجتہدین کا اور بہتوں صحابہ اور تابعین سے اور کہا ہے کہ حق وہ ہے کہ
مذہب امام ابو حنیفہ اور صاحبیہ کا بھی یہی ہے اور متقدمین علمائے حنفیہ نے تصریح کی ہے ساتھ
اوٹگیوں کے متاخرین میں ایک خلاف درمیان میں آیا ہے ولیکن اگر تمام حدیثوں کو
بیان کردن میں نہایت طول ہو مجتہد اللہ کہ اپنی جگہ پر مذکورین بات علمائے مذہب سے لایا ہو نیز
تاسو و مند ہوا و شہنی کہتا ہے امام ابو یوسف فزیح امالی اپنی کے ذکر کیا ہے کہ قبض کرے
چھٹگیوں کو اور اس اوٹگی کو کہ قریب ہے ساتھ اوٹگی اور حلقہ کرے وسطی اور ابہام

کے سین اور اشارہ کرے ساتھ سبابہ کے اور امام محمدؒ نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُٹھ کر تے تھے اور جو کچھ اُن حضرتؐ نے کیا ہم بھی کریں ہم اور سچی بے قول ابی حنیفہ کا اور سچی شیعنی ظہر سے لایا کہ جو شروع کیا صلی نے بیچ تشدد کے پس پہونچا قول اشہد ان لا الہ الا اللہ تک آیا اشارہ کرے ساتھ سبابہ یعنی کے یا نہیں اختلاف کیا ہے مشائخ نے بیچ اوسکے پتہ کو نکر کرے نزدیک اشارت محلی فقیہ ابو جعفر سے وہ ہے کہ قبض کرے خضر اور منبر کو اور تخلیق کرے وسطی کو ساتھ ابہام کے اور اشارت کرے طرف سبابہ کے اور منت للفتی میں ذکر کیا ہے کہ مکروہ ہے اشارت نتھی اور حواشی ہدایہ میں کفایہ سے لکھتا ہے کہ بیچ محیط کے کہا ہے کہ بعضوں نے کہا ہے رفع ساتھ بی بی کا بیچ تشدد کے سنن سے ہے نزدیک ابی حنیفہ اور محمد رحمہما اللہ کے اور ایسا ہی فومی ہے ابی یوسف سے اور علامہ نجم الدین زاہر نے کہا جو تفتی ہیں روایتیں اصحاب سے ساتھ جمعیت کے بیچ ہونے اشارت کے سنت اور کو فیون اور مدنیون سے ایسا ہی آیا ہے اور کثیرہ ہے اخبار اور آثار اوشین ضرور عمل ساتھ اوسکے اولی ہوا انتہی اور شارح وقایہ نے کہا کہ عقد اور اشارت ہمارے اصحاب سے آئی ہے انتہی اور خالی غایت سے نہیں جو کچھ ہدایہ میں درباب بسط اصابع اور نفی عقد کے کہتا ہے کہ وہ مروی ہے حدیث وایل بن حجرین اور حالانکہ کتب احادیث البوداؤد اور نسائی اور دارمی اور ابو یعلیٰ اور عبد الرزاق میں ساتھ روایات متعددہ کے وایل سے اشارت ساتھ تخلیق ابہام اور وسطی کے روایت کیا ہے اور شیخ امام عالم عامل اجل علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں رسالہ جمع کیا ہے اور روایتیں فقہ کی مذہب حنفی سے ساتھ اوس اختلاف کے کہ انھوں میں ہے ذکر کیا اور حدیثیں صحیحہ لایا جانب عقد و اشارت کے تین راجح کیا ہے اور اوس رسالے کو بیچ شرحین مشکوٰۃ اور شرح سفر السعادت میں ترجعہ کیا ہے یعنی وباللہ التوفیق اور خطاب السلام علیک ایہا البنی میں دو سوال کئے ہیں ایک یہ کہ خطاب کرنا ساتھ بشر کے بیچ نماز کے منی عنہ ہے اور مفید اوسکا ہے اور جواب دیا ہے کہ خصایص اوسکے سے ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حقیقت یہ دعا ہے بیچ نماز کے اگرچہ ساتھ صیغہ خطاب کے ہو اور جو دراصل کہ قصہ معراج کا ہے ایسا ہی واقع ہوا ہے اسی طرح نگاہ رکھا گیا اور ساتھ اس تقریر کے حال ہوا جواب سوال دوسرے سے کہ کتنے ہیں کیا ہے حکمت بیچ عدول کو غیبت سے ساتھ خطاب

کے جیسا کہ تعضائے سیاق لفظ غیب چو جیسا کہ کہتے ہیں التحيات لله والصلوة والسلام علی النبی
والسلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین یعنی نگاہ رکھا اوس لفظ کو کہ رسول خدا سے آئی ہے تعلیم کیا
خاص صحابہ کے تین اور صاحب مواہب لدنیہ نے اوپر طریقہ اہل معرفت کے کہا کہ مصلیان نے
جو ساتھ التحیات کے ہتھکڑیاں دروازہ ملکوت کا کیا اذن کیا گیا خاص اونھوں کو واسطے داخل ہونے
حرم حرم عزت الہی تبارک اور تعالیٰ کہ پس دشمن ہو دیدہ بصیرت اونھوں کے اور نگاہ پونے اور
معلوم کیا کہ وہ بواسطت بنی رحمۃ اللہ و برکت کی متابعت اوسکی ہے پس موجود پایا حبیب کو نوح
حرم حبیب کے پس اقبال کا اور پراو سکے اور کہا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ انتہی
اور بعضے ارباب تحقیق سے کہا ہے یہ خطاب باعتبار سریان حقیقت محمدی کے ہے بیچ زرا بیچ جو
اور حضور اوسکی ہے بیچ دل بند کے اور انکشاف اس حال کا ہے وقت نماز کے کہ فضل حالات اور
اقرب مقامات کا ہے اور کرمانی بیچ شرح صحیح بخاری کے کتاب ہے کہ یہ زبان حضور اوجیات اوس
سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تھا اور صحابہ بعد اوسکے اس طرح سلام سمیٹتے تھے کہ السلام علی ا
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشہدین فرماتے تھے
اشہدان لا الہ الا اللہ واشہد انی رسول اللہ افنی کہ ائمہ مذہب شافعیہ سحر ہے اسکو کہتا ہے اور لیکن
اوس روایت کی تصریح سنوئی مان بیچ صحیح کے ثابت ہوا کہ وقت ظہور معجزے کے کبھی فرماتے تھے
اشہد انی رسول اللہ صحیح بخاری میں درباب معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لایا ہوا کہ ایک
بیچ سفر کے توشہ قوم کا کم ہوا اور آخر ہوا پس آنحضرت نے دعا کی واسطے برکت کے ایسی برکت ہوئی
کہ تمام لشکر سترے برتن بھر لئے اوس سے اور یہ غزوہ تبوک میں تھا کہ شہزاد آدمی ہمراہ تھے پس فرمایا
آنحضرت نے اشہدان لا الہ الا اللہ والی رسول اللہ اور بیچ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
علینا وعلی عباد اللہ الصالحین تنبیہ ہے خاص امت کے تین کہ بہرہ صلاح سے رکھتا ہو تو ساتھ تسلیم
کہ حضرت کے اور تمام خلائق کے بیچ صلوات کے مشرف اور مخلوط طریق اور اس فضل عظیم سے محروم
سنون اور اس جگہ سے لازم آتا ہے کہ نماز میں جیسا کہ حق خدا سے غرور کا ہے حق مسلمانوں کا بھی ہے
اور جس آدمی نے ترک کیا نماز کو خلل کیا بیچ حق تمامی مومنین کے اونھوں سے کہ گندے ہیں اور وہ
سب کہ توین روز قیامت تک بوجہ قول وجوب قول السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین سے

اور کلام وجوب صلوٰۃ میں اوپر آن حضرت کے تشہد اخیر میں نزدیک شافعی کے اور سنت اوسکی نزدیک
 خفیفہ کے آگے اپنی جگہ برگزیدی اور نزدیک طبرانی اور ابن ماجہ اور دارقطنی کے سہل ابن سعد سے آیا ہے
 کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں ہے نماز خاص اوس آدمی کے تین کہ درود نہ بھیجے
 اوپر پیغمبرؐ کے اور نزدیک دارقطنی کے ابی مسعود انصاری سے آیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ جو شخص کہ ایسی نماز پڑھے کہ درود نہ بھیجے اوس میں مجھ پر اور میرے اہل بیت پر قبول نہ کیجی و
 نماز اوسکی اور صیۃ صلوٰۃ میں بہت روایتیں آئی ہیں اور کافی ہے اسی قدر کہ کہے اللہم صلی علی محمد وعلی
 محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل محمد باریک علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم
 انک حمید مجید کذا سمعت من بعض المشایخ اور آخر حدیث ابن مسعود میں فی العالمین انک حمید مجید
 آیا ہے اور اگر اسکو بھیجے کہ بہتر ہے اور بعض روایتوں میں وارحم وترحم کما رحمت ورحمت آیا ہے
 قاضی ابوبکر ابن العربی مالکیہ سے اور صید الاغانی شافعیہ سے انکار کرتا ہے صحت اوسکی سے اور قبیل
 بدعت سے رکھا ہے اور کہا ہے کہ آن حضرت نے تعلیم کیا صحابہ کو کیفیت صلوٰۃ کی ساتھ اوس
 وجہ کے پس زیادہ کرنا واسطے استدراک کے ہے اوپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور وہاں میں
 ذخیرہ سے کہ کتب خفیفہ سے ہے نقل کیا کہ کردہ ہے کہ اس واسطے کہ وہ ہم نقص ہے کیونکہ رحمت اور رحم
 غالب ہے کہ اوس چیز کے کہتے ہیں کہ ملامت کیجاوے اوپر اوکے اور جزم کیا ہوا ابن عبد البر
 نے کہ مشہور محدثین سے ہے اور کہا کہ روایت ہے خاص کسی ایک کو جو ذکر کیا جاوے نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کہ کہے رحمۃ اللہ کیونکہ آن حضرت نے من صلی علی کہا ہے نہ من ترجم علی ماسن دعا اگرچہ معنی
 صلوٰۃ کے رحم ہے لیکن مخصوص گردانا ہے ساتھ اوس لفظ کے قطعاً پس عدول نہ کیا جاوے
 اوس سے اوپر اوسکے دوسرے لفظ اور قاضی علیاض نے جمہور علماء سے جائز ہونا اوسکا نقل کیا ہے
 اور قرطبی نے کہا صحیح یہی ہے بوجہ درود احادیث کے ساتھ اوسکے اور خود ہیچ تشہد کے آیا ہے
 اسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ اور حق وہ ہے کہ انکار خاص اس لفظ کے تین ہے کہ اللہم ارحم
 وترحم الی آخرہ بہ نسبت رحمت اور اطلاق اوسکے اوپر آنحضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو واللہ اعلم
 اور آن حضرت بعد درود کے دعا کرتے تھے اور مشہور اس جگہ میں یہ دعا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے آئی ہے اللہم الی اعوذ بک من عذاب القبر واعوذ بک من فتنة المسيح الدجال واعوذ بک

من قسمة الحیا وقسمة المات اللهم انی اعوذ بک من الماتم والمغرم اور بیچ حدیث الی ہر میرہ رضا و
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اللهم انی اعوذ بک من عذاب جہنم بھی واقع ہوا ہے اور کہا ابن عباس
نے تعلیم کرتے تھے آن حضرت اس دعا کو جیسا کہ تعلیم کرتے تھے کوئی سورہ قرآن سے اور الی بکر
صدیق رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ کیا میں نے یا رسول اللہ سکھاؤ مجھ کو کوئی وہ دعا کہ یہ خون میں
او سکے تین بیچ نماز اپنی کے فرمایا آن حضرت نے کہہ اللهم انی ظلمت لنفسی ظلما کثیرا ولا یغفر الذنوب
الا انت فانغفر لی مغفرة من عندک وارحمنی انک انت الغفور الرحیم اور علی مرتضیٰ سے آیا ہے
فرماتے تھے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در بیان تشہد اور تسلیم کے اللهم اغفر لی ما قدمت
وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم بہ منی انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت
اور دوسری حدیث میں یہ دعا بعد فراغ سلام کے آئی اور ہو سکتا ہے کہ دونوں مقام میں بعد
سلام اور قبل سلام سے پڑھتے ہوں اور بیچ صدوران دعاؤں کے اور امثال انھوں کے کہ
اونہیں طلب مغفرت گناہ اور استعاذہ عذاب قبر سے اور عذاب جہنم سے اور فتنہ دجال سے اور
مانداو سکے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے واقع ہیں اشکال کیا ہے کہ آن حضرت مغفور اور معصوم
ہیں اور طلب مغفرت اور استعاذہ کیا معنی رکھتا ہے اور جواب کیا ہے کہ مقصود تعلیم امت سے ہے
یا سوال واسطے انھوں کے ہے اور معنی وہ ہے کہ اعوذ بک لامتی ماسلوک طریق تواضع اور اظہار
عبودیت اور التزام خوف الہی اور اعظام اوسکا اور اقتضار اوسکا طرف اوس تعالیٰ اور
تقدس کے ہے اور اسی طرح پر ہے حال قمران درگاہ کا کہ ہمیشہ بیچ خوف اور خشیت اور تضرع
اور زاری کے ہیں حال معصوموں کا یہ ہے دوسروں سے کیا کہ ہمیشہ استعاذہ کرتے ہیں
اور استغفار کرتے ہیں تصور عظمت الہی اور ہیبت درگاہ لا الہ الا الہی عز و علا کا اور پر اس کے رکھتا ہے
یا جو چیز مناسب حال اپنے پاتے ہیں کہ اوسکو دخل تقصیرات رکھتے ہیں اور گناہ نام کرتے ہیں
حقیقت سید رسل کی کہ پاکیزگی پاکوں سے اور معصوم زیادہ سب معصوموں سے ہیں اور جو کچھ کہ جو
بودہ نابودہ سے سبھو کے تین بیچ ہے اور آفرینش کی ہے ایسا کہتا ہے اور کرتا ہے اور دیکھو
کیا کہا جاسکتا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماسور ہیں ساتھ استغفار کے قول تعالیٰ را ستغفر لیک
وللمؤمنین والمؤمنات اور استغفار کام تمامی عارفون اور انبیائون اور اولیائون کا اول سے

آخر تک اور آدم سے اس وقت تک شاعر نے ایک حرف بزبان مجاز کہا ہے اور پھر قیاس اور سکی کے بیچ حقیقت کے بھی تصور چاہئے کرنا بہت دیدم کہ خاطرش ز من آزار نکشد کہ کرم از قبول گناہ بنو ذرا آزار خاطر اس جگہ کنایہ تو ہم دعویٰ ہستی سے اور پاکی سے رکھنا چاہئے اور وجود ک اور ذنب ک نہ کہ یہ اوس سے ہے اور فقر بمعنی ستر کے ہے اور عارفوں سے کسی نے کہا ہے بیت از خدا جو ہند فہم خود و ذات او و این بود ساعت بساعت سرستغفار شان کہ کنایہ فنا فی اللہ سے رکھا سخن بیان بہار اصطلاح علم اور زبان وقت سے کہا کہ وضع اوس کتاب اور عقد کی اور پاس صورت کے واقع ہو اور جو جاتا ہے دراز تر ہوتا ہے اللہم اغفر لی اور آن حضرت سلام پھیرتے تھے بعد تشدد کے طرف یمن اور یسار کے جیسا کہ دیکھی جاتی تھی سفیدی رخسار مبارک ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فرماتے تھے السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ اور مخاطب ساتھ اوس کے ملائکہ اور گروہ کو رکھتے تھے اور یہ ایک وجہ فضیلت قیام سے طرف یمن کے ہے کہ بعد نزول کے معارج قرب اور رجوع کے مشہد انوار سے دو طرح کہ نماز ہے اول نظر اور پراہل اس طرف کے پڑتی تھی اور دوسلام پھیرنا بھی ہمیشگی ان حضرت کے تھا کہ پندرہ نفر نے مشاہیر صحابہ اور بزرگوں انھوں کے سے اوسکو روایت کیا ہے اور یہی ہے مذہب ابی حنیفہ اور شافعی اور ائمہ دیگر کا امام مالک رحمۃ اللہ علیہم جنہوں کہ نزدیک اوس کے ایک سلام ہے مقابل وجہ کے اور جو حدیث کہ اس باب میں روایت کی ہے صحیح نہیں ہے اور اگر اچھا ہو تو نماز شب میں ہو جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ ایک سلام پھیرتے واسطے بیدار کرنے چکو اور کہا ہے کہ یہ حدیث معطل چکو اور اگر معطل نہ ہو یہ عبارت صحیح نہیں ہے بیچ اوس کے کہ سلام دوسرا نہیں پھیرتے تھے اور اوس سے سنا کہ ہے شاید کہ دوسرا سلام بھی ہو کہ اوس میں رفع صوت نہ کہے کہ مقصود اوس سے ایقان طلب بہت کا ہوتا اور اس جگہ سے ظاہر ہو کہ وجہ یہ ہے کہ امام احمد سے منقول ہے کہ اوس نے ایک تسلیم کو تاویل کیا کہ معنی اوس کے یہ ہیں کہ جہر ساتھ ایک تسلیم کے کرتے واسطے اعلام کے اور دوسرا سلام آیت کہتے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد مقابل منہ کی یہ ہے کہ ابتدا ساتھ سلام قبلے کی طرف سے کرتے بعد اوس سے التفات کرتے طرف دینے اور بائیں کے کہ اوس میں رفع صوت کرتے اور ایک سلام کے سہیل بن سعد بھی ایک حدیث آئی ہے کہ مطعون چتر دیک محمد بن کواثر شافعی

سے بھی نقل کیا ہے کہ مصلیٰ مخیر ہے اگر چاہے ایک سلام پھیرے اور اگر چاہے دو سلام اور بیچ نماز کے التفات نہ کرتے اور صحابہ کو بھی اوس سے منع کرتے خصوصاً نماز فرض میں اور منی التفات کے دیکھنا دینے بائیں کا ہے یا پلٹنا گردن کا پس گوشہ چشم سے دیکھنا التفات نہ دے اور مکر وہ نہوے کذا فی النہایہ اور شرح ابن العمام میں کہ کہہ کہ حالات التفات کی نہیں کی وہ بچہ کہ پھیرے گردن کو تو باہر کر دے طرف قبلہ سے اور اگر تحریف کرے سب بدن اپنے کے تین فاسد ہو نماز اوسکی پس ایک قسم التفات کی مفید ہے اور ایک مکر وہ جیسا کہ عمل کثیر مفسد اور قلیل مکر وہ انتہی اور شہنی کہتا ہے کہ مکر وہ ہے التفات ساتھ گردن کے بے پھرانے سینے کے کرے باطل ہو نماز اور اگر گوشہ چشم سے دیکھے مکر وہ نہیں اور بیچ حدیث ترمذی کو ابن عباس سے لایا کہ کہا لحظہ کرتے تھے رسول خدا نماز میں دینے اور بائیں اور کہتا ہی ملاحظہ آنحضرت کا نماز میں تقصد اطلاع اور پر حال مقتدیوں کے تھا یا بجمت تعلیم کیونکہ لحظہ بطل نماز نہیں ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ جو کھڑا ہو نماز میں اقبال کرے پروردگار تھا جل و علا ہو کہ یہی اپنی کے اور جو التفات کرے اور طرف غیر کے دیکھے کسی پروردگار تھا ابن آدم کی طرف دیکھتا ہی تو تجھ کو کوئی بہتر نہیں مجھ سے کہ اوسکی طرف دیکھتا ہی تو رو اپنا میری طرف لا اور جو دوسری بار التفات کرے پھر ایسا ہی کہے اور جو تیسری بار دیکھے پھر لیوے حق تعالیٰ رکوع کریم اپنے کو اوس سے اور دوسری حدیث میں آیا لا صلوة لملکت لیکن اس قدر ثابت ہوا ہے کہ ایک بار بیچ بعض اشعار کے ایک شخص کو طرف دشمن کے بھیجا تھا اور وہ شخص تمام رات سوار اور پاسبانی کرتا اور جو آنحضرت نماز میں مشغول ہوتے نماز میں طرف اوس راہ کے کہ وہ شخص اوس طرف مقرر تھا نظر کرتے اور التفات طرف اوس گھائے کے فرماتے اور قیضہ بزیل تنہائی کے تھا اور نماز ناظرہ کے تھا کہ سنت فجر کی جیسا کہ بعضوں نے کہا ہے کہ اگر فرض بھی ہو کہ نماز فجر ہے جس طرح جامع الاصول میں مفہوم ہوتا ہے واسطے مہم اور مصلحت اہل اسلام کے تھا کہ محافطت اور نگہبانی سلامتی اور جمعیت انہوں کی ہے پس یہ باب متدخل عبادات سے ہے نماز ایک عبارت ہے اور نظر کرنا طرف اوس شخص کو واسطہ مصلحت مذکور کے اوس دوسری عبادت کے کہ جہاد اور تدبیر اوسکی کے ہے اور نماز خوف کی بھی اسی قبیل سے ہے اور عمر رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ تھے ائی لاجہوشی وانا فی الصلوۃ اور بخاری نے اپنی صحیح میں واسطے اوسکے ایک باب مقرر کیا ہے بعنوان کفکر الربول فی الصلوۃ اور اس قول کے ترجمے میں ابن عمر لایا ہے

اور اس حدیث کو باب میں لایا ہے کہ ایک دن آنحضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور بعد سلام کے جلدی اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور اندر گئے اور پھر آئے اور کہا کہ مجھ کو یاد آیا کہ گھر میں سونا ہے پس بروہ جانا میں نے کراٹ کو گھر میں ہے اور حکم کیا میں نے کہ اسکو تقسیم کر دو اور یہ سب قبیل تذخیل عبادات سے رکھا ہے اور کہا ہے کہ خطرہ جبلت انسان کا ہے اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ مذہب و موم خاطر و یہ ہے نہ قبیل عبادات اور طاعات سے ہوا اور کبھی سننے آواز روئے لڑکے سے وہ نماز کو تحیف کرتے کہ مان او سکی فتنہ نین نہ پڑے ساتھ قطع نماز کے زوال خشوع سے اور کبھی آنحضرتؐ اوس لڑکے کو نماز میں ساتھ اوسکے متعلق ہوتے اور اوسکو اٹھا لیتے اور دوش مبارک پر رکھتے اور کبھی امام حسن حسین رضی اللہ عنہما آتے اور سجود میں پشت مبارک اونکی سے لپٹتے اور اونکے واسطے سجدوں کو طول دیتے اور توجہ خاطر طرف اونکے اور رعایت حال اونکی کی کرتے اور کبھی نماز میں ہوتے اور عائشہ آتیں اور دروازہ بند ہوتا چند گام رکھتی اور دروازہ اونکو واسطے کھولتے اور دروازہ گھر کا طرف قبلے کے تھامش انکے بہت چیزیں صدیوں میں آئی ہیں اور علما کو در صورت عمل کثیر کے اختلاف ہو مختار او سپر ہے کہ جو کچھ محتاج ہو دونوں ہاتھ کا عمل کثیر ہو اور مراد اس سے وہ ہے کہ موافق عادت اوسکی کے عمل سوائے دو ہاتھ کے نہ ہو وے اگر اس صورت میں فرضاً اوسکو ایک ہاتھ سے کرے تو مفید ہے تقیم اور تمیص کے اور تسوول کے اور جو محتاج ایک ہاتھ کا ہے اور اگر اتفاقاً دو ہاتھ سے کرے قلیل ہے اور مفید نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ جو کچھ ناظر فاعل اوسکے کو غیر مصلی خیال کرے فعل کثیر ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ فعل کثیر جو کچھ مصلی اوسکو کثیر جانے اور مختار نزدیک بعضوں کے وہ ہے کہ تین فعل پی در پی کثیر ہے اور ماسوا اوسکے قلیل اور اگر کبھی کوئی شخص حال نماز میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سلام کرتا اشارت ہاتھ سے رد سلام اوسکا کرتے اس طریق پر کہ ہاتھ کو بچھاتے اس طرح کہ پشت دست اونچی ہوتی اور کبھی اشارے میں الٹا اونگی سے بھی کرتے اور یہ دونوں حد میں صریحاً واقع ہوئے اور کبھی سر سے ایسا کرتے رد سلام میں بھی اور سوائے اوسکے بھی اور سبب منہج اشارت سر کے جواب سلام میں کوئی حدیث صریح نہ پائی میں نے سوائے اسکے روایت ترمذی میں ابن عمر سے واقع ہوا کان برد اشارہ اسکے تین مگر اوپر اشارت کے

ساتھ سر کے یا سطلق گمان کریں لیکن سیاق روایتوں سے کہ جامع الاصول میں لایا ہے ظاہر ہوتا ہے کہ مراد وہی اشارت ساتھ ہاتھ کے ہے اور بعضی شرحوں سے اشارت ساتھ سر کے ذکر کی ہے بے ایراد حدیث کے اور لایہ کوئی حدیث اس باب میں پائی ہو والدہ اعلم اور سوائے رد سلام اور نماز کسوف میں عائشہؓ سے آیا ہے کہ نماز پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آدمی گرداؤنگے کھڑے تھے ایک دواخون سے پوچھا کہ یہ کیا حال ہے پس اشارہ کیا آنحضرتؐ اپنے سر سے طرف آسمان کے بقصد جواب دوسکے کہ روایت کی مسلم نے اور دوسری حدیثوں میں اشارت ہاتھ سے واسطے غیر رد سلام کے بھی آئی ہے جیسا کہ واسطے بیٹھنے اور صبر کرنے کے اشارت طرف زمین کے کی صریح جابر کہتا ہے بھیجی تھا مجھ کو آنحضرتؐ نے واسطے ایک کام کے جو آیا میں آن حضرتؐ آپ نماز میں تھے پس اشارت کی دست مبارک اپنی طرف زمین کے نیچے بیٹھ اور کیا رام سلمہ رضی اللہ عنہا نے لوٹدی کو پاس آن حضرتؐ کو بھیجا کہ پونچھے حقیقت حال و رکعت نماز کی کہ حضرتؐ نے بعد نماز عصر کے پڑھی تھی جو لوٹدی آئی آن حضرتؐ نماز میں تھے اور اشارہ کیا جاریہ سے کہ صبر کرے پس دسے صبر کیا بعد اتمام نماز کے جواب دیا کہ یہ دو رکعت نماز سنت پیشین ہے کہ بسبب اجتماع وقود کے نہ پڑھ سکامیں پس قضا کیا میں نے اوسکو اور اویل سلام میں رد سلام پڑھ نماز کے کرتے پس بعد اوسکے منسوخ ہوا اور پھر روایت مسلم اور ابوداؤد و ترمذی اور زبیر بن ارقم سے آیا ہے کہ کہا تھا ہم کہ سلام کرتے تھے ہم اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان نماز کے اور ذکر کرتے تھے اور پھر اوجو اگے نجاسی سے بچ کر آئے ہم سلام کیا ہنوا اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رو کیا اور پھر ہمار سلام کو کہا میں نے یا رسول اللہ تھے ہم کہ سلام کرتے تھے آپ کو اور ذکر کرتے تھے آپ اور پھر ہمار سلام کو فرمایا ان فی الصلوٰۃ الشغلا اور بعضی روایتوں میں لایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کرتا ہی اپنے حکم سے جو کچھ چاہتا ہے اب حکم کیا کہ بات نماز میں سوا ذکر اللہ تعالیٰ کے نہ کرے اور بعد فرائع نماز کو رد سلام کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز میں بہت روتے تھے اس طرح کہ اندھوں کو کبھی سے ایک آواز نکلتی تھی مثل آواز دیگ سین کے نیچے روتے اور دل آونکا جوش کھاتا اور ایک روایت میں آیا کہ ان کے سینے میں ایک آواز ہوتی مثل آواز آسیا کوسونے سے اور پھر فقہ حنفی کے مذکور یہ کہ نالہ اور بکا اگر ساتھ آواز کے نہ ہو مفسد نہیں ہے پس اگر کسی علت درو یا نصیبت دیا وخی میں نہ ہو اور اگر آواز نہ ہو مفسد ہو اور اگر واسطے آخرت

کے ہونے اور رجا اور غلبت اور عیبت سے وہ بھی مفید ہو بلکہ دلالت اور پرزائیافتی حضور اور خشوع کے رکھنا ہے جیسا کہ حدیث مطرفین اس کے باب سے آیا ہے اور امام محبوبی نے ابی یوسف سے روایت کی ہے کہ بچا واسطے آخرت کے اگر اس کے ضبط کرنے کی طاقت رکھتا ہے مفید ہو اور اگر ضبط نہیں کر سکتا مفید نہیں کذا ذکر کشمینی اور کبھی بجا جت تخیل کرتے اور بے حاجت نکرے اور اس واسطے نقیہوں نے تخیل بلا عذر کو مفید نماز کا رکھا ہے اور اگر ساتھ عذر کے ہو مفید نہیں اور عذر و ساحت وہ ہے کہ منظر ہو اور طاقت احتراز اور اجتناب کی اوس سے نہ رکھتا ہو اور باعث طبیعت یا بعلت مرض کے ہو پس بیچ حکم چھینک اور دیکار کے ہو اور اگر واسطے تحسین آواز کے کریں تو بھی مفید نہیں ہے اور اگر مقتدی تخیل کرے تو ہدایت اور تنبیہ کرے امام اپنے کو یاد نہ کرے اس کے تین صلی تو ساتھ اس کے مانند اور دوسرے کو کہ نماز میں ہے فاسد ہو نماز اس کی بکذا ذکر کشمینی اور بھی کہا ہے کہ مراد تخیل سے وہ ہے کہ اوس سے حروف پیدا ہوں اور ہدایہ میں ایسا ہی ہے اور نماز میں چشم مبارک کشادہ رکھتے اور نیچے نکرے اور صحیح بخاری میں انس سے آیا ہے کہ کیا عائشہ نے پر وہ رنگین اور نقش کہ جانب خانہ کو چھپایا تھا پس فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ اس پر گو دو کر کہ ہمیشہ تصویریں اس پر دے کی عارضہ تفتی ہیں نماز میں مراد تصویروں سے نقوش ہیں یا یہ کہ پہلے حرام ہوئے تھا ویر سے ہوا اور کہا ہے کہ مراد چھپانے جانب خانہ سے وہ ہے کہ جو متاع کہ طرف گھر کے رکھی اوس سے پوشیدہ ہو ورنہ ستر حجاب سے ساتھ شباب کے بھی واقع ہوئی ہے کذا قال الاہری فی شرح مشکوٰۃ اور مجمع البحار میں کہا کہ مثل جملہ عروس کے برپا کیا تھا مزین اور نقش والد اعلم اور بھی بیچ حدیث تفتی علیہ کے عائشہ سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جامہ عملدار پہنے تھے نماز میں طرف علموں اوس جامے کے ٹکا کر کرتے اور جو نماز سے فارغ ہوئے جامے کو تن سے اتارنا کیا اور فرمایا اسکو ابی جہم صحابی کے تین کہ جس نے وہ جامہ پیشکش کیا تھا دے آ اور اس کی کلمی میرے واسطے لے آؤ کہ اس کے نقشوں نے مجھ کو نماز میں مشغول خاطر کیا اور بلندی مقام خشوع اور حضوری سے نیچے لایا اور حقیقت واسطے تعلیم امت کے تھا والد اعلم اور بھی حدیث میں آیا ہے کہ رد سلام ہاتھ کے اشارے سے کرتے یہ بھی دلیل ہے اوس بات پر کہ نماز میں انگلی نہ بند کرے کذا قالوا اور پوشیدہ نہ ہے کہ یہ حدیثیں دلالت نہیں کرتیں مگر البتہ بند کرنا نیکہ کا ہمیشہ اور مستحسن ہوتا اور اس جگہ سے

لازم نہیں آتا استمرار اور دوام کشادگی چشم کا اگر مقصود وہ ہو کہ تمام نمازین چشم پوشیدہ نہ رہیں لیکن تمام بین لیکن ظاہر وہ ہو کہ مقصود اثبات دوام کشادگی چشم ہے کہ اصلاً نہیں بند کرتے تھے ورنہ علم اور فقیہوں کو اختلاف ہے بیچ کراہیت تعمیض چشم کے اور ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ اگر کسی کو آنکھ کھولنے سے نماز میں لغو اور بریشانی حاصل ہو اور جیسا کہ طرف قبلہ کے کوئی چیز ہو کہ شاغل قلب کی ہو مکروہ نہیں تعمیض بلکہ قرینہ تجسس کے ہو نظر ساتھ عام ہونے دلیلوں کے کہ بیچ تعریب اور نگاہداشت حضور اور خشوع کے وارد ہوئی ہیں اور عدم درود و نہی کا صریح تعمیض سے آنکھ کی ہے واصل علم و وصل بیان افکار اور دعاؤں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز کے پڑھتے تھے روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ سے کہ کہا جو پھرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یعنی سلام پھرتے تھے استغفار کرتے تھے اور تین بار کہتے تھے اللہم انت السلام و منک السلام تبارکت یا ذوالجلال والاکرام اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں بیٹھتے تھے مگر تھوڑا جو کچھ کہتے اللہم انت السلام و منک السلام تبارکت یا ذوالجلال والاکرام روایت کیا ان و نون حدیثوں کو مسلم نے اور روایت کی بخاری ذام سلمہ سے کہ کہا جو سلام پھرتے تھے آنحضرت دیر کرتے تھے اپنی جگہ پر تھوڑی اور لیٹا لیجاتے ہیں ہم کہ یہ دیر کرنا اس واسطے تھا کہ جب تک پھرین عورتیں پہلے اوس سے کہ پاویں انھوں کو مرد اور مرد اس نفی استمرار سے جلوس آنحضرت کا ہے اور پرہیز اپنی کے کہ پہلے سلام سے رکھتے تھے مگر اسی مقدار بعد اوس کے پھرتے تھے کبھی سیدھی طرف اور کبھی بائیں طرف اور اقبال کرتے تھے طرف اصحاب کے ساتھ وجہ شریف اپنے کے اور دعا پڑھتے تھے اور ذکر کرتے تھے اور کہا ہے کہ اقبال طرف کرو دیکھو اکثر اس واسطے تھا کہ کوئی چیز قرآن اور احکام سے نازل اور وارد ہوئی پڑھتے اور بیان کرتے اور دعا اور ذکر بعد نماز کے بہت آئین کو رکب عادیث میں کہ اس باب میں تصنیف پائی مذکور ہیں مثل حصین جندی اور ذکار نومی اور سوای اوس کے اور لازم نہیں کہ سب اونھوں سے ہمیشہ پڑھا جاویں بلکہ جو کچھ پڑھا جاوے گا اور بعضاً باعث اجراء فضیلت و اتباع سنت کا ہو وی اور اس باب کی تصریح کی ہر امام محی الدین نوادی فریج دعاؤں استغفار کی اور ماننا و ذکر اور ظاہر وہ ہو کہ فعل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی اسی طرح ہے تھا کہ یہ کہ اوپر کل دعاؤں

اور بیچ جمع وقتوں کے مولفیت کرتے اس واسطے بعضی کتابوں میں کچھ چیزوں کو دوسری کتابوں میں
اور صحابہ سے جو چیز اونسے جس وقت سنتے عمل کرتے اور روایت کی جیسا کہ تمامی اعمال نوافل اور
مبتدعات میں حال ایسا ہی ہے اور باعث اختلاف بھی یہی ہے اور بھی کہا ہے کہ تکبیر مذہب
اور مرغیب سے استحضرت علیہ السلام علیہ وآلہ وسلم سے بیچ پڑھنے اور دعا اور دعوات کے عمل آخرت
کے سات اونسے لازم نہ آئے والہ اعلم اور بعضی دعائوں اور اذکار میں کہ مشہور ہیں اور ایک
سخن اور کلمہ اوس میں مذکور ہے اس جگہ ذکر کیا جاتا ہے اول استغفار تین بار ساتھ اس لفظ
سے استغفر اللہ الہی لا الہ الا ہو الحی القیوم و التوب لہ اور حدیث مسلم اور ترمذی میں مطلق واقع
ہوا کہ جو سلام پہلے استغفار کرتے تین بار اور کہا گیا خاص کر اور اعلیٰ کو کہ امام اہل شام سے
ہے کیفیت یہ متفقہ کی گئی ہے کہ افرماتے تھے استغفر اللہ استغفر اللہ استغفر اللہ
اور بیچے نادانوں سے استغفار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ استغفار بعد نماز کے موسوم ہے
کہ نماز حاکم ہوں سے جو جیسا کہ فرقہ ضالہ سے کہ اونہوں کو محدود یہ کہتے ہیں نقل کرتے ہیں
کہ کہتے ہیں جو کہ بعد نماز کے کفر و توبہ پڑھنے کا فرہوا و رشود و تقصیرات کہ اولے نماز میں واقع
ہوا کہانی ہے بیچ استغفار استغفار کے اور خود بعد و وسعت صحیح کے یہ گفتار ساقط ہے
بعد اوسکے کہ لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر و اللہ اعلم و اللہ اعلم و اللہ اعلم و اللہ اعلم و اللہ اعلم
اور بعضی بعد از نماز السلام کے والیکہ یرجع السلام بھی زیادہ کرتے ہیں اور بیچ اور ادشائے
کے اس سے بھی زیادہ تر کہتے ہیں فحیدر ربنا یا اسلام و اولادنا دار السلام اور روایات
صحیحہ میں نہیں آیا مگر اسی قدر کہ ذکر اشجہ ابن حجر الملیٰ فی شرح مشکوٰۃ اور کہتا تھا کہ لا الہ
الا اللہ و عدہ لا شریک للہ الملک للہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ لا مانع الا عطیت لا معطی
لما نعت لا یقنع ذوالجہنمک اللہ و دونوں جگہ ساتھ فتح جیم کے ہے بمعنی سخت اور غنی بمعنی
برکات کے ہے یعنی نہ نسبت نزدیک خدا کے کام نہ آدمی علیٰ طینہ اور بعضوں نے ساتھ کہ جیم
بھی پڑھا ہے یعنی کام ساتھ فضل اور جہت کہے کوشش اور اجتہاد علت نہیں اور کہا ہے کہ ضعیف اور
مختار فتح کا ہی ہے اول اور کہتے لا الہ الا اللہ و لا نعبد الا ایاہ و لا نعتمد الا علیہ و لا نعصی الا اوامرہ و لا نعصی الا
الا اللہ تعالیٰ کہ الدین کو کہہ الکافرون و انما ہم فودی و انما کہ استغفر اللہ کو مقدم رکھے اور بیچ

انواع ذکر و ارادہ کو عقب سلام میں اور کہا ہے بعد اوسکے اللہم انت السلام بعد اوسکے لا الہ الا اللہ
 وحدہ قدیر تک کہ ذکر الہی شیخ ابو جبر الملی شیخ شیون خانی الحدیث فی کثیر اشکوۃ اور حدیث مسلم میں آیا ہے
 کہ اس ذکر کو تری آواز سے کہتے اور بعض عالموں نے کہا ہے کہ ہر طرح پر احسان افضل ہے یہ ذکر اور
 دعا کے ہم امام کو اور بھی تنہا کو اور جہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا واسطی تعلیم تھا اور اگر دوسرا
 جگہ امام کو صلیحت پہنچا اور اعلان کے ہو تو اور بقصد تعلیم اور اعلام کرے درست ہے بلکہ مستحب
 اور پڑھنا معوذات کا بعد ہر نماز کے بھی آیا ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور مراد معوذات سے بلکہ سر
 مشرودہ معوذتین ہے کہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہے یہ مذہب و کردہ
 قبیل کے اور بعض سورۃ اخلاص اور بلکہ سورۃ قل یا ایہا الکافرون کو بھی داخل رکھتے ہیں
 کہ اوسمین برأت ہے ترک سے کہ بیچ معنی کے استفادہ ہے یا مراد آیتون متقین معنی متعاوہ کا اور
 تفویض اور توکل کے شامل معوذتین اور مثل انکے بھی رکھتے ہیں مانند قول حق سبحانہ کے قل
 اعوذ بک من بہتات الشیاطین اور قول اوسے عزوجل کہ ہے انی توکلت علی اللہ ربی و رکبہم قول
 اوسے سبحانہ کا ہے وان یکاد الذین کفروا لایتیامر دساتھ کلمات معوذہ کے ہے اور ایک روایت میں
 معوذتین بھی آیا ہے فلا اشکال اور پڑھنا قل ہو اللہ احد کادس بار بعد ہر نماز کے بھی آیا ہے اور فضل
 عظیم رکھتا ہے وصیت فرمائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو کہ بعد ہر نماز
 کہ کہتم اللہم اعنی علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک اور فرمایا واللہ دوست رکھتا ہوں میں شجاکو
 لے معاذ پس ترک نہ کر پڑھنا اس دعا کا بعد ہر نماز کے اور یہ حدیث مشہور ہے درمیان علما کے
 اور سلسل ہے ہواللہ انی لا یک اور یہ فقیر بھی طریق بعضہ علمائے ہن سے ساتھ اوسکے مشرف
 ہوا ہے اور ایک درودون مشہور ہے کہ بعد نماز صبح اور نماز مغرب آیا ہے وہ ہر کہ پہلے اوسے
 کہ کلم کرے اور ایک روایت میں پہلے اوس سے کہ لیوے نماز سے اور دو رکہے پانوں کو دس بار
 کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک لہ الحمد و ہو علی کل شئی قدیر بیچ ثبوت حیات اور
 محبوبے لٹا ہوں اور بلند ہونے درجوں کے ایک اثر پڑا رکھتا ہے اور مشہور زیادہ وظیفوں سے
 بعد فرائض ذکر مقبات کہ ہے بکے قاف اور تشدید اوسکے کہ نام ان کلموں کا ہے کہ بیچ ایک دوسرے
 کے آتے ہیں سبحان اللہ و الحمد للہ واللہ اکبر سبحان اللہ اکبر سبحان اللہ اکبر سبحان اللہ اکبر

تینتیس بار کل سو بار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ المملکت لہ الحمد وہو علی کل شیء قدیر رواہ
 مسلم اور دوسری روایت مسلم سے الحد اکبر جو تینتیس بار اور ساتھ اسی سو کے تمام ہووے
 اور دوسری روایت میں سب ان ایک سو بار الحمد للہ تینتیس بار واللہ اکبر تینتیس بار ولا الہ الا اللہ تینتیس بار چار سو بار
 اور نسائی اور مشکوٰۃ کے احمد اور دارمی اور بھی زید بن ثابت سے آیا ہے کہ جو صحابہ مامور ہوئے کہ بعد
 ہر نماز کے کہ تسبیح کرین تینتیس بار اور تحمید تینتیس بار اور تکیبہ تینتیس بار اور اور ایک سو انصاف خواب
 میں دیکھا کہ ایک مرد اس سے کہتا ہے آیا حکم کیا تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تسبیح
 کرو تم بعد ہر نماز کے تینتیس بار اور تحمید تینتیس بار اور تکیبہ تینتیس بار کہا ہاں کہا اگر ہر ایک کو چھپس چھپس بار
 کہیں اور تکمیل کو پہنچا کرین بہتر ہو اور جو صحیح ہوئی اس انسانی فراموشی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم سے خواب اینا عرض کیا فرمایا ایسا ہی کرو تم جیسا وہ مرد کہتا تھا جو حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے حکم سے مقرون ہوئی سنت ہو گئی اور ایک روایت بخاری میں سب ان الحد وٹس بار اور
 الحد اکبر وٹس بار اور ایک دوسری روایت میں بیچ صحیح مسلم کے سب ان الحد گیارہ بار اور
 واللہ شہ گیارہ بار واللہ اکبر گیارہ بار یہ سب تینتیس بار ہوتا ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ روایت
 وہی تفسیر بعضی روایتوں سے ہے حدیث ابی ہریرہ کہ تین سو اور تھوڑے اور تکیبہ تین سو اور اوپر کل
 صلوة ثلثہ اور ثلثین کے اور یہ تفسیر ہم سے ہے کہ مراد وہ ہے کہ ہر کلمہ کو تینتیس بار کہے دوسری حدیثوں
 میں منصوص علیہ ہوئی ہے اور صحیحین میں بیچ تو اب اس معقبات کے آیا ہے کہ جو شخص اس کو بعد
 نماز کے کہے بخشے جاوے گا گناہ اس کے اگر چہ ہوں مانند کفار کے ساتھ اس کے حدیث آئی ہے کہ ابو ہریرہ
 نے کہا کہ آئے ہمارے مہاجرین سے پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کہا یا رسول اللہ سبقت
 لے گئے ہم سے اہل عناد اور ثروت مسلمانوں سے ساتھ درجوں بڑی اور نعمتوں نصیب کئے مقم فرمایا
 ساتھ کس سب کے کرتے ہیں کہا نماز پڑھتے ہیں یہ جیسا کہ ہم پڑھتے ہیں روزہ رکھتے ہیں جیسا کہ ہم
 رکھتے ہیں اور تصدق کرتے ہیں اور بڑے آزاد کرتے ہیں اور ہم سے نہیں ہوتا فرمایا سکا بھین
 تم کو وہ چیز کہ اگر کرو تم اس کو کسی کو وہ نصیب نہو کہ تم کو ہر تین سو اور تھوڑے اور تکیبہ تین سو اور اوپر کل
 نماز کو تینتیس مرتبہ پس اغنیاء بھی یہ حدیث سنیں اور اوپر عمل کیا فقرا بھی ان حضرت پاس آئے اور کہا یا
 رسول اللہ یا رسول اللہ تمہیں ہمارے کہ اغنیاء ہیں انھوں نے بھی سنا اور اوپر عمل کیا اور برابر ہمارے

ہو گئے اس عمل میں اب کیا کریں ہم فرمایا کیا کیسے کرنا ذکا فصل البیوتہ میں بشارت حدیث سے فضل غنی شاگرد کا اور فقیر عابد کی لازم آتا ہے اور اس بحث نے اپنی جگہ پر تحقیق پائی ہو اور بعضی حدیثوں میں آیا ہے کہ جو فقیر اسکا ستہ دل اور غمگین ہے فرماتے غم نہ کھاؤ تم اور اندوہ نہیں ہو تم کہ تم پانچ سو برس پہلے اغنیاء سے بہشت میں جاؤ گے تم اور یہ حدیث جزو حدیث ہے کہ چھ مشکاف کے ابی داؤد سے اور ابی سعید خدری سے لایا ہے اور یہ جزا فقر اور سبکباری کی ہے کہ فقیر رکھتے ہیں اور ساتھ حساباً و رسوا انعمتوں دنیا کے موقوف نہیں اور ساقیت فقیروں کے دخول جنت فوائد ساتھ فضیلت اور رفعت درجات اور کثرت ثواب اعمال اغنیاء کے رکھے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مخصوص ساتھ فقر اور مہاجرین کے ہے جیسا کہ حدیث میں واقع ہوئے اور بعضی حدیثوں میں مطلق فقر داخل ہیں والد علم اور یہ ورد مذکور وقت سونیکے بھی آئے ہیں اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما سکوا اپنی بیٹی سے فاطمہ زہرا اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کو سکھایا پچھ منہ امام احمد کے روایت امام سلمہ سے ثابت ہوا کہ امین فاطمہ زہرا گھر آنحضرت م کے اوس وقت کہ طلب کرتی تھیں آنحضرت سے خادمہ کو یعنی لونڈی اپنی کو کہ خدمت کرے کہ تہی ہیں کہ دست مبارک اوس رضی اللہ عنہما کا چکی سینے اور پانی بھرنے سے کس کر باندھا تھا اور رنگ روی مبارک کا بخار چاروب کشی اور کھانا پکانیکے دھوئین سے سیاہ ہو گیا تھا اور جو آئین آنحضرت کو گھر میں نیا یا جس وقت لئے پوچھا کہ فاطمہ بیٹی میری کس واسطے آئی تھی کہا واسطے طلب خادمہ کے آئی تھیں پس تشریف لیکئے آنحضرت گھر میں فاطمہ زہرا کے اور بیٹھے قریب سر او کی کے اور فرمایا یا فاطمہ زہرا خادمہ طلب کرتی ہو تم بالفعل ہمارے پاس خود خادمہ نہیں ہے اور اگر کہیں سے آجائے خبر کرو کہ دون میں تمکو بعد اوسکے فرمایا یا فاطمہ زہرا محنت اور مشقت دنیا کی سہل ہے جس طریق پر گذری یا فاطمہ زہرا تقویٰ اور بندگی کر خدا کی اور خدمت کر اہلخانہ اپنے کی میں تمکو ایک چیز سکھائے کہ بہتر ہے خادمہ سے پیچ کر تو خدا کی وقت سونے کے تینیس بار اور حمد کراؤ سکی تینیس بار اور تکیہ کہ تو چونتیس بار رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی اور بعضی روایتوں میں آیا کہ ایک اونھوں سے لا علی العین چونتیس بار کہتے ہیں اور دوسری روایت میں صحیح ہے اور علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما سے آیا کہ دونوں سے خطاب فرمایا اور تعلیم کیا ہے بعد اوسکے علی اور فاطمہ نے اس وظیفے کو

ہرگز نہ چھوڑا اور فرمایا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے کہ جس وقت سے اسکو حضرت سے سنائے مجھ سے ہرگز قوت نہوا اور سب معصین میں آخر شب تک بیچ یا د میری کے رہا اور پڑھائیں نے دوسرا یہ تعلیم کیا کہ جو پڑھ چکو تم نماز صبح کو کہو لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا الملک لہ الحمد وہو علی کل شیء قدير دس بار اور بعد نماز مغرب کے بھی اس بار صبا کہ گذرا اور مشہور وظیفوں سے کہ بعد نماز فرض کے پڑھا آیت الکرسی ہے جیسا کہ سمن نسائی میں لایا اور طبرانی نے قل هو اللہ احد بھی زیادہ کی اور دس حدیث کو ایک دوسری جماعت نے حفاظ سے روایت کی ہے اور تصحیح کی ہے اور ابن الجوزی جیسا کہ عادت اوسکی ہے افراط اور مبادرت سے موافق حکم اوپر اس حدیث کے ساتھ وضع کے نے تحقیق اسکے تین بیچ موضوعات کے لایا ہے اور حفاظ اوپر اسی جیسے طعن کرتے ہیں اور محمد طبرانی میں آیا ہے عن قراءۃ الکرسی فی دبر الصلوۃ المکتوبۃ کان فی ذمہ اللہ فی الاخر جو کہ پڑھے آیت الکرسی بعد نماز فرض کے رہے پناہ خدا میں اور عہد امان اوسکے میں نماز آئندہ تک اور اوسکو ایک جماعت صحابہ سے روایت کرتے ہیں اون سب میں امیر المؤمنین علی بھی ہیں اور مشکوۃ میں حدیث امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے تین اس طرح لایا کہ کہا سنا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ کہا اوپر لکھ لیون اس منبر کے جو کہ پڑھے آیت الکرسی کو بعد نماز کے منع لکھوے اوسکو در آنے نہشت سے مگر موت یعنی شرط ہے موت واسطے داخل ہونے جنت کے کہ بغیر اوسکے جنت میں نہیں جاسکتا اور جو کہ پڑھے اوسکے تین اوس وقت کہ سووے نذر کرے اللہ تعالیٰ اوسکو گھر سے اور گھر سے ایون سے اور رہنے والون دوسرے گھروں کو کہ گروا دیکھے گھروں کے ہیں رواہ البیہقی فی شعب الایمان قال اسنادہ ضعیف اور بھی امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے آیا ہے کہ فرمایا سردار آیات قرآنی اللہ لا الہ الا ہو احمی القیوم ہے اور حدیث بخاری کی ابی ہریرہ سے فضیلت آیت الکرسی میں کہ بیچ اوسکے صدق اور کذب مذکور ہوا معروف ہے تنبیہ جان کہ حدیثیں در باب اشیاء متعددہ کے واقع ہوئی کہ بعد نماز کے پڑھے جیسا کہ دعائیں اور آیت الکرسی اور عقبات اور سوای اوسکے اور ماسوا ساتھ تعدیت اتصال کے بیچ نماز کی نہیں ہے فی فصل کہ وہ محال ہے بلکہ مراد ہونا فصل کا ہے ساتھ اوس چیز کے کہ بیچ عوف کے اشتغال ساتھ اوسکے جنس اعراض منیان اور تشاغل سے بغیر ذکر اور دعا کہ کنیں اور اگر سکوت

ساتھ حد کثرت عرفی کے نہ پہنچے ضرر نہیں رکھتا پس بعد فراغ نماز کے جو کچھ موافق وجہ مذکور کے پڑھے عقیباً و سکا و ہو وہ کہ اشتغال سترا تہ بعد فرض کے موجب فضل درمیان فرض اور اذکار اور ادعیہ مذکورہ اور عدم تعاقب کے ہو وے یا نہ اس مجاہد بھی مقام غور ہو اور ظاہر یہ ہو کہ جو شخص موافق قول اوس شخص کے کہ سنت رکھتا ہے وصل سنت کو ساتھ فرض اور سرعت قیام کے واسطے ادا کرتے سنت کے بعد اولے فرض کے اور شرح ابن الہمام میں تصریح کی ہے جو کچھ حدیثوں میں وارد ہو اسے پڑھنے سے بعضے ادعیہ اور اذکار کے سچ سمجھنے صلوات کے تقاضا نہیں کرتا مانا اذکار کا ساتھ فرض کے بلکہ ہونا اذکار کا بعد سنت کے بے شغل اس طرح پر کہ تواضع نماز سے نہیں ہے کفایت کرتا ہے بیچ اوسکے اور اختلاف ہے عالموں کو روایت وصل سنتی میں کہ بعد فرض کے ہے بعضوں نے کہا کہ قیام سنت کا فرض کے مسنون ہے اور اس درمیان میں مشغول ساتھ سنتوں اور نوافل کے ہونا چاہیے اور یہ قول مخالف اوس حدیث کے ہے کہ بیچ نہی کے وصل سے واقع ہوا ہے سنن ابی داؤد میں آیا ہے ابی رشتہ سے کہ کہاں اوس مرد کی کہ دریافت کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ جبہ اولی کو متصل ادا کرے سنت کو عمر رضی اللہ عنہ نے کا نہ ادا و سکا پیر کے ہلایا اور کہا کہ بیچ کس واسطے کہ ہلاک نہیں ہوئے اہل کتاب مگر وہ کہ نہ تھا بیچ نماز انکی کے فصل پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پسند کیا اس بات کو عمر رضی اللہ عنہ سے پس مختار فصل ہے بعض ادعیہ اور اذکار میں مگر اولی وہ ہے کہ فصل کرے بعضے ادعیہ اور ادعیہ مختصرہ میں اور ادعیہ اذکار دوسرے کہ طول رکھتے ہیں بعد سنتوں کے پڑھے اور ثابت نہیں ہوا اوس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فصل ساتھ اوس ذکر کے کہ موافقت کرتے ہیں اوس بیچ مساجد کے مثل قراۃ آیت الکرسی اور تسبیحات اور مثل اوسکے علوائی نے کہا ہے لا باس ہے پڑھنا اوسکا درمیان فرضیہ اور سنت کے اور یہ منافات نہیں رکھتا ساتھ اولویت مذکورہ کے کس واسطے کہ مشہور اس عبارت میں اولویت خلاف اوسکے ہے اور بیچ خلاصہ کے کہا کہ جو سلام امام ظہر یا مغرب یا عشاء کا کہجا و بخون کے سنت ہے یا مکروہ ہے اوسکے مکث قاعدا اور چاہیے کہ کھڑا ہو ساتھ تطوع کے اور تطوع نگرہ بیچ مکان فرض کے بلکہ منحرف بہ طرف سیدھی یا بائیں ہاتھ کے یا پیٹر دے اور اگر چاہے رکوع کرے ساتھ جگہ اپنی کے واسطے تطوع

کے کہ افضل ہے اور اس نماز میں کہ بعد اسکے تطوع نہیں مکروہ نہیں ہے کہ اپنی جگہ پر رو بقیہ بیٹھا رہے یا جاوے یا پھر کہ بقصد قیام بیٹھے اگر مقابل اوکو کوئی سبوت نہو اور سبب ابرہین بیچ سنت کے ولیکن فضل رجوع طرف جائے نزول کے ہے واسطے تطوع کے ذکر نہ اکلہ فی الحج ابن الاحام اور جو وارد ہو ہے کہ تعجل کرو واسطے سنت مغرب کے منافات نہیں رکھتا ساتھ پڑھنے کے لا الہ الا انت وحد لا شریک لک لا الہ الا انت محمد و ہو علی کل شئی قدیر دس بار جیسا کہ کہا گیا کہ اس قدر منافی تعجل سے نہیں اور اگر بہت تعجل میں ہے اس ذکر کو بعد سنت کے پڑھے کہ منافی ساتھ عدیکے فرض سے نہیں جیسا کہ گذرا اور جو کہ بعض آدمی آتہ الکرسی سنت مغرب میں پڑھتے ہیں مخالف سنت ہو کہ ت پڑھنا قل یا اہا الکافرون اور قل ہوا احد احد کا ہی وصل بیچ بیان سجدہ سہو کے جان کہ سہو اور نیان اوپر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیچ اقوال اور جو کچھ کہ متعلق اسکے ہی ساتھ اخبار اور ابلاغ کے جائز نہیں باتفاق لیکن افعال کنیا نمازین اور کیا غیر نمازین اختلاف ہے مختار نزدیک اہل حق کے جواز اوسکا ہے اور درحقیقت شامل حکمت بالغہ آئی غرضانہ کا ہی بیچ غیبت تشریع احکام کے اور پانے والا سعادت اقتدار پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہے اور مجرود تشریع حکمت کا نہیں ہے کس واسطے کہ تشریع دے اسکے ممکن ہے جیسا کہ کہتے ہو کہ سہو کی سجدہ اور سہو اسپر لازم ہے جیسا کہ صورت شک میں ہے ولیکن یہ نکتہ ضمیمہ حصول سعادت اقتدار کا تمام ہوتا ہے اور فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فراموشی دیا جاتا ہوا ہو نہیں جیب سنت پڑھون میں اور جو کچھ بیچ خبر اور جزا اوسکی کے مشروع ہو اور صاحب سفر سعادت نے کہا کہ بیچ پانچ جگہ کمروئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سہو فرمائی نماز میں تمام عمر میں اور رسول اسکے ثابت نہوا پہلی نماز ظہر تھی کہ پہلے تشهد میں بیٹھے اور اوتھ کھڑے ہوئے جو تمام کی نماز دو سجدہ کیے بعد سلام پھیرا دوسرے وہ کہ ایک بار دوسری رکعت میں نماز پیشین یا پچ سے سلام پھیرا اور بات کی بعد اوتھ سے یاد آیا اور تمام کیا اور بعد سلام کے دو سجدہ کیے اور بعد دو سجدہ کے پھر سلام پھیرا پس حدیث میں سجدہ سہو بعد سلام کے تھا اور اسکو حدیث فرمایا بعدین کہتے ہیں کہ نام صحابی کا ہوا اور حضرت سے بوجھا کہ کوتاہ ہوئی نماز یا سجدہ لگے آیا رسول اللہ فرمایا کچھ نہ تھا اور اس حدیث میں دو کلین ہیں ایک وہ کہ یہ اخبار ہے برخلاف واقع اور اجتماع

رکتے ہیں اور عدم جواز سہو کے بیچ احوال اور اخبار کے اور خلاف سچ خیال کے ہی اور سکین دوسری
 وقوع کلام اور افعال دوسرے کے منافی صلوٰۃ ساتھ اتمام صلوٰۃ کے اور عدم استیفاء اور جواب کی
 شکلون پہلی سجدہ پر کہ مراد یہ ہے کہ میرے اعتقاد میں ایسا ہے نہ بد نفس الامر اور یہ حدیث صادق
 ہے بلاشبہ یا کنایہ ہے عدم شعور سے پس گویا کہ شاعر نہیں کہتا ہوں میں اور یہ بھی صادق ہے
 فافہم اور جواب دوسری اشکال کا یہ ہے کہ کلام اور اتیان ساتھ منافی کے بطریق سہو نہیں اور
 منع جواز بنا اور عدم استیفاء نہیں کرتا پوشیدہ نہ ہے کہ یہ مذہب حنفیہ کا ہے کہ لیان عذریت بیچ
 نماز کے جاری نہیں ہوتا اور یہ کہتے ہیں کہ یہ قضیہ قبل رد ہونے کلام کے بیچ نماز کے تھا اور تحقیق وہ
 ہے کہ بعد اوسکے ہی اور بعض کہتے ہیں کہ یہ گفتگو سب ساتھ اشارہ کو تھی یہ بقول اور یہ قول
 نہایت بعید ہے اور بھی کہتے ہیں کہ یہ قضیہ برخلاف قیاس کے تھا پس مفتقر مور در ہے اور شرح
 کنز الدقائق سے بحر المراقب میں کہا کہ کوئی قول شافعی کا ان شکلون سے نہ پایا میں نے اور
 مذہب امام احمد کا وہ ہے کہ کلام اس میں بہت ہے مگر انکہ کلام واسطے مصلحت نماز کے کہ جیسا
 کہ گمان لگیا کہ وہ تمام کرچکا ہی نماز کو بعد اوسکے معلوم ہوا کہ تمام نہیں ہوئی ہے پس تمام کرے
 اور یہ بھی کلام ذی الیدین سے ہے اور بعض صحابہ جواب نہیں ہوتا اور کلام اس حدیث میں برابر
 اور شیخ ابن حجر نے شرح بخاری میں متفقاً اوسکی کی ہے تیسرے ایک روز نماز پڑھی اور نماز سے باہر
 آئے ایک رکعت رہی تھی جو مسجد سے باہر آئے طلحہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیچھے آنحضرت
 کے باہر آئے اور کہا یا رسول اللہ ایک رکعت فراموش کی آپ نے پس مسجد میں کو ع کیا
 اور بلال کو فرمایا کہ اقامت کے لئے اور ایک رکعت کہ فراموش کی تھی پڑھی اور سلام پھیرا اور پھر
 اور اس حدیث میں نہ سجدہ سکوت عنہ کا ہے شاید کہ مقام اقتضا اوسکے کا نکلیا اور نزدیک
 شافعی کے سجدہ سہو واجب نہیں بلکہ سنت ہے اور شافعی نے کہا کہ نزدیک بعض حنفیہ
 بھی سنت ہے اور شرح ابن الامام میں بعض حنفیہ سے نقل کیا ہے کہ کہا سنت ہے نزدیک عام
 اصحاب کے یا واللہ علم چوتھی بار نماز پڑھی اور ایک کعت زیادہ کی صحابہ کہا کہ نماز میں ایک
 رکعت زیادہ ہوئی فرمایا کہ سب سے کہا یا حج رکعتیں پڑھیں اوس وقت دو سجدے کیے ہوئے اور
 سلام پھیرا اور سہر اقتصار کیا اور بیچ آخر اس حدیث کے ہے کہ انما انما بشرہم انہی کما تنون الحدیث

اور بیچ مذہب حنفیہ کے تفصیل بیچ اس صورت کے مذکور ہو فقہ میں پانچویں بھر ایک بار مختصر میں
 تین نکات پڑھیں اور گھر تشریف لے لیجئے صحابہ صحیحے ہوئے اور اعلام کیا طرف مہی کے پھر مادی
 ایک کتبہ اور ان کی اور سلام پھیرا اور بعد سلام کے دو سجدے کیے اور دوسری بار سلام پھیرا
 اس پانچ جگہ سو فرمائی اور مجتہدوں نے دوسری جگہ سوای ان پانچ مقام کے اوپر قیاس
 کیا ہے داؤد طاہر ہی کہ امام اہل طواہر سے ہوا اور اصحاب طواہر کہ ایک قوم ہی کہ ظواہر مضبوط
 پر عمل کریں اور غیر مخصوص کو اوپر قیاس نکرین اور قیاس کا انکار کریں کہتے ہیں کہ سجدہ نہیں
 کرتے الا اس پانچ جگہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ کیا اور سوای ان مقام کے
 اگر سو کریں سجدہ نکرین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض جگہ میں سجدہ سو ہی سلام
 سے کیا اور بعضوں میں بعد سلام کے جیسا کہ سیاق حدیثوں سے معلوم ہوا اور امام شافعی سب
 میں باتیں از سلام کرتے ہیں ساتھ ترجیح حدیثوں واردہ کے اس باب میں یا بدعو ہی منسوخی اور
 امام ابو حنیفہ سب کو بعد سلام کے کرتے ہیں ساتھ ترجیح اس حدیث کے اور یاد عا و سکی کے اور کتب
 سنت میں عبد اللہ بن مسعود سے آیا ہے کہ سجدہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بعد سلام کے یا ساتھ اس حدیث کے کہ روایت کی ابو داؤد اور ابن ماجہ اور احمد اور عبد الرزاق نے
 ثوبان سے کہ فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکل سو سجدتان بعد ما یسلم اور قول قومی فعل
 سے جیسا کہ اصول فقہ میں ثابت ہے خصوصاً نزدیک تعارض فعلین بالقیاس کے جیسا کہ مذہب انکا
 ہے رجوع ساتھ قیاس کے نزدیک تعارض حدیثوں کے کو واسطیکہ سجدے سے سو کے مکرر نہیں
 ہوتے بعد سلام کے چاہیے کہ نا اگر سو سلام سے بھی واقع ہو خبر کجاوے ساتھ اسکے کہ اقال
 الشمنی اور بھی کہا ہے کہ قول سعد بن ابی وقاص اور عبد اللہ بن مسعود اور عمار بن یاسر اور ابن
 عباس اور ابن الزبیر رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ہے لیکن شک نمازین آنحضرت کو ہرگز تھا اس
 طریق پر کہ تردد میں پڑتے ممکن نہیں کہ چند رکعت نماز پڑھے اور کسی طرف جزم نہ ہو سکے اور صورت
 نسیان میں جزم رکھتا ہے ایک طرف اگر خیر خلاف واقع ہے لیکن اس کو مقرر نہیں کہتے البتہ جو صحیح
 اصل اور نفس الامر ہو اس کو یاد دلونی تھے اور صورت شک اور تردد میں تھیرے اور بالقرض
 بھت علم اور شغراق اور توجہ کے کبھی نسیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ظہور میں

ہوا مگر شک پیدا نہیں ہوا اور فرماتے تھے کہ وہ شیطان سے ہے جیسا کہ حدیث متفق علیہ میں ہے کہ ابی ہریرہؓ سے آئی ہے کہ فرمایا جو نماز پڑھے کوئی تم سے آتا ہو اس کے پاس شیطان نہیں بیٹھتا اور تخلیق کرتا ہے اور سیر اور بیچ القباس اور اشتباہ کے ڈالتا ہے یہاں تک کہ نہیں مانگے تک کہ پڑھیں ہیں اور اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شک نماز میں ہرگز واقع نہوا مگر واسطے تعلیم کے حکم اور سکنا خاص امت کو فرماتے تھے کہ اگر کوئی شک میں پڑے اور معلوم نہ کر سکے کہ تین رکعت ادا کیں یا چار مثلاً چاہیے کہ بنیاداً دو پر یقین کے رکھے اور شک کا اعتبار نہ کرے اور موافق اس کے تردد اور قرار دیو جو اس صورت میں اوپر اس کے کہ تین پڑھی ہیں اور پڑھنا تین کا یقین ہے اگر چار پڑھی ہوں اور سجدہ سہو کرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ تحریر کرے اور جس طرف کے گمان غالب ہو بنیاداً دو سیر رکھے خود ساتھ تھوڑے کیے یا بہت کے اور اگر گمان غالب ایک طرف ہو بنیاداً یقین پر گمراہ اور بعض آدمی اس حکم میں اس امام اجل پر طعن کرتے ہیں کہ خلاف حدیث ہے کہا کہ حاکم ہے نہ بنا اور پر عقل کے اور نہ جانا کہ بنا اور نظر غالب کے ایک اصل مقرر ہے بیچ شرع کے کہ اس حدیث میں اس کو بطوری کیا جس طرح کہ بیچ اشتباہ تیس کے اور سوائے اس کے ہوا اور بھی یقین میں ابن مسعودؓ سے آیا ہو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ شک احدکم فی الصواب ولیتم علیہ کذا قال تثنیٰ اور جامع الاصول میں ابن مسعودؓ سے روایت سنائی لاتا ہے وہم فی صلوٰۃ قلتم الصواب ثم لیسجد سجدين بعدا لفرع ہو جالس اور ترمذی نے کہا کہ بعض عالم در صورت شک کہتے ہیں عادیہ کر نماز کو انتہی آورند سب امام ابو حنیفہ کا وہ ہے کہ اگر اول بار شک میں پڑا ہے یعنی شک عادیہ اسکا نہیں ہوا ہوا عادیہ کرے اور تین تو تحریر کرے اور اگر بعد تحریر علیہ ظن بیچ ایک طرف کے نہ پڑے بنا اور پر عقل کے رکھے اور امام محمدؓ نے اپنے مؤلفین میں کہا کہ نشانات در باب تحریر غالب ظن کے بہت ہیں اور کہتا ہے کہ اگر ایسا نہ کرے پھر نجات سہو اور شک سے دشوار ہوا اور عادیہ میں در صورت کثرت شک کے اور اعتبار اس کے سے حرج تمام ہے اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ رحمہم اللہ کہتے ہیں مطلقاً خواہ ظن غالب ویرا ایک طرف کی پڑھی یا دونوں برابر ہوں بنا اور پر یقین کے رکھے اور شرح مشکوٰۃ میں تحقیق اسکی کی گئی ہے فقہ بروصل بیچ سجدہ تلاوت

کے اختلاف کیا ہے عالموں نے حکم سجدہ تلاوت میں آئمہ ہمارے اسپرہین کہ واجب ہوا اور
امام شافعی اور مالک اسپرہین کہ سنت ہی اور کرنا بہتر ہے نہ کرنے سے اور ایک روایت میں
امام احمد سے بھی واجب ہی اگر نماز میں ہوا اور سوا ہی اسکے واجب نہیں حجت آیات اور
احادیث کی ہر کد مت ترک اسکے میں واقع ہوئیں اور تاکید اور مبالغہ کہ ادا اسکے میں
وارد ہوئی ہیں اور بھی کہتے ہیں کہ سجدہ جزو صلوٰۃ ہے کہ بحجت تخفیف کے اختصار اور ہر کد
کیا ہے پس فرض ہو گیا کہ سچ قیام نماز خیار کے ہے ولیکن جو دلیلین اسکی قطعی تحقیق
ساتھ وجوب کے قائل ہوئے ہم سچ تسلیم نہ کے دوسری حدیث زید بن ثابت کی ہے
کہ کما سورۃ النجم کو پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھا آپ نے سجدہ کیا اور جواب
ہا و سکا یہ ہے کہ وجوب سجدہ تلاوت کا فوراً نہیں شاید کہ دوسری وقت کیا ہوا اور یہ بھی ممکن
ہے کہ قرأت وقت مکروہ میں واقع ہوئی ہو یا سجدہ کیا بحجت بیان جواز تاخیر کے یا مخصوص
سچ سجدہ و انجم کے ہو کہ اوسمیں اختلاف ہے واللہ اعلم اور طہارت شرط ہے سجدہ تلاوت
میں اور کسی آدمی سے کچھ خلاف اوسمیں منقول نہوا لیکن ایک روایت میں ابن عمرؓ آیا ہے
کہ نے وضو بھی کرتے تھے اور کوئی عالم اس حکم میں موافقت اسکی نہیں کی الا شعبی اور
بیہقی نے بسند صحیح نافع اور ابن عمرؓ سے روایت کی کہ کما سجدہ مکرر و مکرر اور طہارت کے
اور کل گروہ ہوئی ہیں درمیان ان دو روایت کو کہ مراد طہارت کبریٰ سے ہے یا دوسری
سچ حالت اختیار کی ہے اور اول بوقت ضرورت کے اور بھی کہتے ہیں کہ کبھی راہ میں جاتے تھے
اور اشارے سے سجدہ کرتے تھے اور بغیر سمت قبلہ کے نے وضو گزرتے اور بعض سلف آپ
بھی گئے ہیں کہ سجدہ تلاوت کا واجب نہیں مگر اوسپر سامع کے نذا پر قاری کے یعنی اگر
اتفاقاً نے قصد آیت سجدہ کان میں ہو نیچے کیسے سجدہ واجب نہوا اور بعض کہتے ہیں کہ اگر
قاری نے سجدہ کیا سامع پر بھی واجب ہو گیا قاری حکم امام کا نسبت سامع کے رکھتا ہے اور اسکو
امام مالک سے بھی روایت کرتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ وجوب اور خواہش کے ہے کہ
پڑھنے والا قصد پڑھنے کا کرے نہ موافق قصہ اور حکایت کے جیسا کہ قصہ خوان پڑھتے ہیں اور
مذہب ہمارا اور مذہب سب مامون کا یہ ہے کہ واجب ہے اور قاری اور سامع کے مطلقاً موافق

تہ اٹھ نماز کے اور وہی مختارین اور نزدیک ہمارے قبل سجدہ اور بعد سجدہ تکبیر میں اور دو رکعت
مندوب ہیں اور نہ واجب اور ابن مسعود سے ایسا مروی ہے اور نزدیک بعضوں کے سلام
بھی ہے لیکن تشہد نزدیک کسی کے نہیں اور اگر کھڑا ہوا اور سجدہ میں جاوے اولیٰ اور افضل ہے
اور شیخ اس سجدے کی وہی شیخ سجدہ نماز کی ہے سہانہ ربی لا علیٰ کسوا سطلے کہ نماز افضل
احوال اور بلند مقام سے ہے پس شیخ سجدے او سکے کی افضل اور برتر ہے اور اگر سجدہ تلاوت
شیخ نماز کو پڑھے بیشک یہ شیخ کو خصوصاً نزدیک حنفیہ کے دعا سجدہ نماز نہیں کرتے اور ہوسے گا
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے سجدہ وحی للذی خلقہ وصورہ وخلق سمعہ ولبصرہ بجلد وحقیر
اور حدیث ترمذی اور ابی داؤد اور نسائی میں آیا ہے کہ کہتے تھے اسکے تین سجدہ قرآن میں راکھو
کہتے یہ حدیث احسن اور صحیح ہے اور بعضے کہتے ہیں یہ دعا پڑھے رب انی ظلمت نفسی اغفر لی اور
بھی نزدیک بعضوں کے سہانہ ربنا ان کاں وعد ربنا لمغفولہ اور قرآن میں اسکے تین سجدہ دن
سے حکایت کی کہ نزدیک تلاوت کے سجدہ کرتے ہیں اور ایسا کہتے ہیں اور بہت ایسا ہوتا کہ
سجدہ میں اس دعا کو پڑھتے اور فرماتے اللھم احفظ عنی بہاؤزرا واکتب لی بہا اجرا واجعلہا لی عندک
وخرًا و تقبلہا منی کما تقبلت من عندک داؤد اور ترمذی ابن عباس سے لائے ہیں کہ ایک مرد
پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا اور کہا کہ آج کی راکھو خواب میں دیکھا میں نے کہ ایک درخت
کے پیچھے نماز پڑھتا تھا میں اور جو سجدہ کیا میں نے درخت بھی سجدے میں آیا اور یہ دعا پڑھی اور
کہا ابن عباس نے پس پڑھی آن حضرت نے آیت سجدہ کے تین اور سجدہ کیا اور پڑھا اس
دعا کو کہ اوس مرد نے خواب دیکھا اور درخت سے نقل کی قال الترمذی ہذا حدیث غریب
اور حدیث بخاری میں ابن عباس سے آیا ہے کہ کہا سجدہ کیا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ساتھ سورہ نجم کے کہ آخر آیت میں سجدہ رکھتا ہے اور سجدہ کیا ساتھ اوسکے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے مسلمانوں اور کافروں اور جن اور انس نے مراد یہی جن اور انس ہوں کہ اس
مجلس میں حاضر تھے بطریق تکریر اور تاکید یا جو روی زمین پر آدمیوں اور پر یوں سجے تھے ولسلم
اور کہا ہے کہ سجدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا واسطے امتثال حکم الہی تعالیٰ کی تھا ساتھ
سجدوں اور شکر گزار امیعتوں بزرگ اوسمانہ کے کہ معدود ہیں بیچ پہلے سورہ کلم اور سجدہ ہماؤ

واسطے متابعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیچ فرمانبرداری حکم اور ایمان شکر کے اور سجدہ
 مشرکوں کا بھجوت سنانے اسرار الہیہ انھوں کے تحلات اور عجمی سے کہ اس سویرہ میں مذکور بہن
 یا واسطے بطور قمر سلطان کبریائی اور عظمت الہی تعالیٰ شانہ اور بلند می نور بزرگی اور غرت برحق
 اور تحانیت حضرت سالت ینا ہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسا کہ تاب طاقت اختیار و تھوہ
 اطل ہوئی اور سجدوں اور انگار اور غور سے محو اور مضمحل ہوئے نگراؤں آدمیوں سے کہ نہایت
 شقی اندہ بدترین قوم کو تھو کہ ایک کف مٹی کی اور پیشانی اپنی پر لگائی اور کہا اس قدر بہت ہی
 اور وہ ایک اشتیاقوں قریش سے تھے کہ جہنم داخل ہونے اور اس جگہ قصہ ہی وضع تھا کہ
 منقرعون انھوں سے کہ بعض ارباب سیر اور تواریخ سے کہ الفت کیے گئے ہیں اور جمع کرنیوالہ بین کر
 ناموں کے اور قصہ عجیب لائے ہیں اور علما محدثین نے حکم ساتھ بنا کر اسکی کے کیا ہی اور ابطال اس
 گوہ کا کیا ہی اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نزدیک ذکر ناموں لات اور عجمی
 کے اور مناجات صبح انھوں نے کیا اور کہا ملک الغرائبق اعلیٰ وان شفا مہن لہرجی اور وہ ہلوہ
 زبان آنحضرت کے گئی یا شیطان نے باوازلہ مشابہ آواز اس جناب کے اوسکو اپنی
 طرف سے پڑھا اور مشرکوں نے اوسکو سنا اور سجدہ مشہ کون کا اس محبت تھا کہ تھے کہ اب
 مجھ نے صبح ہمارے خدا کی کی سکو ساتھ اوسکے کوئی نزع نہ ہی ہم جانتے ہیں کہ خالق زندہ
 کرنے والا اور مارنے والا بڑا قدیم رزاق ایک ہی یہ بتان شفاعت کرنیوالے ہمارے ہیں
 اور محمد خود ثبوت شفاعت واسطے انکے کرتا ہی پس جبریل لائے اور خبر دئی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اتفاقاً شیطان سے پس عملین ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ نے واسطے
 دستلی اہ نکلی کے نازل کیا اس آیت کو مار سنا من ملک من رسول ولا نبی الا اذ اتنی لطف
 الشیطان فی انیتہ ففسخ اللہ ما یلتقی الشیطان ثم حکم اللہ آیاتہ واللہ علیم حکیم غیہ نہیں بھیجا
 ہے کوئی رسول اور نبی مگر جب تمنا کی اوسنے اتفاقاً شیطان نے اوسکی خواہش میں پس شا
 دیا اللہ نے جو کچھ کہ اوس شیطان نے اتفاقاً حکم کرتا ہی اللہ اپنی نشانوں کے ساتھ اور
 اللہ داناکت والا ہی اور یہ قصہ عقلاً اور نقلاً باطل ہے اور موضوع ہے اور خاص اس
 آیت کی تفسیر دوسری ہے کہ جیسا کہ اس قصے کا ذکر نہیں ہے وصل سجدہ شکر میں آگاہ ہو

کہ عالموں نے اختلاف کیا ہے سجدہ مفردہ میں جو نماز سے باہر کرتے ہیں اس بات کا کہ آیا جائز ہے اور مسنون ہے اور عبادت باعث قرب الہی جل شانہ ہو یا نہیں بعضوں کے نزدیک بدعت ہے اور حرام ہے اور نہیں ہے کوئی اصل اسکے لیے شرع میں اور بعضوں کے نزدیک جائز اور مسنون ہے اور بعضے حنفی یون نقل کرتے ہیں کہ جائز مع الکرہیت ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ سجدہ خارج نماز میں کئی قسم پر ہے ایک سجدہ سہو ہے کہ وہ خود بیچ حکم سجدہ نماز کے ہے دوسرا سجدہ تلاوت ہے اس میں کوئی خلاف نہیں ہے اور دوسرے سجدہ مناجات ہے نماز کے بعد اور اکثر دن کے کلام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ بھی مکروہ ہے اور سجدہ شکر ہے بروقت حاصل ہوا نعت کے اور دفع ہونے بلیت کے اور اس جگہ پر اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور قول احمد اور ابی یوسف کا بھی یہی ہے اور حدیثین اور آثار اس باب میں بہت آئے ہیں جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے اور نزدیک امام ابی حنیفہ رحمہ اور امام مالک کے سنت نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اور یہی فرماتے ہیں کہ نعمتیں اسکا کما ہے انتہا ہیں اور بندہ اس کے اولے شکر میں عاجز ہو کر تکلیف ساتھ اسکے اگر بطریق سنت اور استحباب کے نہ مود ہی طرف تکلیف مالا یطاق کے ہوگی اور کہتے ہیں مرد سجدے سے جو شکر نعمت کے باب میں بیچ حدیثین کے واقع ہوا ہے نماز ہو کہ اسکو تعمیر سجدہ کیا ہو یا نسخ ہو لیکن جو لوگ کہ اس کے قائل ہیں وہ نعمت عظیمہ کہتے ہیں جو کبھی کبھی ظہور میں آتی ہے نعمت اور سنت میں بھی یہی واقع ہوا ہے اور کہتے ہیں کہ سجدہ سے نماز مداخلینا ظاہر کے خلاف ہے اور جو بعضے خلفاء راشدین سے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سجدے کا کرنا منقول ہے پس اسکے منسوخ ہونے کا قائل ہونا درست نہوگا اور ایک قسم سجدے کی دوسری ہے کہ اسکو سجدہ تحیت کہتے ہیں اور بعضی روایات فقہیہ میں اسکی رخصت بھی واقع ہوئی ہے اور قحطار کرہیت اور حرمت اسکی ہے اور بیچ سند امام احمد اور جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد کے حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت سراپا برکت میں کوئی ایسی چیز کہ آپ خوشحال ہو جلتے تو روئے مبارک جھکا دیتے اور سجدہ کرتے خاص خدایتا کہ کو وہ طوطی شکر گزار ہی حق جل شانہ کے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسے ہی مروی ہے اور یہی فی نے صحیح سندوں کے

ساتھ روایت کیا ہے کہ جب مکتوب امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کابین سے متضمن سبابت پر پہنچا کہ قبیلہ ہمدان سلام لائے اوسی دم حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سجدہ شکر بجالائے اور اوس قبیلہ کے لیے دعا فرمائی اور فرمایا السلام علی ہمدان السلام علی ہمدان اور عبد اللہ بن عوف روایت کرتے ہیں کہ جب بشارت ربانی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی کہ جو شخص ایک بار درود تم پر بھیجے گا خدا تعالیٰ اوس پر دس رحمتیں بھیجے گا اور جو ایک بار سلام کہیں گا خدا تعالیٰ اوس پر دس سلام بھیجے گا اوس وقت آپ نے شکر اس نعمت کا ادا کیا اور سجدہ نہایت طولانی کیا کہ دیکھنے والے کو گمان ہوا شاید روح پاک آپ کی آسمان کی طرف متوجہ ہوئی اور جسم اطہر سے مفارقت ہوئی اور ایک بار ایک شخص چھوٹے قد والے اور حقیر اور ضعیف حرکت اور ناقص الخلقت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اور سجدہ شکر کیا اور سوا اسکے بھی حدیث میں آیا ہے اور صحیح میں بھی آیا ہے کہ جب کرب ابو جہل لعین کا لوگ لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ کیا اور فرمایا مات فرعون ذوالاخیمر گیا فرعون اس امت کا اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رحمتیں پڑھیں اور یہ روایت ناظر ہی سچ صحت تاویل کرنے سے سجدہ کے ساتھ نماز کے جس طرح پر کہ امام ابی حنیفہ رحمہ اور امام مالک رحمہ نے تاویل کی ہے اور سچ اخبار کے آیا ہے کہ جب بن مالک کو بشارت توبہ کی حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی سجدہ شکر کیا اور وہ کبار صحابہ اور سفار اسلام میں سے ہیں اور یہ ایک اون تین آدمیوں میں سے ہیں جو غزوہ تبوک میں پیچھے ٹھہر گئے تھے اور یہ وردگار جلتا نے اپنی رحمت سے ان کو توبہ نصیب کرائی چنانچہ قرآن شریف میں ثابت ہے و علیٰ ائمتہ اللدین خلفوا حتیٰ اذا ضاقت علیہم الارض بما رحبت ضاقت علیہم القسطنطنیۃ اور یہ قصہ طول اور طویل ہے اور لچھے قصوں میں اسے ہے اور سفر السعادت کی شرح میں اس کو عنے ذکر کیا ہے اور حضرت امیر المومنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب خبر مسلمہ رکذاب کے قتل ہو نیکی سنی سجدہ شکر کیا اور اس کا قصہ مشہور ہے اور حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے جب فیوالہ یہ کو جو خارجیوں کے رئیسوں میں سے تھا مقتول دیکھا سجدہ شکر کا کیا اور قصہ اس کا اور حال خارجیوں کا حدیث کی اور سیر کی کتابوں میں مذکور ہے اور کچھ تھوڑا سا اوس میں سے سچ شرح سفر السعادت اور شرح مشکوٰۃ کے ذکر کر گیا ہے و فصل پنج ذکر نازحہ کے مشہور مجموعہ میں پنجم جیم

کا اور سکون ہم کا اور پیش اوس ہم کا ہو اور سیوطی نے ساتھ فتح میم کے بھی کہا ہے اور علاج فی زیر اوس
میم کا بھی نقل کیا ہے اور قرآن مجید کی ساتوں قرتوں میں ساتھ ضمہ میم کے ہے اور سکون ہم کا
قرأت شافعی سے ہے اور اس روز کو جاہلیت میں عربہ ساتھ فتح عین اور ضمہ کے اور بار
موجودہ کے بولتے تھے اور جمعہ اسلام کا نام ہے بوجہ جمع ہونے آدمیوں کے اوس دن نماز پڑھو
کیواسطے جیسا کہ کہا گیا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ ایام جاہلیت کا قدیم نام ہے اور جاہلیت ہی میں
اوسکے نام کو بدل دیا ساتھ جمعے کے سبب پہنچا ہوا پیش کے اوس دن میں یا بوجہ اسکی پیش
آدم کی اوس نہیں تمام ہوئی جیسا کہ ہفتے کے سب دنوں کو بدل دیا یہ فائدہ قدیم نام ہفتے کے
یہ تھی اول ہوں جبار مار مونس عربہ شبار اور یہ روز جاہلیت کے زمانے میں بھی ایک
شرف اور بزرگی رکھتا تھا اور زمانہ اسلام میں بسبب فضیلتوں اور خصائصوں کے ایک امتیاز
جداگانہ پایا اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ گمراہ کیا خدا تعالیٰ نے روز جمعہ سے اون لوگوں کو
جو ہم سے پہلے تھے اور مردان سے یہود اور نصاریٰ ہیں اور خاص یہودیوں کا یوم السبت
یعنی شنبہ تھا اور نصاریٰ کا یوم احد یعنی یکشنبہ تھا پس لایا حق تعالیٰ ہکو اور میدا کیا ہم مسلمانوں کو
پھر راہ تباہی نہ کو ساتھ جمعے کے اور گمراہ کیا یہود اور نصاریٰ کو روز جمعہ سے اس طور پر کہ
حکم کیا انکو عبادت کرنیکا اور چاؤ کرنیکا اس دن میں ساتھ عبادت شکر اور نعمت کے پس انھوں نے
مخالفت کی اور تمرد اختیار کیا اور انکار کیا اور اختیار کیا یہودیوں نے اوسکے بدلے ہفتے کو اور
اوسکی علت یہ ٹھہرائی کہ یہ روز سیدائش کی انتہا کا ہے اور دن ہی صانع کو فراغت پانیکا آفرینش
سے پس خلق کو بھی چاہیے کہ سب شغلوں سے بچے کے متوجہ اور مشغول عبادت میں ہوں اور کہا
نصارے نے کہ اتوار کا دن آفرینش کے شروع ہونیکا وقت ہے پس یہ تعظیم کرنیکے لیے اور
شکر نعمت اور عبادت کرنیکے لیے سزاوار زیادہ ہے اور اکثر اس باتکے قائل ہیں کہ حق تعالیٰ نے
روز جمعہ بالبعین ان پر فرض نہیں کیا تھا بلکہ حکم فرمایا تھا اوس دن کے استخراج کرنیکا اور
ٹھہرائیے کا انبیاء اور اجتہاد سے کہ دریافت کریں کہ وہ کونسا دن ہے پس دریافت کیا یہودیوں
نے روز شنبہ کو اور نصارے نے روز یکشنبہ کو ساتھ اوس علت کے جو مذکور ہوئی ہے اور اس قایت
بیچ ہدایت دینے مسلمانوں کے ساتھ جمعے کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہیں کہ اون پر جمعہ فرض

کیا گیا ہے اور حکم کیے گئے ہیں ساتھ اوس دن کے بقول اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا نودوا للصلوٰۃ من یوم الاحمقہ فاسعوا الخ یعنی اے ایمان والو جب بکارے جاؤ نماز کے لیے حجہ کے دن ایس ہی کرو اللہ کے ذکر میں اور ہدایت کی اور گمراہ نہ کیا انکو ساتھ انکار کر نیکیے اور تم کے اور دوسرے بھی ہدایت کی حق تعالیٰ فرمائے اس روز دریافت کر نہیں ساتھ فکر اور اجتہاد کے اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسان کو پیدا کیا ہے عبادت کے لیے اور جو پیدائش اسکی جسے کے دن ہو یعنی عبادت اوس دن اچھے اور نیک ہوگی اور ایک چیز حق تعالیٰ نے سب دنوں میں پیدا کی ہے کہ جس سے انسان نائدہ اوٹھا تاہر حجہ کے دن میں ذات اوس جمعے کی پیدا کی ہے اور شکر نعمت وجود کا اور تہجد اور حجاب ہوتا ہے شکر نعمتوں سے جو خارج ذات سے ہیں اور ظاہر اس جگہ پہلے معنی ہیں بلکہ یہود اور انصار کے باب میں بھی لیکن ابن حجر صحیح بخاری کی شرح میں کہتا ہے کہ جمع ہوئے انصار مدینہ منورہ میں قبل تشریف لانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ترویل قرآن شریف کو جمعہ کے باب میں اور کہا انھوں نے چونکہ یہودی اور انصار کے لیے ایک روز ہے کہ اوس میں جمع ہوتے ہیں بیچ ہر ہفتے کے واسطے عبادت کی ایس ہم بھی ٹھہرائیں ایک ایسا دن کہ اوس دن جمع ہوں اور ذکر کریں اپنے مالک برتر کا اور نماز پڑھیں اور سجالائیں اوس دن شکر اور عبادت کو ایس یوم العید بد کہ وہ نام قدیم روز جمعے کا ہے ٹھہرایا اوسکو عبادت اور شکر نعمت کے لیے اگر یہ ساتھ ان خصوصیات اگر جو نماز جو نہیں نہ تھی بعد اسکے قرآن نازل ہوا ساتھ ان خصوصیات کے اور اس قدر تفریط طلب میں کافی ہے فقہر اور بیچ حدیث اوس بن اویس کے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تمہاری تمام بہتر دنوں میں سے دن جمعہ کا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بہتر دن بہت ہیں مثل روز عرفہ اور عیدین کے اور مثل اسکے اور دن جمعہ کا ایک اونھیں تمام دنوں میں سے ہے اور اختلاف ہے عالموں کا جمعہ کے دین اور عرفی کے دن میں اس باب کا ان دنوں میں سے کونسا دن افضل ہے بعضوں نے کہا ہے کہ روز جمعہ افضل ہے ساتوں دنوں سے اور عرفہ حجہ دن سے افضل ہے اور اس بات سے کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے قتابل اور ایسے ہی اختلاف ہے علماء کاشب جمعہ میں اور شب قدر میں امام احمد نے کہا ہے کہ جمعہ کی رات افضل ہے کیونکہ علوق آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رحمہ اللہ میں جمعے کی رات کو ہوا ہے

اور ایام منا میں تھا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیدائش کے باب میں آنیگا انشاء اللہ تعالیٰ اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ سردار سب نو کا جمعہ کا دن ہر جمعہ ہونی ہوا ہے کہ خلق عالم بھر کی اور پیدا کیے گئے ہیں حضرت آدم علیہ السلام جمعہ کے دن اور داخل کیے گئے بہشت میں جمعہ کے دن اور زمین پر اتر دینے گئے جمعہ کے دن اور وفات پائی حضرت آدم نے جمعہ کے دن اور اسی دن برپا ہوگی قیامت اور اسیدان میں ہی صور بھونکا جائیگا اور اسی دن ہونگے بیہوش مقصود اس ذکر سے واقع ہونا بڑے امر و بگا ہے جو واقع ہوں ہیں اس میں یا بھت اس بات کے نکلنا حضرت آدم کا اور آنا حضرت آدم کا اس عالم میں بہت سی بھتوں کو شامل ہے جو حصہ میں نہیں آسکتی ہیں اور موت پہنچانی والی رب العزت کی جوار قدس میں اور قائم ہونا قیامت کا پہنچا دینا الہیہ طرف نعمتوں جنت کے اور ظہور مواخیہ حق تبارک تعالیٰ کے اور خصائص اور فضائل روز جمعہ کے بہت سے ہیں ایک یہ ہے کہ جمعہ میں ایک گھڑی ہے کہ جو چھ اور خدا تعالیٰ سے مانگے جائے اور عالموں کو جو صحابہ میں سے ہیں اور تابعین کو اور جو آئندہ کے والے ہیں خلاف ہر دو قول بعض کہتے ہیں کہ وہ زمان کر امت نشان رسالت کے خواص میں سے تھا اور بعد اس کے جاتا رہا اور قول رد کیا گیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے لوگوں نے پوچھا کہ ایک قوم کہتی ہے کہ وہ ساعت روز جمعہ کی جس میں عاقبول ہو جاتی ہے اور ٹھکانی گئی لیکن ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کون کہتا ہے وہ گھڑی اتنا ہر روز جمعہ میں موجود ہو اور قول دوسرے یہ ہے کہ جیسے کہ زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہے اس سے تھی جیسے ہی اس وقت میں بھی جاتی ہے اور یہ قول صحیح ہے لیکن اس جگہ پر بھی دو قول ہوتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ اس ساعت کو پوشیدہ رکھا ہے اور چھپا دیا ہے جس طرح سے شب قدر اخیر کو عشرے میں ہے اور اکثر اسکے قائل ہیں کہ مستغنی ہے اور اس مقام میں متعدد قول زیادہ تیس قولوں سے لگے ہیں اور شیخ حجر عسقلانی نے صحیح بخاری کی شرح میں نسبت اس کے ساتھ قاضیہ کے ذکر کیا ہے یعنی فلان فلان کے قائل ہیں اور ادیکی دلیلین لائے ہیں اور تصحیح اور تضعیف اور رفع اور وقف اس کا بیان کیا ہے اور ادسین لطیف دی ہے اور میں نے سفر السعادت کی شرح میں اس کو نقل کیا ہے اور راجح تردد قول میں اول تو یہ ہے

امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت سے نماز کی تمامی تک ہی دوسرے یہ ہے کہ اخیر ساعت روز کی ہے اور پھر عالمون کے اختلاف ایک قول کے اون دونوں میں سے دوسرے قول پر ترجیح دینے میں اکثر ترجیح قول اخیر کو دمی ہے اور حدیث واردہ سے اس کی تقویت اور تاکید کی ہے اور صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ سندن سعید بن منصور میں ساتھ صحیح سند و نکلے ابی سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے آیا ہے کہ ایک جماعت صحابہ کی جمع ہوئی اور اس ساعت کے تعین میں بحث کی اور اس مجلس سے اٹھ کھڑے ہوئے اور کھینچے اور تین اختلاف اس باب میں نکلیا کہ وہ ساعت آخر روز کی ہے اور حضرت فاطمہ زہراؑ سے نقل کرتے ہیں کہ آپؑ اپنے خادم کو جمعہ کے آخر روز میں حضرت عیسیٰؑ تھیں تاکہ دیکھے اور خبر لے اور کوا آخر ساعت اور جبہ خبر دیتا تو مشغول ہو تین حضرت فاطمہ زہراؑ دعا میں اور ایک دعا غروب کے وقت کی آئی ہے والد علم اور روز جمعہ کے خصائص سے ایک بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس روز درود بھیجا مقام اجابت اور قبول میں یہی ہوتا ہے دوسری یہ ہے کہ اس میں ایک نماز ہے جو بزرگ تر ہو اسلام کے فروغ سے اور سستی کرنا اس نماز میں باعث دل پر مہربانی اور لکھے جائیگا تمام منافقون میں سے یعنی منافقون میں سستی کرنا الا شمار کیا جاتا ہے اور غسل اور سندن سنت مومکہ ہے اور ایک گروہ کے نزدیک واجب ہے اور خوشبو لگانا اور مسواک کرنا اور کپڑے بدلنا اور سندن شب زیادہ اور روزوں سے اور تعمیر مسجد یعنی خوشبو دار کرنا اور سکا جے کردن نزدیک ایک عالموں کی جماعت کے مستحب ہے اور تفلیس پڑھنا جمعہ کے دن وقت استوار کے مکروہ نہیں ہے اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی کی ہر نماز کی ٹھیکانہ میں مگر پیغمبر روز جمعہ کے اور فرمایا ہے کہ دو پہر کو وقت جلاترین مگر روز جمعہ میں اور یہی باعث ہے کہ اہل خجور و فتنہ روز جمعہ میں اور شب جمعہ میں اہل تکلم معاصی پر پڑھ کر نہیں طلب ہے اور آثار رحمت کے بیچ اور سندن اور یہ روز اختیار کیا گیا ہے واسطے کہ یہ روز ارمی بندوگے اور زیادتی اسکو تمام دنوں پر جیسے کہ زیادتی رمضان کے مہینے کو ہو تمام مہینوں اور مقبولیت ایک گھڑکیونچ اسدن کے مثل شب قدر کی ہو جو واقع ہوئی ہے رمضان میں اور روز جمعہ عید ہے مسلمان کے لیے جو ہر ہفتے میں مکرر ہوتی ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے یوم الجمعہ سید الايام واعظمها عند اللہ یوم الاصلی یوم الفطر یعنی جمعہ کا دن سردار ہے سب کو لکھا اور بزرگ تر ہے تعالیٰ کے نزدیک عید کے دن سے اور بقر عید کے دن سے اور

جو شخص ہر سال ایک سال کی نماز اور روزہ کا ثواب پانچ گنا اور یہ گناہوں کے کفار کا دن ہو اور آسمان اور زمین اور ہوا اور تمام مخلوق جسے کے دُعا دینی ہو سب اس علم سے جو حق تعالیٰ نے انکو دیا ہو قیامت کے واقع ہونے سے اوس دن میں اور تمام جن اور انس جنکے دل و پیر مردہ ہوا ہو واسطے قیام تکلیف اور آسان بالغیب کے اور روحین مومنوں کی نزدیک ہوتی ہیں جسے کو دل پہ قیام قبروں سے اور زیارت کرنا انکو سچا سنتی ہیں اور سب مومنوں کے سچا نئے سے زیادہ اور بعض روایت میں آیا ہے کہ ہر اول روز میں یہ شناخت اوس روز کے آخر سے زیادہ ہوتی ہو اور اس سبب سے زیارت قبور کی اس دن مستحب زیادہ ہو اور عباد لوگوں کی حرمین شریفین میں اسی طرح پر ہے اور جمعے کے دن روزہ رکھنا اکثر عالموں کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ یہ عید کا دن ہو اور عید کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہو اور امام بخاری اور امام مالک سے روایت ہو کہ مکروہ نہیں ہے اور یہ دن خاص کیا گیا ہے واسطے جمع ہونے مومنوں کو عطا اور ذکر کرنے کے لیے بطریق وجوب کے خطبہ عید میں سنت ہے اور وارد ہوا ہے کہ اکٹھا ہوتی ہیں جمعے کے دن روحین ذکر کیا ہے اوسکو ابن القیم نے بیچ کتاب الہدیٰ کے اور جیسے کہ تخصیص روز جمعہ کی روزے کے ساتھ اکثر عالموں کے نزدیک مکروہ ہے اسی طرح تخصیص شب جمعہ کی قیام کے ساتھ مکروہ ہو اور عالموں نے اسکی وجہ میں بیان کی ہیں جو ناتمام ہیں نزدیک اس مسکن کے ظاہر یہ بات ہو کہ یہ اشارہ اس طرف ہو کہ طالب کو چاہیے کہ طاعت اور عبادت میں ہمیشہ مشغول ہو اور تخصیص کرنا بعض وقتوں کے اگرچہ وہ وقت متبرک ہوں کوئی چیز نہیں ہے اور جمعے کے دن اور اسکی شب میں مرنے کی فضل میں قبر کے حساب سے محفوظ رہیں گے خبریں وارد ہوئی ہیں اور سیوطی نے جمع الجوامع میں حدیث احمد اور بیہقی سے نقل کی ہو کہ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مامن مسلم موت یوم الحجۃ اولیٰۃ الحجۃ الارقاءۃ اللہ فقیہ القبر نہیں ہے کوئی مسلم کہ مرے جسے کے دن یا جمعے کی رات میں مگر نگاہ رکھتا ہو اوسکو اللہ تعالیٰ قبر کے فتنے سے لینے جو مسلمان مرنے سے جمعے کے دن یا جمعے کی رات میں اوسکو حق تعالیٰ قبر کے فتنے سے محفوظ رکھتا ہے اور ایسے ہی شیرازی کے القاب میں کہ انھوں نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور نعیم سے ہے بیچ علیہ کے کہ انھوں نے جابرؓ سے نقل کیا ہے جو شخص

کہ مرتلے جمعے کے دن یا جمعے کی رات میں چھپکارا ہو جاتا ہے اور سکو عذاب قبر سب سے سختی کے لئے تک اور حال یہ ہے کہ اس کے ہاتھ پر مہر شہید و نکلی ہوتی ہے اور یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ بخشے جاتے ہیں جمعے کے دن چھ لاکھ آدمی اور جمعے کی رات میں تیس لاکھ آدمی اور ایک روایت میں ہے کہ تمام لوگ بخشے جاتے ہیں اور فرشتے صحیفے لیکر جمعے کے دن مسجد و مکے دروازوں پر آدمیوں کے گھنے کے لیے بیٹھتے ہیں اور جب باہر آتا ہے امام واسطے خطبے کے اٹھا لیتے ہیں صحیفہ نوگو اور داخل ہوتے ہیں مسجد میں اور دونی ہوتی ہیں اس دن نیکیاں اور نماز کی دو کعتیں جمعے کے دن افضل ہیں ہزار رکعتوں سے جو اور دونوں میں ہوں اور ایک تسبیح افضل ہے ہزار تسبیح سے اور مروی ہے کہ جب حق تعالیٰ اٹھا لینگا روزوں کو قیامت کے دن اوس ہفت اور صورت پر جو وہ رکھتے ہیں اور اٹھا لینگا جمعے کے دن گوروشن اور چلتا ہوا حاصل اہل جمعے کے لیے اور رنجی میں کر دیا جمعے کا دن اونھیں لوگوں کو نکو میں طہین کے وہ اسکی روشنی میں اور رنگتیں اونکی ہونکی صفائی اور سپیدی میں مثل کافور کے اور خوشبو اونیں کی کی مثل خوشبو کے مشک کے اور بھین کے وہ کافور کے پہاڑوں میں اور دیکھیں گے اونکی طرف جن انس اور ملک نہ جھپکائیں گے تعجب سے اور حیرت سے یہاں تک کہ داخل ہو جائیں گے وہ ہشت میں اور اولے نہ ملیگا کوئی شخص سوا موزن کے جسے خدا کی پوزان کی ہوگی اور حرم اور مکروہ ہونا سچ کا اذان کو وقت اور مستحب ہوا مول لینے کا نماز کے بعد جمعے کے خصائص میں سے ہے اور پڑھنا سورہ الم السجدہ اور سورہ ہل علی الانا کا جمعے کی نماز فجر میں اور پڑھنا سورہ جمعہ اور المنافقون کا یا سچ اسم ربک اور سورہ العاشیہ کا جمعے کی نماز میں اور پڑھنا قل یا ایہا الکافرون اور قل ہوا صد کا جمعے کی نماز مغرب میں اور سورہ جمعہ اور منافقون جمعے کی نماز عشاء میں بھی سنون ہے اور شافعیہ اسکا التزام رکھتے ہیں اور ہرگز اسکے خلاف نہیں کرتے ہیں اور حنفیہ سورہ کے قعین کو مکروہ جانتے ہیں اور ہرگز نہیں پڑھتے ہیں اور متحقق حنفیہ شیخ ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ ایسا کرنا سچا ہے کبھی کبھی پڑھ لینا چاہیے بوجہ صحیح ہونی حدیثوں کے جو اس بابے میں وارد ہوئی ہیں اور فرمایا ہے کہ دلیل کراہت کی مقتضی عدم مداومت کو ہر نہ مداومت عدم کو اور کتا ہی سند مسکین کا ظاہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی عمل ایسی تھا کہ آپ اس کے خلاف ہرگز نہ کرتے جیسے کہ عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی تھی نفلو نہیں ادا کرتا تو اکثر ہی ہوگا پس طریقہ خفیہ کا یہ ہے کہ پڑھتے ہیں اور کبھی کبھی ترک کر دیتے ہیں حدیث اور مذہب کی اسپین صبح کرنے کے لیے واللہ اعلم اور شب جمعہ اور روز جمعہ میں سورہ کوف پڑھنے کے فضائل متعدد طریق سے وارد ہوئے ہیں اور فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کوئی پڑھیکا سورہ کوف جمعہ کے دن روشنی ہوگی قیامت کے دن ایک نور کی اوسکے پاؤں کے نیچے سے آسمان کی بلندی تک اور ایک روایت میں آیا ہے کہ روشن ہوگا نور تابیت العقیق اور خشد یا جائیگا اوسکا ہر گناہ جو کیا ہوگا دسیاں دو جمعون کے اور گناہ سے مراد یہاں گناہ صغیر ہے اگرچہ حدیث میں ظاہر کرتی ہیں عموم گناہ کی بخشش کو لیکن عالم تخصیص کرتے ہیں ساتھ اوسکے گناہ صغیر کے واللہ اعلم وصل اور حاصل کلام یہ ہے کہ جمعہ کا دن ایک ن شریف اور عظیم ہے اور مثل ہی اور فوائد شریفہ اور حقایق عظیمہ کے ساتھ کیونکہ دلالت رکھتا ہے اس بات پر کہ حواہل جمعہ کے حاضر ہونے میں کار جمعہ کے لیے حاصل ہوتا ہے اور نور شہود اور عظمت اور جلال حق سبحانہ تعالیٰ سے ایک پر تو اور یہ ایک نمونہ ہے اوس چیز کا جو حاصل ہوگی روز آخرت میں قرب پروردگار اور دیدار حق سبحانہ سے اور روایت کیا ہے امام شافعی ح اور اور امامون نے کہ فرمایا ہے آنحضرت نے کہ جبریل میرے پاس آئی اس حالت پر کہ اونکو ساتھ میں ایک آئینہ ہی سفید جس میں ایک سیاہ نقطہ ہے کہا میں نے یا جبریل یہ آئینہ کیسا ہے جس میں ایک نقطہ سیاہ ہے کہا یہ آئینہ تصویر ہے روز جمعہ کی جو تمام دولتوں کے ساتھ صفائی اور نورانیت کے مخصوص ہے اور یہ نقطہ ایک ساعت جو روز جمعہ میں ہی باعتبار اوسکے امتیاز ہونیکے تمام اجزائے روز سے اور سیاہی سپیدی میں پیدا اور ظاہر ہوتی ہے اسی سبب سے تمام رنگتوں میں سے سیاہی کو واسطے لکھنے کے اختیار کیا ہے اور کہا جبریل نے نام جمعہ کا یوم المزیہ ہے کہ مینے یوم المزیہ کیا معنی رکھتا ہے اور کیا وجہ ہے جمعہ کے نام رکھنے کی ساتھ یوم المزیہ کے کہا جبریل نے کہ پیدا کیا گیا ہے فردوس میں جو ایک اعلیٰ درجات جنت سے ہے ایک میدان وسیع کہ اوسکے طول اور عرض سوا حق تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اوس میں ٹیکے ہیں مشک کے جنکے سبب نہایت بلند ہوتے کے پہنچ گئے ہیں آسمان کی بلندی تک اور جب دن جمعہ کا ہوتا ہے بھیجتا ہے پروردگار قلعے اوس میں ایک عالم

اس قدر کا کہ چاہتا ہوں اپنی فرشتوں سے اس میدان کے گرد منبر نور کے جیسے منبر پر ان کے بیٹھنے کی جگہ ہے اور گرد ہوتے ہیں ان نور کے منبروں کے دوسرے منبر سونیکے جیسے یاقوت اور زبرجد جڑا ہوا ہے کہ اس پر شہید اور صدیق سچے نور والے منبروں کے بیٹھتے ہیں پس ہونچا دیتا ہے حق تعالیٰ اس مشک کو ان کے لباس میں اور چہرے پر اور بالوں پر پس فرماتا ہے پروردگار عروج مل کہ میں پروردگار تمہارا ہوں کہ پورا کیا ہے تمہارے ساتھ اپنا وعدہ کر لے آیا تمکو بہشت میں مانگو مجھ سے جو مانگو گے وہ تمکو دوں گا وہ عرض کرینگے اے پروردگار ہم یہ تجھ سے تیری رضا چاہتے ہیں پس فرمایا گیا پروردگار تعالیٰ اگر میں راضی نہ ہوتا تو تمکو جگہ نہ دیتا اپنے گھر میں کیسے بہشت میں مانگو مجھ سے اس خیر سے بڑھ کر کوئی چیز اور زیادہ اسے اور میرے پاس ہے زیادتی ہر چیز میں کیونکہ نعمتیں میری اور درجے میری فضل کے بے نہایت اور بے اندازہ ہیں اور آج کا دن روزِ مندی ہے پس اتفاق کرینگے سب ایک بات پر کہ یارب دکھا تو ہکو وجہ کریم اپنا جو دیکھیں ہم اوسکو اور دیکھیں ہم حتم سے کھل کر انتہائے مقصد اور منتہائے مطلب یہ ہے کہ بڑھ کر اس سے کوئی مطلب نہیں ہے اور بعد اسکے کسی سوال کی جگہ نہیں ہے اور وقت سوال ارئی النظر الیک یہ تھا اور موسیٰ علیہ السلام نے وقت سے پہلے طلب کیا لا جرم مخرج زخم لن ترانی کے ہوئے اور جب وقت ہونچا تو سوط اور مہربانی سے خود مانگنے پر آمادہ اور عطا کیا تاکہ معلوم ہو کہ اصل اصول سوال کو حاصل ہونے میں وقت ہو اور جو کوئی وقت سے پہلے طلب کرے گا اور قبل تمت کے چاہے گا محروم رہے گا وسحاب الخیر لم یطیر لہ فاذا جاء الایان نجی و پس تجلی کر گیا پروردگار تعالیٰ و تقدس اذیر اور دکھائیگا اپنے تمیں بے پردہ پس ڈھانپ لیگی اونکو سبحان تعالیٰ کے جمال اور جلال کے دیکھنے سے ایک چیز کہ اگر نہ ہوتی قضا محال ہی سپر کر نہ جلیں۔ لوگ اور بانی بین جنت میں کہ وہ مقام فنا اور زوال کا نہیں ہے ہر آئینہ جل جالتے اور ہلاک ہو جاتے بعد اوسکے دیدار سے مشرف ہونگے اور حق تعالیٰ کے جمال کے نور سے منور ہو جائیں گے پھر حکم ہوگا اونکو کہ اب جاؤ اپنے مقام میں اور یہ بھی بندہ تمکے ساتھ جگہ کطف اور مہربانی سے ہو گیا کہ ہمیشہ درگاہِ غت میں رکھنا اور استغفر نوروات میں کر دینا تائب طاقت

اونکی نہیں ہے چلے جائیں گے اور اپنے حال پر آجائیں گے اور صفات کے مردوں میں کہ محل اوسکا اور مقام اوسکی رویت کا نعیم خیرت ہے مشاہدہ کرینگے اور تہیٰ مستعد و دوسری تجلی کے ہونگے اور دونوں صورتوں میں شہود ایک ہی ہے تفاوت کیفیت شہود میں ہے پس پھر جاتے ہیں یہ لوگ اپنے مقاصد میں اور حال یہ ہو کہ دیا گیا ہو ہر ایک کو ان میں ہر وقت تجلی سے زیادہ اوس چیز سے کہ تہیٰ ساتھ جمال اور حسن اور نورانیت کے بہشت میں کیونکہ وہ جمال صفات کا ہے اور یہ نور ذات کا ہے پس آتے ہیں یہ لوگ اپنی عورتوں کو پاس اور حال یہ ہے کہ پوشیدہ ہوتے ہیں یہ مرد عورتوں سے اور عورتیں مردوں سے اور نہیں دیکھ سکتا ایک دوسرے کو اور دیکھ نہیں پڑتا ایک دوسرے کو بوجہ اسکے کہ ڈھانپ لیا ہے اونکو نور ذات حق نے جو چمکا ہوا ان پر پس جب پھر اپنے حال پر آتے ہیں اور ایک زمانہ گزر جاتا ہے اور وہ نور پوشیدہ ہو جاتا ہے اور غلبہ اوسکا جاتا رہتا ہے اور اپنی صورتوں کی طرف رجوع کرتے ہیں جن پر قبل اسکے تھے ایک دوسری کو دیکھ لیتا ہے اور یہی جانتا ہے اور کہتی ہیں عورتیں اونکی اونسے بیشک تمھاری صورتیں ہماری سامنے بدل گئی تھیں اور وہ اعلیٰ صورت اور ملکیت نہ رہی تھی اور پھر اور صورت ہو گئی یعنی یہ جمال اور حسن اسکے پہلے نہ رکھتے تھے اب کمان سے صورت پیدا کی پس کہتے ہیں ہر وہ خدو حسن اور جمال بوجہ اسکے ہی جو حق تعالیٰ ہمیں تجلی فرمائی تھی اس ذات مقدس باری تھا کہ جس طرح سے اس حکمہ طے ہے ہمیں دیکھ لیا فرمایا آنحضرتؐ قسم اللہ تعالیٰ دستی اور راستی کی کہ اوسکی ذات مقدس کا کسب نہیں کیا ہے اور نہ ادراک کیا ہے اور کوئی مخلوق اوسکی کن ذات کو نہیں پہنچا ہے لیکن جو کچھ چاہا اللہ تعالیٰ اوسکو اپنی عظمت شان اور جلال میں سے اونکو دکھایا اور فرمایا حق تعالیٰ کی ذات پاک دیکھنے کے یہ معنی ہیں اور نہ کہیں کیونکہ یہاں سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ جو کچھ کہہ دیکھنے میں آیا وہ نور عظمت اور جلال کا ہے کہ ذات حق تعالیٰ سے پیدا ہوا ہے نہ ذات پاک پروردگار کی ہے اور عظمت اور جلال صفت ہیں اور دیکھنا صفات کا دنیا میں بھی ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ احاطے کی نفی کی ہے نہ رویت کی اور دنیا میں مشاہدہ عظمت اور جلال کا دل سے حاصل ہوتا ہے نہ جسم اور حاصل کلام یہ ہے کہ ایک چیز دیکھے گا جسکو حقیقت اور عرفان کہہ سکیں کیونکہ یہ حق ہے اور

اس دیکھی ہوئی چیز کا احاطہ اور ادراک کرنا اور ہے اور یہ بات کسیکو دنیا میں حاصل ہو تو فرق یہ ہو کہ دل سے ہوگی نہ چشم سے مثلاً عقلاً کہتے ہیں کہ جو کچھ شکل اور رنگت اور چمک جسم کی دیکھی جاتی ہے جسم کی کہ حقیقت نہیں اور یہ عینات جسم کی ہیں اور باوجود اس باک و عرف میں کہ ہیں کہ جسم کو دیکھا اور بات یہ ہو کہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ حق تعالیٰ جانشانہ کو مسلمان آخرت میں دینا اور اس کے دیکھنے کی قوت حق تعالیٰ آنکھ میں پیدا کروں گا جس طرح دنیا میں دل میں پیدا کر دیتا ہے اس بات کا اعتقاد کرنا چاہیے اور چپ رہنا چاہیے اسی قدر کافی ہو واللہ اعلم اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایمان والوں کو یہ کیفیت ہمیشہ ہر جمعے میں حاصل ہوگی اور ایک جمعے سے دوسرے جمعے میں دو حصے زیادہ ہوگی اور ایمان والے جمعہ کو بوجہ اس بات کے دوست کہتے ہیں کہ پروردگار انکا انگو خیر اور برکت دیتا ہے اور ایسی نفل اور بزرگی کو ساتھ مخصوص کیے گئے ہیں اور خود جس بات کو نہیں مانگتے ہیں اور اسکو دوست نہیں کہتے ہیں تو فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مانگو جو وہ تمکو ضرور دے گا اور ہمیشہ حال اوکھا اسی طرح پیر پیگیا لیں یہی معنی یوم المزدیکہ ہیں اور پڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فلا تعلم نفس ما اخفى الله من قرۃ العید جزاؤ کا انوا یعلمون یعنی کسی جہو نہیں معلوم جو چھپا رکھا ہو اونکے لیے کہ وہ آنکھوں کی ٹھٹھک سے بدلا اوسکا جو کرتے ہیں وصل حبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبے کے لیے منبر پر تشریف لیجاتے تھے حضرت بلال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روبرو اذان شروع کرتے آتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں یہی اذان تھی اور ایسی ہی حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں تھی اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ ہوا اور ایک کثرت اور تفرقہ لوگوں میں پیدا ہوا تو زور راہ چو نام ایک مقام کا ہے اور مدینہ مطہرہ میں مسجد کے باہر واقع ہے اس اذان سے پہلے دوسری اذان کے کہنے کا حکم دیا اور بعض روایت میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس اذان کا ایجاد کیا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے تک ہمیشہ یہی اور صحیح یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ اذان ایجاد کی ہے اور جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں تھا وہ بدون لفظ اذان کے علام تھا اور اس اذان کو باعتبار حادث ہونیکے ثانی بھی کہا ہے اور باعتبار اس کے وجود کے اول بھی کہا ہے اور باعتبار اس بات کے کہ تکبیر کا نام اذان ہے ثالث بھی کہا ہے چنانچہ حدیث شریف میں

آیا ہے بین کل اذانین مصلوۃ یعنی ہر ایک اذان کو درمیان میں نماز ہو اور اسی اعتبار سے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمان شریف میں دو اذانیں تھیں اور وجوب بھی اور ترکہ بیچ میں بعض عالموں کے نزدیک معتبر ہی اذان ہے جو منبر پر خطبہ پڑھنے کے بیٹھنے کے بعد ہے اس وجہ سے کہ وجود اوسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں پایا گیا ہے پس مراد اللہ تعالیٰ کے قول سے اذانِ اودھی للصلوۃ من یوم الحجتہ ہی ہے لیکن عالموں نے صحیح قرار دیا ہے کہ پہلی اذان اعتبار کی گئی ہو کیونکہ عادت ہوئی ہے لیکن اوس میں شرط یہ ہے کہ بعد وہ پڑھنے کے جو اوسکا وقت ہی وہ اذان کہی گئی ہو کیونکہ اذان مقصود آگاہی دینا ہے اور وہ اوس سے حاصل ہوتا ہے اور خطبہ کے وقت کی اذان قوم کی تنبیہ کے لیے ہے تاکہ وہ جان جائیں کہ امام خطبے کے لیے آیا اور جیکے ہو جائیں اور نماز کو ترک کر دیں لیکن یہ دوسری اذان جو جمعے کی سنت کے پڑھنے کے لیے بعضے شہر وینچن کہتے ہیں وہ نہ حضرت کے زمانے میں نہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں نہ بعد انکے تھی اور جو اسلام کو شہر میں آجنا اکثر اس پر عمل نہیں ہے اور معلوم بھی نہیں ہو کہ یہ اذان کہاں سے پیدا ہوئی ہو اور کس نے اسکو ایجاد کیا ہو پس چاہیے کہ سنت بھی اذان اول کے بعد پڑھیں اور اگر چاہیں تو آگاہی دینے کے قصد سے الصلوۃ الصاۃ کہ میں چنانچہ بعض عالموں سے دیکھنے میں آیا ہے اور بعضے کہتا ہوں غلط واقع ہو ہے کہ اذان اول نکالی ہوئی بھی اسی کی ہو اور غالباً یہ باعث بار اسکے ہو گا کہ بعضے محققوں نے کہا ہے کہ اس اذان کے دینے کا حکم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زورا پر کیا تھا اور ہشام بن عبدالملک نے اوسکو مسجد میں نقل کیا واما علم برہر تقدیر جو کچھ کہ خلفاء راشدین نے کیا اوسکو بحت کہنا سچا ہے اور اگر بغضہ اگلوں نے بدعت کا اطلاق اس پر کیا ہو تو منہی اوسکے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھی اور اس سے مذمت اور برائی اوسکی مقصود نہیں ہے جیسا کہ امیر المومنین حضرت عمرؓ سے تراویح کی حجت کے بارے میں منقول ہو کہ آپ نے فرمایا نعمۃ البرعۃ ہذہ یعنی اجھی بدعت یہ ہے اور بدعت حسنہ پر حکم کرنے کی وجہ یہی ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فعل پر اجماع سکوتی تھا کہ کسی صحابہ نے اوسکا انکار نہیں کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے

تو آواز بلند فرماتے تھے اور وہ اسکی شوق کی زیادتی تھی اور کئی حاضرین کے سنائی میں مبالغہ
اس قدر کرتے تھے کہ چشم مبارک کی تیلی سوج ہو جاتی تھی اور سبب طلوع انوار اور تجلی عظمت
اور جلال کی اور ظاہر ہونے لوامع ابلاغ اور انذار کے غصیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
زیادہ ہوتا تھا یہاں تک کہ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مندرجہ پیش میں کہ وقتے ہیں صبح و
ساکم اور مندرجہ پیش وہ ہر جو خبر ہو جاتا ہو قوم کو اور ڈرتا ہے اور نکلوا بس لشکر سے جو انیر دور
مار نیکی ہو اور آگاہی کہ رہا ہے صبح کے وقت تم پر ڈر مار گیا اور لوٹ لیجا لیگا یا شام کے وقت لیگا
اور چون مار گیا اور بعد اسکے فرماتے تھے اے بعد فان خیر الحدیث کتابا لدرو خیر الہدی ہدی محمد و
شر الامور محمدنا تھا وکل محمد بنہ بدعتہ وکل بدعتہ ضلالہ یعنی لیکن بعد اسکے بیشک اچھی بات کتاب
اللہ کی ہے اور اچھا ہدیہ ہدیہ محمد ہو اور بیٹے کام نئے پیدا کیے ہوئے ہیں اور جو نئی بات ہو وہ
بدعت ہے اور جو بدعت ہو وہ کراہی ہے اور اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور بعضی حدیثوں میں زیادہ
آیا ہے وکل ضلالہ فی النار یعنی جو کراہی ہے اسکا مقام آگ ہے اور کلمہ بعد حمد اور نعت کے بعد خطبے
میں نون ہے اور بخاری فرماتے ہیں کہ اباب لکھا ہے اور فتح الباری میں کہا ہے کہ اختلاف
اس بات میں ہے کہ پہلے جس نے اس کلمہ کو کہا ہے وہ کون ہے طبرانی نے حدیث مرفوعہ میں ابی موسیٰ
اشعر رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے کہ داؤد علیہ السلام ہیں اور حدیث مرفوعہ میں شعبی سے مروی
ہے کہ فضل خطاب نے کہ داؤد کو آیا ہے اور فرمایا ہے وایتناہ الحکمۃ وفضل الخطاب یعنی ہنہ داؤد
کو حکمت اور فضل خطاب کا یہ کلمہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے جس نے وہ کلمہ کہا ہے معرب
بن قحطان ہے اور کہا گیا ہے کہ کعب بن لوی ہے اور کہا ہے کہ سبحان بن وائل ہے اور
کہا ہے کہ قیس بن ساعدہ ہے اور پہلا قول درست ہے اور ان تو لو نکلوا التیمین اس طور پر جمع
کیا ہے کہ اولیت اول میں حقیقی ہے اور باقی میں اضافی ہے اور خطبہ پڑھنے کے وقت آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمانی پر یا عصا پر تکیہ فرماتے تھے اور شمشیر اور نیزہ دست مبارک میں
لیتے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب خطبہ جنگ میں پڑھتے تھے تو کمان پر اور سیف پر تکیہ فرماتے تھے
اور جو جمع کے دن عصا پر تکیہ کرتے تھے اور خفیمہ کی بعضی روایات فقہیہ میں آیا ہے کہ کمان اور عصا پر تکیہ
کرنا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ سنت واقع ہوا ہے اور بعضوں نے کہا ہے

کہ جس شہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح غلبہ اور لڑائی سے کی ہو جیسا کہ مخطوطہ ہاں
 ہتھیار پر تکیہ کیا چاہیے اور جہاں فتح صلح سے ہوئی ہو جیسا کہ مدینہ منورہ میں عصا پر ٹکیں دینا
 چاہیے اور اس سبب سے شافعیہ حرم شریف میں سیف پر ٹکیں دیتے ہیں کیونکہ انکے قول کے
 موافق فتح او سکی بطریق لڑائیکے ہے اور حنفیہ ہاں عصا پر تکیہ کرتے ہیں کیونکہ انکے نزدیک
 فتح صلح سے ہو جیسا کہ اوسکے مقام میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کیا جائیگا اور صاحب فہر السعادت
 نے کہا ہے کہ کمان اور عصا پر تکیہ کرنا منبرہ ثانیہ کے بیٹھنے سے پہلے تھا اور منبرہ ثانیہ کے بیٹھنے کے
 بعد یا دہن میں ہو کہ کسی چیز پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تکیہ کیا ہو نہ عصا پر نہ اور کسی چیز پر
 والہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنسبت سنا کے خطبے پڑھنے میں کمی فرماتے تھے اور
 بنسبت خطبے کے نماز میں زیادتی فرماتے تھے لیکن مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی نماز میں بیٹھتی تھی اور ابوداؤد کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کی نماز وسط میں ہوتی تھی اور خطبہ اوسط میں ہوتا تھا اور فرماتے تھے کہ آدمی کا نماز میں
 طول دینا اور خطبے میں کوتاہی کرنا اوسکے فقہ اور دانی کا نشان ہے اور شاید وجہ اوسکی
 یہ ہو کہ نیند اور نصیحت میں ایک بات کافی ہونی خصوصاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 بات کہ آپ جوامع الکلم کے مصدر ہیں اور حکمت تحریر کے منظر ہیں آدمی کو چاہیے کہ اطاعت اور
 عبادت میں کوشش کرے اور اپنے نفس کی تہذیب میں مشغول رہے تاکہ مصداق لم تقولون ما
 تفعلون کا نہ واقع ہوا اور کہا ہو عالموں نے کہ کردار ہونا چاہیہیں نہ گفتار پس فعل آنحضرت
 کا امت کی تعلیم تھی اور اوسکو تعلیم قوی سے بھی مولا فرمایا ہے اور امام ابوحنیفہ کو نزدیک
 الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کے مقدار خطبے کے فرض میں کافی ہے اور اوس سے
 زیادہ سنت اور مستحب ہے کیونکہ قرآن شریف میں حق تعالیٰ فرماتا ہے اور ذکر اللہ فرمایا ہے اور
 اسی سے خطبہ مراد ہے اور ذکر اللہ کا اس مقدار پر مصداق ہے اور فعل امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ
 کہ آپ نے الحمد للہ فرمایا اور چپ ہو رہا تھا اور اسی پر کنایت کی دلیل اوسکی واقع ہوتی ہو ایسے ہی
 ہایہ میں ہو اور ہایہ کی طرح میں ابن کمام نے کہا ہے کہ یہ قصہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا حدیث
 کی کتابوں میں مذکور نہیں ہے مگر فقہ کی بعض کتابوں میں آیا ہے اور جب آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں داخل ہوتے تو حاضرین کو سلام کرتا اور جب منبر شریف پر تشریف لے جاتے تو ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور دوسرے بار سلام کرتے پھر اس وقت آپ بیٹھتے اور اگر ماہین خطبہ کوئی حاجت پیش ہوتی یا کوئی سائل سوال کرتا تو آپ خطبہ پڑھنا موقوف فرماتے اور اس حاجت کو رفع کرتے اور سوال کرنے والیکہ جواب دیتے اور وقت خطبہ کو تمام فرماتے چنانچہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین علیہما السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا کہ اثنان اور خیزان چلے آتے ہیں پس آپ منبر پر سے اتر آئے اور ان کو اڑھٹا لیا اور اسی طرح سے ایک سائل آیا اور دین اور اسلام اوسنے پوچھا پس آپ منبر سے نیچے اتر آئے اور کرسی پر رونق افروز ہوئے اور اوسکو تعلیم فرمائی اور سیف منبر شریف پر لٹکے اور خطبہ کو تمام کیا اور اگر کسی فقیر کو مجمع میں آپ دیکھتے تو حاضرین کو صدقہ دینے کے لیے فرماتے اور چنکے دینے میں ثواب کی حوص دلواتے تھے اور درہم کے دینے کا بھی حکم فرماتے اور شاید کہ عالموں نے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل میں بہت شمار کیا ہے واللہ اعلم اور جب سب جماعت حاضر ہو جاتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر گھر میں ہوتے تو خطبہ پڑھنے کے واسطے حجر سے باہر تشریف لے آتے اور اگر مسجد میں ہوتے تو صف میں سے آپ نکل لیتے اور تنہا ہوتے اور کوئی خادم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے نہوتا جیسا کہ اب رائج ہوا ہے کہ جمعے کے دن اور عید کے دن حریم شریفین میں اور اور تمام موعین وقت برآمد ہونے کے علما جماعت کثیر کے ساتھ نئی طرح سے نکلتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آگے ہرگز طوقاوا لیک لپیٹے ہوئے نہوتا تھا اور صاحب سفر السعادت کہتے ہیں طلیسان یعنی چادر اور جامہ سیاہ اور مثل انھیں کپڑوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عادی تھے لیکن سلم سے مشکوۃ میں بروایت عمر بن حریث کے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور ایک سو مبارک پر سیاہ گپڑی تھی کہ اوسکے دونوں کناروں کو ماہین اپنے دونوں شانوں کو چھوڑ دیا تھا اور جمعہ کے دن پہنا سیاہ چیز کا مستحب اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک سب قتون میں پہنا یاہ چیز کا مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ کے وقت اوسکے سینے کا اور چپڑے کا حکم کرتے تھے اور فرماتے تھے جو شخص ایسے وقت

میں بات کرے کہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو مثلاً کشل الحمار کحل اسفار یعنی مال اور مثال و سکی گھر کی مثل ہے جو کتا بونکولا ولتا ہے یہ کنایہ ہے یہودیوں کے مذہب سے کیونکہ یہ آیت اُن کی شان میں نازل ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خطبہ میں باتیں کرتے تھے اور مثال عالم جمل کی ہے کہ کتا بونکولا پڑھنے میں شغف کرتے ہیں اور اُس سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے غمشین سے خطبے کے وقت کہے کہ چکارہ پس تحقیق اُس نے لغو کیا کیونکہ خاموشی کی حکم کرنے میں اُس نے خود بات کی اور خاموشی اُس کی خاتی رہی اور جس نے لغو کیا اُس کا جمعہ نہیں ہے اور ثواب جمعہ کا پورا نہیں ہے اور لغو کلام بیکار نامشروع کو کہتے ہیں اور صراح میں لغو معنی یہودہ کہنے کے ہے اور اکثر عالموں کے نزدیک یہ چپ مہنا واجب ہے اور امام حنفیہ اور حنین میں سے ہیں اور امام مالک کا بھی مذہب یہی ہے اور بعض عالموں کے نزدیک مستحب ہے اور امام شافعی اور حنین میں سے ہیں اور مولیٰ بنیہ میں لکھا ہے کہ امام شافعی سے دو قول منقول ہیں اور امام احمد سے بھی روایتیں ہیں اور کہتے ہیں کہ عبداللہ بن البراء سکوت واجب ہے پر اجماع نقل کیا ہے لیکن تھوڑے سے تابعین اوس اجماع میں نہیں ہیں اور سلام کے جواب دینے میں اور چھینکنے والے کے حق میں یہ حکم اللہ میں اختلاف کیا ہے بعض مکروہ رکھتے ہیں اور بعضوں نے رخصت میا ہے اور امام ابی حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کے وقت سے امام خطبے کے لیے باہر آئے اور جب تک نماز شروع کرے نماز اور بات کرنا اور نماز حرام ہیں اور اگر نماز میں ہوا اور امام خطبہ شروع کرے نماز کو وہی رکعتیں ختم کرے اور جمعہ کے نزدیک امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ کے شروع کرنے سے پہلے اور امام کے منبر پر سواۓ تہنیک بعد اور تکبیر کہنے سے پہلے اگر بات کرے تو کچھ قباحت نہیں ہے کیونکہ یہ وقت خطبہ سننے کا نہیں ہے بخلاف نماز کے کہ اس میں بہ نسبت بائیکے ایک مدت دراز ہوتی شاید کہ خطبہ شروع کرنے کے وقت اُس کا تم کرنا ممکن نہ ہو اور کہا ہے کہ مراد یہاں نمازنا فلیہ ہے اور اگر نماز نافذ نہیں تو نماز جو فوت ہو گئی ہے اور ادا کرنا خطبے کے وقت نہ کرنا ہٹ سکتا ہے گا اور اختلاف اس بات میں بھی یہی ہے کہ جو شخص دور بیٹھا ہے اور خطبہ نہیں سنتا ہے وہ سکوت کرے یا نہ کرے مختار سکوت ہے بعض متاخرین نے کہا ہے خطبے کے وقت دور بیٹھنا یا بادشاہوں کے صفات ذکر کے وقت اوتہج اور ذکر میں مشغول

لمونا بہتر ہو اور شرح میں ابن الہمام نے کہا ہر خطبے کے وقت بات کرنا حرام ہے امر معروف کے ساتھ ہوا اور تسبیح اور تکبیل ہوا اور کھانا اور پینا اور لکھنا حرام ہوا اور سلام کا جواب دینا اور چھینکنے والے کے حق میں برحکم اللہ کہنا مکروہ ہوا اور ایک روایت میں حضرت امام یوسفؒ سے آیا ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ فرض ہے اور جواب دہا کا یہ ہے کہ فرض ہے اگر سلام کا اذن ہوا اور اس وجہ سے سلام کا جواب دینا ہر وقت میں ممکن ہو بخلاف خطبے کے درود پڑھنے دل میں تاکہ خطبے کے سننے سے باز رہے اور یہی صواب ہے اور چھینکنے کے وقت چھینچھینچ کر دل میں کہے اور رد منکرات میں ہاتھ اور آنکھ سے اشارہ کرنا مکروہ نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اور دیکھنا اور قلم سے کتابت میں اصلاح دینا ایک روایت میں امام ابی یوسفؒ سے آیا ہے انتہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز جمعہ میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں اذکار لکھنا فقون پڑھتے تھے اور کبھی سورہ اہم کب لکھتے وہاں تک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے اور عید کے دن اور بقیہ عید کے دن بھی یہ دوسو مرتب پڑھتے تھے اور اگر عید جمعہ کے دن واقع ہوتی تھی تو پہلے ایک نماز میں یہ دوسو مرتب پڑھتے تھے وصالِ آنحضرت کے نماز تہجد کے بیان میں ہجو و معنی نوم کے ہے اور تہجد معنی ترک نوم کے ہے جیسے ناشم معنی ترک گناہ کے ہے اور تہجد معنی ترک خبث کے ہے اور اس مقام میں ترک نوم معنی جاگنے کے ہے کیونکہ نماز تہجد کی سونویکی اور جاگنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے اور اختلاف اس بات میں ہے کہ قیام لیل جو معنی نماز تہجد کے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر فرض تھا یا سنت تھا اور دلیل یہ کہ وہ کی قول حق تعالیٰ کا ہے تہجد بن نافلہ لاک جو جماعت کہ سنت کہتی ہے وہ نافلہ کو نفل سے کہتے ہیں جو معنی اوس چیز کے ہے جو فرضوں پر زیادہ ہو اور جو لوگ فرض کہتے ہیں وہ نافلہ کو معنی زیادہ قرار دیتے ہیں کیونکہ لغت میں نفل کے اصل معنی ہیں یعنی فریضہ زادہ فرضوں پر قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر معنی تطوع یعنی نفل کے ہوتا تو نافلہ لاک جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خصوص کا قائمہ دیتا ہے حق تعالیٰ فرماتا کیونکہ نفل اور تطوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خصوص نہیں ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ اس سے مراد جو کئی زیادتی ہے کیونکہ تطوع آنحضرت کے حق میں ہے کہ آپ حضور ساجد اور معصوم ہیں درجہ بڑھنے کے لیے ہوگا اور حاصل اس سبب ہے اور دوسرے حق میں لگنا ہونے کفارہ لینے سے ہوگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی

حال میں نماز تہجد کی نہ چھوڑتے تھے اور سفر اور حضر میں ہمیشہ پڑھتے تھے اور کبھی کسی مرض کے سبب سے یا غیظ کے غلبے کے باعث سے قیام شب فوت ہو جاتا تو دو نگو دو پہر ڈھلنے سے پہلے بارہ رکعتیں نماز کی اور کسی عوض میں پڑھتے تھے اور یہ بھی تہجد کو واجب ذکر اور بظاہر دلالت رکھتا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر کھڑے رہتے تھے کہ پائے مبارک سوج جاتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ آپ کے قدم مبارک شق ہو جاتے تھے اور بعض مفسرین نے قول سبحانہ تعالیٰ کی جو علم ان لن خصوصہ قیام علیکم ہے یون تفسرین کرتے ہیں کہ قیام شب شب کے تیسرے حصے میں یا آدھی رات گئے یا شب کی دو تہائی باقی رہنے میں یہ تفصیل مذکور جو قرآن مجید میں ہے واجب تھا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے ایک برس تک نماز تہجد کی ٹیڑھی بعد اسکے اس آیت سے منسوخ ہو گئی اور یہاں بھی عالم اختلاف کرتے ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز تہجد کو بھی نسخ شامل ہے یا مخصوص امت کے ساتھ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وجوب باقی ہے واللہ اعلم اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز تہجد کی تہجد رکعتیں تھیں پانچ تو دو رکعتیں تھیں اور تین وتر کی تھیں یا ایک رکعت وتر کی تھی اور ہمارے مذہب میں وتر کی تین رکعتیں ہیں لیکن اس طرح پر ہیں کہ ایک رکعت دو رکعتوں کے پڑھنے اور سلام پھیرنے کے بعد پڑھے اور امام احمد رح سے پوچھا کہ وتر کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں انھوں نے کہا کہ اکثر اور قوی تر حدیثوں میں ایک ہی رکعت سے پس میں اوسی کا قائل ہوں اور کہا ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرے اور اگر سلام نہ پھیرے اور تین رکعتیں وتر کی پڑھے تو امید رکھتا ہوں کہ کچھ نقصان نہ کرے گا اور بندہ مسکین نے سفر السعادت کی شرح میں وتر کی تین رکعتوں کا اس تقویت کے ساتھ اثبات کیا ہے کہ اگر وتر کی ایک رکعت پر زیادتی نہ ہوگی تو تین رکعتوں سے کم بھی نہ ہوگا واللہ اعلم اور جو لوگ ایک رکعت پڑھتے ہیں وہ اس طریق سے پڑھتے ہیں کہ دو رکعتیں اسکے پہلے پڑھتے ہیں اور سلام پھیرتے ہیں اور وتر کی تین رکعتیں پڑھتے ہیں دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے ہیں اور حدیث میں ایک رکعت پڑھنے کی بھی واقع ہوئی ہے اور امام شافعی اوسکو ایک رکعت متقل پر جو بغیر ملائے ہوئے

دور کھٹون کی سوچل کرتے ہیں اور بعض حدیث کے عالموں کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز شب بارہ رکعتوں سے زیادہ نہ تھی اور ایک روایت میں تیرہ رکعتیں ہیں لیکن دور کھٹوں نے نماز فجر کی سنت میں بھی نماز شب ہے گیارہ رکعتیں اور اون دور کھٹوں کو حساب سے جو فجر کی سنتیں ہیں کل تیرہ ہوتی ہیں اور صحیح یہ بات ہے کہ صبح کی سنت کے سوا تیرہ رکعتیں ہیں اور وتر کے ساتھ نو اور سات اور پانچ رکعتیں بھی آئی ہیں اور کبھی نماز شب پر اطلاق وتر کا بھی آیا ہے بحکم اس بات کے کہ ان اللہ وتر و سجبا لوتر یعنی بیشک اللہ طاق ہو اور دوست رکھتا ہے طاق چیز کو اس کی ایک فضیلت ثابت ہوئی ہے اور نماز کوئی مغرب کے ساتھ وتر ہوئی ہے اور وارد ہوا ہے صلوٰۃ المغرب تر النہار یعنی نماز مغرب کی وتر نماز ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب کی کھڑی ہو کر پڑھتے تھے اور قرأت کو طول دیتے تھے چنانچہ سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران اور سورۃ نساء اور سورۃ مائدہ یا انعام اور بڑی سورتیں دوسری پڑھتے تھے اور رکوع اور سجود اور قومہ قرأت کے موافق دیر تک فرماتے تھے اور بعضی راویوں میں تہجد کی نماز میں ایک آیت و بار پڑھتے تھے اور وہ آیت یہ ہے ان تغلبہم فانہم عبادک وان تغلبہم فانک انت الغریزہ حکیم یعنی اگر دکھ کی مار دیکھا انکو پس بیشک وہ بندے تیرے ہی ہیں اور اگر انکو بخش دیکھا پس بیشک تو ہی عزیز حکمت والا ہے اور آخر کی دونوں رکعتوں کو پہلی دونوں رکعتوں سے کوتاہ بہت کر دیتے تھے اور اخیر عمر شریف میں بٹھیک پڑ بھی ہے اور جب بٹھیک نماز تہجد پڑھتے تو رکوع اور سجود بھی بٹھیک ہی کر کرتے تھے اور کبھی بٹھیک پڑھتے اور جب وقت تھوڑا سا بڑھنا باقی رہ جاتا تو ٹھکڑے ہوتے اور کھڑی کھڑے پڑھتے اور رکوع کرتے اور سجدے میں جاتے اور دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کرتے زیادہ تر رکعت پوری بٹھیک پڑھتے یا کھڑے ہو کر پڑھتے اور ترندہ میں نے حفصہ رضی اللہ عنہا سے نقل کی ہے کہ اونھوں کو کہا ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ ایک سال آپ نے وفات شریف سے پہلے نماز نفل بٹھیک پڑھی تھی اور صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ اونھوں کو فرمایا ہے کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک گرائی پیدا ہو گئی تھی تو آخرین اکثر آپ نماز بٹھیک کر پڑھتے تھے اور ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بٹھیک نماز تہجد پڑھتے تو آپ کے پیٹھنے کی قطع جو پیر مار کے ہوتی تھی

اور حدیث کے حافظوں نے اس حدیث پر طعن کیا ہے اور اس کے جواز اور کراہیت اور استحباب میں فقہاء کا اختلاف ہے اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک نفل میں بیٹھنے کی صورت تشہد کی نشست کی صورت ہے اور ایک روایت میں احتیاب اور ترجیح بھی آیا ہے اور امام ابی یوسف سے احتیاب کی روایت ہے اور امام محمد سے ترجیح کی روایت ہے اور نشست تشہد کی بالاتفاق افضل ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھے پڑھتے تو کوئی چھوٹی سورۃ پڑھتے اور اوسکو اس قدر تریل کے ساتھ پڑھتے کہ وہ سورۃ بڑھاتی اور ٹہری سورۃ تو سننے اور سجدہ اوس سے طویل فرماتے اور یہ بات اس چیز پر دلالت کرتی ہے کہ اگر کوئی شخص نماز بیٹھ کر پڑھے تو قرات اور رکوع اور سجود اور تمام ارکان نماز کے تمام وکمال ادا کرے تاکہ ترک قیام کی تلافی ہو جائے نہ اس طرح پڑھے جیسے بعض نادان لوگوں کا دروہ ہے کہ اتنی جلد نماز پڑھتے ہیں کہ کوئی رکعت نماز کا ادا نہیں کرتے اور چاہتے ہیں کہ عدا اپنے اور اپنے قرار دیلیا ہو اوسکو تمام کر دیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب کو دو رکعتوں سے شروع کرتے تھے اور پہلی چھوٹی رکعت پڑھتے اور بعد اوس کے رکعتیں طویل فرماتے پڑھتے تھے اور قیام کی کیفیت میں دو رکعتوں کی مقدار میں متعدد روایتیں واقع ہوئی ہیں اور عبادت کرنے والے کو اختیار دیا گیا ہے کہ کسی قسم کو اون قسموں میں سے یا ہر ایک فعل کو مختلف وقتوں میں سمجھ کر کرے اور ابن طریق طریقہ اتباع کو بہت مناسب ہے اور یہی طریق صحیح حدیثوں میں آئی ہیں اور سفر السعادت میں اور اوسکی شرح میں یہ لکھے ہوئے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ترکھی اول شب میں پڑھتے تھے اور کبھی آخر شب میں پڑھتے تھے اور اکثر تو آخر شب میں پڑھتے تھے اور جمع الاصول میں حدیث ترمذی سے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اخیر عمر شریف تک کہ اس عالم سے روپوشی اختیار کی صبح کے وقت وتر پڑھ لکھے ہیں اور مسلم کی حدیث سے اور ترمذی نے جابر سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ جس شخص کو خوف اس بات کا ہو کہ اخیر شب میں اٹھ نہ سکو لگا تو اوس کے تین چار پیہ وتر بھی اول شب پڑھے اور نہ سو اور جب کو امید ہو کہ آخر شب میں اٹھ نہ سکو لگا پس بیٹھ نماز آخر شب کی مشہور اور محصور ہے اور یہ افضل ہے اور بعض اصفیاء سے سننے میں آیا ہے کہ آخر شب میں وتر پڑھنا قرب حضرت ابراہیم علیہ السلام

میں بہت بلند مرتبہ رکھتا ہوں اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اول
شب میں تڑپتے تھے اور حضرت عمر خطاب رضی اللہ عنہ آخر شب میں تڑپتے تھے میں فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کے حق میں اخذ ہذا بالخیر یعنی اختیار کیا ہے
ابو بکرؓ نے اسکو احتیاط اور خوف کے باعث سے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں فرمایا
اخذ ہذا بالقوة یعنی اختیار کیا ہے عمرؓ نے اسکو قوت کے باعث سے اور بالجلہ صحت کو پہنچا ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا الہ احوال یہ تھا کہ قریب صبح کے آخر شب میں تڑپتے تھے
اور اگر کبھی اول شب میں یا اوسط شب میں تڑپتے اور بعد اس کے تہی کے لیے اوٹھتے تو اعادہ
و ترکا تفرماتے تھے اور حدیث میں ترمذی کے آیا ہے لا وتران فی لیلۃ یعنی نہیں دو وتر کسی
رات میں اور شیخ ابن الہمام نے ہدایہ کی شرح میں کہا ہے کہ جو کوئی اول شب میں تڑپے
بعد اس کے تہی کے لیے اوٹھے تو بوجہ حدیث مذکور کے و ترکا اعادہ نہ کرے اور اس وجہ سے کہ اگر
دو وتر پڑھے گا تو بیشک ایک تر نفل ہو جائیگا اور و ترکا نفل ہو جائیگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی شریعت میں وارد نہیں ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد وتر و کعتیں چھوٹی سی
پڑھتے تھے اور ان دور کعتوں میں اذا زلزلت الارض یا قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے
اور امام مالکؒ نے ان دور کعتوں کا انکار کیا ہے اور امام احمدؒ نے کہا ہے کہ نہ میں وہ فعل
کروں نہ کسی کو اس سے منع کروں اور عالموں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
آلہ وسلم کا وہ دور کعتیں پڑھنا جواز کے بیان کے لیے ہے اور بعض کہتے ہیں ان دور کعتوں
سے مراد فجر کی دور کعتیں ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ دور کعتیں وتر ہیں اور ایک حدیث
میں آیا ہے کہ دور کعتوں کا بعد وتر کے پڑھنا بجائے نماز شب کے تھا اور یہ بات اس وقت
میں ہوگی کہ جب کوئی شخص دل شب میں تڑپے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز وتر
کی پہلی رکعت میں سجدہ سم اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری رکعت میں
قل ہو اللہ پڑھتے تھے اور معوذتین بھی آئی ہے اور مختار وہ ہے فعل اول ہے اور اسوی
شیخ ابن الہمام نے کہا ہے اور جو شخص پہلی رکعت میں انا انزلنا پڑھتا ہے کسی حدیث سے
مردہ ہی نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بعض روایتوں میں فقہہ کے آیا ہے اور جب نماز وتر

کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سلام پھیرتے تھے تو تین بار سبحان الملک القدوس کہتے تھے اور تیسری دفعہ میں آواز بلند کر کے اور حرف کھینچ کھینچ پڑھتے تھے اور بعد الملائکہ والروح کہتے تھے

ووصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنت فجر کی دو رکعتوں کے بعد سیدھی کر ٹکے بل لیتے تھے پھر اور ایک دم بھر سو رہتے تھے اور بخاری میں مسلم نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے اور میں جاگتی ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ اوس وقت تک لیٹتے کہ جب تک نماز کے لیے اعلام کیا جاتا تھا اور زیادہ کیا ہے بخاری نے علی شقۃ الامین کو بھی اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد نماز سنت فجر کے کلام کرنا واقع ہوا ہے اور ترمذی نے ایک باب فجر کی دو رکعتوں کے کلام کرنے کے بارے میں لکھا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا ہے کہ اوںھوں نے کہا ہے کہ جب پیغمبر خدام فجر کی دو رکعتیں پڑھ چکے اگر کچھ مجھ سے ضرورت ہوتی تھی تو بات کرتے ورنہ آپ نماز کے لیے باہر تشریف لے جاتے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح اور حسن ہے اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعض اصحاب اہل علم نے اور ان کے بعد تابعین نے طلوع فجر کے بعد سے نماز سے فارغ ہونے تک کلام کرنا مکروہ ٹھہرایا ہے مگر جو چیز کہ ذکر الہی میں سے ہو ضرور ہوگی کیونکہ اوس سے چارہ نہیں ہے اور کہا ہے کہ یہی قول امام احمد اور اسحاق کا ہے انتہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بات کرنا اسی قبل سے تھا جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فان کانت لہ حاجت فکلمتی اوسکا گواہ ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اگر کوئی حاجت ہوتی تو مجھ سے بات کرتے اور فرض کیا کہ اگر بات ذکر کے جلس سے ہوتی ضروری نہ تو بھی سنت کا باطل کرنے والا اور سنت کے اعادے کا باعث نہیں مگر اوس وقت میں بوجہ مکروہ ہونے کلم کے احتیاط کی راہ سے اور تکمیل کے لیے اعادہ کرتے اور ایک بار مکہ معظمہ میں شیخ علی ابن قاضی جابر اللہ جو مفتی شہر کے اور عمدہ فقیہ تھے اون سے کہا گیا کہ ہمارے ستر کے لوگ سنت فجر کے بعد بات کرنے کو مبطل سنت جانتے ہیں اور سنت کا اعادہ کرتے ہیں اوںھوں نے کہا سبحان اللہ اکظم خارج الصلوۃ مبطل الصلوۃ یعنی کیا بات کرنا جو نماز سے خارج ہے نماز کا باطل کرنے والا ہے یعنی کلم کہ نماز سے خارج ہے مبطل نماز نہیں ہے اور بعض لوگ جو ظاہر حدیث پر عمل کیے ہیں بعد

سنت فجر کے لیٹنے کو فرض جانتے ہیں اور باعث اوسکا ایک حدیث ہے جو جامع ترمذی میں آئی ہے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اذا صلی احدکم الرکعتین قبل صلوٰۃ الصبح فلیصبط علی جنبہ الایمن یعنی جس وقت کوئی تم میں کا دو رکعتیں نماز فجر کی پہلے پڑھے پس منہی کروٹ سے لیٹ رہے اور بعض اسمین مبالغہ کرتے ہیں اور اوسکو صحت فرض کی شرط لکھتے ہیں اور عالمون کی ایک جماعت اوسکی کراہیت کے قائل ہیں اور اوسکو بدعت سے شمار کرتے ہیں اور یہ دونوں قول یعنی فرضیتہ اور بدعت بعید ہیں اور فرضیتہ کے بعید ہونے کی وجہ یہ ہے کہ لیٹنے کا ذکر بعضی حدیثوں میں نہیں آیا ہے اور بدعت کے بعید ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صحیح حدیث سے لیٹنے کا ثبوت ہے اور جمہور علمائے اربعہ تو سوا اختیار کر کے اوسکے مستحب کے قائل ہوئے ہیں اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر واسطے استراحت کے کمرے تو پسندیدہ ہے اور قول ہمارے امام یعنی امام اعظم کا بھی یہی ہے اور فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل بھی بقصد استراحت کے تھا بطریق عبادت کی تھا لیکن علی شقہ الامین جو آنحضرت نے فرمایا ہے اوسکی وجہ یہ ہے کہ عادت شریف آپ کی اسی طرح لیٹنے کی تھی کیونکہ اسکو نیند کے ثقل نہونہیں اور قما کے لیے آسانی سے جاگنے میں بہت دخل ہو چنانچہ اوسکے مقام میں بیان کیا گیا ہے فصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قیام شعبان کی چودھویں تاریخ کی رات کو جسے عوام شب برات کہتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ثابت ہوا ہے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس رات کو شب بھر جاگے سجدہ اتنی دیر تک کیا کہ مجھ کو گمان ہوا کہ آپ کی روح برفیض راہی ملک بقا ہوئی پس جب میں نے یہ حال دیکھا تو کھڑی ہو گئی اور آئی کہ یا س گئی اور آئی کہ انکو ٹھی کو جنبش دی اور انکو اٹھایا یا اور آپ نے سر مبارک سجدے سے اٹھایا اور نماز سورۃ فاتحہ پڑھی اور فرمایا یا عائشہ یا فرمایا یا حمیرہ اتوئے گمان اس بات کا کیا کہ پیغمبر خدا نے تیرے حق میں قنایت کی اور تیری عہد شکنی کی کہا میں نے یا رسول اللہ ایسا نہیں ہے لیکن بوجہ دیر تک سجدہ کرنے کے آپ کی وفات شریف کا گمان ہوا تھا پھر فرمایا کیا تو جانتی ہے کہ یہ رات کون سی ات ہوئی ہے کہا خدا اور خدا کا رسول اسکو خوب جانتا ہو فرمایا کہ یہ شب شعبان کی شریف ہو یعنی

شعبان کی چودھویں تاریخ کی رات ہو اور خدا تعالیٰ جاشائز اس شب کو اپنے بندوں کو ملاحظہ فرماتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آفتاب کے ڈوبنے کے وقت سے صبح کی پوچھنے کی وقت تک خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو دیکھتا ہے یعنی اور راتوں سے زیادہ وہ امر اس رات میں ہوتا ہے کیونکہ اور راتوں میں صبح کے وقت ہوتا ہے اور اس رات میں رات بھر ہوتا ہے پس مغرت مانگنے والوں کو بخشتا ہے اور رحمت چاہنے والوں پر رحمت نازل کرتا ہے اور حد کرنا والوں کو اور کینہ والوں کو جو مسلمانوں کے ساتھ ناحق دشمنی اور بغض رکھتے ہیں نہیں بخشتا ہے اور تاخیر کرتا ہے اور دوسری حدیث میں بھی حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہوئے اور عبدی سے تشریف لے گئے اور میری بار کی رات تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے میں بھی نکل آئی اور میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بقیع میں آسمان کی طرف سر اوٹھا کر کھڑے ہیں اور دعا مانگ رہے ہیں پھر جب مجھ کو دیکھا تو فرمایا کہ اے عائشہؓ تو کیا ڈری کہ خدا اور خدا کا رسول تجھے ظلم کرتا ہے پس میں نے کہا یا رسول اللہ مجھ کو گمان ہوا کہ شاید آپ اپنی اویسیوں کو گھر تشریف لے گئے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ یہ شعبان کی نصف شب ہے حتیٰ سب آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے پھر کبریٰ کے بالوں کے گنتی سے زیادہ بخشتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ سب بخشے جاتے ہیں لیکن شرک کرنے والے اور رشتے کے چھوڑنے والے اور دکھ دینے والے اور عاق اور ہمیشہ شراب پینے والے اور بغض و حسد والے نہیں مغفرت پاتے اور رزق اور اہل اور حاجتیں لکھی جاتی ہیں اور شعبان کی شب نصف کی فضیلت میں بہت حدیثیں وارد ہوئی ہیں اور شب قدر کے بعد تمام راتوں سے افضل ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ دروازے رحمت کے چار راتوں میں یعنی تبرعہ کی شب اور عید کی شب اور شعبان کی شب نصف اور عرفے کی شب میں صبح کی اذان کے وقت تک کھلے رہتے ہیں اور اس شب کو قیام کرنا اور اُسکے دن میں روزہ رکھنا صحت کو بہت نپا ہے اور تا بعین شام کے رہنے والے مثل خالد بن سعدان اور لقمان بن عامر اور مکحول کے اس شب کو عبادت میں کوشش کرتے تھے اور لپچھے کپڑے پہنتے تھے اور خوشبو میں پس جاتے تھے اور سرمہ لگاتے تھے اور

مسیحین قیام کرتے تھے اور انھیں سے لوگوں نے اس شب کی عظیم سی کمی تھی اور کہتے تھے انکو اس باب میں آثار اسرائیلیہ پہنچے ہیں لیکن انکے ساتھ علمائے حجاز اور مدینہ نے اس بات میں موافقت نہ کی اور مسجد میں جمع ہونیکے بدعت شمار کیا اور اذاعی جو امام شام والو تکے ہیں تنہا نماز پڑھنے کو مکروہ نہیں جانتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال اس باتکے کہ آپ نے قیام کیا اور سجدہ و یر تک فرمایا اور اہل لقیع کے لیے مغفرت طلب کی اور کچھ صحت کو نہیں پہنچتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ اونہوں نے فرمایا سے شعبان کی شب نصف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تھے جب آدھی رات گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے مخفی ہو گئے اور میں نے آپ کو اپنے پاس نہ پایا میں مجھ سے وہ بات پیدا ہو گئی جو عورتوں کو رشک اور غیرت ہوتی ہے پس میں نے چادر اوڑھ لی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو آپ کی بیدیونکے حجرے میں ڈھونڈھا اور آپ کو وہاں نہ پایا اور اپنے حجرے میں پھرائی اور آپ کو مسجد میں مثل جامے کے زمین پر پڑا ہوا دیکھا اور آپ کہتے تھے سچا رک خیالی و سوادی و امن فواد می فہذہ یدی و ما

جسیت بہا علی نفسی یا عظیم نرجی کل عظیم اغفر الذنب العظیم سجدہ و حبی اللذی خلقہ وصوۃ و تق سمعہ و بصیرہ یعنی سجدہ کیا تیرے واسطے میرے خیال اور سواد نے اور فرشتہ ہوا تجھ پر میرا دل پس یہ میرا تہہ ہے اور ہر گناہ اسی سے اپنی ذات پر کیا ہے یا عظیم امیدوار ہوں میں ہر ام عظیم کا بخشدے بڑے بڑے گناہ میرے پوسجدہ کیا او سکو میرے منہ نے جسے اونے پیدا کیا ہے اور بنایا ہے اور او سکی آنکھ کھول دی ہے اور کان کھول دیے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سر اٹھایا بعد او سکے پھر سجدہ کیا اور کہا اعود برضاک من سخطک و اعود بفضوک من عثاکب و اعود بک منک لا احصی ثناء علیک انت کما

اثبتت علی نفسی اقول کما قال انخی داود اغفر و حبی فی التراب لیسدی و حق لہ ان لیسجد یعنی نیاہ مانگتا ہوں تیری رضا کے ساتھ تیری گرفت سے اور نیاہ مانگتا ہوں تیری بخشش کے ساتھ تیرے عذاب سے اور ناہ مانگتا ہوں تیرے ساتھ تجھ سے نہیں گھیر سکتا ہوں تیری تعریف کو جیسے کہ تو فی اپنی آپ تعریف کی ہو کتا ہوں نہیں جیسا کہ بانی داود فرمایا ہر بخش دے تو

اور ان جالیہ منہ میر ازمن پر ہے اپنے مالک کے واسطے اور وہی مستحق ہے سجدے کے لیے بعد
 اوسکے سر مبارک اوٹھایا اور فرمایا اللھم ارزقنی قلباً نقیاً من شرک تقیاً لا فاجر ولا مشقیلاً یعنی
 اے اللہ میرے مجھ کو قلب پاک اور شرک سے بچنے والا نہ فاجر اور نہ مشقی ہو پس نماز سے فرغت کی
 اور جہان آپ سوتے تھے میرے پاس تشریف لائے اور مجھ کو دیکھا کہ سانس میری چھوٹی ہوا اور
 دم چڑھتا ہی فرمایا یا حمیرا یہ سانس چڑھنے کا کیا سبب ہے میں نے اپنی حقیقت حال کی جزوی لیس لیجے
 اپنے دونوں ہاتھوں سے پیر کر اٹھو سہلانا شروع کیا اور فرمایا کہ افسوس تو ان دونوں اٹھو پیر
 کہ کیسی مشقت کھینچی اور خطا کا راستا چلی یا حمیرا یہ شعبان کی شب نصف ہے اور اس شب کو حق تعالیٰ
 نیچے کے آسمان پر نزول فرماتا ہے اور اپنے بندوں کو بخشتا ہے لیکن شرک اور کینہ و رکونین بخشا ہے
 اور مشایخ و تکلم اور او کی کتاب میں اس شب کو سور کعتین پڑھنا لکھی ہیں اور ہر رکعت میں دس بار
 قل ھو اللہ احد کا پڑھنا لکھنا ہے اور محدثین کے نزدیک صحت کو نہیں ہونی چاہی اور شیخ امام
 ابو الحسن بکری رحمہ اللہ نے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ
 اونھوں نے کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ شعبان کی شب
 نصف میں چودہ رکعتیں پڑھیں اور بعد سلام کے چودہ بار قل ھو اللہ احد اور چودہ بار قل اعوذ برب الفلق
 اور چودہ بار قل اعوذ برب الناس اور ایک بار آیتہ الکرسی پڑھی اور بعد اوسکے لفظ جاؤم رسول من
 انفسکم الخ پڑھائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس فعل کو میں نے پوچھا آپ نے فرمایا
 جو شخص مثل اس فعل کے کرے گا اوسکو بیس حج مبرورہ کا اور مقبول بیس برس کے روزے کا ثواب
 ہوگا اور جب صبح ہو تو روزہ رکھے اوسکو دو سال کے روزوں کا ثواب یعنی ایک سال گذشتہ
 اور ایک سال آئندہ کا ہوگا اور محدثین کو اس حدیث میں کلام ہے اور یہی سے نقل کی ہے کہ
 اونھوں نے کہا ہے کہ اس حدیث کا موضوع ہونا معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم اور ہمارے شہرین
 چراغ روشن کرنا اور سب باتیں مثل اسکے جو رائج ہیں وہ نامشروع ہیں اور ہندوؤں کی دیوالی
 کے ساتھ اور مجوس کی رسم کے ساتھ مشابہ ہے اور رمضان میں قیام لیل حکو تراویح کہتے ہیں
 اوسکا بیان رونے کے باب میں انشاء اللہ تعالیٰ آئیگا اور تحقیق یہ ہے کہ رمضان شریف
 میں نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وہی نماز مقرر تھی اور بارہ رکعتیں جو ہمیشہ تھیں آپ

پڑھتے تھے چنانچہ آئندہ معلوم ہو جائیگا واصل نماز صبح یعنی نماز چاشت کے بیان میں ہے
 صبح اور صبحوہ اور صبحیہ عیشیہ کے وزن پر یعنی دن چڑھنے کے ہے اور صبحی اوس سے بڑھ کر ہے اور
 شلاح آفتاب کے معنی میں بھی آیا ہے اور صبحا ساتھ زیر کے اور مکہ وہ وقت ہے کہ آسمان
 کے چوتھائی حصے تک آفتاب بلند ہوا ہو آگاہ ہو کہ لوگوں میں دو نمازین نقل کی اول روز
 میں آج پہن ایک تو اول روز میں آفتاب کے نکلنے کے اور اوسکی ایک دوسرہ بلند ہونیکے
 بعد ہوا اور اوسکو نماز اشراق کہتے ہیں اور دوسرے آسمان کی چوتھائی حصے کے مقدار تک
 آفتاب کے بلند ہونیکے بعد سے دوسرے تک ہی اور اسے نماز صبح اور نماز چاشت کہتے ہیں اور اکثر
 حدیثوں میں یہی اسم صلوٰۃ صبح شامل دونوں نمازوں کو ہر وقت میں آیا ہے اور بعض حدیثوں میں صلوٰۃ
 اشراق بھی آیا ہے چنانچہ سیوطی فی طبری کی حدیث میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے یا ام ہانی ہذا صلوٰۃ الاشراق یعنی امام ہانی یہ نماز اشراق کی ہے اور تفسیر
 بیضاوی میں نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز صبح پڑھی اور فرمایا ہذا صلوٰۃ الاشراق
 یہ نماز اشراق کی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فتح کے دن حضرت ام ہانی کی گھر میں
 تشریف لانا چاشت کے وقت واقع ہوا تھا اور شیخ اہل علی متقی رحمۃ اللہ نے سیوطی کی جامع جامع
 میں جبکا نام جامع کبیر رکھا ہے اور اوسکے بابوں میں نماز اشراق کے لیے ایک طرز جبار رکھا ہے اور
 یہ حدیث نقل کی ہے کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے بعد اوسکے بیان تک ذکر خدا تعالیٰ
 کے لیے بیٹھے کہ سوچ نکل آئے اور دو رکعتیں پڑھے تو اوسکو اجر ہوگا مثل اجر حج اور عمرہ کے
 تامہ تامہ تمامہ اور حدیث میں یہ لفظ اسی طرح تین بار وارد ہوئی ہے اور نماز صبح کے واسطے
 ایک عنوان جبار قرار دیا ہے اور یہ بات صحت کو پہونچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے دونوں وقت میں نماز پڑھی ہے اور امت کو اوسکی رغبت دلائی ہے اور اوسکے مستحب
 ہونیکا حکم کیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ یہ ایک وقت اور ایک نماز ہے جبکا اول وقت آفتاب
 کے ذرا بلند ہونیکے وقت ہے اور اخیر وقت دوسرے کے قبل تک ہی اور چونکہ بعض وقتوں میں آنحضرت
 نے دونوں وقت میں نماز پڑھی ہے لوگوں کو اس وجہ سے گمان ہوا کہ شاید وہ وقت اور نماز میں
 ہیں اور بعض صبحوہ صغریٰ اور صبحوہ کبریٰ بھی کہتے ہیں واللہ اعلم اور لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ عالمونکو

نماز میں اختلاف ہے کہ بعضے اسکا اثبات کرتے ہیں اور بعضے اسکی نفی کرتے ہیں اور بعضے اسکو سنت کہتے ہیں اور بعضے بدعت قرار دیتے ہیں اور بعضے اہل حدیث اسکی روایتوں کو ترجیح دیتے ہیں کھلی ہوئی بات یہ ہے کہ یہ اختلاف نماز اخیر میں جسکو نماز چاشت کہتے ہیں اور نماز اولے میں نہیں ہے جسکا نام نماز اشراق کہتے ہیں کیونکہ اسکو بعضے سنت مومکہ سے شمار کرتے ہیں اور کچھوں کے شمار میں مختلف حدیثیں آئی ہیں کہ بعضی روایتوں میں دو ہیں اور بعضی میں چار ہیں اور بعضی میں چھ اور بعضی میں آٹھ ہیں اور بعضی میں س ہیں اور بعضی میں گیارہ ہیں اور ہر ایک عمل کرنے پر ثواب عظیم وارد ہوا ہے اور مواہب لدنیہ میں لکھا ہے شیخ ولی الدین بن عراق نے کہا ہے کہ نماز چاشت کے باب میں یہاں تک بہت حدیثیں صحیح اور مشہور وارد ہوئی ہیں کہ محمد بن جریر طبری نے کہا ہے کہ اخبار اس باب میں بمرتبہ تواتر معنوی کو پہنچ کر ہیں اور قاضی ابوبکر عربی مالکی نے کہا ہے کہ وہ نماز اگلے نبیوں کی ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہلے ہوئے ہیں اور پروردگار حضرت داؤدؑ کے حال سے خبر دیتا ہے انا سنخنا ابجبال معیہ سبحن باللعش والاشراق یعنی عینے قابو میں کر دیے اس کے پہاڑ پاکی بیان کرتے ہیں صبح اور شام کو پس حق سبحانہ اوس شنبہ میں سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین میں عصر اور نماز اشراق کی باقی رکھی اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ اکثر نماز حضرت داؤدؑ کی نماز تھی تھی اور ایک حدیث میں آیا ہے نماز میں ایسی نماز ہے جسکی حضرت آدم اور حضرت نوح اور حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ صلوٰات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین محافظت کرتے تھے بندہ سکنز عبدالحق کہتا ہے کہ جب غنایت الہی نے اپنے بندوں اور عموم مسلمین کی حاجتوں اور شغلوں کی آسانی کے لحاظ سے طور فرمایا اس وقت میں جو درمیان فجر اور ظہر کے اونکو ایک رخصت اور ایک تحفہ کا حکم دیا اور خاص بندوں کو جو حق تعالیٰ کی عبادت میں مکیا ہیں اس غالی و کو بھی مشغول عبادت کے ساتھ رکھا اور حق تعالیٰ نے انکے استحباب کی نہ وجہ اور فرض سمجھنے کی رخصت ہی اور تحفہ کی اور نماز چاشت کی مستحب ہونیکے اور اسکی فضیلت کو اکثر علماء کرام اور مشائخ قائل ہیں کیونکہ ثابت کرنے والی روایتیں بھی کرنے والی خبریں مقدم ہیں اور انھیں کو ترجیح دے واسطے کہ ثابت کرنیوالی خبر میں زیادتی علم کی ہو جو نفی کرنے والی چیز سے پوشیدہ

ہے چنانچہ یہ قاعدہ اصول فقہ کے علم میں مقرر ہوا ہے اور عالموں کی ایک جماعت اس کے مکروہ ہونے کی قائل ہے اور کہتی ہے کہ اس کا پڑھنا بدعت ہے کیونکہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے خلفاء راشدین کے بعد پیدا ہوئی ہے اور یہ جماعت اس کے بدعت ہونے پر دلیل لاتی ہے اور ان حدیثوں اور اخبار و نکتہ جو اس کی نفی میں وارد ہوئی ہیں جیسا کہ بخاری فی ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ مروق عجمی جو طبقہ ثالثہ کا بڑا بعین میں آتا ہے کہ میں نے خاص ابن عمر سے پوچھا کہ تم نماز چاشت کی پڑھتے ہو کہا نہیں میں نے کہا اس کو عمرؓ پڑھتے تھے کہا نہیں میں نے کہا ابو بکرؓ اس کو پڑھتے ہیں کہا نہیں میں نے کہا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی کہا لا ازالہ گمان نہیں کرتا ہوں میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ نماز پڑھتے تھے یعنی ایسا گمان رکھتا ہوں کہ نہیں پڑھی ہے اگرچہ اس کا یقین نہیں رکھتا اور ابو بکرہ ثقیفی سے جو صحابہ جلیل القدر میں مروی ہے کہ انھوں نے ایک جماعت دیکھی کہ چاشت کی نماز پڑھتی ہے

اس کے حق میں کہا انکم لتصلون صلوۃ ماصلیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولا عامتہ اصحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین یعنی بیشک تم لوگ ایسی نماز پڑھتے ہو جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اکثر اصحاب یوں نے نہیں پڑھی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز چاشت نہ سفر میں اور نہ حضر میں پڑھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور اس عمل کو جسے آپ کرتے تھے ترک فرماتے تھے اور باوجود اس بات کے کہ دوست رکھتے تھے اور وجہ اس کی یہ تھی کہ آپ خوف کرتے تھے اس بات کا کہ میں رضی اللہ عنہم اور لازم ہو جائے اور قیس بن عبیدہ جو صحابہ ہیں کہ عبد اللہ ابن مسعود کے ایک برس تک میری آمد و رفت رہی لیکن میں نے ان کو ہرگز چاشت کی نماز پڑھتے نہیں دیکھا اور مسروق کہتے ہیں کہ میں ابن مسعود کو کہے قرآن شریف پڑھا کرتا تھا اور ابن مسعود کے چلے جانے کے بعد اپنے مقام پر بیٹھا رہتا تھا اور اس کے بعد کھڑا ہوتا تھا اور چاشت کی نماز پڑھتا پس ایک شخص نے میرے اس مقام میں ابن مسعود سے پوچھا انھوں نے فرمایا کہ کیوں خدا کے بند کو تکلیف دیتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے بندہ کو کسی چیز کی تکلیف نہیں دی ہے اور اگر وہ اس نماز کے پڑھنے والوں

میں سے ہیں تو اپنے گھر و تین اوس نماز کو پڑھیں اور مجاہد سے نقل کی گئی ہو کہ اوصحون نے کہا ہے کہ میں اور ابن زبیر مسجد نبوی میں داخل ہوا پس ناگاہ میں دیکھا کہ ابن عمرؓ مسجد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے قریب بیٹھے ہیں اور لوگ چاشت کی نماز مسجد میں پڑھ رہے ہیں میں نے ابن عمرؓ سے اون لوگوں کے اس نماز کے بارے میں پوچھا کہ یہ نماز بدعت ہے یا سنت ہے اوصحون نے کہا بدعت ہے لیکن یہ ایسی اچھی بدعت ہے کہ مسلمانوں نے چاشت کی نماز سے فاضلہ کوئی بدعت پیدا نہیں کی ہے اور یہ اخبار اور آثار جو چاشت کی نماز کی نفی میں وارد ہوئے ہیں اور جو اسکے سوا بھی ہیں اور عالموں نے ان اخباروں کے اور پہلی حدیثوں کے آپس میں مطابقت دیتے ہیں اور حج کرنے میں یہ کہا ہے کہ آن حضرتؐ نے چاشت کی نماز ہمیشہ نہیں پڑھی ہے اگرچہ امت کو اوسکے ہمیشہ کرنے میں اور اوسکی محافظت کی ترغیب دی ہے اور آنحضرتؐ جو ہمیشہ اوسکو عمل میں نہیں لائے ہیں تو بوجہ اس بات کہ خوف ہے کہ امت پر فرض نہ ہو جائے اور مشقت میں نہ پڑ جائیں اور آخر کو اوسکی عمدہ برآری میں عاجز نہ ہوں جیسے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اوسکی تصریح کی ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چاشت کی نماز پڑھنے میں شبہ نہیں ہے چنانچہ حج حدیثیں اوسکی گواہ ہیں پس جس نے کہ نفی کی ہے کہ دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو روایت کی ہے نفی کی یا اوسکا ہمیشہ نکر نامرد لیا ہے پس جہاں پر کہ ماکان اصیلہ اور مالک رسول اللہؐ وارد ہوا ہے وہاں اوس چیز کا ہمیشہ نکر نامرد ہوگا اور ابن مسعود کا چاشت کی نماز کا نہ پڑھنا اور قیس بن عبید کا ایک برس تک اوندکو اس نماز میں نہ کہنا اسی بات پر متحمل ہو سکتا ہے اور یہ بھی بات ہے کہ ابن مسعود علم اور فقہ میں مشغول تھے اور چونکہ علم کے ساتھ شغل رکھنا عبادت میں افضل ہے ترجیح دیتے تھے علم کو اوس نماز چاشت پر باوجود اسکے فضیلت اور تحب ہونیکے اور ہو سکتا ہے کہ جو اخبار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اوندکے وثوق نہ ہونے سے نفی کی ہو جیسا کہ ابن عمرؓ کا قول ہے لا اخالک کہ جب حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو وہ نماز پڑھتے نہ دیکھا تو وہ اخبار جو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز چاشت کے پڑھنے میں نہیں اون پر قیس بن ابی پس ٹھہر گئے اور یقین نہ ہونے کی خبر دی اور جس نے کہ بدعت اوسکو کہا ہے اوستے

مسجد میں لوگوں کے جمع ہونیکے باعث سے اور اسکے ظاہر کرنے کی وجہ سے کہا ہے لیکن یہ نماز فی نفسہ مشروع ہے لیکن یہ اظہار اور اجتماع جیسا کہ فرض حیرون میں کرتے ہیں عبت ہے کیونکہ نفل میں سنت اور نفل کی فضیلت یہ ہے کہ اسکو چھپائے اور گھر میں پڑھے جیسا کہ معلوم ہوا ہے اور بالجملہ کسی چیز سے اس کے مشروع ہونیکے نفی نہیں معلوم ہوئی ہے بلکہ نفی ایک صفت مخصوص کی ہے کہ وہ اظہار اور اجتماع اور مداومت ہو اور ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ انھوں نے ایک قوم کو نماز چاشت کی پڑھتے دیکھا پس اسکو منع کیا اور کہا اگر ضرور ہی یہ نماز پڑھتے ہو تو اپنے گھر و زمین پڑھو اور مسروق نے بھی ابن مسعود سے مثل اسکے نفل کیا ہے چنانچہ وہ گزر گیا ہے اور عالمون کا دوسرا گروہ روایتوں کی آپس میں مطابقت کے دینے کے قصد سے کہتے ہیں کہ مستحب ہے کہ کبھی کبھی پڑھے اور بعض دنوں میں چھوڑ دے اور یہ گروہ دلیل لاتا ہے عبداللہ بن شقی کی حدیث کو جو مشہور تابعین میں سے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا چاشت کی نماز پڑھتے تھے حضرت عائشہ نے فرمایا نہیں پڑھتے تھے لیکن جب کبھی سفر سے تشریف لاتے تھے تو پڑھتے تھے اور ابی سعید خدریؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز چاشت کی وہاں تک پڑھتے تھے کہ بعض عرض کرتا تھا کہ کیا آپ ہرگز اسکو ترک فرمائیے گا اور ترک فرماتے آپ اسکو بیان تک کہ میں عرض کرتا تھا کہ کیا آپ اسکو نہ پڑھیے گا چنانچہ عادت شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نفلوں میں اور سنتوں میں ایسی ہی تھی اور اصحاب اور تابعین کا احوال اس نماز کے پڑھنے میں ایسے ہی تھا اور عمرؓ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ اس نماز کو ایک دن پڑھتے تھے اور دس دن چھوڑ دیتے تھے اور منصور بن سمر سلمیٰ نے کہا ہے کہ صحابہ اور تابعین تھے کہ مکر وہ جانتے تھے اس بات کو کہ مثل محافظت نماز فرض کے نماز چاشت کی مداومت اور محافظت کریں پس کبھی اسکو پڑھتے تھے اور کبھی چھوڑ دیتے تھے اور اگلے عالمون کا طریقہ نقلی عبادتوں کے ادا کرنے میں خصوصاً نماز اور روزے نقلی میں ایسے ہی تھا تا کہ علم کا شغل اور خیرات و ساری صفات کو مانع نہ ہو بخلاف اخیر زمانے کے عابدوں کے کہ تعلق انکا اس کے ساتھ اس حد کو پہنچا

کہ بعضے اونہیں کے جو نسبت علم اور معرفت میں قاصر ہیں بہتیرے انکی یوں اور خیر انکو جو مقصود ہیں اوسکے باعث سے چھوڑ دیتے ہیں بذلک یسئلہ و بالبد التوفیق اور صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ صواب یہ ہے کہ ہمیشہ اوس نماز کا پڑھنا بھی مستحب ہو لیکن جمع ہو کر مسجد میں اوسکا پڑھنا خوب نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ گھر میں تنہا پڑھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر واسطے میرے ماں باپ زندہ کر دیے جاویں تو بھی ان کا زچاشت کو نہیں چھوڑتی لیکن یہ لذت اور سرور ماں باپ کے زندہ ہونے سے نہوگا ایسی اور سرور کے ساتھ جو اس نماز میں پاتی ہوں برابر نہوگا تنبیہ اس نماز میں رکعتوں کا شمار مختلف آیا ہے اور یہ موافق اختلاف آیام کے اور نشاط اور کسل کی حالتوں سے یا بوجہ دوسری مہموں کے سر انجام کے ہوگا اور عالموں نے اکثر جوچہ رکعتیں تیار کی ہیں کیونکہ تمام چین اسکی صحیح ہیں اور دوسرے وعدہ کی حدیثیں بعض صحیح ہیں اور بعض ضعیف ہیں واللہ اعلم اور قرآن اس نماز کو مشائخ کے دروین و شمس اور والضحیٰ اور الم فشرح ہے اور نماز کے فراغت کے بعد

اللہم اغفر لی ورحمتی تب علی کل النعمان المریم کا سو بار پڑھنا منقول ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے وصل نماز عید کے بیان میں آگاہ ہو کہ روز عید اس سب سے کہتے ہیں کہ وہ اپنے وقت پر عود کرتا ہے اور مکرراتا ہے اور یہ وجہ عام ہے کہ اور موسم بھی صادق آتا ہے پس اسی سبب سے بعضوں نے دوسری قیدائیں زیادہ کی اور کہا ہے کہ خوشی اور فرحت کے ساتھ عود کرتا ہے اور عید فطر میں خوشی اور فرحت کا باعث روز و نکی تمام نعمت کا شکرانہ واقع ہوا ہے اور عید اضحیٰ میں سبب باقف ہونی تمام حج کی نعمت کے کہ وہ عمدہ ارکان ہیں حکم تام رکھتا ہے اور حجے کا دن کہ ہر شے کی عید ہے وہ شکرانہ ہفتے بھر کی نماز دنگا ہے پس اسلام کے سب ارکانوں کے تمامی شکرانہ میں ایک روز عید جو اہل اسلام کے جمع ہوتے کا اور خوشی کا اور فرحت کا باعث ہوتا ہے مقرر کیا ہے اور عید اور طاعت کی شکرانہ کو حکم اس بات کے کہ شکر تم لازیکم طاعت اور عبادت کر دیا ہے لیکن نہ کوۃ کہ اوسکے اور اسکا کوئی وقت معین اور اتفاقی اور اجتماعی نہ تھا اوسکے تمامی کے شکرانے میں ایک عید مناسب اوسکے وہی خوشی اور فرحت ہے جو فقیر و نکو زکوۃ کے ملنے سے حاصل ہوتا ہے کافی ہے اور

بعضوں نے کہا کہ عید بوجہ اسکے عود کے تقاول کے کہا ہے یعنی اسکو تقاربت اور دوسرے
 یس پھر آئے جیسا کہ ابتدائین قافلے کو اسکے خرچ کے وقت تقبول کہتے ہیں اور اسکے منے
 رجوع ہونے کے اور پھر آنے کے ہیں اور وہ تقاول اس بات کا ہے کہ خیریت سے قافلہ
 جائے اور سلامتی سے پھر آئے اور ہدایہ کے بعضے حاشیوں میں لکھا ہے کہ اوس ن کو ر عید
 اس جہ سے کہتے ہیں کہ پروردگار نے بندوں سے خوشی اور فرحت کا اور اپنے فضل و کرم کا
 اوس ن میں عہد کیا ہے کہ اس جہ پر یہ بات وارد ہوئی ہے کہ عید مشتق وعدہ سے ہے
 اور یہ بعید ہے کیونکہ اوجہ ہر فیض اسکے عین کلمہ کے مقام پر حرف علت ہے اور مثال ہے
 یعنی اوسکے بجائے فار کلمہ کے حرف علت کا ہے لیکن اوس وقت الیت یہ بات ٹھیک ہو سکتی
 ہے کہ اوسکے قلب کے قائل ہو جائیں جیسا کہ غلبہ اور جذبہ میں قلب ہوا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ نماز عید مصلے پر پڑھتے تھے اور وہ ایک مقام مایہ
 مظہر کے باہر ہے اور مسجد شریف کے یورب کی طرف دروازہ مصرعہ کی باہر ہے کہ اس طرف سے
 قافلہ مکہ معظمہ آتا ہے اور اس مقام اور مسجد شریف کے مابین ہزارگز کا فاصلہ ہے ایسے ہی پہلے
 کی تاریخ میں ہے اور یہی دلیل اس بات پر ہے کہ نماز عید کے لیے صحرا کی طرف جانا مسجد میں نماز
 عید پڑھنے سے افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود اس شرف و افضل
 کے جو مسجد شریف کو حاصل ہے باہر مصلے پر تشریف لے جاتے تھے پس اور مقاموں میں یہ
 بات بہت بہتر ہوگی اور اسی پر اور اطراف میں لوگوں کا عمل ہے اور بعضے شہروں میں جو
 مسجدوں میں پڑھتے سنت کے خلاف ہے مگر ہاں جب کہ کوئی عذر ہو تو قباحت نہیں ہے جیسا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ پر سننے کے عذر سے ایک ہی بار اور مکہ معظمہ کے لوگ پہلے ہی
 سے اسی کی عادت رکھتے ہیں کہ مسجد میں عید کی نماز پڑھتے ہیں اور شہر کے باہر نہیں پڑھتے
 اور اب خود اہل مدینہ مظہر بھی مسجد میں پڑھتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کبریا
 اور شرف حضور ہی کی مفارقت سے راضی نہیں ہیں اور مسجد شریف کی وسعت اب بلاد شریف
 کی آبادی کو کفایت کرتی ہے بخلاف زمانہ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ مسجد
 شریف کی وسعت کم تھی اور شہر کی آبادی بہت تھی اور شرح ابن الحام کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے

کہ امام تو ان لوگوں کو ساتھ لیکر نکلتے اور کسی کو اپنا خلیفہ نہ کر دے کہ وہ ضعیف لوگوں کے ساتھ شہر میں نماز پڑھاؤ کہ نیکہ بالاتفاق مقام پر شہر میں نماز عید کی پڑھنا جائز ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک شہر میں تین مقام پر بھی جائز ہے اگر یہ امام نے اپنا خلیفہ کسی کو نہ کیا ہو اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کے دن اچھے اور خوب کپڑے زیب تن مبارک فرماتے تھے اور ایک خلہ کپے پاس بہت عمدہ اور نادر تھا اور سکو عید اور جمعے کے دن غرت اور شکار اسلام الہام کے لیے پہنتے تھے اور حلقے کپڑوں کے جوڑے نکالتے ہیں کہ وہ پانچا اور چادر ہے نہ یہ بات ہو کہ مثل البرشمی کو اور سوا اسکے جو ہے کسی کپڑوں کے قسم کا نام جیسا کہ بعض گمان کرتے ہیں اور کبھی چادر سرخ و ہار یونی یا سبز و ہار یونی اڑھتے تھے اور اس قسم کی چادر میں بہت ہوتی تھی اور اسکو بر دیانی کہتے ہیں اور لباس شرف سے زینت دینا اور بننا اور سنوڑنا عید کے لیے مسنون اور مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عید فطر میں عادت شریف یہ تھی کہ عید کا رکے جانے کے واسطے گھر سے نکلنے کے پہلے چنچر مومن سے افطار کرتے تھے اور عداوین خرمون کے وتر یعنی تین یا پانچ یا سات ہونے تھے اور کہا ہے کہ خرماکھانے کے استحاب میں حکمت ہے کہ شیرینی اور سکی بصر کو قوت دیتی ہے اور زور بصر کو ضعیف کرتی ہے اور حلوی ایمان کے مزاج کے موافق ہے کیونکہ المومن حلوی آدمی شخص نے خوب میں کوئی میٹھی چیز کھائی تو تعمیر اسکی یہ ہے کہ اسکو لذت ایمان کی نصیب ہوئی اور شیرینی ل کو نرم اور گداز کر لی ہے اسی سبب سے کہا ہے کہ میٹھی چیز سے روزہ کھولنا افضل ہے اور سب چیز میں عدد و ترکی رعایت کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف تھی اور فرماتے تھے کہ ان اللہ وتر حیا لوتر اور عید اضحیٰ میں جب تک آپؐ صحت فرماتے تھے کھانا نوش نہ کرتے تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید فطر میں جب تک کوئی چیز نوش نہ فرماتے تھے گھر سے باہر تشریف نہ لاتے تھے اور عید اضحیٰ کے دن جب تک نماز نہ پڑھ لیتے تھے کچھ تناول فرماتے تھے اور عالمون نے کہا ہے کہ عید فطر کی نماز سے پہلے کھانے میں حکمت ہے کہ چونکہ روزے کے بعد فطر کا وجوب ہے تو بقصد حکم الہی کے بجالاتے کہ فطر کی تعجیل کو دوست رکھتے تھے اور اگر نہیں فقط اشال کا قصد ہوتا تو بقصد سیری کے کھاتے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں عیدوں میں

اوش وقت پر کھاتے تھے جو وقت صدقہ نکالنے کے لیے شروع ہے اور وہ ہر شخص کے ساتھ مخصوص ہے اور چونکہ صدقہ فطر نکالنا مصلے پر آنے سے پہلے ہے تو آپ صدقہ نکالتے اور کچھ کھا لیتے اور مصلے پر تشریف لے جاتے اور چونکہ عید اضحیٰ کا صدقہ نکالنا فوج کرنے کے بعد ہے کہ جبکہ وقت بعد نماز کے ہے تو آپ بعد نماز کے فوج کرتے اور صدقہ دیتے اور سکے بعد کھانا نوش کرتے اور دونوں عیدوں کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نہانیکے بارے میں دو حدیثیں آئی ہیں ایک تو خاکہ بن سعد سے مروی ہے جبکہ صحبت پانا حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ صحت کو پہونچا ہوا مشہور ہے اور سوا اس ایک حدیث کے دوسری حدیث اولسے سننے میں نہیں آئی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فطر کے دن اور نحر کے دن اور عرفی کے دن غسل کرتے تھے اور دوسری حدیث زیاد بن عیاض اشعری سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک قوم سے کہا کہ جس فعل کو بیٹے رسول خدا کو کرتے ہوئے دیکھا وہی فعل تم کو کرتے دیکھا مگر تم لوگ دونوں عیدوں کے دن نہاتے نہیں ہو اور محدثوں نے ان دو حدیثوں پر کھمبہ کیا ہے اور میں نے ان دو حدیثوں کے سوا حدیث کی کتابوں میں کوئی حدیث نہیں پائی ہے اور کتب ستہ میں کوئی حدیث اس باب میں نقل نہیں کی گئی ہے بجز ابن عمرؓ کے فعل کے جسکو جامع الاصول میں موطاسی نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ عید گاہ جانے سے پہلے غسل کرتے تھے اور سنت کی پیروی میں اونکا شدت سے مبالغہ کرنا اس باتکو مقتضی ہے کہ حدیث اس باب میں صحیح ہے جیسا کہ کہا ہے اور ابن عمرؓ راہ بھر میں پکار پکار کے تکبیر کہتے تھے اور یہ حکم نماز اضحیٰ میں متفق علیہ ہے اور عید فطر میں پکار کے تکبیر کہنا امام ابی حنیفہؒ کے خلاف ہے لیکن جو چیکے سے کہے تو کوئی مانع نہیں ہے اور آن حضرتؐ جہان نماز پڑھتے تھے وہاں پیدل تشریف لے جاتے تھے اور اکثر عالموں کے نزدیک عمل اسی پر ہے کیونکہ عید گاہ میں پیدل جانا اور سوار ہونا مستحب ہے ہاں اگر عذر ہو تو سوار ہو کر جانا جائز ہے اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ محجوب نہ رہی سے یہ بات پہونچی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید میں اور کسی کے جنازے کے ساتھ ہرگز سوار ہو کر نہ چلتے تھے اور عید فطر کی نماز میں تاخیر فرماتے تھے اور عید اضحیٰ کی نماز بہت جلد پڑھتے تھے اور یقین ہے کہ نماز عید فطر کی تاخیر میں حکمت یہی ہو کہ

چونکہ صدقہ فطر نماز سے پہلے دیدیا جاتا ہے اور کھانا بھی کھالیا جاتا ہے اور کوئی صحابہ باقی نہیں رہتی تو تاخیر نمازیوں کی جماعت کے زیادہ ہونیکے واسطے ہوگی یا یہ بات ہے کہ روزہ رکھنے کے ضعف کے سبب سے جو جلدی کر نیکیو مانع ہوتا ہے اوسکا باعث ہو بخلاف عید الضحیٰ کے کہ اوسمیں سبب امور مذکورہ بعد نماز کے ہوتے ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مصلیٰ پر پہنچتے تھے اوسی وقت نماز شروع کر دیتے تھے اور تکبیر اور اذان اور صلوٰۃ جامعہ نہوتی تھی اور آئمہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تکبیرات عید کے کر نہیں اختلاف ہے اور مذہب حقیقہ میں پہلی رکعت کی قرات سے پہلے تین تکبیریں اور دوسری گفت پین قرات کے بعد تین تکبیریں مختار ہیں اور ہمارے مشائخ کہتے ہیں چونکہ عید کی تکبیر و نہیں مختلف روایتیں آئی ہیں پس غنیمہ کتر خیر کو اختیار کیا کیونکہ تکبیریں اور رفع یدین نماز میں خلاف محمود شرع کے ہیں کتر خیر کو اختیار کرنا بہتر ہو گا ایسی ہی ہدایہ میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے شریف میں عید کی نماز کے مقام میں منبر نہ تھا اور پہلے جسے منبر بنایا ہے وہ مروان ابن الحکم ہے کہ اس وقت میں یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے امیر مدینہ کے تھے اور ایک روایت میں ہے جو اکثر بن اصلت ار کل سے جبنا گھر مصلیٰ کے جوار میں تھا مرومی ہے کہ حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے منبر بنایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عید کی نماز خطبے سے پہلے پڑھتے تھے اور جب نماز سے فراغت پاتے تھے تو اٹھ کھڑے ہوتے تھے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے اور سب صحابہ کتب اس روایت پر اتفاق رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز عید الضحیٰ اور عید فطر کی خطبے سے پہلے پڑھتے تھے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ایسے ہی کرتے رہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ اہل عالم کے نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر عمل اسی پر ثابت ہے اور کہا ہے کہ پہلے جسے نماز کے قبل خطبہ پڑھا ہے وہ مروان تھا اور اس وقت میں وہ امیر مدینہ تھا اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ عالمو کا اس بات میں اختلاف ہے کہ نماز سے پہلے جسے خطبہ پڑھا ہے وہ کون شخص ہے مشہور یہ ہے کہ مروان ہو چنانچہ صحیح میں حدیث ابی سعید آیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ مروان سے پہلے عثمان ابی عفان نے بھی یہی کیا ہے کہ اوائل میں نماز پڑھتے بعد اوسکے خطبہ اور جب آخر میں اودنھوں نے دیکھا کہ لوگ نماز کے لیے نہیں پہنچ سکتے

ہیں تو بنظر اس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور نہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت کے یہ جس عادت میں مروان خطبے کو نماز پر مقدم کرتا تھا اور خطبے کے مقدم کرنے کی اسکی عادت یہ تھی کہ تاکہ لوگ نماز کے منتظر بیٹھے رہیں اور اس خطبے کو جس میں ہدایت اور برائی اور اس جماعت کی جو اسکی مستحق نہ تھی اور شرح اور تعلق اس قوم کی جو لائق اس کے نہ تھی کرتا تھا سینچا سپاہی سعید کی حدیث میں اسکی تصریح آئی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ مقدم خطبے کو میں نے اس وجہ سے کیا ہے کہ لوگ میرے خطبے کا انتظار نہیں کرتے ہیں اور احتمال ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کبھی ایسا کیا ہو اور مروان نے اسکو ہمیشہ کرنا شروع کر دیا اسی جبری فعل دسی کا مشہور اور معروف ہو گیا اور عبدالرزاق ابن حجاج سے اور وہ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہے اول جس نے خطبے کو نماز پر مقدم کیا وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے واللہ اعلم اوفیٰ قدیر میں جو ہادیہ پر شرح ابن العمام کی ہے کہتے ہیں کہ نادانان لوگوں کے لیے منہاج میں عالموں نے اختلاف کیا ہے بعضے کہتے ہیں کہ مکروہ ہے اور خواہہ زرا دے کہ ہاں کہ ہمار وقت میں جن ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ سے لا باس نہ مروی ہے یعنی کچھ قباح نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس راہ سے عید کا تشریف لیجاتے تھے اس راہ سے مراجعت فرماتے تھے بلکہ دوسری راہ سے تشریف لاتے تھے اور عالموں نے اس کے لیے وجہیں اور نکتے پیدا کیے ہیں عجب نہیں کہ بعضے اوس میں کے یا وہ سب منظور نظر تشریف ہوں واللہ اعلم اور حق تو یہ ہے کہ جو بھیدا اور اسرار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کاموں میں تھے حقائق کی کیا مجال ہے کہ اسے دریافت کر سکے بلکہ وہاں تک پہنچنے میں عاجز ہو اور عالموں نے کہا ہے کہ وجہ اسکی یہ تھی کہ تاکہ بہت سے بقیے اور مقام اور مکان مختلف اور وہاں کی ترغیب والی جن اور انفس اور فرشتے آپکی اطاعت کرنے پر گواہی میں پایہ کہ دونوں راہوں کے آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سلام کریں اور اس عمل کے ثواب کو شرف سے مشرف ہوں اور آنحضرت کے سلام کے جواب دینے سے جو خیر اور سلامت کی دعا کو مقید ہو اور اسکو لازم ہے دونوں گروہ سعادت کے شرف کو حاصل کریں اور یا یہ بات ہے کہ رسول خدا کی برکتیں ہر ایک راہ کو اور وہاں کو رہنے والوں کو شامل ہوں اور تشریف لیجانے کے فضل اور برکت کے مرتبے میں اور شرف

حضور عی میں برآمد اور شریک ہیں یا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اچھی دوست و یاران
 ہو گئے ہیں یا یہ ہے کہ ان دونوں فرقوں کی حاجتیں تعلیم اور فائدہ پہونچانے اور ارشاد فرمانے سے
 پوری کرویں اور اپنے جلال و اہمیت کے مشاہد سے خوش فرماویں یا یہ ہے کہ شعرا اور شریع اسلام
 و ولوں راہونین ظاہر ہو جائیں اور اللہ کا ذکر اور اوسکی برکتیں و ولوں فرقان پر کھل جائیں یا یہ
 کہ منافق اور کافر اسلام کی عت اور توقیر دیکھنے سے اور دین کو مرتبہ بلند معلوم کرنے سے موافق
 اس حکم کے لیغیظ ہم الکفار اور قل مونوا بعلیکم بہت غم کھائیں بہت رنج و اٹھائیں اور لشکر اسلام
 کی بہت عت اور توقیر سے انکے دل و دین میں رعب سما جائے اور دین اور عالموں نے یہ بھی
 کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عید گاہ جانے کی راہ و ہنری طرف تھی اگر آپ اوس
 طرف سے پھر تشریف لاتے تو وہ بائیں طرف ہو جاتی پس آپ اور راہ سے تشریف لاتے تاکہ
 پھرنے کے وقت بھی وہ دہنری طرف پڑے بیان اسکا یوں ہے کہ مدینہ منورہ کا قبلہ جنوب کی طرف
 ہے اور عید کی نماز پڑھنے کی جگہ مغرب کی طرف ہو اور مقام سے لازم آیا کہ نماز کے مقام پر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف لیجانا دہنری جانب سے تھا اور منزل شریف نماز کے مقام پر پہونچانے
 کے وقت شمال کی طرف واقع ہوتی تھی پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوسی راہ سے مراجعت
 فرماتے تھے کہ جس راہ سے تشریف لیکے تھے تو ضرور ہو کہ منزل شریف شمال کی طرف واقع ہوتی اور
 صاحب مواب لہ نہیہ فرما کہ یہ بات دلیل کی محتاج ہے یہ ساقط ہو کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابتدا کرتے ہیں دہنری طرف کو اختیار کیا ہوا یہ بات بھی چونکہ انہوں نے
 کہی ہو چکی ہے اور ابتدا کرتے ہیں دہنری طرف کو اختیار کرنا احتمال ثانی ہے اور لوگوں میں وجہ
 مشہور یہ ہے کہ وہ دین کے دشمنوں کو مکر کے خوف سے محتاطا وہ اور عاہدہ تاک میں بیٹھیں اور
 وجہ میں کلام ہو کہ اگر ایسا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرز کو مکر نہ کرتے اور
 عادت نہ کر لیتے تاکہ وہ دشمن عادت شریف سے واقف ہو کر اوس دوسری راہ سے نہ کھڑے
 ہو دین اور اسکا بھی جواب دیا ہے کہ ہمیشہ مختلف راہوں کی آمد و رفت سے اور اوسکی عادت
 کر لینے سے ایک راہ معین سے ہمیشہ آمد و رفت رکھنا لازم نہیں آتا ہے یا یہ ہے کہ رستے دار زندہ
 اور وفات پائے ہوؤں کی زیارت کے لیے اور صلہ رحم کے لیے یہ فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عمل لاتے تھے یا یہ ہے کہ خلق کی بھیڑ بھاڑ کے گھٹانے کے لیے ایسا کرتے تھے یا یہ ہے کہ تشریف لیجانے کے وقت فقیر و نکو و صدقہ دیتے تھے اور ادھر سے تشریف لاتے وقت کچھ باقی نہ رہتا تھا پس دوسری راہ جہان فقیروں اور سوال کرنے والوں کا جائز ہوتا تھا اور ادھر سے تشریف لاتے تھے تاکہ سائل کا چھڑکنا اور منع کرنا لازم نہ آئے اور اس وجہ کو صاحب موانہب لدنیہ نے بعید کہا ہے اور اسکو ضعیف قرار دیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رائے کے ملنے سے مغرت اور رضا اور قرب اور معمول کے مقام کی ترقی کی طرف حال کے بدلنے کا ثفاول کرتے تھے یعنی جس طرح سے کہ راہ دوسری ہو گئی حال بھی دوسرا ہو گیا اور یہ وجہ ایک وقت اور پوشیدگی سے خالی نہیں ہے یا یہ ہے کہ شاید وہ راہ کہ جس طرف سے نماز کے مقام پر تشریف لے جاتے تھے بہت دور اس راہ سے تھی کہ جب ادھر سے تشریف لے آتے تھے پس چاہتے تھے کہ عبادت کے لیے جائیں اور قدموں کی زیادتی سے اجر کی زیادتی ہو لیکن منزل شریف پر تشریف لانیکے جلدی فرماتے تھے کیونکہ اس مقام میں عبادت کا قصد نہ تھا اور اس میں جہین بھی عالموں نے کلام کیا ہے کہ اجر طہوات پلٹنے کے وقت بھی ثابت ہے جیسا کہ حج اور غزوہ میں ثابت ہے اور اگر اس وجہ کے خلاف بھی کہیں تو بھی ہو سکتا ہے یعنی شاید کہ راہ جانے کے چھوٹی اور نزدیک زیادہ ہے کہ چاہا کہ اطاعت میں جلدی کریں اور اول وقت کی فضیلت پالیں بخلاف پھرنے کے وقت پر کہ اگر بہت دیر میں مقام پر پہنچیں کوئی حیرت نہ ہو اور سب جہوں کی بنا احتمال پر ہے اور ابن حجر نے کہا کہ یہ موافق معنی قول یعقوب علیہ السلام کے جو انھوں نے اپنے بیٹوں کے حق میں کہا تھا لا تدخلوا من باب واحد و ادخلوا من ابواب متفرقة یعنی ایک دروازے سے اکٹھا نہ جاؤ کئی دروازوں سے الگ الگ جاؤ اسکو نظر بد کے خوف سے کہا والد علم حقیقۃ الحال لدیہ واقف ہے اس حال کی حقیقت سے اور میں نے ذکر نقل ٹھننے کا عید کی نماز سے پہلے اور بعد اسکے سفر السعادت کی شرح میں کیا ہے جو مقصد اصلی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال و افعال کا ذکر تھا اس وجہ سے اس سے تعرض نہیں کیا وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نماز استسقا کے بیان میں صاحب موانہب لدنیہ نے کہا ہے کہ کسی عالم نے نماز استسقا کے سنت ہونے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن ابو حنیفہ نے ان حدیثوں کی دلیل

لانے کے ساتھ جن میں نماز کا ذکر نہیں آیا ہر اختلاف کیا ہے اور جوہر دلیل لائے ہیں اور حدیثوں کو جو صحیح ہیں اور دوسری حدیث کی کتابوں میں اور اوشے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے استسقاء یعنی عینہ کی طلب میں دو رکعتیں پڑھی ہیں اور جن حدیثوں میں ذکر نماز کا نہیں ہے اور جن کی بعض حدیثیں روایت کرنے والے کے نسبان پر محمول ہیں اور بعضی انہیں کی حدیث جمع کے خطبے میں ہیں کہ اوسکے بعد نماز جمع کی ہے پس اوس پر اتفا کیا گیا اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز استسقاء کی نہیں پڑھی ہو تو پس وہ دعائے استسقاء کے جائز ہو بیان کے واسطے تھی اور اصل جوازمین کوئی خلاف نہیں ہے اور حدیثیں ثابت کرنے والین موافق فاعلہ مقرر کے مقدم ہیں کہ قول مثبت قول متفی پر مقدم ہوتا ہے اور یہ کلام شافعیہ کا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک استسقاء میں کوئی نماز مسنون نہیں ہے اور پہلے دعا اور استغفار موافق قول حق سبحانہ تعالیٰ کے ہے و استغفر وارکلم انکان غفارا یرسل السماء علیکم مدراراً یعنی مغفرت چاہو اپنے رب سے بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے پھر بھیجتا ہے تم پر آسمان سے بار بار پانی کو اور اگر حدیثوں میں استسقاء کی جو حدیثیں ذکر کی گئیں ہیں انہیں نماز کا ذکر نہیں ہے بجز ایک وجہ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھنے کے مقام پر تشریف لیکئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور خطبہ پڑھا اور یہ حدیث اپنے سب خصوصیات کے ساتھ صحت کی حد کو نہیں پہنچی ہے یا حضرت رسالت نبیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے اور سنت بھی ہے چنانچہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو بھی چھوڑ دینے کے ساتھ ہمیشہ کیا ہو اور اس مقام پر ترک صلوٰۃ کرنے اور ایک بار کے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل نہیں پایا گیا ہے اور صحت کو یہ بات پہنچی ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے عینہ برسنے کی دعا مانگی اور اوس میں بھی دعا اور استغفار ہی تھا اور اگر نماز استسقاء میں مسنون ہوتی تو اوسکا حضرت عمرؓ کا نہ جاننا ساتھ عموم بلوے کے اور قرب زمانہ نبوی کے اونکا اوس نماز کا ترک کرنا لازم آتا ہے اور یہ بات باوجود علم کے کوئی صورت نہیں رکھتی ہے اور کہا ہے کہ امام کی مراد اس بات سے کہ استسقاء میں کوئی نماز جاہلت کے ساتھ اور خصوصیات کے مثل نماز عید مسنون نہیں ہے لیکن اگر شخص لگ لگ نماز پڑھے اور روئے اور گڑ گڑائے اور دعا اور استغفار کا طریقہ اس طور پر اختیار کر لے تو درست اور حسن ہے اور باجملہ

جو حدیثیں ہستیا کے باب میں مروی ہیں اضطراب سے خالی نہیں ہیں اور بہت سے طرق حدیث کے جو ان خصوصیات اور کیفیوں کو شامل ہے بغیر ضعف کے نہیں ہے پس امام ابو حنیفہؒ کا خلاصہ اور مقصود اوسکا کہ دعا اور ہتھ پڑھنا اختیار کیا اور نماز بھی جائز رکھی اور جماعت اور خطبے کا اور جو مثل اسکے ہے اوسکا اثبات بوجہ تفریق کے نہیں کیا اور صاحبیہ یعنی امام محمدؒ اور امام یوسفؒ اور تمیمون اماموں کے نزدیک خطبہ اور جماعت کے ساتھ ہتھ پڑھنا جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور امام یوسفؒ موافق امام ابو حنیفہؒ کے ہیں اور اب مذہب امام ابو حنیفہؒ میں فتویٰ اوس عمل پر ہے جو صاحبیہ کے مذہب میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہتھ پڑھنا کی دعائیں بہت عاجزی کرتے تھے اور گڑا گڑاتے تھے اور دونوں دست مبارک دعائیں اس قدر اٹھاتے تھے کہ بغل شریف کی سفیدی ظاہر ہو جاتی تھی اور دونوں دست مبارک سر سے اونچے جاتے تھے اور کہا ہے کہ چونکہ یہ واقعہ سخت تر اور سوال کرنا اور مطلب قوی زیادہ ہے ہاتھوں کا بلند کرنا بھی زیادہ ہے اور صاحب مشکوٰۃ حدیث مسلم میں نقل کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مینہ برسنے کی دعا مانگی اور دست شریف کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استقامت عاکی لیے ہاتھ اٹھانا اس طرح ہر تھا کہ دونوں ہتھیلیاں زمین کی جانب کو ہوتی تھیں اور ہاتھوں کی پشت آسمان کی طرف ہوتی تھی بخلاف اوسکے جو دعا مانگنے کے وقت رائج ہے اور ابو داؤد کی روایت بھی مثل اسی کے آئی ہے اور کہا ہے کہ اگر دعا مطلب کے لیے ہو اور سوال کسی چیز کا ہو جو لغت کی خبر سے ہے تو ہتھیلیوں کو آسمان کی جانب رکھنا مستحب ہے اور جو دفع غمہ اور بلا کے واسطے ہو تو پشت ہاتھ کی آسمان کی طرف غضب اور غمہ اور بلا کے اور حادثہ غلبہ کے اور اور قوت کے پشت کر نیکیہ اشاریکے لیے رکھے اور طبیبی نے کہا ہے کہ ہاتھ کو لیٹ کے دعا مانگنا حال کے بدلنے کے ساتھ تفاؤل بھی ہو جیسا کہ تخویل ردائے چادر کے نہ بیٹھنے میں بیچ ہتھ کے منقول اور مروی ہے اور کہا ہے کہ بھیڑنا اور لیٹ دینا چادر کا حال کے تغیر اور پانی کو روک جانیکا ساتھ مینہ برسنے کے لیے اور نیکی کا ساتھ کشادگی تغیر ہو جائیکے لیے تفاؤل ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ کجی بجالانا اوس حکم کا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس طرح کر دیکر حال

بدل جاوے فقط تفاؤل نہو کیونکہ تفاؤل میں شرط یہ ہے کہ قصد اور اختیار نہ ہو بلکہ ایک چیز خارج میں قصد اور اختیار سے اس شخص کے واقع نہو اور اس مقام سے تفاؤل کرتے ہیں جیسا کہ کہا گیا ہے اور میں یہ جتنے کی دعا مانگتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کئی بار واقع ہوا ہے ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں شریف میں محط پڑا اور جمعے کے دن خطبے میں تھے دفعتاً ایک اعرابی اچھے کھڑا ہوا اور فریاد کرنے لگا یا رسول اللہ مالک المال وجامع العیال فادع لنا فیے یا رسول اللہ بر باد ہو مال اور سب کو کی سہی عیال میں دعا ہمارے لیے مانگیے پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللھم اعتنا اللھم استقنا لے اللہ میری ہماری فریاد کو پہنچا دے اللہ میرے کو سہا ب کرنے میں بہاڑ دے تاکہ مانند ابراوٹھا اور دوسرے جیسے تک برسا کیا پیہر آیا وہی اعرابی دوسری شخص کے ساتھ آدھ عرض کیا یا رسول اللہم البنا و عرق المال یا رسول اللہ مکان گر پڑا اور مال ڈوب گیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں دست مبارک دٹھایا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ بنی آدم کے جلد ملول ہو کر یہ مسکرائے اور فرمایا اللھم حوالینا دلا علینا اللھم علی الاکام والضراب و بطون لا دویتہ یخینے لے اللہ میرے گرد ہمارے نہ ہمیری اللہ میرے باڑیوں پر اور کھیتیوں پر اور جنگلوں میں اور جہدھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشارہ فرماتے اور دھرتے ابر کھل جاتا تھا اور ایک روایت میں ہے مدینے سے بدلی جاتی رہی اور گرداؤں کے برسا کیا اور اس میں ایک بوند بھی نہیں پڑی اور وہی بوند بہت انگسار اور خشوع کے ساتھ مصلے پر تشریف لے چلے جب مصلے پر پہنچے تو منبر پر تشریف لے گئے اور خطبہ پڑھا اور اسی قدر اس خطبے سے منقول ہے الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین لا الہ الا اللہ یفعل ما یرید اللھم انت اللہ لا الہ الا انت نفعل ما ترید اللھم انت لا الہ الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لنا قوۃ و ملاغا الی حین یغنی عنی سب خوبیاں اللہ کے لیے ہیں جو پالنے والا تمام عالم کا ہے بڑا مہربان رحم والا مالک قیامت کے دن کا کوئی معبود نہیں مگر اللہ کرتا ہے جو چاہتا ہے اسی اللہ میرے تو ہی اللہ ہی نہیں کوئی معبود مگر تو ہی کرتا ہے تو جو چاہتا ہے تو لے اللہ میرے نہیں کوئی معبود مگر تو ہی غنی ہے اور ہم فقیر ہیں نازل کر تم میری نیہ اور کر دی اوس چیز کو جسے ہمارے لیے اوتارنا ہے تو فی ایک قوت اور رسیدگی ایک وقت تک اور دعا فرمائی اور میرے پیچھے

فترت لائے اور نماز شروع فرمائی اور دو رکعتیں بدون اذان اور بغیر تکبیر کے پکار کر پڑھیں اور پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سجدہ رکبہ لائے اور دوسری رکعت میں کل اتیک حدیث الغاشیہ پڑھا جس طرح سے عید اور جمعے میں پڑھتے تھے پس حق تعالیٰ جل شانہ فی مذبحی کرتی ہوئی اور سجلی مکتبی ہوئی نمودار کی اور بہت مینہ برساکہ مسجد تک آئے لے بہیا آگئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو دوڑتی ہوئی اور کوڑیوں گھنٹیوں سے دیکھا آپ ہنسے اور فرمایا اشد ان اللہ علی کل شیء قدیر والی عہدہ در رسولہ یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ سب چیز پر قادر ہے اور بیشک میں اوسکا بندہ ہوں اور رسول ہوں اور یہ وہی حدیث ہے جسکو ائمہ استغاثہ کے بارے میں دلیل لاتے ہیں جیسا کہ گذرا ہے اور ایک مینہ برسے کی دعا مدینہ معظمہ کے منبر پر بدون روز جمعہ کے مانگی چنانچہ بیعتی فرماؤں اوسکو دلائل النبوت میں نقل کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تنبک کی لڑائی سے مراجعت فرمائی تو وفد بنی فرارہ آپ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے اور قحط کی شکایت کی اور عرض کیا اے رسول خدا آپ اپنے پروردگار سے مانگیے تو ہم پر مینہ برساتے اور اکیس چاہیے کہ ہماری شفاعت اپنے پروردگار سے کیجیے اور پروردگار آپ سے شفاعت کرے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھ لے تم پر افسوس ہے سب پروردگار سے شکایت کرتے ہیں ایسا کون ہے جس سے پروردگار شفاعت کرے لا الہ الا ہوا علی العظیم یعنی کوئی معبود نہیں مگر وہ ہی بزرگ و بزر تر ہے پھر فرمایا کہ پروردگار تمہارے اس خوف اور نالے اور فریاد کرنے سے ہنستا ہے ایک اعرابی اونہیں کھڑا ہوا تھا بولا کیا پروردگار ہمارا ہنستا ہے آپ نے فرمایا ہاں ہنستا ہے کہا اوسنے کہ ہم ہرگز چیر مانگنے میں ایسے پروردگار سے کمی نہ کریں جو ہنستا ہے اور خوش ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعرابی کی اس بات سے ہنسے پھر منبر پر تشریف لیگئے اور دعا کے واسطے دو غنّ دست مبارک اٹھایا اور مینہ مانگا چنانچہ ہفتہ بھر مینہ برسا الحدیث اس ہتھکڑ میں نماز و ہی نہیں ہے بلکہ فقط خطبہ اور دعا ہے اور ایک بار مدینہ منظرہ کی مسجد میں مینہ برسے کی دعا مانگی اور بیٹھے رہے اور نہ قیام کیا اور نہ منبر پر تشریف لیگئے اور اوس دن میں اسی قدر مروی ہے اللہم اسقنا غنما لعلنا بطبقا جلا غیر رایت نافعہ غیر ضار لے اللہ میرے سیراب کر بھکوتے ہوئے مینہ سے موافق مرضی کے جلد نذر نافع نہ ضرر کر نوا لاہو پھر

ایک بار مدینہ منورہ کے مکان میں جب حجار الزیت کہتے ہیں مینہ برسے کی دعا کھڑے ہو کر مانگی اور ہاتھوں کو رو می مبارک کے مقابل بیا نکلتا اوٹھایا کہ سر مبارک سے اونچے ہو گئے اور بعضے لڑائی میں مشرکوں نے پیشی کی اور پانی اپنے تصرف میں لے لئے اور مسلمان بے آب رہ گئے اور ان سے یہ یاس نے غلبہ کیا اور ان کو کون نے ایسا یہ حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں عرض کیا اور منافق کہ اکثر ان میں یہودی تھے مشرکوں سے کہنے لگے اگر محمد قوم سے بھیجے گئے ہوتے تو پانی کی دعا ملکتے جس طرح سے موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے واسطے پانی مانگا اور عصا کو بھر پیر مارا اور بارہ چشمے نکل آئے اور ہر چشمے الگ الگ ہر لشکر کی طرف جو بارہ فرقے تھے جاری ہو چنانچہ قرآن شریف میں مذکور ہے یہ خبر بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہونچی آپ نے فرمایا کہ وہ ایسے ہی باتیں کرتے ہیں تم اس نبی نہ توڑو حق جلتا نہ تم کو پانی دے گا اور دونوں دست مبارک کو اوٹھایا اور دعا مانگی اوسی دم خوب بدلی گھر آئی اور جان بھر میں اندھیرا چھا گیا اور بہت زور شور سے مینہ پڑا اور بڑے بڑے جنگل پانی سے بھر گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پانی کی دعا مانگنا یہ چند بار ہے جو مشہور ہے اور بخاری اور ترمذی اور مسلم میں بھی لفظوں کے اختلاف کے ساتھ آیا ہے کہ جب قریش نے اسلام لانے میں دیر کی اور تندر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو بدو عادی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا زمانہ مثل یوسف کے زمانیکے ہو جائے یعنی جیسا کہ اونکے وقت میں قحط پڑا تھا ویسے ہی تم پر بھی قحط پڑے پس اونپر قحط پڑا اور ہلاک ہونے لگے اور مرد و نکو اور ٹہلویں اور حمیروں کو کھانے لگے اور آسمان دھوین کے مانند ایک چیز دیکھتے تھے پس ابوسفیان آئے اور عرض کیا کہ اے محمد آئے ہو کہ صلہ رحم کا حکم کرتے ہو اور یہ قوم ہلاک ہوئی جانی ہو خدا کی واسطے حق تعالیٰ جلتا نہ سے مینہ کی دعا مانگو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا مانگی اور مینہ برس ااور قحط جاتا رہا اور اس قصے کی تفصیل سورہ حم الدخان کی تفسیر سے حق تعالیٰ کے اس قول میں یوم تاقی السماں بدخان معلوم ہو جائے گی اور کہا ہے کہ قریش کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بددعا شننے کی ابتدا اوس روز سے ہوئی ہے کہ جب ان کم نجتوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اشد شریف پر حالت نماز میں کوڑا چھینکا تھا

لحن اللہ علی الکافرن المناقضین یعنی پھکار اللہ کی ہو کافرون اور منافقون اور اس مقام سے معلوم ہوا کہ یہ قصہ مکہ معظمہ میں ہوا تھا اور کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں ابو طالب نے اپنے قول کے ساتھ اس قصے کی طرف اشارہ کیا ہے اور وہ قول یہ ہے وہ بھلے سے انعام بوجہ و گرد تمام وجہیں استقامی جو مذکور ہوئی ہیں میں نہ مٹا رہیں واقع ہوئی ہیں اور ابو طالب اس وقت میں رہا ہوا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ ابو طالب کا قول اشارہ اس طرف کرتا ہے جو کچھ کہ عبدالمطلب کے زمانے میں واقع ہوا تھا کہ انھوں نے قرآن کو واسطے پانی کی دعا مانگی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس زمانے میں چھوٹے سے تھے پوشیدہ نہ رہے کہ قول ابی طالب سے کہ وہ بیستے انعام بوجہ ہے استقامت کا واقع ہونا نہیں ثابت ہوتا ہے اور شان و حال مقتضی اس بات کو ہے کہ اگر آپ پانی کے لیے دعا مانگتے تو پانی دیا جائے اور حق تعالیٰ کا آسمان خلق اپنے حبیب کی عاصی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زمین سے وہ آپ کا جبرمجہ ہے پس معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تصرف اللہ جل جلالہ و علم نوالہ کے تصرف سے رہا اور آسمان دونوں کو شامل ہے بلکہ دنیا اور آخرت کے تمام کھانے پینے کی خیریں اور رزق بھی اور روحانی اور دنیاوی رحمتیں ظاہری اور باطنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طویل سے ہیں آخر ایسا انہما کردہ دست شکر فیض تو حین کی کنایہ ہے ہمارے کہ اگر خار و گر گل سمجھ پروردہ دست اور شیخ عالم عارف باللہ محمد مکریمی قدس سرہ ٹھہرائے تھے ہمارے ارسل الرحمن اور یسیرلہ من جنتہ تصعد و تنزل فی ملکوت اللہ اور ملک ہن کل ما فیض اوتلہ الا طو المصطفیٰ عبدہ ابوبنیہ المختار المرسل واسطہ فیہا واصل اماہ اعلم و ہذا کل من یقل یصل تبارک و تعالیٰ کے بیان میں آگاہ ہو کہ لغت میں تعالٰیٰ خوف کا قر کے ساتھ اور کسوف کا شمس کے ساتھ شہور ہے اور حدیث کی بعض آیوں نے دونوں کاف کے ساتھ روایت کیا ہے اور بعض آیوں نے دونوں میں خ کے ساتھ روایت کیا ہے اور ایک جماعت قمر میں خ کے ساتھ اور شمس میں کاف کے ساتھ استعمال کرتے ہیں اور جو حدیث کہ اس باب میں مذکور ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کی خبر دیتی ہیں وہ سب حدیثیں باری میں ہیں وہ ایک حدیث ہے جسکو شیخ ابن حجر نے اپنی شرح میں جو وہ پرہیز خوف پر چل کیا ہے اور خبر اس امر کے جو اب عباس کی حدیث میں واقع ہوا ہے ان شمس القرآن میں آیات اللہ فاذا راہتم ذلک فاذکروا اللہ

یعنی بیشک چاند سوچ دو نشانیاں اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں جب دیکھو تم اسکو پس یاد کرو اللہ کو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں فادعوا اللہ وکبروا وصلوا واصلدقوا یعنی پکارو اللہ کو اور بڑائی بیان کرو اسکی اور نماز پڑھو اور صدقہ دو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل ان دونوں حدیثوں سے نہ معلوم ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیات کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز کسوف کی پڑھی اور قیام اور رکوع اور سجود متقدما معینہ سے زیادہ کیا اور بمقدار سورہ بقرہ کے اور رکوع اور سجود بھی مثل اسی کے کیا اور ایک روایت میں ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع کیے اور ایک روایت میں ہے کہ تین اور چار اور پانچ کیے اور رکوع دیر تک کرتے تھے پھر سر مبارک اٹھاتے تھے پھر رکوع میں چلے جاتے تھے اور اپنی طرح سے تین چار مرتبہ کیا اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ نماز دو رکوع اور خطبہ کے ساتھ ہے اور ایسے ہی ساتھ قول مشہور کے امام احمدؒ کے نزدیک ہے اور اکثر اصحاب حنفیہ کے نزدیک تنہا نہ ایک رکوع کے ساتھ اور متعدد لوگوں میں خطبہ کے ساتھ ہے اور حدیث ابن عمرؓ کی ثابت کرتی ہے اسی بات کو جو ہمارا مذہب ہے اور ہدایہ میں ہے کہ یہ حال اوپر خوب کھلا ہے جو صف میں ملے عورتوں اور لڑکوں سے کھڑے ہوئے ہیں کیونکہ صف انھیں جو ان لوگوں کے موافق باندھی جاتی ہے اور شیخ ابن الہمام نے ساتھ صحیح اور حسن روایتوں کے حدیثین نقل کی ہیں جو مذہب حنفیہ کو ثابت کرتی ہیں اور جو حدیثیں رکوع کے متعدد ہونے کی روایت ہے ان میں یوں کلام کیا ہے کہ انکے راویوں نے روایت کر نہیں اضطراب کیا ہے کہ بعضوں نے دو رکوع اور بعضوں نے تین رکوع اور بعضوں نے چار رکوع اور بعضوں نے پانچ رکوع روایت کیے ہیں پس لازم یہ ہے کہ نماز وجہ مقررہ پر پڑھی جائے جو مطلق روایتوں کو ساتھ موافق ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے فاذا کان کذلک فصلوا یعنی جب ایسا ہو تو نماز پڑھو اور اس اضطراب کی وجہ سے بعض مشائخوں نے کہا ہے کہ سبب اسکا اشتباہ ہے جواز دھام کی کثرت کے باعث پیچھے کی صف کے لوگوں کو واقع ہوا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں ایک بار کے سوا گن نہیں پڑا ہے اور کسی نے اس کے کئی مرتبہ ہونے کی روایت نہیں کی ہے اور اسکا دس دس کی مدت میں کئی دفعہ واقع ہونا عادت کے خلاف اور بعید ہے

اور حدیثوں میں جو آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے ابراہیم رضی اللہ عنہ کی وفات میں گھنٹا بٹا تھا جو مایہ قبطیہ سے آٹھ سن ہجری میں مایہ ہوائے تھے اور دس سن ہجری میں عالم رضاعت میں انتقال فرمایا تھا اور لوگوں نے کہا تھا کہ سورج گہرا ہوئی کی وفات کے سبب سے ہے اور انہیں یہ بات ٹھہری ہوئی تھی کہ گھنٹے کے حادثے کے سبب سے جیسے وفات گھنٹے کی یا نسل افکنے ہو تو گھنٹے پر لگے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا کہ چاند سورج و نسا نیا ہیں اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں یعنی یہ قدرت الہی کی اور اسکی صنعت کے کمال پر دلالت کرتی ہیں اور اپنے خوف اور کسوف کے ساتھ حق تعالیٰ جل شانہ کی کمال سلطنت اور قدرت پر دلالت کرتی ہیں اور دانا لوگوں کے لیے عبرت کا باعث ہوتی ہیں کیوں کہ ایک گھڑی بھر میں باوجود اس چمکے مک کے میلے اور تاریک ہو جاتے ہیں ایسے ہی قادر ہے حق تعالیٰ عیاذ باللہ کہ آدمیوں کے علم اور ایمان کے نور کو میلا اور تاریک کر دے اور روایتوں میں آیا ہے کہ وفات ابراہیم فرزند آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عاشوراء میں یا ربیع الاول کی دسویں تاریخ واقع ہوئی تھی اور اسی میں نجومیوں کے قول کی رد ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ سورج گھنٹے میں نے کے اخیر کے تین ہی دن میں واقع ہوتا ہے ہاں عادت ایسی ہی ہے لیکن یہ عادت کے خلاف ہوا تھا اور اگر یہ کہیں کہ ان تین روزوں کے سوا میں محال ہے تو یہ بات باطل ہے واللہ علی کل شیء قدیر یعنی اللہ رب چیزوں پر قادر ہے وصل نماز خوف کے بیان میں اور یہ کتاب اور سنت سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنی کتاب میں فرماتا ہے وَاذْكُنْتَ فِيْهِمْ فَاَقَمْتُ لَہُمُ الصَّلٰوۃَ فَلَمَّ قُمُ طَالَفَتْ یعنی اور جب تو ان میں ہو میرا نگو نماز میں کھڑا کرے تو چاہیے ایک جامع کھڑا ہو اور بعضی آیت وَاِذَا ضَرَجْتَ فِی الْاَرْضِ فَلْيَسْ عَلَیْكَ حِجَابٌ اِنْ قَصَرَ وَاَمِنَ الصَّلٰوۃَ اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم پر گناہ نہیں ہو جو کچھ کھڑا دو نماز میں سے اور اکثر قائل ایسے ہیں کہ چار رکعتوں میں قصر دو رکعتوں میں ساتھ تھے اور بعضوں نے اسکو نماز خوف پر مجہول کیا ہے کیونکہ اوپر بھی بعضے فعلوں اور کیفیتوں کے ساتھ قصر ہے جیسا کہ سفر میں عدا اور مقدار میں قصر ہو بعضوں نے وہ دونوں کو شامل رکھا ہے اور امام ابو یوسف نے ساتھ ایک آیت کے اور حسن بن زیاد حنفیہ میں سے اور مزنی شافعیہ میں سے قائل اس بات کے ہیں کہ یہ نماز مخصوص مانہ نبویہ کے ساتھ

نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے پڑھنے کی فضیلت کے سبب ہی تھی اور آیہ کریمہ
 بھی یہی ظاہر اور مفہوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اور اذکنت فیہم اور جمہور اکثمتہ کے نزدیک بعد
 زمان نبوت کے بھی جواز اسکا مختار ہے اور صحابہ مثل علی مرتضیٰ اور ابو موسیٰ اشعری اور خلیفہ
 بن الیمان رضوان علیہم اجمعین کا اس نماز کو بعد زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے پڑھنا دلیل اوسکی واقع ہوئی ہے اور اذکنت فیہم قید انفاقی ہے یا مراد اذکنت انت
 ہے یا من یقوم منک یا من یضی جو شخص میری جگہ پر قائم ہو یہ مراد ہے جیسا کہ آیہ کریمہ وفمن
 من اموالہم صدقۃ ثابت ہے اور نماز خوف کے پڑھنے سے اس کفایت کے ساتھ نہایت تاکید
 ہے اور اس نماز کی محافظت کرنا بھی آیا ہے کہ جس میں کسی طرح کے عذر کو گنجائش نہیں ہے
 اور نماز خوف کی موافق مصلحت وقت اور ملا خطہ عدد کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے متعدد وجوہ ثابت ہوئی ہے اور ہر ایک امام نے اون وجوہ میں سے ایک وجہ اختیار
 کی ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ نے اون وجوہ میں ایک وجہ اختیار کی ہے جو تمام
 کتب ستہ میں ابن عمرؓ سے مروی ہے اور اگر اوسکیو میں ذکر کروں تو کچھ بعد نہیں ہوگا ابن
 عمرؓ نے کہا ہے کہ بنی مغیرہ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ نجد کی جانب جہاد کیا پس باہم
 روبرو ہوئے اور صف باندھ کر اونکے مقابل میں کھڑے ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نماز پڑھنے کو اور ہمارے امامت کر نیکو کھڑے ہوئے پس اہل جالبون کا گروہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوا اور دوسرے گروہ نے دشمنوں کی طرف منہ کیا
 پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوس طائفے کے ساتھ جو ایکے ساتھ تھار کوع کیا
 اور دوسرے کیے بعد اسکے یہ گروہ اوس دوسرے گروہ کے مقام پر جسے نماز نہیں پڑھی تھی
 پلٹ گیا اور دشمنوں کے مقابل میں کھڑا ہو گیا اور وہ گروہ آیا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے اوس کے ساتھ دوسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا پھر ہر ایک ان دونوں
 گروہ میں کا کھڑا ہوا اور میں نے اپنی ایک ایک رکعت پڑھ لی یعنی وہ رکعت جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نہیں پڑھی تھی یہ ترجمہ لفظ بخاری کا ہے اور باقی کتب ستہ میں بھی
 الفاظ اور عبارت کے اختلاف کے ساتھ ایسے ہی آیا ہے اور کہا ہے کہ یہ طریق بہت موافق ہے

لفظ قرآن کے ساتھ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں اس بات کی تصریح نہیں واقع ہوئی ہے کہ یہ کس نماز میں ہوا تھا لیکن سفر میں ہوا تھا اور دو رکعت پڑھنا اس وجہ سے ہے اور نہ ہر جگہ میں عام ہے کہ خواہ سفر میں خواہ کہیں قیام اختیار کیا ہو نماز خوف جائز ہے اور اس سبب سے کہ نماز ثنائین خواہ فجر کی ہو یا قصر سفر کی ہو امام مہر گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور مغرب میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور مذہب امام احمد اور شافعی رحمہما اللہ کا بھی مسبب عالم ہونے قول حق سبحانہ کے و اذا كنت میم سہی ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت اثبات اوس کا قیاس کے ساتھ ہو واللہ اعلم اور امام مالک کے نزدیک سفر کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسری حدیث کی کتابوں میں متعدد طریقوں کے ساتھ صحیح حدیثوں کے ساتھ مذکور ہیں اور چونکہ عمل کی غرض اس کی تفصیل کے ساتھ اس قدر متعلق نہیں تھی اور نماز خوف کی وجہ میں ان جنوں کے ساتھ اس اخیر زمانے میں نہایت نادھیں تھی ہی پر لکھا گیا اور یہ بھی اوس صورت میں ہے کہ جب سطح پر نماز پڑھنے کی قدرت ہو اور اگر خوف زیادہ ہو اور کچھ قابو نہ رہے تو جس طرح سے چاہے خواہ پیدل خواہ سوار خواہ رکوع اور سجدے کے ساتھ خواہ اشارے سے پڑھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کے بعض طریقوں میں چونکہ کوثرین اس بات کی تصریح واقع ہوئی ہے اور اگر لڑائی اس قدر بڑھ جائے کہ نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو قضا کر دینا چاہیے خندق کی لڑائی میں واقع ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب سونا ع صلوة الکو صلوة العصر لا یرفعہم و قبورہم نار الیغیر روک رکھا اور منھوں نے ہمو عصر کی نماز سے بھر دے ان کے گھروں اور قبور نکلا آگ سے یہ دو جہان کے عذاب کی بددعا ہے بجان اللہ دیکھنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اوس وقت کیا تکلیف گذری جواب نے بددعا دی اور وہ ان شریف کی ٹوٹنے میں اور روی مبارک کے خون سے ڈوب جائیں اور سوا اس کے جو کچھ ہوا آپ نے اوکو بددعا نہیں ہی بلکہ فرمایا اللھم اغفر لھم فانھم لایعرفونی یعنی اے اللہ میرا اوکو بخش دے اور بیشک وہ مجھ کو نہیں پہچانتے ہیں اس واسطے کہ یہ بات خافض شریف کے ساتھ متعلق تھی اور وہ بات خدا تعالیٰ کے حق میں اور دین حق میں تھی اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ کافروں نے کہا کہ اگر ہم مسلمانوں پر نماز میں آن پڑتے تو اوکو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالتے اور کہا کہ ان لوگوں کی ایک نماز ہے کہ اوکو مال اور اولاد سے زیادہ محبوب ہے اور وہ نماز عصر کی ہے اور سو وقت پڑھ

برس پڑنا چاہئے حضرت جبریل آئے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر ہوئی آپ نے کہا کہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نماز خوف پڑھی وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سفر کی عبادت میں آگاہ ہو کہ جو عبادتیں اور دعائیں اور ذکر و سفر کے سواری پر سوار ہوئے ان کے اور مقام پر اوڑھنے کے رفت سے وطن کی طرف تشریف لے جانے کو وقت تک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اور جو اس جگہ ذکر کیا جاتا ہے وہ دو مسئلے ہیں ایک قصر اور دو جمع اور قصر یہ ہے کہ چار رکعت والی نماز کی دو رکعتیں پڑھتے تھے اور علامت کا اس باتفاق ہے اور یکم خلاف نہیں ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک قصر کی عظمت ہے اور چار رکعتیں پڑھے اور شہد اول میں بیٹھے جائز ہو جاتی ہے اور اگر نہ بیٹھے نماز فاسد ہے اور زہد امام مالک کا بھی یہی ہے اور امام شافعی کے نزدیک نصبت ہے اور چار رکعتیں پڑھنا بھی جائز ہیں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی وقت سفر میں چار رکعت والی نماز کا نہام پڑھنا نہیں ثابت ہوا ہے اور جو حدیث کہ ام المومنین حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں قصر بھی کرتے تھے اور پوری نماز بھی پڑھتے تھے اور افطار بھی کرتے تھے اور روز بھی رکعتے صحت کو نہیں پہنچتی ہے اور بڑے حلیل القدر اصحابوں میں سے کیسے چار رکعتیں نہیں پڑھی ہیں لیکن امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے آخر دنوں میں اور حج کے زمانے میں چار رکعتیں پڑھی ہیں اور ان سے میں عالموں نے توجہ میں بھی کی ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا بھی مذہب یہی ہے اور عادت تشریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ تھی کہ نماز فرض پر سفر میں اکتفا فرماتے تھے اور یاد نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سفر میں فرض کے پہلے یا فرض کے بعد تین پڑھی ہوں لیکن دو رکعتیں فجر کی سنتوں کی اور وتر پڑھی ہیں اور سنت کا پڑھنا نماز ظہر کے بعد بھی مروی ہے اور ایک صحابہ کی جماعت سے ثابت ہوا ہے کہ سفر میں وہ سنت پڑھتے تھے لیکن ابن عمر نہیں پڑھتے تھے اگرچہ بعض روایتوں میں ان کا سنت کا پڑھنا آیا ہے اور یہ بھی منقول ہے کہ اگر کوئی شخص سنت پڑھتا تو آپ منع بھی نہ کرتے تھے اور بعضوں نے کہا کہ معمولی سنتوں میں اختلاف ہے لیکن غیر معمولی لغویوں میں کوئی خلاف نہیں ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز شب کو ترک نہ فرماتے تھے اگر سفر میں ہوتے اور کبھی مرکب کی پیٹھ پر

نماز تہجد اشارے سے پڑھ لیتے تھے اور وتر بھی پڑھ لیتے تھے اور رکب کی پیٹھ پر اشارے سے
 اظہار پڑھنا جائز ہے چاہے رکب کسی طرف جائے لیکن شرط یہ ہے کہ نیت باندھتے وقت روبرو ہو
 اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ ایک وقت تنگ راہ میں جاتے تھے اور اوپر
 مینہ پڑتا تھا اور نیچے کیچڑ اور دلدل تھی اور نماز کا وقت آگیا اذان کہی اور تکبیر کہی اور رکب پر سوار
 ہی آگے تشریف لگئے اور صحابہ کے ساتھ نماز اشارے سے پڑھی اور سجدہ رکوع بہت دیر کے
 بعد کیا اور یہ مقام اول مقاموں میں بھی ہے کہ جہاں عالموں نے کہا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے خود آپ ہی اذان کہی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ اذان کہنے سے اذان مینے
 کا حکم کرنا اور ہے چنانچہ بعضی روایتوں میں تصریح بھی آگئی ہے کہ فامر المودن یعنی اذان دینے
 والی کو حکم کیا اور لیکن جمع صورت اسکی یہ ہے کہ جب دوپہر دھلنے سے پہلے چل سکے تو ظہر کی
 نماز میں تاخیر فرماتے عصر کے وقت تک جب نزول فرماتے تو ظہر اور عصر کو ملا دیتے اور اسکو جمع
 تاخیر کہتے ہیں اور اگر ظہر کا وقت کوچ کرنے سے پہلے آجاتا تو ایسے وقت میں کبھی ظہر
 کی نماز پڑھتے اور سوار ہوتے اور اس کے بعد جب عصر کے وقت اترتے تو عصر کی نماز پڑھتے
 اور اس صورت میں جمع نہ واقع ہوتا اور بعضے وقتوں میں ظہر اور عصر کو ملا دیتے اور دونوں نمازوں کو
 پڑھ لیتے اور اس وقت سوار ہوتے اور اسکا جمع تقدیم نام رکھتے ہیں اور مغرب اور عشاء میں
 ایسے ہی ہوتا تھا یعنی اگر مغرب سے پہلے کوچ واقع ہوتا اور مغرب کا راستہ میں قوت
 آجاتا تو مغرب کی نماز میں نزول کے وقت تک تاخیر فرماتے اور جب اس میں نزول فرماتے تو
 مغرب اور عشاء کو ساتھ ہی پڑھتے اور اسکو جمع تاخیر کہتے ہیں اور اگر مغرب کا وقت کوچ کرنے
 سے پہلے آجاتا تو مغرب اور عشاء ملا کر پڑھتے اور سوار ہوتے اور اسکو جمع تقدیم کہتے ہیں گاؤں
 کہ صحیح حدیثوں میں دو نمازوں کو ملا دینا واقع ہوا ہے لیکن بعضی حدیثوں میں کوئی قید نہیں
 آئی ہے اور بعضی حدیثیں سیر کی حالت کے ساتھ مقید ہیں اور بعضی حدیثوں میں چلنے میں
 دیر کرنے کے ساتھ قید ہے اور بعضی حدیثوں میں چلنے میں جلدی کرنے کے ساتھ قید
 ہے اور بیان سے اختلاف ان عالموں کا ہے جو دو نمازوں کو ملا کر پڑھنے کے قائل ہیں
 بعضے قائل اس بات کے ہیں کہ کچھ قید اس میں نہیں ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ انھیں

میں سے ہیں اور بعض جمع کو چلنے کی حالت کے ساتھ مخصوص کر کے ہیں اور اترنے کے وقت کے ساتھ خاص نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمیشہ کی عادت سفر میں دو نمازون کو ملا کر پڑھنے کی تھی بلکہ جب چلتے ہوئے ہوتے ملا دیتے نزول اور قیام کی حالت میں ملا کر پڑھنے کی روایت نہیں آئی ہے اور بعضوں میں چلنے اور دیر ہونے کی اور جلد کرنے کی حالت کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ امام مالک سے مشہور یہ ہے اور بعض سوا سفر کے عذر کی حالت کے ساتھ بھی غرض کرتے ہیں اور بعضوں کے نزدیک جمع خیر جائز ہے اور جمع تقدیم جائز نہیں ہے اور یہ امام احمد بن حنبل سے مروی ہے اور اس کے نزدیک بھی مقید سیر کی حالت کے ساتھ ہے اور اس کا مطلقاً جائز نہونا ان کے مذہب سے مشہور ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے امام مالک رحمہ اللہ سے بھی جمع تاخیر کا جواز ہونا مروی اور جمع تقدیم نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً جائز نہیں ہے اور وجہ ان کے قول کی یہ ہے کہ تعین نماز کے وقتوں کا قطعی اور ثابت ہے کسی طرح کو شبہ کو اس میں دخل نہیں ہے اور نماز کے وقت سے تاخیر کرنے کو اور اس کے وقت سے پہلے پڑھ لینے کو گناہ کبیرہ میں سے شمار کرتے ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ اپنی مؤطا میں لائے ہیں کہ مجھ کو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی یہ خبر ہو چکی ہے کہ آپ نے اپنے وقت کے حاکموں کو لکھ بھیجا اور ان کو دو نمازوں کے ایک وقت میں ملا کر پڑھنے سے منع کیا اور ان کو اس بات کی خبر دی کہ ایک وقت میں نمازون کو ملا کر پڑھنا گناہ کبیرہ میں سے ایک گناہ ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ خبر مجھ کو اثنی عشری عالموں سے ہو چکی ہے کہ انھوں نے بن الحارث اور بن الحارث نے مکحول سے روایت کی ہے کہ جو کہ وقتوں کا متین ہونا قطعی اور متواتر ہے پس خبر احاد اس کو متعارض نہ ہوگی بخلاف افطار اور قصر اور سفر جو نص قرآنی سے ثابت ہوا ہے بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہیں دیکھا کہ کسی نماز کو اس کے غیر وقت میں پڑھا ہو مگر عشا اور مغرب کو کہ ان کو مزدلفہ میں جمع کر دیا اور حدیثوں میں ظہر اور عصر کو ملا دینا عرفات میں آیا ہے اور یہ جمع کرنا بوجہ مناسک حج کے تھانہ بسبب سفر کے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دو نمازون کو آپس میں جمع کر دینا فعل

دائمی نہ تھا بلکہ جسکی تصریح کہ حدیثوں میں واقع ہوئی ہے وہ تبوک کی لڑائی میں بطور بین آیا ہے اگر نہ ثابت نہیں ہوا کہ وہاں آپ ہر روز کرتے تھے اور تحقیق یہ ہے کہ کلمہ کان یسئگی اور سلام پر دست نہیں رکھتا ہے جیسا کہ وہ اپنے مقام پر تحقیق کیا ہے اور جامع الاصول میں ابو داؤد کی روایت میں جو ابن عمرؓ سے ہے نقل کی ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجز ایک مرتبہ کے کسی سفر میں ہرگز مغرب اور عشا کو آپس میں نہیں ملایا ہے اور ابن عمرؓ سے بھی نقل کیا ہے کہ ابن عمرؓ نے دو نمازون کو آپس میں جمع نہیں کیا ہے بجز ایک رات کے جب کسی مقام سے اونکی بی بی کے انتقال کی خبر آئی تھی اور وہ اوس جگہ گئے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ دو نمازون کو آپس میں جمع نہیں کیا ہے مگر ایک بار یا دو بار اور تیزی سے نقل کیا کہ سالم بن عبد اللہ کو ابن عمرؓ سے پوچھا کہ کیا کسی رات کو بن عبد اللہ سفر میں نمازون کو آپس میں اکٹھا کر دیتے تھے انھوں نے کہا نہیں لیکن فرولفہ میں ایسا کرتے تھے اور جمع تقدیم کی حدیثیں صحاح میں بہت کم ہیں اور صحیح بخاری کی روایتوں میں اختلاف ہے اور اسی سبب سے بہت امام اوسکے قائل نہیں ہیں پس جمع تاخیر بھی بعضے وقتوں عمل میں لانا باقی رہ گئی اور اوسکی تاویل یہ ہے کہ دو نمازون کو آپس میں جمع کرنے سے مراد یہ ہے کہ پہلی نماز میں دیر کیجائی اور اوسکو اوسکے اخیر وقت میں پڑھیں اور دوسری نماز میں جلدی کیجائی کہ اوسکو اوسکے اول وقت میں پڑھیں اور بعضوں نے اسکا نام جمع صوری رکھا ہے کیونکہ ظاہر اور صورت میں جمع ہے اور حقیقت اور معنی میں نہیں ہے اور اس صورت کے مثل پر جو ضعیف جمع سفر کا اطلاق کرتے ہیں وہ بات اس غلطی میں بیچ حدیث حسنہ بنت جحش کے آیا ہے اور اگرچہ لفظ حدیث میں بعضی روایتوں میں آیا ہے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر اور عصر کو ملا دیتے تھے اور عصر کے وقت پڑھتے تھے وہ معمول اوسپر ہے بوجہ اون دلیلوں کے جو ہم نے ذکر کئے ہیں اور بیشک ابو داؤد نے حضرت امیر المومنین علیؓ رحمہ اللہ وجہ سے روایت کیا ہے کہ جب سفر کرتے تھے بعد غروب آفتاب کے تو چلتے تھے اور وقت تک جب نزدیک ہوتا تھا کہ اب تاریکی چھا جائیگی پھر اوس جگہ اور پڑھتے تھے اور نماز مغرب کی پڑھتے تھے بعد اوسکے کھانا لگتے تھے اور نوش فرماتے تھے پھر نماز عشا کی پڑھتے تھے اور کوچ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اور امام محمدؒ اور ابو یوسفؒ

لکھا ہے کہ حج کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ کیفیت معلوم ہوئی کہ انہوں نے نماز مغرب کی شفق کے
 غروب کے قبل تک تاخیر کر کے پڑھی ہے بخلاف امام مالک کی روایت کے کہ انہوں نے کہا حتی
 ثلث شفق یعنی یہاں تک کہ شفق غایب ہو گئی اور جامع للاصول میں ابی داؤد سے اور بخیر بن
 انس سے اور انہوں نے عبد اللہ بن واقدی سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر
 کے ہونے سے صلوات کہا اور ابن عمر غروب شفق کے قبل تک چلا گئے اور اتر پڑے اور مغرب
 کی نماز پڑھی بعد اسکے انتظار کیا یہاں تک کہ شفق غایب ہو گئی پھر نماز عشا کی پڑھی بعد اسکے
 کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کسی امر کے سبب سے جلدی ہوتی تھی تو ایسا ہی
 کرتے تھے جیسا کہ میں نے کیا ہے اور ایک روایت سنائی سے منقول ہے حتی اذا کان آخر الشفق
 یعنی یہاں تک کہ جس وقت شفق اخیر ہو جاتی تھی اور روایتیں اوس طریق کے جمع ہو گواہی دیتی
 ہیں جو امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب میں ہے اور ظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ روایتیں جمع
 نہ کر سکیں اور ایک وقت میں جمع کر سکیں اور جمع بمعنی وقت کے تاخیر کرنے کی اور اسکی تعجیل کرنے
 کی سب آئی ہیں لیکن ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جمع نہ کرنے کو اختیار کیا ہے یا جمع کو آخر کے
 معنی میں وقت کی حفاظت کر سکی احتیاط کے لئے اختیار کیا ہے اور شیخ ابن حجر نے فتح الباری
 میں کہا ہے کہ بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ جمع کا ترک کرنا افضل ہے اور ایک روایت میں امام مالک
 سے آیا ہے کہ جمع مکروہ ہے اور فعل کن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جواز کے لئے تھا واللہ اعلم
 تغبیہ دو نمازوں کے آپس میں اکٹھا کرنے کے بارے میں جو کچھ کہ گذرا خاص مسافر کے واسطے تھا اور
 دو نمازوں کو ملا کر مقیم کا پڑھنا اور سکوترندی نے کہا ہے کہ بعض تابعین اس طرف گویں کہ مریض کو دو نمازوں
 کا آپس میں جمع کرنا درست ہے اور احمد اور اسحاق اسکے قائل ہیں اور بعض متابعین دو نمازوں کے
 اکٹھا کرنے کی طرف گئے ہیں اور اسکے قائل شافعیہ اور احمد بن اسحاق نہیں لیکن شافعی مریض
 کی دو نمازوں کے اکٹھا کرنے کے قائل نہیں ہیں اور یہ عبارت ترمذی کی ہے جو ابن عباس سے
 نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا ہے میں جمع میں الصلوٰتین من غیر عذر فقدا لی بابا من ابواب البیرہ
 یعنی جس نے اکٹھا کیا دو نمازوں کو بغیر کسی عذر کے پس تحقیق وہ آیا گنہ گار ہے کہ دو نمازوں میں سے
 ایک دروازے سے اور عمل اس پر ہے اور جمہور کے نزدیک یہ بات ہے کہ سوا مسافر کے اور عذر کو اور

کسی وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا نہ چاہئے انتہی وصل نماز جنازہ کے بیان میں آگاہ ہو چکا ہے سارے کتاب البیان اور حاشیہ جواد کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور آداب اور مقدمات اور اسکی مرض کی فضیلت اور اس کے ثواب اور عبادت کے ثواب اور اس کے آداب سے زائد تھے لہذا اس کے بیان کو اخیر پر موقوف رکھا اور عبادت کو مقدم کیا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کوئی روز عبادت کے لئے مقرر تھا بلکہ رات و دن کے سب وقتوں میں عبادت فرماتے تھے اور جو بات کہ لوگوں میں مشہور ہے کہ شب کو عبادت نہ کرنا چاہئے اور جو کہتے ہیں ہفتے اور مہنگل کو عبادت کرنا مبارک نہیں ہے تو سب سب لدنیہ میں نقل کیا ہے کہ ہفتے کے دن عبادت کو ترک کرنا سنت کے مخالف ہے اور کہا ہے کہ یہ بدعت ہے جسے ایک یہودی طبیب نے نواسیجا دیکھا بعد اس کے وہ لوگوں میں مشہور ہو گئی اور سب اس کا یہ کہ ایک بادشاہ بیمار ہوا اور اس یہودی طبیب کو کہ اپنے پاس ہر وقت اور ہر روز رہنے کا حکم کیا اور کہا کہ اگر یہ کہیں چلا جائے تو اسکی گردن ماری جاوے پس یہودی نے چاہا کہ ہفتے کے دن کی رخصت طلب کرے تاکہ وہ ہفتے کا دن کہ یہودی کے مذہب میں عبادت کا دن ہے ہاتھ سے نہ جائے غرض کہ ہفتے کے دن بیمار کے پاس جانے کے لئے برا ہے کیونکہ اس میں اس بیمار کے ہلاک ہونیکا خوف ہے پس بادشاہ نے اپنے جان کے ہلاک ہونیکے خوف سے اسکو اس دن کی رخصت دی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جسکی آنکھ دکھ اور اسکی بھی عبادت فرماتے تھے اور امام احمد اور داؤد نے زید بن ارقم سے نقل کیا ہے کہ اوٹھون نے کہا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میری آنکھیں دکھن میں عبادت کی ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور اس حدیث میں روا اس شخص کا ہے جو کہتا ہے کہ آنکھ دکھن کی عبادت کرنا سنوں اور مستحب نہیں ہے اور ایک حدیث اس باب میں بھی اوطارنی سے بھی نقل کرتے ہیں کہ تین چیزیں یعنی آنکھ کے دکھنے اور پھوٹے کے ٹپکنے اور دانست کے دروین عبادت نہیں ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرگے کے ساتھ اون امروں کے ساتھ احسان کرتے تھے جو اسکو قبر اور قیامت کو دن میں مقید اور نفع دینے والے ہوتے اور اہل ماتم کے ساتھ تعزیت کرنے سے اور کھانے سے اور انکو حال پر مہربانی دینے سے احسان کرتے تھے اور مدے کی تجنیز و تکفین میں شریک ہوتے تھے اور تمام صحابہ کے ساتھ واسکی

نماز پڑھتے تھے اور شش اوہکی چاہتے تھے اور بعد اسکے ہمراہ جو کہ دفن کے تمام تک پہنچاتے تھے اور صحابہ کے ساتھ اوہکی قبر پر کھڑے ہوتے تھے اور اوہ کے حق میں دعا فرماتے تھے اور کلمہ ایمان اور جواب سوال منکر نکیر براد کے ثابت رہنے کی دعا فرماتے تھے اور اوہکی قبر کا تئیں کرتے تھے اور سلام اور دعا کے ساتھ جو راحت اور آرام کا باعث اور نزل دل رحمت اور مغفرت کا سبب ہے مخصوص کر دیتے تھے اور ایک صحابہ کی عادت یہی تھی کہ جب کسی شخص کے پاس فرشتے موت کے آجاتے اور اوہکی موت کا سامان بندہ جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کرتے ہیں آپ تشریف لیجاتے اور وہ آپ کے سامنے انتقال کرتا اور اوہکی تجمیز اور تکفین کرتے اور نماز پڑھتے اور جوارے کے ہمراہ قبر تک جاتے بعد اوہ کے جب صحابہ نے دیکھا کہ اس میں مشقت بہت ہوتی ہے تو اس میں اختصار کیا کہ جب کوئی شخص انتقال کرتا تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اطلاع کر دیتے تھے تو آپ تجمیز اور تکفین اور نماز میں شریک ہوتے اور جب پھر دیکھا کہ یہ بھی مشقت سے خالی نہیں ہے تو یہ اختیار کیا کہ میت کو کفن کر ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لیجاتے اور آپ اوہکی نماز پڑھتے اور اگر کسی وقت شب ہوئی یا کوئی چیز اور مانع ہوئی تو نماز کے واسطے بھی آپ کو نہ بکرتے تھے اور صحابہ خود اوہکی نماز پڑھ دیتے تھے اور دفن کر دیتے بعد اوہ کے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لیجاتے تھے اور اوہکی قبر پر نماز پڑھتے تھے اور اوہ میں ایسا تھا کہ جب میت کو لوگ لاتے تھے تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پوچھتے تھے کہ اس پر کسی کا قرض ہے یا نہیں ہے اور کوئی چیز اس نے چھوڑی جس سے اس کا قرض ادا ہو جائے گا اگر لوگ کہتے تھے کہ اس نے چیز چھوڑی ہے اور یا کسی نے اس کے قرض کو اپنے ذمے کر لیا ہے تو نماز آپ پڑھتے تھے اور صحابہ کو فرماتے تھے کہ اپنے یار کی نماز پڑھ دو اور خود نماز نہ پڑھتے تھے اور جب سے خدا تعالیٰ نے آپ کو شہر پر فتح دی اور مال میں وسعت دی تو آپ اوہ کے قرض کو نہ پوچھتے تھے اور فرماتے تھے کہ جو مال اس نے چھوڑا ہے وہ اس کے اہل و عیال کے لئے ہے اور جو اس نے قرضہ اور اہل و عیال چھوڑے ہیں اس کا ذمہ دار میں ہوں اور جوارے کی نماز میں کبھی چار تکبیریں اور کبھی پانچ تکبیریں اور کبھی چھ تکبیریں فرماتے تھے اور صحابہ کا عمل بھی مختلف ہے اور جو لوگ چار تکبیریں سے زیادہ کہنے کو منع کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ اخیر نماز جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی ہے اس میں چار تکبیریں ثابت ہوئی ہیں

اور اوسے پر قرار پایا ہے اور اخبار اور آثار چار تکبیرین کے بارے میں مشہور ہیں اور بہت روایتوں اور مستند روایتوں سے ثابت ہوا ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ جب ملا کر نے حضرت آدم علیہ السلام کی نماز پڑھی ہے تو چار تکبیرین کی تھیں اور کہا تھا کہ مذہب منکم یعنی آدم اپنے ہی سنت تھا اسی سے اسی اولاد آدم کی اسکو روایت کیا ہے حاکم نے مسند رک میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو سلام کے ساتھ نماز پڑھی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور شافعی رحمہ مذہب یہی ہے اور کبھی ایک سلام پر اختصار کرتے تھے اور امام مالک اور احمد کا مذہب یہ ہے اور ایک روایت میں ان سے دو سلام ہیں اور جمع النبیاء میں حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کا فعل نقل کیا ہے کہ ایک سلام پھیرتے تھے اور دوسرے اصحابوں کا فعل بھی ایسا ہی مذکور ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے تھے اور مذہب امام شافعی نے اور احمد کا یہی ہے اور حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا فعل بھی یہی ہے روایت کیا گیا ہے اور امام مالک رحمہ سے تین روایتیں ہیں کہ تکبیروں میں ہاتھ اٹھانا اور کل تکبیروں میں نہ ہاتھ اٹھانا اور اول تکبیر میں ہاتھ اٹھانا اور باقی تکبیروں میں نہ ہاتھ اٹھانا اور مذہب امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ کا بوجہ حدیث ترمذی کے جو ابی ہریرہؓ سے مروی ہے یہی ہے اور حدیثیں مختلف اس باب میں آئی ہیں شاید کہ کبھی اس طرح ہوا اور کبھی اس طرح ہوا اور صاحب قرآن نے کہا ہے کہ نماز جنازے کی تکبیروں میں منع یدین کرنا کسی طور سے صحت کو نہیں پہنچا دے اور وہ علم اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا پہلی تکبیر کے آیا ہے اور شیخ ابن العمام نے ہدایہ کی شرح میں کہا ہے کہ نماز جنازہ میں قرات آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ثابت ہوئی ہے اور بخاری اور مسلم اور ابی داؤد اور نسائی اور ترمذی کی حدیثوں میں ابن عباسؓ سے آیا ہے اور ابن عباسؓ سے قولاً اور فعلاً روایت کیا گیا ہے اور روایتوں میں فاتحہ اور سورہ کا پکار کے پڑھنا اور ابن عباسؓ سے منقول ہے اور عالموں نے کہا ہے کہ پکار کے پڑھنا تعلیم کے قصہ تھا تاکہ لوگ جانیں کہ سنت ہی چنانچہ تصریح اسکی حدیث میں بھی آئی ہے اور مذہب امام شافعی رحمہ اور احمد رحمہ اور اسحاق رحمہ کا یہی ہے اور امام ابی حنیفہ رحمہ اور امام مالک رحمہ اور ثوری رحمہ کا مذہب برخلاف اسکے ہے اور اس باب میں صحابہ کو بھی اختلاف ہوا اور طحاوی نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں بعض صحابہ کا سورہ فاتحہ پڑھنا

موت دی ہے ہم میں سے اور سکون موت کا ایمان پر اسی اللہ میرے نہ باز رکھ سکے ہمارے اجر سے
 اور گمراہی میں نہ ڈال سکے بعد اور بعضی روایات میں اللہ ان کان محسن فزونی احسانہ ان کان
 سیافتحا فزعن سیدائہ یعنی احوالہ میرے اگر وہ احسان کرنے والا تھا تو بڑھتی کراؤ سکے احسان میں
 اور اگر وہ گنہگار تھا تو درگزر کر اسکے گناہوں سے نفل کیا ہے اور سکون دیا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ اور اڑکے کی جنازہ کی نماز میں زیادہ کہتے ہیں اس دعا کو اللہم اجعلہ لنا فرطاً و ذخراً و جعلہ لنا شافعاً
 و شفیعاً اور جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز کسی جنازہ کے کی فوت ہو جاتی تو آپ
 دوسرے بار اوسکی قبر پر ایک رات دن کے بعد نماز پڑھتے تھے اور کبھی تین دن کے بعد ایک
 ایک مہینے کے بعد نماز اوسکی قبر پر پڑھتے تھے اور حدیث میں ایسا ہی واقع ہوا ہے اور بعض
 فقیہ کہتے ہیں کہ جب تک مردہ نہ پھولے اوس وقت تک نماز جائز ہے اور اوسکی مقدار تین روز
 قرار دی ہیں اور بعضوں کے نزدیک ہے کہ جب تک بالکل مردہ گل نہ جائے اور اس بات کا ایک
 مہینے سے زیادہ تک کا احتمال رکھتے ہیں اور فقہاء اوس مسئلے میں بھی اختلاف رکھتے ہیں اور
 بعضے اس نماز کو خصائص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے قرار دیتے ہیں اور فرمایا
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ قبرین تاریکی سے بھر چکی ہوئی ہیں اور میری نماز روشن
 کرنے والی ہے اور صواب یہ ہے کہ وہ نماز عام ہے اور بعضوں نے کہا ہے جو شخص بدوین
 نماز پڑھے دفن کر دیا جائے درست ہے اور اگر نماز پڑھنے کے بعد دفن ہوا تو اوس میں کچھ کلام
 نہیں ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنازے کے ساتھ پیدل تشریف لیجاتے تھے
 اور ترمذی اور ابو داؤد نے قوبان رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا اے محمد ایک
 جنازے کے ساتھ آئے تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سواروں کی ایک جماعت کو
 دیکھا فرمایا آپ نے کہ اس جماعت کو شرم نہیں آتی کہ خدایتعالیٰ کے فرشتے قہیدل جاتے ہیں اور
 یہ سوار یوں پر سوار جاتے ہیں اور ابی داؤد کی ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے حضور میں ایک چوہا یا حاضر کیا گیا نکلا آپ اوس پر سوار ہوئے پس آپ نے اوس پر سوار ہوئے سے
 انکار کیا اور جب او دھر سے پھرے تو سوار ہو کر تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جب تک جنازے کو نیچے نہ رکھتے تھے نہ بیٹھتے تھے اور فرمایا تھا اذاعتم البجنازة فلا تجلوا حتی یصلوا

یعنی جس وقت جنازے کے ساتھ تم چلتے ہو پس نہ بیٹھو جب تک اٹھائے ہوئے ہو تم جنازے کو
اور ایک روایت میں لکھا ہے کہ جب تک جنازہ لمحدین رکھا جاتا تھا اوس وقت تک آپ نہ بیٹھتے
تھے اور اس بات میں بھی اختلاف ہے کہ جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہو یا آگے چلنا مستحب ہو اور
امام ابی حنیفہ کے نزدیک جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اور مذہب ازامعی کا بھی یہی ہے کہ چونکہ
اسکو موت کی فکر کرنے میں اور عبرت میں دخل زیادہ ہے اور فوری اور دوسرے گروہ کہتے ہیں کہ دونوں
استحباب میں برابر ہیں اور امام مالک اور شافعی اور احمد کہتے ہیں کہ جنازے کے آگے چلنا افضل ہے کہ چونکہ
قوم شفاعت کرنے والی ہے اور شفیع عادیما مقدم ہوتا ہے اور ترمذی کی حدیث میں اللہ سوا کسی ہے
کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما جنازے کے آگے چلتے تھے
اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ پیچھے چلتے تھے اور دوسری حدیث میں آیا کہ جو شخص
سوا یہو پیچھے چلے اور جو شخص پیدل ہو وہ آگے پیچھے دینے یا لین جس طرح چاہے چلے اور ان حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر غائب پر نماز پڑھتے تھے لیکن یہ بات صحت کو پہنچتی ہے کہ نجاشی پر
جو بدشہ میں مرا نماز پڑھی ہے اور صحابہ سے کہا کہ تمہارے ایک بھائی نے انتقال کیا ہے
اور ہر نماز پڑھو پس مصلے پر تشریف لائے اور صحابہ کے ساتھ نماز پڑھی اور چار تکیہ بن گئیں
اور معاویہ لیشی پر بھی اوس وقت نماز پڑھی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبوک کی
لڑائی میں تھے اور معاویہ لیشی مدینہ میں تھے پس جبرئیل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض
کیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریفین میں کہ کیا آپ اس بات کو دوست رکھتے
ہیں کہ میں آپ کے واسطے زمین کی مسافت کو کوتاہ کروں اور آپ ان پر نماز پڑھیں رسول اللہ نے
فرمایا کہ ہاں پس جبرئیل علیہ السلام نے اپنا پر مارا اور چھنے درخت اور ٹیلے دریاں میں واقع تھے
اور فلوگرا دیا اور اٹھا لیا درمیان سے حجاب کو اور ایک روایت میں ہے کہ اوسکے جنازے کو
ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت بابرکت میں حاضر کر دیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ان پر نماز پڑھی اور دو صفین فرشتوں کی جھلکے پیچھے دو ہزار اور فرشتے تھے حاضر تھیں پس
ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا اے جبرئیل اتم نے اوسکو اس طرح کو کیونکر پہنچا دیا
کیا اونھوں نے اس بات سے پہنچانے پر چاہا کہ وہ قتل ہوا اللہ جل جلالہ کو دست رکھتا اور آجاتے اور پیچھے اور

او ٹھٹھے میں او سکو پڑھتا تھا اور فقہانے غائب کی نماز پڑھنے پر اختلاف کیا ہے شافعی اور احمد
 کہتے ہیں کہ غائب پر نماز پڑھنا مطلقاً سنت ہو اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک مطلقاً منع کرتے ہیں
 اور بعض اسکی تفصیل یوں کرتے ہیں کہ اگر مردے کے شہدین وفات پائی ہو اور کیسے اوس پر نماز
 نہ پڑھی ہو اور اگر او سپر نماز لوگوں نے پڑھی ہے تو فرض سا قسط ہو گیا اب اوس نماز کی کچھ جنت
 نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ نماز اوس دن جائز ہے کہ جسدن وہ شخص مرا ہے یا جو روز کہ
 اوس روز کے نزدیک ہو اور زمانہ طولانی کی مقدار پر اوس نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے اور حنفیہ
 اور مالکیہ جو مطلقاً مانع کرنے کے قائل ہیں وہ نجاشی کے قصے کا یوں جواب دیتے ہیں کہ ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جنازہ نجاشی کا کھل گیا تھا اور پردہ درمیان سے اوٹھ گیا تھا یا او کا جنازہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر کر دیا گیا تھا اس طریق پر کہ مسافت میں
 کی طی کر دی گئی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے او پر نماز پڑھی اور او نکو دیکھا اور دوسرے
 آدمیوں نے نہیں دیکھا پس اگر ایسا ہو کہ امام دیکھے اور قوم نہ دیکھے تو جنازے پر نماز پڑھنا سنت
 میں خود جائز ہے کہ اسکا بھی اتفاق ویسی ہی ہو جیسا کہ معاویہ لیشی کے قصے میں واقع ہوا ہے اور
 کہتے ہیں کہ یہ نماز نجاشی کے ساتھ مخصوص ہے تو خصوصیت معاویہ لیشی کے قصے سے جاتی رہی ہے
 اور یہ بھی مروی ہے کہ جعفر بن ابی طالب وزید بن حارثہ اور عبداللہ بن روجہ پر جو شہید ہوئے نماز
 پڑھی ہے اور کورکول بند کرتے تھے اور او سپر پتھر اور مٹا وغیرہ سے کچھ نہ بناتے تھے اور کچ اور
 گوندھی ہوئی مٹی سے سخت نکرتے تھے اور او سپر عمارت اور قبہ بناتے تھے اور یہ سب بدعت
 اور مکروہ ہے ایسا ہی ہے سفر اسعادت میں اور مطالب المؤمنین میں لکھا ہے کہ اگلون نے منباج
 رکھا ہے کہ عمارت اور قبہ مشایخ اور جو مشہور عالم ہیں او کی قبر پر بنایا جائے تاکہ لوگ او کی زیارت
 کریں اور اوس میں آرام پائیں اور او سکے سارے کے پیچھے بیٹھیں اور او سکو مفتاح سے جو شرح
 مصابیح کی سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے قبرین بخارامین دیکھی ہیں جن پر گھر بھی ہوئی
 اینٹوں سے عمارت بنی ہوئی ہے اور اسمعیل زاید جو مشہور فقہا میں سے ہیں او انھوں نے اسکو
 تجویز کیا ہے انتہی اور بعض عالم لوگوں نے کہ جن میں حسن بصری بھی ہیں قبر کو گوندھی ہوئی مٹی سے
 بنانے کی اجازت دی ہے اور امام شافعی بھی اسی طرف ہیں اور قبروں پر پیچھو کی نمی کی ہو اور مروی

ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ گورستان میں جوتا پہنے چلا جاتا ہے
آپ نے فرمایا کہ اپنے جوتوں کو اتر ڈال اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابو الیاس اسدی سے
نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے تجھے اور چہرہ
کے ساتھ بھیجا ہے کہ جس چیز کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو بھیجا ہے اور فرمایا جا
اور نہ چھوڑنا کسی تصویر کو مگر اس وقت کہ اس کے نقش اور اس کی صورت مٹا دینا اور نہ چھوڑنا کسی قبر
بلند کو مگر جب کہ اس کو نیچا کر دینا اور قبر بست چاہئے لیکن بلندی اس کی اتنی ہو کہ زمین میں اور اس میں کچھ
فرق پہچانا جائے اور معلوم ہو کہ اس جگہ پر قبر ہے تاکہ اندھا نہ جائے اور لوگ اس پر نہ بیٹھیں اور تہہ
شریف ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دونوں اصحابوں کی بھی زمین کے برابر ہے اور سچ پتھر
اوس پر چڑے ہوئے ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم
کی قبر شریف پر پانی چھڑکا ہے اور پتھر کے ٹکڑے اس پر بچھا دئے ہیں اور صحیح حدیث میں آیا ہے
کہ جب عثمان بن مظعون کو دفن کیا اور وہ اول مساجدین میں سے تھے اور ہجرت کرنے کے بعد مدینہ
مطہرہ میں انتقال کیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک پتھر سجاری اوٹھایا اور چونکہ وہ ٹنگ
بہت سجاری تھا اپنی استینین چڑھائیں اور زور سے حملہ کیا اور اوٹھا کر قبر پر اوٹکی رکھ دیا اور صحیح
حدیث میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہٹکار ہوئے خدا تعالیٰ
کی سیودوں پر جنھوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد ٹھہرایا ہے اور ہٹکار ہوا وہ عورتوں
جو قبروں کی زیارت کو جائیں اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ منع اور لعنت اول میں تھی اور بعد خصص کے
عورتیں بھی داخل ہیں اور منع بوجہ انکی کم صبری اور زیادہ رونے دھونے کے ہے اور چراغ
قبروں پر جھانا ممنوع ہے لیکن جس وقت کہ چراغ کی روشنی میں کوئی کام کر بن یا نزدیک اس کے
راہ چلتے ہوں تو درست ہے اور قبر کے آگے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور بعضے مقبرے میں بھی نماز
پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ مرے
ہوؤں کی زیارت واسطے دعا اور ترجمہ اور طلب مغفرت کے کرتے تھے اور ایک حدیث میں
آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مامور ہوئے کہ اہل بقیع کی زیارت کے واسطے شریف
لیجائیں اور یہ شب برات میں ہوا تھا چنانکہ گدڑ چکا ہے اور ایسی زیارت جو بوجہ اس مطلب

کے ہوا اور کوئی بدعت اور کوئی مکروہ امر اس میں شامل نہ ہو تو مستحب و سننوں سے ہے اور روایت میں آیا ہے کہ ابن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی اپنے ماں باپ کی زیارت کرے یا اونٹوں و بٹوں میں سے ایک کی زیارت کرے یا گھوڑے کے دن تو بخشدائے جاہلین کے گندہ اسکے اور نیک بخت لکھا جائیگا اور استغفار اور صدقہ اونکے لئے کرے گا بھی یہی حکم ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب گورستان کو دیکھو کہ والسلام علیکم اہل الدیار من المؤمنین وان ان شاء اللہ لکم لافحون یعنی سلام ہے تم پر اسی مونسو اس دیار کے اور ہم بھی خدا نے چاہا تو تم سے ملتے ہیں اور یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ جب ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اول قبروں پر جو مدینہ منورہ میں ہیں گھڑوا تو روئے مبارک قبروں کی طرف کیا اور فرمایا والسلام علیکم اہل القبور بغیر اللہ لنا ولکم انتم سفنا نحن ہلالا یعنی سلام ہے تم پر اسی قبر کے لوگوں بخشے اللہ تمکو تم پہلے ہم سے گئے اور ہم بھی پیچھے پیچھے ہیں اور اخبار اور آثار میں آیۃ الکرسی اور سورہ اخلاص اور گیارہ بار معوذتین اور فاتحہ اور تبارک کا پڑھنا بھی آیا ہے اور یہ عبارت کہ میت کے لئے جمع ہوں اور قرآن پڑھیں قبر پر یا اسکے مقام پر اور کئی ختم قرآن کے کرین اور یہ سب بدعت ہے ماں اہل میت کی تعزیت کرنا اور اونکی تسلی دینا اور صبر کے لئے کنسانت اور مستحب ہے لیکن سووم کے دن خاص جمع ہونا اور دوسرے تکلفات کرنا اور میتوں کے حق میں بھی بغیر وصیت کے مالوں کا صرف کرنا بدعت اور حرام ہے اور تعزیت کی حد تین روز تک ہے اور اسکے بعد مکروہ ہے اور بعضوں نے ایک ہفتے تک بھی تعزیت تجویز کی ہے اور بعضوں نے کہنا تعزیت میت کی تین روز ہی اور تعزیت غائب کی ایک دن ہے اور تعزیت ایک بار کے سو کرنا سچا ہے اور ایسے ہی ابی حنیفہ سے روایت کیا گیا ہے اور قبر کے سرانے قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے لیکن جو زیارت میں پڑھا جائے اس میں اختلاف نہیں ہے اور جو اس طور پر ہو کہ قبر کے چاروں طرف پڑھیں اور سر ہانے قبر کے وتر ان پڑھیں تو وہ مکروہ ہے اور شیخ ابن العمام ہدایہ کی شرح میں کہتے ہیں کہ عالموں نے پڑھنے والوں کے بٹھانے میں تاکہ وہ قبر کے نزدیک وتر ان پڑھیں اختلاف کیا ہے اور سختی کرکروہ منہا ہے اور سابق طریق عادت نہ تھی کہ اہل ماتم اولوں کو گون کے واسطے جو تعزیت کو آئیں کھانا یا کپڑا آئیں اور فقہ کی بعضی کتابوں میں مذکور ہے کہ اگر تمھاری مال اس

جماعت کو واسطے صرف کریں جو کمین دہ در مقام سے آئے اور ایک مدت تک ٹھہرے تو جائز ہے اور
اون کو کون کے واسطے جو غریز قریب میت کے ہیں اور جو اس میت کو ہمسائی میں رہتے ہیں مال کا
صرف کرنا جائز نہیں ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ اہل میت کو کھانا بھیجو
کیونکہ انکو گرفتاری صیبت اور کاموں کی مانع ہے اور یہ کھانا پکانیکی اور اس کے سامان کرنے کی
فرت نہیں کہتے ہیں جیسا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امام فقی جعفر بن ابی طالب کی دنیا
کے وقت گھر کی بی بی سے ارشاد فرمایا کہ جعفر کی اولاد کے لئے کھانا پکواؤ کیونکہ اون کو ایک ایسا
امور پیش آیا ہے جو کھانا پکانے کے شغل سے مانع ہے اور سوا اہل ماتم کے اس کھانے کے کھاؤ
میں اختلاف کیا ہے اور کہا ہے جو لوگ کہ میت کی تجنیز اور دفن میں مشغول ہیں انکو یہ کھانا کھانا جائز
و حاصل سنن رواتب کے بیان میں آگاہ ہو کہ سنن رواتب سے نمازین فرضوں کے سوا اور دین
جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات دن بطریق معمول اور وظیفہ کے پڑھتے تھے اور وہ مودہ
اور غیر مودہ سے عام ہیں کیونکہ چار رکعتیں جو نماز عصر کے پہلے ہیں اون کو رواتب ذکر کرتے
ہیں اور حلالانکہ اسکو مودات سے شمار نہیں کرتے ہیں باوجود اس بات کے کہ بعض مواب
کا یعنی ہمیشہ کرنے کا اطلاق رواتب پر کرتے ہیں پس مواظبت کو تاکید کے معنی سے جو عام
زیادہ ہو اس پر حمل کریں یا نماز عصر کے قبل کی چار رکعتوں کو مودات سے قرار دین اگرچہ
اپنے ہم جنس سے مرتبہ میں کہ ہوں اور سب مودات مرتبہ میں برابر ہیں جیسا کہ تہذہ
معلوم ہو گا لیکن یہ بات مشہور کے خلاف ہے اور راتبہ میں وام کے معنی معتبر ہیں اور وہ ہی
بنائی گئی ہے رتوب سے جو دوام اور ثبوت کے معنی میں ہے اور راتبہ ظہر میں عمرہ کی
روایت میں دو رکعتیں ظہر کی پہلی اور دو رکعتیں بعد کی ہیں اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے
اور امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہ کی روایت میں چار رکعتیں ظہر کے قبل اور دو رکعتیں
او کے بعد ہیں اور اسی پر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اصحابوں کا عمل ہے
جو اہل علم ہیں اور تابعین کا عمل ہے اور قول سفیان ثوری اور ابن المبارک اور سحاق کا بھی ہے
اور مذہب امام حنفیہ بھی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے
کہا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر کی چار رکعتوں کو ترک نفرماتے تھے

پس اس صورت میں مطابقت یوں دے سکتے ہیں کہ جب آپ گھر میں پڑھتے تھے تو چار رکعتیں پڑھتے تھے اور جب مسجد میں پڑھتے تھے تو دو رکعتیں پڑھتے تھے یا کبھی اس طرح سے پڑھتے تھے اور کبھی اس طرح سے پڑھتے تھے پس یہاں کہا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابن عمرؓ نے جس طور سے پڑھتے دیکھا اور دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور دونوں حدیثوں میں بھی کسی حدیث پر طعن نہیں کی گئی ہے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو پہر ڈھلنے کے بعد چار رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس گھر میں دروازے آسمان کے کھولے جاتے ہیں پس میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ عمل صالح میرے لئے نمود کرے پس بعض عالموں نے انکو انہیں ظہر کی سنتوں پر حمل کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ ایک نماز مستقل سوا ظہر کی سنتوں کے تھی جسکو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو پہر ڈھلنے کے بعد پڑھتے تھے اور اسکو صلوۃ الزوال کہتے ہیں اور اکثر وقتوں میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اون کو گھر میں پڑھتے تھے اور عبداللہ بن مسعودؓ دو پہر ڈھلنے کے بعد آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ آٹھ رکعتیں تہجد کی آٹھ رکعتوں سے برابر ہی کرتی ہیں اور یہ دونوں وقت یعنی دو پہر ڈھلنے کا وقت اور تہجد کا وقت رحمت کا نازل کے وقت ہے کیونکہ دروازے رحمت کے دو پہر ڈھلنے کے بعد کھولے جاتے ہیں اور تہجد کا وقت آدمی رات گئے ہے اور اسی وجہ سے دونوں وقتوں میں ایک مناسبت پیدا ہوئی اور ایک وقت کی نماز فضل میں دوسرے وقت کی عدیل ہے اور چونکہ رحمت کا نازل سحر کے وقت اظہر تھا دو پہر ڈھلنے کی نماز کو اسکا عدیل کیا اور اس کے ساتھ تشبیہ دی نہ بالعکس کیا اور حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میں نے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو پہر ڈھلنے کے بعد کی سحر کی رکعتوں کے مانند حساب کیجاتی ہیں اور کوئی شب ایسی تھی کہ حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوس ساعت میں مسجد پر درکار کو نظر تو تھے پس پڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کو تفسیراً ظلالہ عن لہیین و الشامل مسجدہ اللہ النعم یعوذ حلقہ میں سائی اسکے دہن اور بائیں سے مسجد کر کے اللہ کو اور شیخ ابن الہمام سنن سعید بن مسعودؓ اور اونھوں نے برابر بن عاذب سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کہ ظہر کے پہلے چار رکعتیں

پڑھی گویا کہ اس نے تہجد شب میں پڑھی اور جس نے کہ مثل اس کے بعد عشا کے پڑھیں گویا کہ شب قدر میں پڑھیں اور بعد ظہر کے ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو رکعتیں پڑھتے تھے اور ہرگز آپ سے وقت قیام میں اور غریب فوت نہیں ہوئی ہیں اور جب کبھی بسبب مال کی تقسیم اور شغل و غود کے فوت ہو جائیں تو بعد عصر کے قضا کرتے چنانچہ صحیح بخاری کی حدیث میں آیا ہے اور شکل یہ جو کہ صحیح حدیث میں بھی آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد نماز عصر کے اپنی وفات شریف تک دو رکعتیں ہمیشہ پڑھا کرتے ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیام کے وقت میں اور غریب دو نمازوں کو ترک نہیں فرمایا ہے ایک تو صبح کو قبل کی دو رکعتیں اور دوسری دو رکعتیں میں عصر کے بعد کی اور انکو پڑھا کئے جب تک اپنے پروردگار عزوجل سے ملے ہیں اور بات میں حدیثیں متعدد طریقوں سے آئی ہیں اور تصحیح اس میں اس بات کی ہے کہ وہ رکعتیں عصر کی معمولی تھیں پس سوا اسکے اور کوئی چھٹکارے کی صورت نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ بعد عصر کے دو رکعتیں ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے تھیں اور دوسرے کے حق میں مکروہ ہیں جیسا کہ ابی داؤد کی روایت میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد عصر کے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اوروں کو منع فرماتے تھے اور صوم وصال یعنی طی کا روزہ رکھتے تھے اور اوروں کو منع فرماتے تھے اور روایت میں آیا ہے کہ ان دونوں رکعتوں کو امت کی تخفیف کے قصد سے گھر میں پڑھتے تھے اور مسجد میں نہ پڑھتے تھے اور تخفیف است کو محبوب رکھتے تھے اور بعد ظہر کے بھی چار رکعتیں آئی ہیں اور امام احمد کی مسند میں اور نسائی اور ترمذی کے سنن میں مروی ہے کہ جو شخص محافظت کریگا چار رکعتوں کی جو ظہر کے پہلے ہیں اور چار رکعتیں جو ظہر کے بعد ہیں تو حق تعالیٰ حرام گردے گا اور پانچ درخ کی اور شیخ ابن الامام کہتے ہیں کہ اس زمانے کے لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ ان رکعتوں کے سوا اتیہ ہیں یا انھیں میں داخل ہیں اور دوسری ایک ہی کہ اس میں بھی اختلاف کیا ہے کہ آیا ان رکعتوں کو ایک سلام سے پڑھا جائے یا نہیں پڑھا جائے اور ہمارے نزدیک یہ ہے کہ بعد ظہر کے اگر چار رکعتیں ایک سلام سے یا دو سلام سے پڑھے عدد مذکور حاصل ہو جائیگا خواہ راتبہ حساب کیا جائے یا نہ حساب کیا جائے کیونکہ حدیث سے بعد ظہر کے واقع ہونا انھیں چار رکعتوں کا ثابت ہوا جی اور یہ

اوس کے راتہ پورے چماوق آتا ہے کہابندہ مکین غفالدہ عنہ نے ظاہر روایات سے کہ یہ چار رکعتیں سنت کی دو رکعتوں سے سوا ہیں جیسا کہ بعد عشا کے ہے اور ثابٹ بن کعب کا عمل اوپر ایک سلام کے ساتھ ہے واما علمہ اور راتہ عصر یہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے آیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد عصر کے دو رکعتیں پڑھتے تھے اوسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ بھی مروی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عصر کے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے اور ابن ابی اونی رکعتوں کے ساتھ تسلیم کرنے کے اور مغرب فرشتوں کے اور جو مسلمان اور یوں اوس کے تابع ہیں فصل کرتے ہیں ترمذی نے اوسکو روایت کیا ہے اور ابن عمر سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو نماز خدایتالی کی اوس شخص پر جس نے عصر کو پہلی چار رکعتیں پڑھیں اس حدیث کو احمد و ترمذی اور ابو داؤد اور ابن خرمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیحین میں روایت کیا ہے اور ان روایتوں کے اختلاف کے سبب سے مذہب حنفی میں اختیار دیدیا گیا ہے اس بات کا کہ خواہ چار رکعتیں عصر کے پہلے پڑھے خواہ دو رکعتیں پڑھے تاکہ ان حدیثوں میں مطابقت ہو جائے لیکن افضل چار رکعتیں ہیں چنانچہ فقہ کے اصول کی کتب میں تحقیق اسکی کی ہے اور راتہ مغرب دو رکعتیں بعد مغرب کے ہیں اور ابن سعد سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ جو سمجھے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے سنا ہے اوسکو تہامہ بیان نہیں کر سکتا ہوں مگر اس قدر کہ مغرب کے بعد دو رکعتوں میں اور فجر کی پہلی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے اور کبھی دو رکعتوں کی قرات کو طویل دیتے تھے ترمذی نے اوسکو روایت کیا ہے اور ابن عباس سے آیا ہے کہ اونھوں نے کہا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مغرب کے بعد کی دو رکعتوں میں قرات کہ اس قدر طویل دیا کہ مسجد کے لوگ متفرق ہو گئے ابو داؤد نے اوسکو روایت کیا ہے اور راتہ عشا بھی دو رکعتیں بعد عشا کے ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے گھر میں تشریف لا کر ہرگز عشا کو بدو چار رکعتوں کے یا چھ رکعتوں کے نہیں پڑھا ہے اے سید ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور دو رکعتیں ظہر کی بعد چار رکعتوں کے پڑھنے کے مانند ہیں جو دو رکعتیں

کے ساتھ چھہ ہوتی ہیں اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشاء کو گون کے ساتھ پڑھتے تھے پھر تشریف لے کر گھر میں لائے تھے اور دو رکعتیں پڑھتے تھے لیکن چار رکعتوں کا عشاء کے پہلے پڑھنا حدیثوں میں نہیں دیکھنے میں آتا ہے اور ان رکعتوں کے نہ پڑھنے پر عمل حریمین شریفین کے لوگوں کا ہے اور خفیہ کی کتابوں میں اور سکو مستحب قرار دیا ہے اور سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام واجب اور مستحب گھر میں پڑھتے تھے اور اسکی رغبت دلانے تھے اور محبوب زیادہ اور شخص کی نمازوں سے بعد فرض نمازوں کے وہ نماز ہے جو اپنے گھر میں پڑھے علی الخصوص مغرب کی سنت کی دو رکعتیں کہ کسی وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں نہ پڑھتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اون رکعتوں کے گھر میں پڑھنے کی تاکید کرنے سے بعض عالم کہتے ہیں کہ اگر جس نے ان دو رکعتوں کو مسجد میں پڑھا تو وہ اس سنت کے مسنون طریق پر نہ واقع ہونے سے اسکی جزا کا مستحق نہیں ہے اور امام مروزی کہتے ہیں کہ بوجہ مخالفت امر کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اجملاً فی بیوتکم یعنی گھر کو واسکوا اپنے گھر میں وہ گنہگار ہوتا ہے اور اکثر عالموں کے نزدیک جزا کا مستحق ہوتا ہے لیکن اولی اور افضل کے خلاف ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کے مخالف ہے اور حکم واسطے استحباب کے ہے وجوب کے لئے نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان دو رکعتوں کے پڑھنے کے لئے جلد اوٹھ کھڑے ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ فرشتے اوسکے اوٹھا لیجائیں کا انتظار کر رہے ہیں اور فرمایا ہے من صلی رکعتین بعد المغرب قبل ان یتکلم رفعت صلوٰۃ فی علیین یعنی جس نے دو رکعتیں پڑھیں مغرب کے بعد پہلے بات کرنے کے اوٹھا لیجاتی ہے اوسکی نماز علیین میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تاکید اور محافظت کرنا صبح کی سنتوں کا اس قدر تھا کہ آپ سفر میں بھی ہمیشہ پڑھتے تھے اور پھر فجر کی سنتوں کے کسی وقت سنت راتہ کا پڑھنا سفر میں مروی نہیں ہے اور بعضی روایتوں میں نماز کی سنت کی دو رکعتیں بھی آئی ہیں اور بعضوں کے نزدیک فجر کی سنتیں واجب ہیں جیسے کہ وتر واجب ہیں اور سنتے ہیں فجر کی سنت عمل کی ابتدا واقع ہوئی ہے اور وتر عمل کا ختم واقع ہوا ہے پس ضرور ہے

کہ عنایت اور اہتمام دونوں کی شان کی طرف مصروف ہو اور بغیر عذر کے بیٹھ کر اونکا پڑھنا جائز نہیں ہے اور سنتوں میں سے قوسی زیادہ فجر کی سنت کی دو رکعتیں ہیں بعد او کے مغرب کی سنتیں ہیں بعد او کے ظہر کی بعد کی سنت ہے بعد او کے عشا کے بعد کی سنت ہے بعد او کے ظہر کے قبل کی سنت ہے اور بعضوں نے کہا ہے ظہر کے قبل کی سنتیں مرتبہ میں ظہر کی بعد سنتوں کے مثل ہے فجر کی سنت کے بعد میں اور کوشمینی نے ذکر کیا ہے تنبیہ عوام میں یہ بات رائج ہے کہ ظہر کی اخیر کی سنت کے بعد اور مغرب کی سنت کے بعد عشا کی سنت کے بعد نفل کی دو رکعتیں پڑھتے ہیں اور اسکی وجہ نہیں معلوم ہوئی کہ یہ کہاں سے ہے لیکن ظہر اور عشا کے بعد جو چار رکعتیں آئی ہیں وہ دو سلام کے ساتھ بھی مروی ہیں پس یہ دو رکعتیں اون دو رکعتوں کے ساتھ چار ہو جاتی ہیں اور مغرب میں چھ رکعتیں آئی ہیں بعضی روایتوں میں سنت کے ساتھ اور بعض میں بغیر سنت پس کاشکے چار رکعتیں پڑھیں تاکہ سنت سے ملکر چھ ہو جائیں اور بیٹھے کے پڑھنا کا التزام بھی خالی ایک نادرات ہونے سے نہیں ہے اور لوگوں کی ایسی ہی بیٹھ کر پڑھنے کی عادت ہے

نوع تیسری زکوٰۃ کے بیان میں

زکوٰۃ کے معنی لغت میں نما یعنی ہتایت اور طہارت اور پاک کی ہیں جیسے زری الزرع اہی نما یعنی زیادہ ہوئے کھیتی اور جیسے قول اللہ تعالیٰ یزکیم اسی لفظ ہم یعنی پاک کرتا ہے اونکو اور شرع میں زکوٰۃ کرنا حق واجب کا ہے نصاب میں جو حاجت کی مقدار سے زیادہ ہو اور کبھی مال واجب کی ذات پر بھی اطلاق کرتے ہیں اور زکوٰۃ مال کی زیادتی اور او کے اچھے اور پاک ہونے کا سبب ہوتی ہے اور صاحب مال کی اجر کی زیادتی کا اور گناہوں کی برائی سے اونکے پاک ہونے کا باعث ہوتی ہے اور بعض نے زکوٰۃ کو تزکیہ سے جو شہود کے معنی میں ہے نکالا ہے کیونکہ صاحب زکوٰۃ کا تزکیہ کرتی ہے اور او کے ایمان کی صحت پر گواہی دیتی ہے اور زکوٰۃ کو صدقہ بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ ایمان کے دعویٰ کی صحت میں صاحب زکوٰۃ کے سچے ہونے پر دلیل ہے اور صحیح یہ بات ہے کہ ہجرت کے دو سر سن کے بعد اور رمضان کے واجب ہوئے سے پہلے وجوب زکوٰۃ کا جویا بعد وجوب مضان کے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ زکوٰۃ اور دوسرے صدقوں میں مثل عشر کے اور مانند

اسی کے رعایت فقیروں کی فرماتے تھے چنانچہ وصیت فرماتے تھے اور ترغیب دیتے تھے اس بات پر کہ ان فقیروں کو یہ زکوٰۃ دیانت اور امانت اور رغبت کے ساتھ بغیر محنت اور مشقت کے پہنچنا چاہئے اور مال والوں کی بھی رعایت فرماتے تھے تاکہ عامل لوگ اور ظلم اور ستم کرنے اور حد سے نہ بڑھ جائیں اور نئے نئے مال اور نئے نئے لین اور فرض کی مقدار سے زیادہ نہ لیں اور ضیافتیں نہ لیں اور شرط مال کی کثرت اور حاجت کی مقدار سے زیادہ ہونے کی جس میں ایک آسانی پائی جاتی ہے اسی وجہ سے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رعایت اور حکمت اور عدالت ہے کہ زکوٰۃ کو چار قسم کے مال میں جب کا ظہور خلق میں بہت ہے اور لوگوں کو اس کی احتیاج زیادہ ہے اور دورا و سکا اکثر ہے واجب کیا ہے تاکہ اوسکا دینا آسانی سے حاصل ہو جائے اور لینا آسانی کے ساتھ دفع حاجت کا باعث ہو ایک قسم اوسکی کھیتی اور بھل بہن جیسا کہ خرما اور انگور اور مانند اسکے نہ مثل ترکاریوں اور ساگون کے جو تھوڑے سے زمانے میں خراب ہو جاتے ہیں دوسرے قسم چوپائے جانوروں کی جیسے اونٹ بیل بکری تیسری قسم اوسکی سونا چاندی کہ لوگوں کی معاش باعتبار اسکے کہ اوسکی چیزیں گڑھی جاتی ہیں اوسکے ساتھ چر جو تھی قسم اوسکی سوداگری کا مال جس قسم کا ہوشل کپڑے کے اور برتنوں کے اور بچھانے کی چیزوں کے اور تمام قسم کے کپڑے اور مال کے اور سب قسموں کے مالوں میں بہن بربر میں ایک بار زکوٰۃ کا حکم دیا ہے اور کھیتی اور بھلون میں اوسکے کمال اور پکنے اور کٹنے کے وقت میں زکوٰۃ کا امر کیا ہے کیونکہ یہ غلہ کے حاصل ہونے کا وقت ہے اور اس میں بھی نہایت عمل کی رعایت ہے مالداروں کے حق میں کیونکہ بعد سال بھر کے مال کا نفع اور اوسکی زیادتی بچاؤ اور قیمت کی اختلاف سے کہ تبدیل اور تغیر اوسکی سال میں اکثر ہے بلکہ مقرر ہی حاصل ہوتی ہے اور غلہ کے حاصل ہونے کے وقت میں اور بھلون کی رسیدگی اور کمال کے زمانے میں آسان زیادہ ہے اور فقیروں کی رعایت بھی ہے کہ مبادا بوجہ دیر ہونے کھیتی اور بھلون کے رسیدگی اور کٹنے میں زکوٰۃ کے ادا ہونے میں دیر اور سستی راہ پائے اور ادا ہونا اوسکا مشکل ہو جائے اور یہ بھی عدالت کی رعایت سے ہے کہ صاحب مال کے مال کے حاصل کرنے میں جیسی کوشش اور مشقت اور سہولت اور آسانی ہے اوسکے موافق مقدار واجب میں کمی اور

زیادتی کی مجلس جو غیر شقت اور تکلیف کے ہاتھ لگے مثل اوس مال کے جو دفن کیا ہوا ہو یا کافی ہو جو زمین میں خود بخود پیدا ہوتا ہے تو اس کا خمس یعنی پانچواں حصہ واجب کیا ہے اور وہ مال گزرے پر موقوف نہیں رکھا ہے اور جو مال ایسا ہے جسکے حاصل کرنے میں ایک شقت اور تکلیف ہو اوس میں دو صورتیں ہیں اگر شقت زیادہ نہیں ہے جیسے کھیتی اور بھل دار چیزیں گو سینہ کے پانی سے حاصل ہوتی ہیں اون میں دسواں حصہ واجب کیا ہے اور زیادہ شقت اور محنت کی محتاج ہو جیسے وہ کھیتی اور بھل دار چیزیں جو سینچنے اور بیل اور اونٹ اور گدے کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہیں تو اوس میں دسویں حصے کا نصف واجب کیا ہے اور جو چیزیں محتاج اس بات کی ہیں کہ ہمیشہ اونکے واسطے سفروں کی مشقت اور دریاؤں کا عبور اور دور دور و شہروں اور اطراف میں جانا اختیار کرے تو اوس میں اکتالیسواں حصہ واجب کیا ہے اور بیشک ان عددوں کے مقرر کرنے سے بھی کچھ بھید ہوگا جسکو سوا شارع کے علم کے کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور قسم کے مال میں موافق مصلحت حال اور ایک حکمت کے جسکو شارع ہی عالم پہنچا ہے ایک نصاب مقرر فرمائی ہے اور نصاب لغت میں بمعنی اصل اور مرجع کے ہے اور نصاب ہر چیز کی وہ ہوتی ہے کہ وہ چیز اوس مرتبہ پہنچے اور تمام ہو جائے اور ایک اثرفاض اور ایک حکم مخصوص اوپر مرتب ہو اور نصاب زکوٰۃ کی ایک اندازہ مال کا کہ جب اوس حد کو پہنچے زکوٰۃ واجب ہو جائے اور شارع شریف میں ہر قسم کے مال میں ایک نصاب معین ہوئی ہے جیسے کہ چاندی میں بائیس دام ہیں جو چارے دیار کے حساب سے مقدار میں باؤں تولہ ہوتے ہیں اور سونے میں بیس مثقال ہے جو اس دیار کے وزن کے موافق سات تولہ چھ ماشے ہوتے ہیں اور غلن اور پھلون میں پانچ وسق ہیں جو سات سو سن شرعی ہے اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور گو سفد میں چالیس عدد ہیں اور گاو میں تیس عدد ہیں اور شتر میں پانچ عدد ہیں اور اصل نصاب زکوٰۃ کی مقدار کے تعین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کتاب ہوا اور بعد اسکے اوس کتاب پر خلفاء راشدین کا عمل ہے اور بعد اسکے اوس کتاب پر امت کا اجماع ہوا اور یہ مقداریں وعدہ شعی شام شارع اور وحی آسمانی پر ہیں اور تمام مسلمانانہ تعصبات اسکی نقد کی کست ابون میں مذکور ہیں اور اس

مقام پر اسی قدر کافی ہے اور جس وقت کوئی شخص ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت مبارک میں نزوۃ لاتا تو آپ اوسکو موافق نص قرآنی کے دعا دیتے کہ خود حق تعالیٰ نے فرمایا اخذ من اموالکم صدقہ قطرہ سیم و تبرکیم سبا و صل علیہم یعنی تو تم لے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوسکے مالوں میں صدقہ تاکہ پاک صاف کر دو تم اونکو اوسکے سبب سے اور رحمت کر دو اور اگر لفظ صلوتہ کی ساتھ بھی ہو تو موافق زیادہ اور مناسب زیادہ لفظ مخصوص کے ساتھ ہو گا جیسا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہم صلی علی الی اونی اور اسی مقام سے ہے کہ بعضی حدیثوں میں واقع ہوا ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہم صلی علی عمر بن العاص کہ وہ صدقہ مرغوب اور مطلوب لائے تھے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا ہے جو شخص اپنے صدقے پھر لیوے اور پھر صدقے کا حکم اوس کتے کا رکھتا ہے جو اپنی تے کھاتا ہے اور یہ کراہت یہ تقدیر ملک اختیار ہی کی ہے جیسے اور بیع اور بیعہ لیکن اگر میراث میں ملے تو کراہت نہیں رکھتا ہے کیونکہ ارث کی ملک میں اختیار کو کچھ دخل نہیں ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدقے کے اونٹوں کو اپنے دست مبارک سے داغ دیتے تھے اور اکثر کان پر داغ دیتے تھے اور چہا پون کے داغ دینے میں عالموں نے اختلاف کیا ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر اوس داغ دینے میں کوئی مصلحت ہو مثل علامت رکھنے کے اور تمیز کرنے کے تاکہ اوروں میں وہ نہ مل جائیں تو جائز ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل صدقے کے اونٹوں کے داغ دینے میں حجت ہے لیکن چاہئے کہ منہ پر داغ ندین کیونکہ منہ لغت واقع ہوئی ہے اور آدمی کے داغ دینے میں علاج کے قصد سے بھی کچھ اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ حرمت اور کراہت ہے لیکن اوس پر جائز ہے کہ جب طبیعت صادق علاج کو اوس پر منحصر کر دے اور یہ ایک امثلہ ہے اور اس سنی کی تحقیق اپنے مقام پر کی گئی ہے اور صدقہ فطر کا ہر مسلمان مرد و عورت اور آزاد اور بندہ چھوٹے اور بڑے پر واجب ہے اور واجب ہونا غلام اور چھوٹے لڑکے پر اس معنی میں ہے کہ غلام کے مالک اور لڑکے کے باپ پر واجب ہے اور امام مالک کے نزدیک صدقہ فطر کے واجب ہونے میں شرط یہ ہے کہ نصاب حاجت اصلی سے قائل ہو اور امام شافعی ہر سنیے نزدیک جو شخص ایک دن کے قوت کا مالک ہے اور ہر صدقہ فطر فرض ہے کیونکہ کپڑے اور کھانا اور سب سے اور دین سے فاضل ہے اور نصاب شرط نہیں ہے اور صدقہ فطر کا گیسون نصف صاع ہیں سوا حق

وزن جہانگیر شاہی کے چھتیس سیر شاہی ہے اور اس دیار کے وزن سے دوسیر پاؤ بھر ہوتا ہے اور صاع جو کا اسکا دو نان ہوا اور فضل یہ ہے کہ صدقہ فطر عید کی نماز پڑھنے سے پہلے دین اور عبادت شریف آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس طرح پر تھی اور روز عید سے پہلے دیدینا بھی صدقہ فطر کا جائز ہے اور ہمارے نزدیک مدت زیادہ اور کم بین کچھ فرق نہیں ہے اور بعضوں کے نزدیک ایک روز اور دو روز تک جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رمضان کے اخیر عشرے میں صدقہ فطر کو مقدم کرے اور تاخیر کے جواز میں بھی سنت سے قول ہیں وصل یہ بیان صدقہ واجب کا تھا اور صدقہ نفلی اگرچہ اس کے بارے میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم واجب کر دینے والا نہیں فرمایا ہے اور اس کے ترک پر وعید نہیں فرمائی ہے لیکن اسکو نہایت دوست رکھتے تھے اور اس کے دینے سے اس قدر شاد ہوتے تھے جیسے کہ سکین اور محتاج اس کے لینے سے خوش ہوں اور جس قدر حق تعالیٰ کی راہ میں صرف کرتے تھے اسکو بہت نہیں گنتے تھے اور جو شخص کوئی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مانگتا تھا آپ قبول ہی فرمایتے تھے اور دیدیتے تھے چنانچہ فرزوق شاعر نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعت میں کہا ہے

ما قال الا فانه تشدد لولا التشدد كانت لاوه لغم ہ اور اس مقام پر ایک تفصیل ہے جو اخلاق شریف کے باب میں گزری ہے وہاں دیکھنا چاہئے اور بخشش اور صدقہ طرح طرح کی چیزوں کے ساتھ فرماتے تھے اور ساتھ قسم قسم کی چیزوں کے انعام دیتے تھے اور احسان فرماتے تھے اور کبھی کوئی چیز بخشش اور بہہ فرماتے یا جو حق اور قرضہ آپ کا کسی پر ہوتا معاف فرمادیتے تھے اور کبھی مال مول لیتے تھے اور قیمت ادا فرماتے تھے اور بھال کو بھال کو تین دیدیتے اور خرید لیتے تھے اور قیمت اسکی زیادہ کر دیتے تھے اور کبھی قرض لیتے تھے اور زیادہ ادا فرماتے تھے اور کبھی ہدیہ قبول فرماتے تھے اور اس سے دوا انعام فرماتے تھے اور جو قسم طرح طرح کے احسان اور شفقت کی ممکن ہے وہ خلق کو پہنچاتے تھے اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں رہتا صفت احسان اور کرم کی اس پر غالب ہو جاتی تھی اور اگر کنجوس و فخیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال مبارک دیکھتا تو صفت سخاوت کی اس میں انکار جاتی اور حاصل کلام یہ ہے کہ سخاوت اور کرم اور دنیا کی مال کی بے تعلقی میں تمام انسان کے افراد سب بڑھ کر تھے اور اپنا مثل رکھتے تھے اور اس سبب سبب ہمیشہ

بلند درجہ صلہ اور خوش اور بھلائی نفس کے ساتھ اور شادان ہوتے تھے کیونکہ صبر و شجاعت اور غم اور تنگی اور ترش سپہ وہ نفس کی تاریکیوں اور اسکی بری صفاتوں کے اور بخل اور کجوسی اور دنیا اور جو چیز اللہ کے سوا ہے اس کے لگاؤ سے پیدا ہوتی ہے اور کشادگی صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صفات اور خواص بزرگ مین سے ہے کہ کسی بشر کو بالذات اس صفت میں شرکت نہیں ہے لیکن بعضے کامل ولیوں کو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع سے کچھ ذہانت و حاصل ہے

نوع چوتھی روزوں کے بیان میں

صوم عبارت اس بات سے ہے کہ نفس کو کھانے اور پینے اور مباشرت کرنے سے باز رکھو اور کامل روزہ وہ ہوتا ہے کہ ہاتھ اور پیر اور تمام مینے اعضا کو گناہوں اور بری حرکتوں سے روکیں اور حدیث میں آیا ہے کہ پانچ چیزیں یعنی جھوٹ بولنا اور پیچھے پیچھے کچھ کھانا اور لہر پانا اور شہوت پر خیال رکھنا اور جھوٹی قسم کھانا روزے کو توڑ دیتی ہے اور مذہب سفیان ثوری کا یہی ہے اور امام احمد کہتے ہیں کہ اگر غیبت کرنے سے روزہ ٹوٹتا ہے تو ہم میں سے کس کا روزہ سالم اور باقی رہتا ہے اور عالموں کا اختلاف اس بات میں ہے کہ روزہ افضل ہے یا نماز افضل ہے جمہور اسکے قائل ہیں کہ روزہ اس حد کی وجہ سے افضل ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے واعلموا ان خیر اعمالکم الصوم یعنی جانو کہ بہتر تمھاری نیکیوں میں سے نماز ہے اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سوا اسکے ابن ماجہ کی حدیث میں ابی امامہ سے منقول ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو کسی کام کا علم کیجئے کہ میں اس کو آپ کو حکم سے اختیار کروں آپ نے فرمایا روزے کو اختیار کر کہ کوئی عمل نیک مثل اس کے نہیں ہوتا ہے غالب یہ بات ہے کہ وجہ مخصوص میں شکیلیت کی نفی مراد ہوگی جو روزے کے ثمر و فائدہ و نفع میں سے سوال کرتے والے کے حال کے مناسب ہوگی واللہ اعلم اور روزے کی فضیلت میں جو صحیح بخاری میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے جو روزہ میرے واسطے پکا اور اسکی جزا دیتا ہوں اور دوسری روایت میں جو ہے کہ ولاد آدم کا ہر نیک کام اونھیں کے لئے ہے اور روزہ میرے واسطے پکا اور اسکی مین جزا دیتا ہوں اس سے کنایہ روزے کے زیادہ ثواب اور اجر کا ہے اور موطا میں آیا ہے کہ ہر نیک ابن آدم کے مقابلے میں دس نیک نیکیوں

کی ہے یہاں تک سات سو نیکوین کے مقابل میں ہے مگر روزہ وہ میرے لئے ہے اور میں اسکی جزا دیتا ہوں مراد اس سے یہ ہے کہ قدر اور کیفیت اس جزا کی سوا میرے کوئی نہیں جانتا ہے یا یہ ہے کہ کسیکو اس پر آگاہ نہیں کرتا ہوں اور بغیر فرشتوں کے ویسے کے جزا دیتا ہوں اور یہ جو فرمایا ہے کہ روزہ میرے واسطے ہے اور حالانکہ سب عبادتیں حق تعالیٰ جل شانہ کو واسطے ہیں مقصود اس سے روزے کی زیادہ بزرگی اور عظمت جتنا ہے اور یہ بھی عالموں نے کہا ہے کہ کوئی معبود باطل روزے کے ساتھ عبادت نہیں کیا گیا ہے اور کسی کافر نے کسی زمانے میں اپنے معبود کے روزے کے ساتھ تعظیم نہیں کی ہے اگرچہ بصورت نماز اور سجدے کے اور مالوں کو لپٹانے اور دورا رہوں سے اونکی جانب زیارت کے لئے جائے اور گردانے پھرنے کے ساتھ تعظیم کرتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ روزے میں ریاؤں کو جو شرک چھوٹا سا ہے دخل نہیں یعنی بجز فعل کے ریا نہیں پایا جاتا اور اگر کوئی روزہ نہ رکھو اور کہے میں روزے سے ہوں تو ریا اس قول میں ہوگا کہ فقر فعل اور یہ سب ہے کہ روزہ رکھنے والیکے نفس کو کوئی حظ نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں صحیح بخاری کی آیا ہے کہ بندہ اپنے کھانے پینے اور شہوتوں کو میرے لئے ترک کرتا ہے پس اسی وجہ سے فرمایا ہے الصیام لی دانا اجزی یہ یعنی روزہ میرے لئے ہے اور میں اسکی جزا دیتا ہوں اور شہوت سے مراد جماع ہے جیسا کہ بعض روایتوں میں تمام شہوتوں کے ساتھ اسکا تصریح سے ذکر کیا ہے اور اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ بندہ اپنے تمام اعضا اور جوارح کو گناہوں سے روکتا ہے اور بعض محققوں نے کہا ہے کہ بیروانی کھانے سے اور اور چیزوں سے ربوبیت کی صفتوں میں سے ہے اور جب بندہ نے درگاہ الہی کا تقرب اس چیز کے ساتھ ڈھونڈھا جو حق تعالیٰ کی صفتوں کے موافق ہے تو حق تعالیٰ نے اسکی اضافت اپنی طرف کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ تمام عبادتوں میں روزے کی عبادت کو ایک شان عظیم ہے خصوصاً روزہ رمضان مبارک کا کہ وہ فرض ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو رکھنے والے اور بہت بخش کرنے والے خلق پر ہمیشہ خصوصاً رمضان میں کہ سخاوت اور بخشش آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لوگوں پر سب وقتوں سے زیادہ ہوتی تھی اور صدقے زیادہ دیتے تھے اور صدقے اور خیرات رمضان کی راتوں میں اور دنوں سے دوئے ہو جاتے تھے اور ذکر اور نماز سے رات دن کی تمام ساعتوں کو خالی نہ چھوڑتے تھے اور

اعتکاف فرماتے تھے اور تلاوت کرتے تھے اور چونکہ یہ مہینا بہت بزرگ ہوا اور منیع برکات اور کرامات ہے اور اللہ تعالیٰ کی بڑی بڑی نعمتوں کا فیضان بندوں پر ہوتا ہے تو شکراً و کسراً بھی طرح طرح کی عبادتوں کے ساتھ بہت زیادہ فرماتے تھے اور چونکہ جو حضرت واپس البرکات اوس میں دونا تھا تو جو حضرت سید کائنات کا بھی جو صفات انوار کے مظہر اور آثار کائنات حق سبحانہ تعالیٰ کے محل تھی بہت کثرت سے ہوتا تھا اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان کی رات میں جبرئیل سے ملاقات فرماتے تھے اور ان حضرت جبرئیل کی ملاقات کے وقت خیر اور احسان میں چلتی ہوئی ہوا ہے جو سب کو پہونچتی ہے زیادہ تیز ہوتے تھے اور جبرئیل کو قرآن شریف سناتے تھے اور ان کے ساتھ بطریق دور کرنیکے پڑھتے تھے جیسا کہ حافظ اکسہمین پڑھتے ہیں اور یہ سب اس بات کی آگاہی کے لئے ہے کہ آدمی کو چاہئے کہ ان بزرگ دنوں میں اور خیر کے موسم میں اور نیک دینی کی صحبت نصیب ہونے کے وقت میں جہاں تک ہو سکے سعی اور کوشش زیادہ کرے اور فرضیت رمضان مبارک کے روزے کی ہجرت کی دوسری سنہ میں ہوئی تھی اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیرہ رمضان کے روزے رکھے ہیں اور قرآن مجید کے نازل ہونے کی ابتداء رمضان کے سینے میں ہوئی تھی اور عالموں نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے صحیفوں کا نزول رمضان کی پہلی شب میں ہوا تھا اور توریت کا نزول رمضان کی چھٹی شب میں ہوا تھا اور انجیل کا نزول رمضان کی تیرہویں شب میں ہوا تھا اور قرآن شریف کا نزول رمضان کی چوبیسویں شب میں ہوا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورج کے دو بنے کے یقین ہو جانے کے بعد روزہ کھولتے ہیں جلدی فرماتے تھے اور بدلی گھرے میں تاخیر فرماتے تھے اور صحابہؓ کو اس تعجیل اور تاخیر پر رغبت دلاتے تھے اور تعریف فرماتے تھے اور گنتی کے خرموں کے ساتھ روزہ کھولتے تھے اور اگر خرامنہوتا تھا تو کئی گھونٹ پانی کے پی لیتے تھے اور فرماتے تھے نعم السجود المؤمنین اللہم یعنی اچھی افطاری عوس کی خرامنہ اور روزہ کھولنے کے وقت فرماتے تھے اللہ ایک صمت و علی زر فک افطرت تعقل منی یعنی اسی اللہ میرے تیرے میں نے روزہ رکھا اور تیرے بے نیکی پر میں نے کھول لیس پسند کر لے مجھ سے اور یہ کلمہ پڑھتے تھے ذہب الظہار و اتبلت العروق و ثبت الاجر یعنی کئی پیار اور تر ہوئیں گین اور ثابت ہوا اجرا و افطار کی دعا بھی مستحب ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

روزہ دار کو غش بکنو سے اور غیبت کرتے سے اور لڑائی کر کے اور لڑنے والے کے جواب میں مشغول ہونے سے منع فرماتے تھے اور اگر رمضان میں آپ سفر کرتے تھے تو کبھی افطار کرتے اور کبھی روزہ رکھتے اور اور دو کو کبھی افطار اور روزہ میں اختیار دیتے تھے اور عالموں کا اختلاف اس بات میں ہے کہ آیا روزہ افضل ہے سفر میں یا افطار افضل ہے اور امام ابی حنیفہ اور مالک اور شافعی اور اکثر ائمہ اس بات کے قائل ہیں کہ روزہ افضل ہے اور اس شخص کے حق میں جو طاقت رکھتا ہو اور زیادہ شقت اور سکوروزہ رکھنے میں نہ پڑے اور ضرر اس کا کچھ نہ معلوم ہو اور اگر اس سے کچھ ضرر ہو تو افطار اولیٰ ہے اور رمضان کی ثبوت میں اگر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غسل کی احتیاج ہوتی تھی تو رات ہی غسل فرماتے تھے اور بعضی راتوں میں غسل میں تاخیر فرماتے تھے اور بعد صبح کو غسل کرتے تھے اور غسل کرنا رات ہی کو اولیٰ اور افضل ہے اور رمضان میں دن کو چھپنے لیتے تھے اور سواک کرتے اور کلی کرتے میں اور ناک میں پانی لینے میں مبالغہ فرماتے تھے اور رمضان میں سواک کرنے کی اور سرمہ لگانے کی ممانعت میں کوئی حدیث تحت کو نہیں پہنچی ہے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب میں بھی اس کا جواز ہے اور نفلی کے روزے کبھی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس قدر برابر رکھتے تھے کہ لوگوں کو گمان ہوتا تھا کہ روزہ افطار فرمائیں گے اور کبھی اتنے برابر افطار فرماتے تھے کہ لوگوں کو خیال ہوتا تھا کہ اور روزہ نہ رکھیں گے لیکن کوئی مہینہ روزوں سے خالی نہ چھوڑتے تھے اور ایام ہیض کے روزہ کی بہت تاکید فرماتے تھے یہاں تک سفر میں بھی رکھتے تھے اور صائم اللہ ہر ہمیشہ روزے رکھنے سے ممانعت فرماتے تھے اور صائم الدہر کے حق میں فرمایا ہے فلا یام لا افطار اور عاشورے کے دن البتہ روزہ رکھتے تھے اور یہ اور جمہرات کو روزہ رکھتے تھے اور عشرہ ذی الحجہ میں بھی کہ مراد اس سے اس کی فور میں روزہ رکھتے تھے اور فرمایا ہے کہ کوئی ایسا نہیں جو حج میں عمل تک عشرہ ذی الحجہ میں افضل ہو اور آخر عمر میں فرمایا تھا کہ اگر باقی رہے تو میں روز بھی روزہ رکھیں گے اور عمر نے کے دن اگر حج میں ہوتے تھے تو روزہ افطار فرماتے تھے اور صاحب سفر السعادت بیان کرتے ہیں کہ تین مہینے جس میں عوام روزہ رکھتے ہیں کوئی چیز نہیں ہے اور سوال کو بارے میں فرمایا تو چھ دن اُس میں روزہ رکھنا رمضان اور صیام دہر کے برابر ہے اور تمام رمضان میں عشرہ اخیرہ اشکاف فرماتے تھے مگر ایک رمضان جو اشکاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فوت ہوا ہے اس کو

سوال کے مہینے میں قضا فرمایا اور ایک بار درمیان کے عشرے میں اعتکاف فرمایا ہے اور ایک بار
 اول عشرے میں پھر چھٹے بغیر عشرے میں اخیر عشرہ تک اعتکاف فرمایا اور اعتکاف کو کچھ نہیں پڑا تھا اور
 کبھی پلنگ بھی بچھاتے تھے اور اوپر کچھ نہ مارتے تھے اور ہر سال میں دس روز معتکف ہوتے تھے
 لیکن آخر سال میں بیس روز معتکف ہوتے ہیں اور چالیس دن کا اعتکاف مروی نہیں ہوا اور ہر سال
 میں ایک بار قرآن شریف حضرت چیریل کو سناتے تھے اور آخر سال میں دوبار قرآن مجید سنایا ہے
 اور اسکا ذکر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات شریف کے بیان میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئیگا
 وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان میں بعضی راتوں میں وصال فرماتے تھے یعنی
 برابر روزہ رکھتے تھے نہ کچھ کھاتے تھے نہ پیتے تھے نہ افطار فرماتے تھے اور صحابہ کو بوجہ
 رحمت اور شفقت اور دراندیشی کے اوس سے ممانعت فرماتے تھے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ
 کی حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کو اوس روزہ رکھنے کو منع کیا اور انھوں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ آپ جو روزہ وصال کا رکھتے ہیں ہم کو کیوں اوسکی ممانعت فرماتے ہیں باوجود
 اس بات کے کہ ہمیشہ اپنی متابعت کے لئے آپ ہم کو کتے ہیں فرمایا است کا حکم یعنی میں تم سے
 کیسے مانند نہیں ہوں اور ایک روایت میں فرمایا ہے ایک منہلی یعنی کون میں سے میری مثل ہے
 انی ابیت عندی بیشک میں اپنے پروردگار کے پاس جو میرا پالنے والا ہے تربیت دے والا ہے
 رات کو رہتا ہوں یعنی وہ مجھ کو کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے
 کہ میرا ایک کھلانے والا ہے نہ والا ہے کہ وہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور عاتون کے اس کھانے اور پینے
 میں بہت سے قول ہیں بعضے کہتے ہیں اس مراد طعام اور شراب محسوس ہے یعنی آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے شراب کو طعام اور شراب بہت سے آتے تھے آپ کھاتے تھے
 اور پیتے تھے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خدا تعالیٰ جلّ نہ کی ایک کرامت محسوس
 تھی اور اور خلاف وصال کے اور روزے کے جاتے رہتے کہ سبب نہ تھا کیونکہ جو چیز شرعاً افطار کا
 سبب ہوتی ہے وہ کھانا سمجھ لی دنیا کا ہے لیکن جو کہ بطریق معجز سے کہ پروردگار کی طرف سے
 بہشت سے آئی وہ روزہ کو افطار کا اور جاتے رہتے کہ باعث نموگاہ اور یہ حقیقت میں ثواب کے
 جنس سے ہے اور تعمیل اعمال کے نہیں ہے اور بعضے کہتے ہیں مراد طعام اور شراب سے اس مقام پر

قوت ہے گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرا پردہ گار مجھ کو قوت کھانے والے کی اور پینے والے کی عطا کرتا ہے اور جو چیز کھانے پینے کی قائم مقام ہے وہ مجھ کو ہونچاتا ہے کہ اس کے سبب کے طاعت اور عبادت پر قوت پاتا ہوں اور کچھ سستی لاحق نہیں ہوتی اور تمھاری یہ حالت نہیں ہے اور متحققین کے نزدیک مختار یہ ہے کہ رو غذا پر روحانی ہے کہ ذوق اور لذت مناجات اور فیضان معارف اور لطائف الہی سے جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خاطر شریف اور روح پر فروع پر وارد اور نازل ہوتی تھی اور احوال شریف کو خوش اور فرحت اور شادمانی ایسی حاصل ہوتی تھی کہ اس کے سبب سے بدن غذا سے خشنمانی سے بے پروا ہو جاتا تھا اور یہ بات مجازی مجتہون سے اور ظاہری خوشنودیوں سے تجربے میں آئی ہے کہ غذا کی کچھ حاجت نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کی یاد بھی نہیں آتی ہے تو صحبت حقیقی اور مسرت معنوی کا کیا کہنا واللہ اعلم اور عالمون کا اختلاف کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارواح کے طہ کے روزہ رکھنے میں ہے کہ جائز ہے یا حرام ہے یا مکروہ ہے ایک گروہ عالمون کا قائل اس بات کا ہے کہ یہ اس کو جائز ہے جو اس پر تادیر ہے جیسا کہ ہمیشہ روزہ رکھنا ایسی صورت میں جب نہ سہو اور غلبہ اللہ بن زہیر پر سے مروی ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تادیر روزہ رکھنے کا روزہ نہ تھے سمجھا اور اب ہم یہی سے جو تابعین میں سے ہیں منقول ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چالیس دن میں ایک انگور یا کئی دانے انگور کے نوش فرماتے تھے اور نقل کیا ہے کہ بعضوں نے اپنی قوت اور توانائی سے طہ کا روزہ چالیس دن کار کھا ہے اور اس کے حق میں اس روزہ کے حکم ایک روز کا پیدا کیا ہے اور نقل کی ہے کہ بعض اصحابوں نے نبی کے بعد طہ کا روزہ رکھا اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا پس معلوم ہوا کہ تھی نسبت و شفقت و تخفیف کی وجہ سے تھی حرمت کے سبب کہ نہ تھی چنانچہ اس کا اشارہ پہلے کی حدیث میں کیا گیا ہے اور اگر اس کے قائل ہیں کہ جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام مالک رحمہ اس کے قائل ہیں اور امام شافعی رحمہ نے کہ اہیت کے ساتھ تصریح کیا ہے اور ان کے اصحاب مختلف اس بات میں ہیں کہ یہ کہ اہیت تحریمی ہے یا تنزیہی ہے لیکن تحریمی صحیح زیادہ ہے اور امام احمد رحمہ اور سحاق بن راہویہ کی نزدیک سے کہ جائز ہے جیسا کہ ابی سعید خدری کی حدیث میں بخاری سے آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

کھٹی کا روزہ تم نہ کھو اور اگر کوئی تم میں سے چاہے کہ وہ روزہ رکھے تو کو سو تک کے کھے اور یہ تاخیر
 افطار کے سنی میں سے وصال نہیں ہے اور یہ بھی اوس وقت پر ہے کہ شقت نہوا و نفس کے دکھ
 دینے کا باعث نہو ورنہ تقرب الی اللہ میں دخل نہو گا اور جو حدیث کہ گزری ہے اوس کی بات ظاہر ہوتی
 ہے کہ طحی کا روزہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خالص میں سے ہے اور جہوہ راس کے
 قائل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غیر پرہیزی کی عام ہونے کے سبب سے جو ان حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول میں ہے کہ لا تو اصوموا یعنی طحی کا روزہ نہ کھو حرام ہے اور رت
 او شفتت تحریم کے ساتھ منافات نہیں رکھتی ہے پس غایت اوسکی یہ ہے کہ حرمت بوجہ حرمت
 کے ہوگی اور اہل سلوک جو پرہیزی ریاضت کرنے والے ہیں نفس کے کم روز کرنے میں طحی کا روزہ
 رکھتے ہیں لیکن فقط چلو بھرائی سو افطار کر لیتے ہیں تاکہ صلال کی حقیقت سے خارج ہو جائے والد اعلم

نوع پانچویں حج اور عمرے کے بیان میں

حج کو معنی لغت میں قصد کے ہیں اور شرع میں ارا وہ بیت اللہ وجہ مخصوص کو ساتھ کرنا اور (ح)
 کے زیر اور اوسکے ساتھ دونوں لغت میں ہیں اور آیت کریمہ میں ہے واللہ علی الناس حج لبيتہ فی اللہ ہی
 کی واسطے ہوا دیوں پر بیت اللہ کا قصد کرنا اور اس لفظ میں دونوں قرائتیں آئی ہیں اور عمرہ لغت میں
 زیادتی کو معنی میں ہے اور عمرہ حج پر زیادہ ہوا در یعنی عمارت اور بکرن کے بھی آیا ہے اور عمرہ میں
 مسجد حرام کی تعمیر اور تعلیم ہے اور دوستی اور محبت کی بنا کا باعث ہے اور شرع میں مخصوص فعلوں کا
 نام ہے جو احرام اور طواف اور سعی ہے سوا اسی میں ٹھہرنیکے کہ وہ حج کے ساتھ مخصوص ہے
 اور نسبت عمرے کی حج کے ساتھ ایسی ہے جیسے نماز نفل کی نسبت فرض کو ساتھ ہوا در آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد ہجرت کو ایک حج کیا جسکو حجۃ الوداع اور حجۃ السلام کہتے ہیں اور لوگوں کو
 احکام کی تعلیم فرمائی اور فرمایا اگلے سال تم مجھ کو نہ پاؤ گے اور انکو بوجہ ویش ہونے سفر آخرت کے
 رخصت فرمایا اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ قریب ہو کہ تم اپنے پروردگار کی جناب میں حاضر ہو اور وہ تم کو تمھارے
 کردار پوچھے اور جانو اور آگاہ ہو کہ بعد میرے گمراہ نہو جانا اور ایک روایت میں ہے کہ پھر جاننا کہ بعض تم میں بعضوں کو
 قتل کریں اور جانو اور آگاہ ہو کہ میں نے حکم پروردگار کا مکھو ہونا دیا اور فرمایا خداوند تو گواہ رہا اور فرمایا
 چاہیے کہ حکم حاضر غائب کو پہونچا دے اور جسکو کہ یہ خبر پہونچائی جائے وہ پہونچانے والے سے

زیادہ دیر رکھے اور جائے اور فرمایا کہ حج مناسک سکھ لو شاید کہ میں دوسری بار حج نکروں اور فرمایا کہ اپنے پروردگار کی عبادت کرو اور اپنی پانچوں وقت نماز پڑھو اور رمضان کے مہینے میں روزہ رکھو اور اپنے حاکم کی اطاعت کرو تاکہ داخل ہو اپنے پروردگار کی بہشت میں اور یہ دسویں سال ہوا تھا لیکن بعضے کتنے ہیں کہ ہجرت کے پہلے دو حج کو اور بعضے کتنے ہیں تین حج اور بعضے کتنے ہیں زیادہ کئے اور تحقیق یہ ہے کہ عدد اوسکے بعینہ یا دسویں ہیں اور جمہور کے نزدیک فرضیت حج کی ہجرت کے چھٹے برس میں ہے اور تحقیق یہ ہے اوسکے نوٹین برس میں ہے اور اسی سال میں سفر کے اسباب کے سامان میں مشغول ہوئے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تشریف لیجا تا اس سال میں یوحنا بن پائس کے کہ از ایون کے اسورات میں اور احکام کی تعلیم میں مشغول تھے ظہور میں نہ آیا پس حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حاجیوں کا سردار کر کے مکہ منظم کی طرف بھیجا اور یہاں تک حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حکم سورہ ہارات کے پڑھنے کا دیکر وہیں بھیجا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ مکہ معظمہ میں پہونچے تو حضرت ابوبکر صدیق نے ان سے پوچھا انت امیر الامور یعنی تم امیر مریا مامور ہو اور انھوں نے جواب دیا بل انما مامور یعنی امیر نہیں ہوں میں مامور ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ کی تخصیص سورہ ہارات پڑھنے کے ساتھ یہ تھی کہ اوس میں مشرکوں کے عہد کے لوگ نے کافر کے لیے پڑا عمرہ حدیبیہ کا ہے کہ ہجرت کو چھ برس کے بعد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ تھے اور حضرت حدیبیہ میں جو کہ منظم سے ایک منزل ہے پہونچ تو سب مشرک جہاد کے ساتھ اڑیا تھے اور مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے مانع ہوئے اور چونکہ اوس وقت تک مبعود فتح کی پوری نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم الہی سے اوس کے ساتھ صلح کر لی اور احرام کھول ڈالا اور مدینہ منورہ کو تشریف لے گئے اور یہ بات قرار پائی کہ اگلے سال آئین کے اور عمرہ ادا کرے اور دوسرا عمرہ وہ ہے کہ جو ساتویں برس میں موافق اقرار کے جو قضیہ صلح میں تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ معظمہ میں تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور تین روز کے بعد مدینہ منورہ کو مراجعت فرمائی اور تیسرا عمرہ وہ ہے کہ آٹھویں برس میں جو کہ مکہ معظمہ کے فتح کا برس ہے جبرائیل جو کہ مکہ معظمہ سے ایک منزل پر ہے حنین کی غنیمتوں بانٹنے کے بعد ساتویں رات مکہ معظمہ میں تشریف لائے اور عمرہ ادا کیا اور ساتویں پھر تشریف لیگو اور چوتھا عمرہ وہ ہے کہ نوین

برس حجۃ الوداع کے ساتھ کیا ہے اور اس احوال کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ غزوات کی بیان میں آئیگی اور بعض تین عمر کے کہتے ہیں باعتبار اس بات کہ حدیبیہ میں حقیقت عمر کی تھی کیونکہ مکہ معظمہ میں نہیں داخل ہوئے تھے اور اس حکم سے احرام کھولنے کا حکم نہ تھا اور نہ غسل لیکر تھوکیں جو ہونے اور پھر عمر کا حکم کیا ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حج کا قصد فرمایا تو اصحاب کو حج کی اطلاع دی جموں نے حج کے سفر کا سامان درست کیا ابن حجر شہرون اور قزونیوں میں جو حدیبیہ مطہرہ کے گرد پیش میں ہو چکے اور سب مسلمان ملکر توجہ بدینہ منورہ کی طرف ہوئے اور مکہ معظمہ کی راہ سب طرف سو گز وہ مسلمانوں نے اُٹلی اور حاجیوں کا شمار حساب سے باہر ہو گیا کہتے ہیں کہ آگے پیچھے اپنے بائیں بعد نظر کام کرتی تھی تمام سوار اور پیدل دکھائی دیتے تھے اور ان کے شمار کا تعین معلوم نہیں ہے اور ایک روایت میں شمار ان کا ایک لاکھ چوبیس ہزار آیا ہو میں ذی الحلیفہ میں احرام باندھا اور وہاں سے نکلے اور مکہ معظمہ میں پہنچے اور حج کیا اور تمام حکم اور احوال اور اس کی تفصیل کے ساتھ کتاب میں حج حدیث کی ہیں ان میں لکھتے ہیں اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کے واسطے عشیہ اور عفرہ میں مغفرت کی دعا فرمائی جواب آیا کہ میں نے سب کو بخشا لیکن ظالم کو نہیں بخشا کیونکہ ضرور اس سے مظلوم کی وجہ سے مواخذہ کرونگا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرض کیا کہ اے پروردگار میرے تو قادر ہے اگر تو چاہے تو مظلوم کو بخش دے اور ظالم کو بخش دے اور من وقت اور کا جواب نہ آیا جب عفرہ میں صبح ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی دعا کو پھر مانگا جواب آیا کہ جو کچھ تو نے مانگا میں نے قبول کیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے مان باپ آپ پر سے صدقے ہوں یہ گھڑی وہ نہیں کہ آپ اس مقام پر پہنچے ہمیشہ اللہ تعالیٰ آپ کو خدا ان رکھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دشمن خدا نہیں جو جانا کہ میری دعا حق تعالیٰ نے قبول فرمائی اور میری امت کو بخشا تو سر پہ چاک والی اور شور و غل کے ساتھ فریاد کی اور بھاگا پس اسی اس جنم اور فرعون نے مجھ کو ہنسایا اور کہا ہجرت اس حکم امت کو مراد وہ ہیں جو فرعون نے ٹھکر کر دیا

تھی اور پہلے سے بعضوں نے کہا ہے کہ حج کفارہ حقوق العباد کا ہوتا ہے اور طہارتنی
 نے کہا ہے کہ یہ اس ظالم پر محمول ہے جس نے توبہ کی اور حق کی توبہ کرنے سے عاجز
 ہوا ہو اور یہی نے بھی اسی روایت کے مثل ابو داؤد اور تاجہ سے نقل کی اور کہا ہے کہ اسکی
 روایتیں بہت سی ہیں اگر صحیح ہیں تو حجت ہے ورنہ قول سبحانہ تعالیٰ کا یہ فقرہ دونوں ذلک سے
 بخشہ کا جو کچھ اسکے سوا ہے کافی ہے اور ظلم سے شرک سوا ہے اور حال کلام یہ ہے کہ
 حقوق عباد میں اختلاف ہے اور فضل خدا تعالیٰ وسیع ہے اور ظالم ہر حد میں عام ہیں اور
 ترمذی صحیح حدیث میں من حج ولم یفتِ من حج من ذنوبہ کیوم ولدہ اسہ یعنی جس نے حج کیا
 اور نہ بے پردگی کی اور نہ فسق کیا پاک ہو گیا اپنے گناہوں سے مثل اوسدن کے کہ وہ سکی مان نہ
 اوسکو جانتا تھا کہ اسکی یہ مخصوص دن گناہوں کے ساتھ ہے جو اللہ تعالیٰ کے حقوق سے متعلق
 ہے نہ حقوق عباد کے ساتھ شامل ہے اور کہا ہے کہ گناہ جو حقوق کو ساتھ متعلق ہیں ساقط ہوجا
 یں لیکن نفس حقوق ساقط نہیں ہوتے ہیں جس پر کوئی نماز یا کوئی کفارہ اور مانند اسکے ہر
 جو حقوق الہی سے ہیں تو اوس سے وہ ساقط نہیں ہوتے کیونکہ وہ حقوق ہیں گناہ نہیں ہیں
 اور تاخیر نماز گناہ ہے پس گناہ تاخیر اور مخالفت حج سے ساقط ہوتا ہے پس ساقط کرتا ہے حج
 کی گناہ کو نہ حقوق کو اور اس پر تنبیہ نے کہا ہے کہ جو اعتقاد کرے کہ حج اوس چیز کو جو حقوق میں
 ہے اوس پر واجب ہے ساقط کر دیتا ہے جیسے کہ نماز ہے تو اوس سے توبہ کرائی جائے
 ورنہ وہ قتل کیا جائے اور حق آدمی کا ساقط نہیں ہوتا ہے اس پر اجماع ہے مواسب لدنیہ میں
 ایسی ہی تھا کیا ہے اور یہ بات نامور و معروف سے خالی نہیں ہوا اللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے آنحضرت اوث اپنی دست مبارک سے فرمایا اور یہ ترشحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے سال کو عدد کے موافق تھے اور ابی داؤد کی حدیث میں آیا ہے کہ
 پنج چھ اونٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک لائے جاتے تھے تاکہ آپ اوند کو کچ کر دین
 اونٹ نزدیک ہوجاتے تھے اور ہجوم کرتے تھے اور کوشش کرتے تھے اور ہر ایک دھنیں
 اپنے سینے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قریب لانا تھا اور اوس جماعت میں گھٹتا تھا
 تاکہ اوسکا آپ پر پہنچ کر دین و راہ الیہ نہیں علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ سینتیس اونٹ اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوج فرمائے اور کل سواروں کو فوج ہو گئے کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ
 یمن سے اپنے ہمراہ لائے تھے اور اوانٹ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھائی تھے اور سلم کی
 روایت میں جابرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ازاراج بطلہ زت
 کی طرف سے گائی فوج کی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے
 فوج کی بعد اوسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مویشیوں کو طلب فرمایا کہ دشمنانہم میں
 عبد اللہ تھا اور انکو اشارہ کیا کہ وہی جانب سے ابتداء کرو اور بال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اصحاب کو بانٹے اور ہر ایک کو ایک بال یا دو بال حصے میں لے گئے اور یمن کی جانب کے تمام
 بال ابو طلحہ انصاری کو عطا کیے پھر انکو خلیوں کے ناخن ترشوائے اور انکو بھی لوگوں کو تقسیم فرمایا
 اور اکثر صحابہ نے سر منڈوائے تھے اور بعض صحابہ بال کٹواتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے مکر فرمایا اللہم رحمہم الخلقین اے اللہ میرے رحم فرما سر منڈوانے والوں پر
 اور اخیر میں انکی التماس سے فرمایا المقصیرین یعنی بال کتروائے والوں پر اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زفرم پر تشریف لائے اور عباس اور اولاد عباس کی بٹیکے قبضے میں زفرم
 سے پانی نکالنے کے برتن تھے پانی کی پینے تھے فرمایا کہ اے اولاد عبد المطلب پانی کی پینے کو گویہ
 یہ نیک عمل ہے اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ لوگ تم پر غلبہ کرینگے تو میں خود پیچھڑا دیتا اور چاہ
 زفرم سے پانی کی پینتی اور تمھاری مدد بوجہ فضل اور برکت اور بزرگی کے جو اس کام سے
 کرتا یعنی اگر میں اس کام کو کروں تو بعد میرے میری است پر سنت ہو جائیگی اور تمام لوگ
 اس کام کو میری اتباع کے قصد سے اختیار کریں گے اور تم پر غالب ہو جائیں گے کہ تمھاری نوبت
 یہ آئیگی اور یہ خدمت تمھارے ہاتھ سے جانیگی پس انھوں نے ایک ڈول بھر پانی
 زفرم کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا آپ نے کھڑے ہو کر پیا
 اور یہ ایک پانی پینے کے وقت کھڑا ہوا بیان جواز کے لیے تھا یا بوجہ ضرورت اور حاجت
 کے تھا کہ جوار کے سبب سے بیٹھنے کی جگہ تھی یا کوئی ضرورت اور حاجت دوسری ہوگی
 جواد علم اور بعض کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مخصوص اب زفرم اور آب منہ کے ساتھ
 ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تشریف کے بیان میں آئیگا اور اس کو غیر جائز

زفر نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اوسمین پانی بہت تیز اور زفر اور زفر موم اور زفر موم بہت پانی کو
کتے ہیں اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ لفظ کسی چیز سے شوق نہیں ہو سکتا یہ ایک نام ہے کہ پہلے ہی سے
اس کو ٹوٹن کا نام ہوا ہے اور پہلے جسے اوس زفر کو طام کیا ہو وہ حضرت جبریل ہیں کہ جب
سمعیل پیا سے ہوئے تو زمین میں ٹھوکر ماری اور اوسمین سے ایک چشمہ پیدا ہوا اور کنواں کھودا
تاکہ مشک بھرے سے پہلے پانی اور سکا بن جائے اور اگر اوس کو اسی طرح چھڑو دیتے تو ایک چشمہ جاری
ہو جاتا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ بعد اوس کے ابراہیم علیہ السلام نے اوس جگہ پر کنواں کھودا
اور قوم جبریم کہ معظمہ میں ساکن ہوئی تو اوس کو بیاٹ دیا کہ نشان تک و سکا باقی نہ رہا اور بعد اوس
عبدالطلب جبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب حق تعالیٰ جل شانہ نے بزرگیوں کے
ساتھ منصوص کیا اور اوس کو زمین کو انھیں خواب میں دکھایا پرل و بخون نے واقعہ فیل
میں اوس کو کھودا اور ایک روایت میں ہے کہ اوس سے پہلے کھودا اور بعد اوس کے ابی طالب
نے اوس کو بنا کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود تھوڑے ٹھوٹے تھے اسی تاریخ مکہ میں ہے
اور انکار اور اختیار اور فضل اور خواص اوس کے بہت سے ہیں چنانچہ حدیثوں میں وارد
ہیں اور آگاہ ہو کہ وہ ذبیحہ کہ جس سے قرب الہی و ٹھوڑے جنا چاہیے تین ہیں ایک تو ہدیہ
ہے کہ اوس کو حرم میں ہدیہ بھیجن خواہ ہمراہ لیباکین خواہ بھیجیں اور دوسری اضحیہ ہے
جو عید اضحیٰ کے دن قربانی کریں اور تیسری عقیقہ ہے جو مولود کے واسطے فوج کریں
اور عقیقہ سنت ہے امام مالک نے اور شافعی کے نزدیک اور امام احمد کے مذہب میں ساتھ
ایک روایت کے واجب مشہور ہے اور امام ابی حنیفہ کے نزدیک عقیقہ سنت نہیں ہے
اور امام محمد نے موطن میں بیان کیا ہے کہ ہکلو یا دریافت ہوا ہے کہ عقیقہ جاہلیت
کی رسموں میں سے تھا اور اول اسلام میں بھی معمول ہوا بعد اوس کے نسخ کیا
اضحیہ نے ہر فوج کو جو اوس سے پہلے تھا اور رمضان کے روزے نے ہر روزے کے
تین جو اوس سے پہلے تھا نسخ کیا اور غسل جنابت نے غسل کو جو اوس سے قبل تھا
نسخ کیا اور زکوٰۃ نے ہر صدقے کو جو اوس سے پہلے تھا نسخ کیا ایسے ہی ہکلو معلوم ہو
ہے انتہی اور آگاہ ہو کہ ابو داؤد اور ترمذی اور سلم اور نسائی نے ام سلمہ سے نقل کیا ہے

کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم ماہ ذی الحجہ کو دیکھو اور تم میں سے کوئی گناہ نہ دیکھو تو اسکو چاہیے کہ بال اور ناخن اپنی نہ رستوائے اور اس وقت تک کہ ذی الحجہ کرے اور بعض عالم کہتے ہیں کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ ممانعت اور نہی بطریق تحریم کے ہیں اور بعض اسکے قائل ہیں کہ بطریق کراہت کو ہے اور جامع الاصول میں مسلم بن حمار لیشی سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں روز اضعیٰ کے قریب حمام تھا اور حمام میں جو لوگ تھے انھوں نے نذرہ لگایا اور بعض لوگوں نے کہا کہ اس سے منع کرتے ہیں اور جب میں نے سعید بن السیب سے ملاقات کی تو انہوں نے اس بات کو کہا کہ انھوں نے بیان کیا کہ اسے میرے بھائی کے بیٹے یہ حدیث ہے جسکو لوگ بھول گئے ہیں اور چھوڑ دیا ہے حدیث پہونچی محکوم سلمہ زوجہ نبی سے کہ انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب دیکھو ماہ ذی الحجہ کو اس حدیث اور یہ ٹکڑا اوسے حدیث کا ہے جو ابھی پہلے آئی ہے پوشیدہ ہو کہ جو کچھ حدیث ام سلمہ سے معلوم ہوتا ہے یہی ہے کہ بال اور ناخن کٹوانا چھوڑ دے نہ یہ بات ہے کہ محرموں کی سی صورت بھی بن جائے پس قول صاحب سفر السعادت کا کہ انھوں نے کہا ہے ناخن اور بالوں میں کوئی چیز ورنہ کرے اور اس روز سے احرام باندھنے والوں کی صورت بنائے اور میں جاے اعراض جو انشاء

نوع چھٹی

ذکر و نکی عبادتوں اور دعاؤں اور استغفار اور قرأت کے بیان میں

لیکن ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا تعالیٰ جل شانہ کا ذکر سب وقتوں میں کرتے تھے اور ہمیشہ ذکر حق میں مشغول رہتے تھے اور کوئی چیز آپ کو ذکر حق سے باز نہ رکھتی تھی اور تمام کی باتیں یاد حق اور حمد و ثنا اور زکریٰ اور وحدت کے بیان اور تسبیح اور تقدیس اور تلیل اور تکبیر میں ہوتی تھیں اور مصطفیٰ کے ناموں اور صفات و نمایان اور وعدہ کرنا اور ڈر دینا اور امر اور نہی اور بیان شریعت اور حکموں کی تعلیم اور حجت اور دوزخ کا ذکر اور غیبت دلانا اور لالچ دینا یہ سب کراہی تھا اور چپ رہنے کے وقت اللہ ہی اللہ کی یاد قلب شریف میں ہوتی

تھی اور دل اور زبان اور سانس اس شخصیت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کھڑے ہوئی اور پیچھے
 ہونے اور لیٹنے اور اوٹھنے اور بیٹھنے اور کھانے اور پینے اور داخل ہونے اور باہر
 نکلنے اور سفر اور حضر اور سوار ہونے اور پیدل چلنے کی حالت میں اور تمام حالتوں میں ذکر
 حق تعالیٰ سے جدا نہ ہوتی تھی اور ذکر یاد کر نیکے معنی میں مقابل نسیان کو جو معمول جانی کے معنی
 ہے پس جس طرح سے یاد حق کرے خواہ دل میں خواہ زبان سے ہر فعل میں اور شان میں ذکر
 ہوگا اور اگر ضرورت کر کے زبان دل کے ساتھ موافق ہو تو بہت بہتر اور پورا ہوگا اور بعض
 فضیول کے کلام میں واقع ہوا ہے کہ جو زبان سے ہو گا وہ ذکر ہوگا اور معتبر ہوگا اور ان کی طرف
 اس سے ذکر سانی ہے اور جس چیز کا شمع میں زبان سے ذکر کرنا واجب ہے وہ ہوگا جیسے تسبیحین
 اور ذکر جو نماز میں واقع ہوئی ہیں اور دوسرے ذکر اور درود جو نماز کے بعد وار د ہوئے ہیں نہ
 مطلق ذکر اور قناتوس میں جو الذکر ضد النسیان میں بلاشبہ ذکر قلبی کو شامل ہے اور قلب کے فعل یہ
 ثواب مترتب نہونا اور اس کا معتبر نہونا باطل ہے اور قیاس کرنا اون چیزوں پر جو شمع میں چھڑکی
 گئی ہیں کہ بغیر فعل زبان سے نہونگے بوجہ اوسے شاع کی نص ہو چکی صحیح ہوگا اور ذکرات اور دن
 آمار تہجد کے وقت کی ابتداء سے سوئی وقت تک اور جو کچھ وقتوں اور حالتوں اور وضعوں اور
 طریقوں میں شخصیت پڑھتی تھے وہ حدیث کی کتابوں میں مذکور ہیں اور لکھے ہوئے ہیں اور دعائیں
 مروی جو سب طلبہ کو شامل اور عادی ہیں کوئی حاجت اور سبب سے اور دعاؤں اور ذکر
 کو ساتھ باقی نہیں رہتی اور دعا کی فضیلت میں اور اس کے رغبت دینے میں اور اس پر آمادہ کرنے
 میں بہت سی روایتیں اور اخبار مد سے زیادہ وار د ہوئے ہیں اور اس کے ثابت کرنے میں
 کافی جو حکم حق جل شانہ کا اور دعویٰ یا مستحب لکھنے مجھ سے دعا مانگو میں قبول کروں تمہارے واسطے
 اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا الدعاء فی العبادات یعنی دعا منفر عباد تو نکلا ہے اور
 من لم یسئل اللہ فیغضب علیہ یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کو سوال نہیں کرتا ہے اوس پر اللہ غصہ ہوگا
 اور دعائیں توجہ اور اخلاص یعنی سب طرف سے نہ بھیجے کے جناب آسمانی میں متوجہ ہوتا ہے اور حقیقتاً
 کا شکر اور حمد اور اس کے کمالات کا اثبات صریح اور ضمن میں اور اقرار توبہ اور رغبت اور مناجا
 اور گڑگڑانا اور مدد و چاہنا ہے اور یہ سب باتیں عبادت تو کا خلاصہ ہیں اور اسی وجہ سے وار د ہوئے

کہ الدعا رخص العبادات اور ابوالقاسم شہری فرماتے ہیں کہ لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ دعا افضل ہے یا سکوت اور رضا بعض اسکے قائل ہیں کہ دعا افضل ہے کیونکہ دعا فی نفسہ خود عبادت ہے اور عبادت بجا لانا اور اوپر قیام رکھنا اور سکے چھوڑنے سے کہیں بہتر اور بچہ وہ حق پروردگار کا ہے اگر اس کا قبول ہونا بندہ سے بے نصیب نہ ہو وہ ہے بڑا مقصد اور مطلب کو نہ بپوئے بچہ تو کچھ نقصان نہیں رکھتا ہے کیونکہ بندہ غریب و محتاج الہی تھا اور سکے ساتھ قیام کیا اس واسطے کہ دعا سے مقصود عبودیت اور عاجزیت اور محتاجی کا اظہار ہے اور وہ بیشک اس سے حاصل ہے اور ابوجعفر اعرج فرماتے ہیں کہ دعا سے محروم ہونا میرے نزدیک کھوت کی محرومی سے بہت سخت ہے اور امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں دعا مانگتا ہوں اور اس کی قبولیت سے اسید بنین و ثناء ہوں بلکہ جب دعا کو تمام کرنا ہوں تو جانتا ہوں کہ قبولیت بھی اسکے ساتھ ہے اور ایک گروہ اس بات کے قائل ہیں کہ سکوت کرنا مالک کو حکم کے جاری ہونے پر اور جواب دہی سے اندازہ کیا ہے اور رضا اور تسلیم اور سکے قول پر بہتر ہے اور بعض اس گروہ سے ہیں کہ اس قدر اور حضرت پروردگار کا کرتے ہیں کہ ہرگز زبان طلب و رسوا میں نہیں کھولتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے ذکر میں مشغول رہتے ہیں اور اسی میں ڈوب رہتے ہیں اور جو کچھ پروردگار کو ظہور میں آتا اس کی سب سے افضلی اور تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار کی طرف سے حکایت کی ہے کہ میں نے ذکر میں مشغول رہنے سے اس کی طرف سے عطا کیا ہے جو بایر رکھا میرے ذکر سے عموماً کر کے سب سے چھ سے دیتا ہوں میں اور سکے بڑھک اور سچ خیر سے جو ماننے والوں کو دی گئی ہے اور دوسری قوم کہتی ہے کہ بند کیو چاہیے کہ زبان سے دعا مانگو اور دل میں جیسا اور تسلیم قائم رکھے تاکہ دونوں فضیلتوں کا جامع ہو اور اس حال کی صحت کی علامت یہ ہے کہ دعا کا علم عبودیت اور انکسار اور حکم کے بجا لانے کے بدلے خواہش کو ملنے اور مقصد و نفع حاصل ہونے کا قصد سے ہوا تو قبولیت کی تاخیر کے وقت مالک کریم پر غصہ نہ کرے اور تمت نہ لگاؤ اور قبول ہونا اور نہ قبول ہونا اور سکے نزدیک یکساں ہو اور امام شہری رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ دعا کو وقت مختلف ہیں کہ بعضی حالتوں میں دعا بہتر چپ رہنے سے ہوتی ہے اور اور وقت کا بھی اور میں ہوتا ہے اور بعضے وقتوں میں چپ رہنا دعا سے بڑھک ہوتا ہے اور اور دل و عین پایا جاتا ہے اور اس بات کی

پہچان اس وقت میں ظاہر ہوتی ہے کہ جب علم وقت کا بھی وس وقت میں حاصل ہوا اور اس
 سے خود و عا کی طرف اشارہ پائے تو دعا بہتر ہے اور اگر سکوت کی جانب اشارہ پاؤ تو سکوت
 بہتر ہے اور یہ بھی ہے کہ اگر علم ایک وقت میں غالب ہو تو دعا بوجہ عبادت مہونیکے بہتر ہے اور
 اگر معرفت اور حال غالب ہو تو سکوت اور ٹھہرے رہنا بہتر ہے اور یہ بھی ہے کہ جو کچھ حکم الہی سے
 مسلمان کو نصیب ہوا اور حق یہ ہے کہ دعا اس حکم الہی کی حوائج پر نفس کو بوجہ نصیب ہو ان
 سکوت احسن ہے تمام ہوا کلام امام کا کہتا ہے مندرجہ مسکین کہ دعا کبھی زبان حال سے ہوتی ہے جیسا کہ
 اپنی حاجت کو زبان سے مانگتے ہیں اور کبھی زبان حال سے ہوتی ہے جیسا کہ اپنے حال کو عرض کرتے
 ہیں اور کبھی زبان تعریض ہوتی ہے جیسا کہ پروردگار تعالیٰ کی مدح اور ثنا اور سکے کرم و احسان
 اور جود اور عطاکے صفتوں کے ساتھ کرتے ہیں اور یہ بھی دعا ہے کہ یونکہ مدح اور ثنا خدا سے کرم کی
 دعا اور سوال سے کمنا یہ ہے اور سکوت سے مراد یہ ہے کہ وہ میں فقط رضا اور تسلیم ہی ہو اور بعضے
 عارفوں نے دعا زبان استعرا سے بھی مانگی ہے اور یہ زبان حال سے دعا مانگنے سے بھی بڑھ کر ہے
 اور سکوت میں بھی یہ حاصل ہے فافہم و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کو جن
 شرطوں اور ادبوں کی تعلیم کی ہے وہ کتابوں میں مذکور ہیں اور عمدہ اور مستحسن حلال کا کھانا اور
 پیچ بولنا اور کوشش اور شہقت کرنا اور جلدی نہ کرنا اور حضرت ذوالجلال کی حمد اور ثنا کے
 ساتھ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل اور اصحابوں پر صلوٰۃ اور سلام بھیجنے کے
 ساتھ ابتدا کرنا ہے اور دعا کے ادبوں میں سے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا ہے اور اونگھنا منہ کے
 مقابل میں رکھنا اور بعضی روایتوں میں شانوں کا مقابل کھنا آیا ہے اور یہ روایت دونوں
 ہاتھوں کو فرق سے اور کشادہ کھینچ کر دلالت کرتی ہے ہیئت اعترا پر یعنی ہاتھوں کے باہم ملانی
 پر دلالت نہیں ہوتی مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب دعا مانگتے تھے تو دونوں ہاتھوں کو ملا دیں تھے اور وجہ مبارک مقابل
 میں ہاتھوں کے اندر کے رخ کو کرتے تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 دعائیں اتنا دست شریف کو اٹھاتی تھے کہ غلو کی سپیدی دکھائی دیتی تھی اور عالموں نے
 کہا ہے کہ واقعہ حنت میں ہاتھوں کا اٹھانا بہت ہیہا تک کہ استقامت میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے ہاتھ کو سر کے مقابل تک یا سر مبارک سے اونچے اوٹھائے ہیں اور دعا مانگنے کو بعد ہاتھ نہ اٹھانے پر پچھیر ناجحی نماز کی حالت کے سوا میں آداب سے ہر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک جماعت کو لیے دعائیں مانگی ہیں کہ وہ سب قبولیت کے مقام پر پہنچیں ہیں اور رب عا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہی حکم رکھتی ہیں اور بخاری کی حدیث میں ابی ہریرہؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر پچھیر کی ایک دعا قبول ہے جو دعا مانگے اور میں پاتا ہوں کہ اپنی ایک دعا اپنی امت کی آخرت میں شفاعت کرنے کے لیے چھپا رکھوں اور ظاہر میں اس حدیث میں منقطع واقع ہوتی ہے کیونکہ ہمارے پچھیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور سب سے پچھیر منقطع واقع ہوتی ہیں اور اس حدیث میں ظاہر ہوتا ہے کہ ہر پچھیر کی نقطہ ایک دعا مقبول ہے اور اس کا جواب یوں دیا ہے کہ مراد اجابت ہے اس دعائیں جو ذکر کی گئی ہے قبولیت قطعی اور یقینی ہے اور اس دعا کے سوا دعائیں میں قبولیت کی امید ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ پچھیر منقطع کی اور دعائیں میں اومنین سے ایک دعا افضل ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ ہر پچھیر کی دعا عام اونکی امت کے حق میں مقبول ہو اور اس کے ہلاک ہونے کی ہڈیا اونکی نجات پانگی ہو یا یہ ہے کہ اونکی خاص دعائیں بعضی قبول ہیں اور بعضی نہیں مقبول یا مراد یہ ہے کہ ہر ایک پچھیر کی ایک دعا ہے خواہ امت کے حق میں ہو جسے حضرت نوحؑ نے کہا ہر رب لاتذر علی الارض من الکافرین دیار احرار میرے بچھوڑ کسی کافر کو زمین پر چھپتے ہوئے خواہ اپنے نفس کے واسطے ہو جیسا کہ ذکر یا علیہ السلام نے کہا قوت میں لڑناک ولیا تیرخی پس دے محکم اپنے پاس سے ایک شریک ایسا کہ میرا وارث ہوئے اور سلیمان علیہ السلام نے کہا رب ہب لی ملکاً لا یشغی احد من بعدی ای اللہ میرے دے محکم ایک ملک ایسا کہ کوئی لائق اسکو نہ ہو میرے بعد اور کرمانی نے ہنار ہی کی شرح میں سوال کیا کہ پچھیر کی دعا کا قبول ہونا جائز ہے پچھیر اب خود دیا کہ ایک دعا مقبول ہے اور باقی خدا تعالیٰ کی شیت پر پوتوں ہر اور عینی ضغی جو ہنار ہی کی شرح میں اونھوں نے کہا ہر کہ یہ سوال کرمانی کا حکم اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس میں بہت برائی ہے اور میں انبیاء علیہم السلام کی کل دعاؤں

کی قبولیت میں شک نہیں رکھتا ہوں اور مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے کہ
 نکل نہی دعوت سبجاہ یعنی ہر نبی کی ایک دعا مقبول ہے حصہ نہیں ہے انتہی اور بعضہ متحقق
 ہو گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمر نرین زیادہ اور بزرگ زیادہ اس خبر سے ہیں جو اپنے
 پروردگار سے مانگین اور حق تعالیٰ اسکو قبول کرے اور یہ بات نقل نہیں کی گئی ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی چیز کی دعا کی اور پروردگار نے قبول نہیں کی شاید کہ کبھی کسی صحت
 سمجھو عا میں کوئی بات دعویٰ ہو گیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں نے اپنی امت کے واسطے تین دعائیں
 مانگیں ایک تو یہ کہ میری امت کو میں میں نہ دھنسانا اور دوسرے یہ کہ انکو قحط سے ہلاک نہ کرنا
 اور تیسرے یہ کہ انکو آسپین قتال نہ واقع کرنا پس حق تعالیٰ نے دو پہلی دعاؤں کو قبول فرمایا
 اور تیسری دعا کو منع کیا اور احتمال ہے کہ منع کرنے سے مراد یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے کہا گیا ہو کہ یہ دعا نہ کرو دعا کر نیکی بعد اجابت کو نہ منع کیا ہو اگرچہ یہ معنی اس
 عبارت میں غیر متعارف ہیں واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ ہجرت فرما کر
 مدینہ منورہ میں تشریف لائے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے دیش برس آپ کی خدمت کی
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت انس کے حق میں دعا کی اور فرمایا اللہم بارک
 فی مالہ وولدہ واطل حیاتہ واغفر لہ یعنی اے اللہ میرے برکت دے جو تو اس کے مال میں اور اس کی
 اولاد میں اور بچہ دارے تو اس کی زندگی اور اسکو بخش دے اور ایک روایت میں ہے جو اولاد
 النجبۃ یعنی داخل کرتا دے اسکو حبشہ میں پہلے ونکی عمر سو برس تین سال یا سات سال کی ہو
 اور جو کچھ کہ اقل کہا گیا ہے وہ ننانوے برس ہیں اور تیرہ بیس تے ابی العالیہ سے روایت
 کی ہے کہ وہ نھون نے کہا ہے کہ حضرت انس کا ایک بائٹ تھا کہ اوسمیں ہر سال میں دو بار
 سیوہ پھلتا تھا اور اوسمیں بھول تھے کہ اسنے مشک کی خوشبو آتی تھی اور لوگ اس
 حدیث کی ثقات ہیں اور سو کے شمار سے انکی اولاد بھگئی اور ایک روایت میں حضرت انس
 ہی سے مروی ہے کہ وہ نھون نے کہا ہے کہ میرے لڑکے مبنہ نے جو ساتھ مہرہ کے پیش کے
 اوسمیں کے رب کے اور بے کے جزم اور بعد اس لمبے فون ہے میری اولاد میں سیوہ کیسی دوا کو
 دفن کیا اور ایک روایت میں کیسی ہوا اور کہتے ہیں انس رضی اللہ عنہ کہ تین چہرے میں اولاد

مال اور طول حیات تو مجاہدین اور جو بھتی چیز یعنی جنت میں داخل ہونے کی امید رکھتا ہوں اللہ
 اللہ تعالیٰ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسی ہی دعا مالک بن یعقوب سلوکی کے حق میں فرمائی
 اور کہا کہ برکت و سبائے اسکی اور اومین پس اس کے بیان ستر طے پیدا ہوئے اسکو ابن ہشاک
 نے روایت کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے
 پاس بھیجا اور آپ کی انگلیں دکھتی تھیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دونوں آنکھوں پر
 پھونکنا چنانچہ پھر گزروں اور فرمایا اللھم عنہ الھ والبر یعنی اے اللہ ربی کر اس سے
 گرمی اور سردی کو میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گرمی اور سردی کا نشان بنایا اور بھیجا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو یمن کے قضاہ کو واسطیٰ اور فرمایا
 اللھم اہ قلبہ وسد لسانہ یعنی اے اللہ میرے راہ دے اس کے قلب کو اور روک دے اسکی زبان کو
 کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے قسم ہے خدا کی کہ میں نے اول دنوں باتو میں سے کسی میں سرگز
 شک نہیں کیا ابو داؤد وغیرہ نے اسکو روایت کیا ہے اور ایک برہنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی عیادت فرمائی اور فرمایا اللھم اشفع اللھم عافیت یعنی اے اللہ میرے
 شفا دے تو اسکو اے اللہ میرے عافیت سے روک دے تو اسکو اور فرمایا کہ کھڑا ہو عافیت میں حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ پس ہرگز وہ درمجاہد پھر نہیں ہوا اور ابو طالب چچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو بیمار ہوئے اور عرض کیا کہ اے میرے بھائی کے بیٹے دعا کر لے پروردگار سے کہ تو اسکی عبادت
 کرتا ہے تاکہ عافیت دے مجھ کو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللھم شف عی یعنی اے اللہ
 میرے شفا دے تو میرے چچا کو پس اوٹھ کھڑے ہوئے ابو طالب کو یا بیڑی اس کے پاؤں کی
 کھل گئی اور ابو طالب نے کہا اے میرے بھائی کو بیٹے پروردگار تیرا سکی تو پریش کرتا ہے
 تجھے دیتا ہے جو تو مانگتا ہے اور کرتا ہے جو تو کہتا ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اے چچا میرے اگر تو پروردگار کی عبادت اور فرمان برداری کرے تو تجھ کو بھی دے جو تو چاہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن عباس کے حق میں دعا لی اللھم تعفنی الدین اللھم
 اعط الحکمۃ وعلمہ الکتاب یعنی اے اللہ میرے فقیر دے تو اسکو دین میں اور دے تو اسکو حکمت
 اور سکھادے تو اسکو کتاب پس ابن عباس بہتر امت کے اور علم کے دریا اور تفسیر کرنا ان

کے سردار اور قرآن شریف کے ترجمہ کرنے والے اعلیٰ درجے کے مولکے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک بیت نابغہ بعد کی پسند آئی آپ نے ان کو حق میں دعائی کہ حق تعالیٰ تیرے دانتوں کو گنہگارے پس نابغہ پر سو سال سے زیادہ گزرے اور ایک روایت میں ہے سو برس کئی سال گذرے اور ایک دانت اونکا نہ گرا اور وہی دانتوں کی چپک اور خوبی میں او کو نے بہتر تھے اور ایک روایت میں ایسا آیا ہے کہ جب انکے دانتوں میں سے کوئی دانت گرتا تھا تو اس کے مقام پر دو سو دانت نکل آتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بیاضے میں پانی پلایا اور وہیں عمر نے ایک بال دیکھا پس اس بال کو پانی سے باہر نکال لیا پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہم جلا اے اللہ میرے او کو صاحب جمال کر دے پس ان کی عمر نانوے برس کی ہوئی اور ان کی ڈاٹھی اور سر میں کوئی بال سفید نہ ہوا اور ظاہر علاقہ اور مناسبت یہ ہے کہ اس پانی سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیٹے تھے او محضون نے بال نکال لیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسن اور جمال اور خوبی کی وکبر واسطے دعائیں اور جمال اکثر جوانی اور رؤصی کی سیاہی خود ادا کیا جاتا ہے اور اول کتاب میں علیہ شریف کے بیان میں کچھ اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مذکور ہوا ہے اور ہمتی نے حضرت انس سے نقل کیا ہے کہ ایک یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مبارک سے کوئی چیز جو ریش شریف پر پڑی ہوئی تھی مثل تنکر کے اور ان کے اس کے اوٹھالی پس آپ نے کہا اللہم جلا اے اللہ میرے صاحب جمال او کو کر دے پس اس کی ڈاٹھی سیاہ ہوئی قبل اس کے سپید تھی اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک یہودی نے اونٹنی کا دودھ دیا پس آپ فرمایا اللہم جلا یعنی اے اللہ میرے خوبصورت او کو کر دے پس اس کے بال سیاہ ہو گئے اور نوے برس تک جیا اور بڑھانہ ہوا اور اس مقام سے معلوم ہوا کہ کافر و بریکانے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خوان نعمت سے محروم تھے مومن اور دوستوں کا کیا پوچھنا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بزرگوں کی خدمت اور رضامندی کو اچھا ہے اور بکے پہونچانیمین تاثیر ہے اور کافر اگرچہ آخرت کی نیکی اور نعمت سے محروم اور مایوس ہوگا لیکن دنیا میں محروم نہ رہے گا اور اگر یہ نافرمانی کے دودھ دینے میں اور خوبصورتی میں کوئی مناسبت

ظاہر نہیں ہے لیکن اتفاق ایسے ہی ہوا ہے ہاں یہ بات ہو سکتی ہے کہ وہ یہودی حسن اور جمال ظاہر رکھتا تھا اور اسکے حسن کی زیادتی کی دعا کی گستاخی مترجم اس کتاب کا کہ میری رائے ناقص ہیں تو مناسبتاً اون دونوں باتوں میں سے ایک تو یہ ہے کہ وہ وہاں جمال میں مناسبت خوبی کی جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود اس کی تقریریں فرمائی تھی اور بہت محبوب رکھتی تھے اور محبوبیت جمال کی شان میں یہ بھی ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے ان اشہبہ لیل بحیث الجمال اور دوسرے یہ بات ہے کہ اسے کام نہیا کیا یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے وہ وہو وہو با آنحضرت نے بھی اس کے واسطے اچھائی ظاہر ہی کی دعا مانگی کیونکہ کام نہیست آخرت سحر م سے پس دونوں طرح سے مناسبت پائی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور ایک شخص کے واسطے فرمایا اللہم تعہ شباہ احوالہ میرے پھل سے اس کو لے سکی جو اتنی سی ہیں وہ شخص اتنی برس کا ہوا اور کوئی بال سپید اپنا اسے نہیں دیکھا اور منقول ہے کہ ایک دفعہ حضرت فاطمہ تشریف لائیں اور ان کے چہرہ مبارک پر بھوک کو مارا یہ زری چھانی ہوئی تھی پس آنحضرت نے ان کی طرف دیکھا اور دست شریف ان کے سینہ مبارک پر رکھا اور فرمایا اے خدا میرے سیر کر دے تو بھوکو نکلا دے یہ روزگار میرے بھوکا نظر فاطمہ محمد کی بیٹی کو پس اوجھل آئی سرخی خون کی چہرہ مبارک کی زردی پر اور فرمایا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے بعد اس روز کے میں پھر بھولی نہیں ہوئی اس کو یوسف بن یعقوب اسفرانی نے دلائل العجائب میں ذکر کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عروہ بن جبار رضی اللہ عنہ کے حق میں دعا کی اللہم بارک فی صفۃ احوالہ میرے برکت دے تو اس کو لے اس کی بیعت میں پس جو چیز وہ خریدتے تھے او میں نفع ہی ہوتا تھا اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے حق میں مال کی برکت کی اور خنی سوئی دعا فرمائی پس ان کا حال غنائیں اسی مقام پر پہنچا جیسا کہ چاہیے اور عبدالرحمن بن عوف کہتے ہیں کہ جو چیز میں اٹھاتا تھا اس کے نیچے سونا اور چاندی ہوتی تھی اور قبیلہ بنی سضر کو قحط کی بددعا دی پس مبتلا ہو گئے وہ قحط میں ہی تھک کہ حیل و نکلا اور مردوں کو کھانے تھے اور قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عتبہ بن ابی اسب کے حق میں بددعا دینے کا کہ اللہم سلط علی کل باس کلاب احوالہ میرے قابض کر دے اس پر ایک کتا اپنے کتوں میں سے

شہورہ اور ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بائیں ہاتھ سے کھانا تھا
 اپنے اوٹلوں کو لیا کہ وہ تنے ہاتھ سے کھا اوسے کہا میں دہنے ہاتھ سے نہیں کھا سکتا مگر آپ
 فرمایا ہرگز نہ کھائے گا تو پیچھے ہٹا اسکے وہ شخص اپنے دہنے ہاتھ کو نہ تک نہ بچا سکا اور ایک با آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک درخت کی جانب کو نماز پڑھ رہے تھے پس ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے سامنے سے نکل گیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جسے میری نماز توڑ دالی
 ہے اور اوس درخت کے درمیان سے نکل گیا خدا تعالیٰ اوسکے پاؤں کو توڑے پس بٹھ گیا وہ
 شخص اور اوجھ نہ سکا اور ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاویہ کو طلب کیا
 پس وہ معاصرہ کو لگو لگوں گا کہ کھانا کھا تو میں آپ کو فرمایا لا اشبع اللہ بطنہ یعنی نہ بھرے اللہ پیٹ
 اوسکا پھر ہرگز وہ سیر نہوے اور ان حدیثوں کو جو عالموں نے ذکر کیا جو یہ سب آنحضرت کے
 دریائے معجزات میں کا ایک قطرہ ہے اور دعا کا قبول ہونا تو امت کے نیک بختوں اور اولیوں کو
 جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیرو اور فرمان بردار ہیں حاصل ہے پس محبوب خدا کی
 کہ یہ نکر دعا قبول نہوگی اور حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سب دعائیں مقبول
 اور تجاب ہیں جیسا کہ بیان کیا گیا ہے لیکن استغفار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر گھڑی
 کیا کرتے تھے اور انی ہر گھڑی کی روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے انی لا استغفر اللہ کل یوم سبعین مرتبہ یعنی تحقیق میں طلب مغفرت کی کرتا ہوں
 افسر سے ہر روز ستر بار اور ایک روایت میں ستر بار سے زیادہ ہے اور ایک روایت میں
 ستر بار آیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ کثرت استغفار اور عین بہت زیادتی کرنا ہر وہ نہیں
 بات ہو کہ بعد و مخصوص ہیں واللہ اعلم اور بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ میں نے گناہ
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مجلس میں قبل اسکے کہ آپ اٹھیں استغفر اللہ الذی لا الہ
 الا وہ الحی القیوم والتوب الیہ یو باڑھتے تھے یعنی مغفرت مانگتا ہوں میں اللہ سے ایسا
 اللہ کہ نہیں ہے کوئی معبود دوسرا اسکے جو زندہ اور سب کا تھانہ والا ہے اور اوسکے آگے میں توبہ
 کرتا ہوں اور ایک روایت میں آیا ہے استغفر اللہ العظیم الذی اللہ اور بن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک
 روایت میں بھی آیا ہے کہ میں نے گناہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجلس میں توبہ بار

پڑھا ہے رب اغفر لی و تب علی انک انت التواب الغفور یعنی اے پروردگار میرے بخشش ہے
محکوم اور معاف کر دے محکوم بیشک تو ہی معاف کرنے والا اور بخشنے والا ہے اور بخاری کی محدث
میں شداد بن اوس سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ استغفار دین کا
سہرا ہے استغفار ہے اللهم انت ربی لا اکد الا انت ملقنتی وانا عبدک وانا علی عبدک وودعک حصا
استغفرت ابو بکر صدیق علی و ابو بکر صدیق علی و ابو بکر صدیق علی و ابو بکر صدیق علی و ابو بکر صدیق علی
تو میرا پروردگار ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے مجھے تو نے پیدا کیا اور میں تیرا عباد اور
وعدے پر ہوں جتنی قدرت رکھتا ہوں اقرار کرتا ہوں تیری نعمت کا جو مجھ پر ہے اور اقرار
کرتا ہوں اپنے گناہ کا پس مجھ بخیر سے کہیونکہ تو ہی گناہوں کا بخشنے والا ہے اور ایک روایت
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول اعوذ بک من شر ما صنعت پناہ و صوفیہ حضرات
تیری طرف اوس چیز کی برائی سے جو میں نے کی ہے اخیر میں آیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اسکو اقیان سے و نکوٹھے اور میرجائے شام سے پہلے
تو بہشت میں داخل ہوا و جو شخص شب کو پڑھے اور میرجائے صبح کے پہلے تو بہشت میں داخل
ہوا اور عالموں کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استغفار پڑھنا حاصل امت کی تعلیم کے
لیو ہے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو معصوم اور مغفور ہیں پھر تو کہہ سکتے کیا ضرورت
ہو یا یہ بات ہے کہ امت کے واسطے آپ استغفار کرتے تھے واللہ اعلم و ایک اور حدیث میں
آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے انہ لیغان علی قلبی والی لا استغفر اللہ یعنی
جو تحقیق میرے دل پر پردہ ڈالا جاتا ہے اور میں اللہ سے مغفرت مانگتا ہوں اور غنیمت اباریک
کہ غنیمت اور اوسکی مراد بیان کر نہیں جیران اور عاجز ہیں اکثر اس بات کے قائل ہیں کہ یہ نہیں ایک
پردہ باریک و لطیف ہے جو بیکشمیرت کے دین اور ملت کی مہمات کو اہتمام اور اوسکی کثرت
شغل سے اور دعوت خلق اور احکام شریعت کو بیان کے باعث سے ایک سعی اور کوشش و غفلت
مشاہدہ و وحدت سے ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چشم شہود پر پڑ جاتا تھا
اور اوس پر وہ لطیف میں بوجہ بھڑکنے محبت کی آگ کے اور نور وحدت کے ظہور سے آپ کو

اصحاح اول ہو جاتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس حالت کے طاری ہونے کے سبب سے
اور حسی عارض ہونے کی وجہ سے استغفار کرتے تھے کیونکہ جنات الابرار سیات المقرین یعنی
نیکیاں نیکوں کی برائیاں مقرب لوگوں کی ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو ہر دم ترقی پر ترقی مقام میں موقی تھی اور شادیات حق کی کچھ انتہا نہیں ہے پس
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہر آن ایک پر وہ نور جلال و کھائی دیتا تھا اور تعلیمی میں
ایک نور اول نور سے بڑھ کر قابل ہوتا تھا اور بعد دوسرے مقام کھولنے کے پہلے مقام
میں چٹھہ نے پر استغفار کرتے تھے کہ کیوں اوس جگہ رہا تھا میں اور اس مقام کو اپنے تصور و
میں نہ پہچانا قال بعض الصوفیہ ذائقین الانوار لاغنین الاغنیاء یعنی بعض صوفیہ کرام نے کہا
ہے کہ یہ پر وہ انوار کا ہے اغنیاء کا پر وہ نہیں ہے اور طیبی نے شکوۃ کی شرح میں شیخ النوت
شیخ شہاب الدین سہروردی سے نقل کیا ہے کہ اوخون نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی روح پاک مقام ترقی اور شوق میں ہمیشہ رفیق اعلیٰ اور ملکوت سے کہ وہ ایک
مقام اصلی سے ملی رہتی تھی اور قلب تابع روح کا اور نفس تابع قلب کا ہوتا تھا اور شک
نہیں ہے کہ حرکت قلب کی نفس کی حرکت سے تیز زیادہ ہے پس بالضرور نفس مقام قرب و
حریم عزت کے عروج میں روح اور قلب کی مصاحبت اور رفاقت جو جدا ہو جاتا تھا اور
ہیئت غصری کے لگاؤ کے الگ کر نیک باعث ہوتا تھا پس حکمت بالغہ الہی اور رحمت کاملہ اور
مہربانی بے انتہا باری تعالیٰ واسطے تجلیل خلق کے غرض شریف پھور الہی کا تقاضا کرتی تھی اور
یہ پر قلب شریف کی حرکت کہ کہ نیک لپڑے والے تھے تاکہ بالکلیہ قلب روح کی طرف نہ چلا جا
اور عالم قدس سے نہ مل جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کمال شوق کی وجہ سے اور
اوس عالم کے جذب کو باعث ہو قلب کی حرکت کے کم ہونے سے استغفار کرتے تھے اور عفو تقصیر
چاہتہ ہو جو داسبت کہ کہ اس میں حکمت اور مصلحت تھی اور ایک پادشہ کی تجلیل کی بڑی حرص تھی
اور اجمعی سے جو علم لغت کے عالم میں لوگوں نے پہچا کہ اس عین کے ہونے سے کیا مودہ
اور یہ کیا چیز اور اوخون کہا اس نائل اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کو اسکی
و قلب کاغین ہو چھتا تو بیان کرتا جو کچھ مجھے معلوم ہوتا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی صفات اور احوال اور قلب کے بارے میں دوسریں ہمارے کلاموں اور محکمات میں تو انہی بات
 آجھی کی بہت اچھی معلوم ہوئی حق تعالیٰ اور سکوا قلب مصطفویٰ اوس ادب اور جلال شان سے
 سفر گزارے جسکو خدا کے سوا کوئی نہیں مانتا ہے اور جو کوئی جو کچھ کہتا ہے موانع اپنی محض
 اور قیاس کہتا ہے اور چونکہ مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے بلند نیا وہ ہے
 پس جو شخص اس کو مقام سے کوئی خبر دے اور اپنی حقیقت حال کو دریافت کرے تو گویا اور حوائج
 مشابہات کی تاویل کو بیان لیا و ما یعلم تاویلہ الا اللہ یعنی نہیں جانتا کوئی تاویل اور سکی سوا
 پروردگار تعالیٰ جل شانہ کے **وصل** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قرأت میں حیضت
 تھی کہ حرفت علموہ علموہ معنی تھے اور ترتیل اور تفسیر کے ساتھ آپ پڑھتے تھے اور مروون
 مدین مد کرتے تھے اور آیت کے سرے پر وقف فرماتے تھے چنانچہ الحمد للہ رب العالمین پڑھتے
 تھے اور شہرہ جاتے تھے بعد اوسکے الرحمن الرحیم فرماتے تھے اور وقف فرماتے تھے
 اوسکے بعد مالک اویم الدین فرماتے تھے اور وقف کرتے تھے اوسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور
 اوسکو وقف النبی کہتے ہیں اور قرأت کر نیوالو کے نزدیک وقف میں ایک قاعدہ ہے کہ وہ وقف
 کلام کے تمامی کے اور اوسکے بعد سے تعلق نہ ہوگی اور ابعد کا قبل سے جدا ہوگی جب وہ وقف
 کو تمام اوس میں اوسکا فی ترتیم کرتے ہیں جیسا کہ نسخہ کی کتابوں میں مذکور ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سورت میں اس قدر ترتیل فرماتے تھے کہ وہ سورت اوس سورت کو بھی بڑھ جاتی تھی
 جو اوس کو بڑی معنی تھی اور کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ خوش آواز
 اور خوش قرأت نہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی قرأت میں خوش آوازی کرتے تھے
 اور کبھی اوسکے ساتھ آواز کو بلند فرماتے جیسا کہ فتح کے دن اس سورت کے پڑھنے میں
 آواز کو خوش آوازوں کے ساتھ بڑھایا بنا فتح مالک بن حنفیہ نے تحقیق سے فتح دی جبکہ فتح
 ظاہر اور عبد اللہ بن مفضل نے ترجیح کو ااتین بار کوئی کے ساتھ حکایت کیا ہے اور اوسکو
 سنائی نے ذکر کیا ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس سورت
 میں بڑھا بڑھا کر آواز کو بڑھانا اختیاری تھا بطریق اضطراب کے اور اتنی کی جنبش کے باعث سے
 تھا جیسا کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے اور اگر یہ امر ماننے کی جنبش کی وجہ سے ہوتا تو عبد اللہ

بن مفضل اور گویا بیان نہ کرتے اور خبر نہ دیتے تاکہ لوگ اس کی اقتدا نہ کرتے اور ترجیح کو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کی طرف نسبت نہ کرتے اور یہ بات نہ کہتی کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ترجیح کی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو زینو القرآن باصواتکم یعنی آرایش و دقرآن کو اپنی آوازوں سے
اور فرمایا جو لیس مناسن لم یغن بالقرآن یعنی ہم من سے نہیں ہے جس نے قرآن کو خوش آوازی
کے ساتھ نہ پڑھا اور فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ کسی خیر کو ایسا نہیں سنتا اور متوجہ نہیں ہوتا جیسا کہ
پیغمبر خوش آواز کے پڑھنے کو سنتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے کیونکہ وہ قرآن کو خوش آوازی کے
ساتھ پڑھتا ہے اور پیکار کے پڑھتا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا ہے لکل شیء حلیۃ علیہ القرآن حسن الصوت یعنی ہر چیز کا ایک زیور ہے اور قرآن کا
زیور خوش آوازی ہے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ات کو ابو موسیٰ
اشعری کے پڑھنے کو سنا اور وہ بہت خوش آواز تھا اور خوب پڑھتے تھے اور ان کی شان
میں فرمایا اعطی ہزار من فرامیر آل داؤد یعنی دیا گیا ہوا سکومرنا داؤد کی اولاد کے ہزار
مین سے جب وہ دن ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حال سے ان کو بخبری
ابی موسیٰ اشعری نے عرض کیا کہ افسوس ہے اگر میں جانتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کہ آپ سنتے ہیں تو میں اس سے زیادہ بنا کر اور خوبی کے ساتھ پڑھتا اور عالموں نے قرآن شریف
تفسیر کے مسئلے میں اختلاف کیا ہے بعضے مطلق جائز رکھتے ہیں اگرچہ بدین زیادتی لازم آئے
اور حرکت میں اشباع اور ماندا سکے پایا جائے اور علم موسیقی کے قاعدوں کے موافق ہوا اور
بعضے مطلق منع کرتے ہیں اور حق جو دائرہ اضافہ کامر نہ ہے وہ یہ ہے کہ خوش آوازی کرنا
اور غنا کرنا دو قسم ہے ایک تو یہ ہے کہ طبیعت اس کو تقاضا کرے اور بدوں تکلف اور
بناوٹ اور تعلیم کے اس کو ادا کرے بلکہ جو اس کو طبیعت چھوڑ دیا جائے تو وہ طبیعت خوش کنی اور
خوبی کے ساتھ اس کو بے تکلف ادا کرے اور یہ جائز ہے اگرچہ بہت آراستگی اور خوبی کے ساتھ جیسا
کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا اگر میں جانتا کہ آپ سنتے ہیں تو میں قرأت میں بہت
آراستگی اور خوبی صرف کرتا اور جس کو خوشی اور بخبودی اور شوق کا ہیجان ہوتا ہے اور اپنے نفس پر

قادر بنین رہتا اور صبر نہیں کر سکتا اور قنات میں خوش آوازی اور آراستگی اور مدد کی آواز کو
صبر کرنا ہے پس وہ طبعاً ہر اور وہ بے تکلف کرتا ہے تکلف کے ساتھ نہیں کرتا اور یہ مراد
صوت اور سخن عرب سے ہے اور اس طرح کی خوش آوازی صحابہ کرتے تھے اور سنتے تھے اور
یہ خوش آوازی کرنا اچھا ہے کیونکہ پیسنے والو اور سننے والے دونوں میں تاثیر کرتی ہے اور دوسری
وجہ یہ ہے کہ عالم موسیقی کی صنعتوں میں کسی صنعت کے ساتھ وہ کہ جس پر طبیعت خود قادر نہیں ہے اور
وہ تصنع اور بناوٹ اور تکلف سے حاصل ہوتا ہے جیسا کہ طرح طرح کے السمان موسیقیہ مرکب
اور غیر مرکب مخصوص تمام عددوں کے ساتھ اور جو وزن اسکے نکالے ہیں اور اسکے ساتھ سیکھا
جاتا ہے کیونکہ وہ تعلیم اور تکلف کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اور یہ وہ ہے کہ جس کو اگلون نے مذکورہ
قرار دیا ہے اور اس وجہ سے اسکے ساتھ قنات کو منع کیا ہے اور جس شخص کو علم اگلے لوگوں کے
احوال سے ہو تو وہ خوب جانتا ہے کہ اگلے السمان موسیقی سے بیزار ہیں کیونکہ اس کی تمام
باتوں میں تکلف ہوتا ہے اور یہ لوگ بہت پیہر گار ہیں نہ اس طریق سے پڑھتے ہیں اور نہ اسکو
جائز رکھتے ہیں بلکہ دور کے ساتھ اور خوش آوازی کے ساتھ پڑھتے ہیں اور یہ ایسا امر ہے کہ
سب طبیعتوں میں موجود ہے اور شارع نے اسکی ممانعت نہیں کی ہے بلکہ اسکا ارشاد کیا ہے
اور لوگوں کو اس طرح پر پڑھوایا ہے اور اس بات کی خبر دی ہے کہ حق تعالیٰ ایسے پڑھنے
کو خوب سنتا ہے اور فرمایا ہے کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو قرآن کو اچھی طرح
سے نہ پڑھے اور ابن ابی شیبہ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا قرآن کی تعلیم کرو اور اسکو خوش آوازی کے ساتھ پڑھو اور حدیث کو لکھو اور یہ سب
مواہب کہ نبی میں مذکور ہے حکایت کی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام جب یاہو بنو محمد بنی اسرائیل
باتین کرین اور زبور شریف انکو لے کر لے کر پڑھیں تو سات روز بھوکے رہے اور نہ کچھ کھاتے نہ
پیتے تھے اور نہ اپنی عورتوں کے پاس آتے تھے بعد اس کے حضرت سلیمان علیہ السلام کو حکم کر دیا تھے کہ
گوشتوں میں اور اطراف میں اور سب تیوں میں اور پہاڑوں میں اور دریا میں پکار دو کہ داؤد فلاں
دن بیٹھے گا اور باتین کرے گا بعد اسکے انکو واسطے منبر کچل میں نکال کے رکھا جاتا تھا پس
وہ اوسپر بیٹھتے تھے اور حضرت سلیمان ان کے سر کی جانب کھڑے ہوتے تھے اور آدمی

اور چن اور پندرہ چنہ اور دس شراب الارض آتی تھے اور بن بیاہی اٹکیان اور عورتیں جمع ہوتی تھیں تاکہ ذکر سنیں پس حضرت داؤد علیہ السلام حق تعالیٰ کی تعریف شروع کرتے تھے اوس چیز کے ساتھ جو لائق پروردگار جلثانہ کہ ہے اور زبور کو پڑھتے تھے پس سننے والوں کا ایک گروہ کا گروہ مہربان تھا بعد اوس کے حضرت داؤد علیہ السلام گناہگاروں کے حال پر ونا شروع کرتے تھے اور انہیں کرتے تھے پھر وہیں سے ایک گروہ مہربان تھا اور جب موت کی بازار اٹھتی ہیں گرم ہوجاتی تھی تو حضرت سلیمان علیہ السلام کہتے تھے کہ اے نبی اللہ کے اب بہت لوگ مر گئے اور سننے والوں کے جگر پارہ پارہ ہو گئے ہیں حضرت داؤد علیہ السلام وندھے گڑھ گڑھ تھے اور بیویں بد چلتے تھے اور بچے پر اوٹھ کے گھولنے جاتی تھے اور حضرت سلیمان لوگوں میں بکار دیتے تھے کہ جب کا جو بھائی بند دوست آشنا اس میں ہوا سو کو ڈھونڈھے اور بار نکال لے پس عورتیں بلیاں لاتی تھیں اور اپنے خاوندوں اور لڑکوں اور بھائیوں کے سرخوہ جاکھڑی ہوتی تھیں اور انکو اوٹھاتی تھیں اور شہر میں ایجابی تھیں اور جب حضرت داؤد دوسرے دن مہریش میں آتی تھے تو حضرت سلیمان سے پوچھتے تھے کہ اے سلیمان اون بندوں نے جو بنی اسرائیل میں کیا کیا پس حضرت سلیمان کہتے تھے اے نبی اللہ کے فلان فلان مر گئے اور نام اوفنے کہہ دیتے تھے پس حضرت داؤد علیہ السلام سر پٹے تھے اور گریہ و زاری کرتے تھے اور کہتے تھے اے بار خدا کیا تو داؤد سے ناراض ہے کہ داؤد اون لوگوں کے ساتھ جو تیرے خون سے اور تیرے شوق میں مر گئے نہ مر گیا پس حضرت داؤد علیہ السلام کا دوسری مجلس تک بھی داب تھا اور اس مال میں رہے جب تک حق تعالیٰ جلثانہ نے اونکو اس حال میں رکھا اب لوگ گناہ نہ کریں کہ شاید حال بنی اسرائیل کا اس امت کے حال سے اعلیٰ اور باطل تر تھا کیونکہ غنا اور مزار میں حال ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا کافی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکے حق میں فرمایا ہے کہ اسکو ایک مزار آل داؤد کی طرح میں سے دیا گیا ہے اور خوف اور شوق ہے اون لوگو کو کامرناؤ کی اس امت پر فضیلت نہیں لازم آتی ہے کیونکہ اوس کے وجود میں ایک تو یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس امت کو ایک ایسی قوت عطا کی ہے کہ انکو تحمل کر دیتی ہے اور جس حالی کا جو اون پر طاری ہوتا ہے اور انکی

زندگی کو نگاہ رکھتی ہے اور قوت جسمانی کو قضا نہیں مہرے نبوتی ہے بلکہ بوجہ پُر درپے مہرے
 احوال ذکر اور اطوار یقین کے قوت روحانی اور تائیدات الہیہ کو پیدا کرتی ہے جیسا کہ فرمایا
 کو کشف النظر بما از دوت یقینا یضہ اگر اٹھتا پر وہ تو نہ زیادہ متواتر تھے یقین اور جیسا کہ اعلیٰ
 داؤد اور سلیمان علیہما السلام کا تھا کہ باوجود اس بات کے کہ وہ اہل فرما اور بنی اسرائیل کے
 خاص لوگوں میں بھی خاص زیادہ تھے اور ان سے افضل تھے لیکن ان کو اتفاق مرتکب نہیں ہوا
 جیسا ان کی امت کو اتفاق مرتکب ہوا اور یہ بات اس سبب سے تھی کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے
 ان کو قوت اور تحمل اور برداشت اسکا عطا کیا تھا اور حضرت داؤد کا نہ مہرے پر دونا اور
 سعادت کرنا انکسار سے اور امت پر شفقت کر نیکی وجہ سے تھا نہ یہ کہ امت میں بھی کسی شخص سے
 ان کا مرتبہ گھٹا ہوا اور اس قوت الہیہ کے اور قلب کو تحمل کے ہونے کی وجہ سے تھا نہ یہ کہ امت میں بھی کسی شخص سے
 عنہ نے اشارہ فرمایا ہو کہ ایک دن ایک شخص کو دیکھا قرآن شریف سننے کو وقت روتا ہے اور
 بیچین اور بیخود ہوا جاتا ہے پس آپ نے فرمایا کہ ہم بھی ایسے ہی تھے لیکن اب ہمارا دل سخت
 ہو گیا ہوا اور قوت کو بوجہ انکسار اور تواضع کو قلب کی سختی کے ساتھ تعمیر فرمایا حالانکہ مرتبہ ان کا
 اس سے محفوظ ہے اور ربانی اور منے بالکل الیہ اور مٹ گئی ہے اور نقل کرتے ہیں کہ ایک روز سہل
 ستیری نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا پس کانپ اٹھا اور زمین پر گر پڑے
 اور بیہوش ہو گئے لوگوں نے اسے پوچھا کہ یہ کیا تھا کیونکہ ہم نے تم کو کبھی اس پر نہیں دیکھا
 تھا اور انھوں نے جواب دیا کہ بیضعف سال کی وجہ سے ہو لوگوں نے کہا اگر بیضعف یہ ہو تو
 قوت کیا ہوگی اور انھوں نے کہا کہ قوت یہ ہے کہ سب چیز کا تحمل ہو جائے اور بیخود نہ ہو اور ثبات
 قدم رہے اور دوسرا جواب اسکا یہ ہے کہ اس امت میں بھی خوف اور شوق ہی بہت بانی
 اور بے آدمی قرآن شریف سننے میں مر گئے اور زوق اور شوق میں اس عالم سے سدھارے
 ہیں اور وہاں ہر لذت میں لکھا ہے کہ ابو حق ثعلبی نے اس جماعت کے ناموں کے بیان میں کہیں
 کتاب تصنیف کی ہے اور کتاب نفحات الانس میں بھی اس جماعت کا ذکر ہے کہ جس نے
 سماع کی مجلس میں جان دی ہو **موصول** اور جب کہ تین قرآن کا ذکر ہوا اگر سماع غنائی مجملہ اس
 کی طرف اشارہ کیا جائے کچھ بھی نہ ہو گا آگاہ ہو کہ اس سلسلے میں اگلوں نے اور بعد والوں

نے قولاً اور فعلاً بہت اختلاف کیا ہے بعض فقہ کے مباح ہونیکے قابل ہوئے ہیں اور اسکو
 سنا ہے اور بعضوں نے اس سے انکار کیا ہے اور پرہیز کیا ہے اور بعضوں کو اس میں توقع
 ہوا ہے اور متروک رہے ہیں اور کہا ہے کہ نہ ہم یہ کام کرتے ہیں اور نہ اس سے انکار کرتے ہیں
 اور آگاہ ہو کہ جس سماع کی طرف حق سبحانہ کے قول سے اشارہ پایا گیا ہے کہ بشر عباد الدین یجبون
 القول فلیتبعون احسنہ یعنی پھر خوش خبری دی میرے بند کو جو سنتے ہیں بات اور پیچھے چلتے
 ہیں اسکی نیکی کے واذا سمعوا منزل الی الرسول تری اعینہ تم تفضیل من الدرع مماعرفوا من
 الحق یعنی جب سنتے ہیں جو اتر رہا ہے رسول پر تو دیکھتے اونکی آنکھیں او بل پڑتی ہیں انکو
 سے اسپر جو حق بات پہچانی ہے اسکو عوارف میں لکھا ہے کہ یہی سماع ہے جسکی
 حقانیت پر اتفاق ہے اور اس میں کوئی اہل ایمان مخالف نہیں ہے اور اختلاف اشار
 اور تصدیق کی سماع میں ہے جو موسیقی کے قاعدوں کے موافق اور الحسن مطربانہ کے
 ساتھ گائے جاتے ہیں اور اس مقام میں بہت سے قول ہیں اور مختلف احوال ہیں بعض
 اسکو منکر ہیں اور اسکو منسق اور منجور سے شمار کرتے ہیں اور بعضوں کو اس میں غلو ہے اور وہ
 اسکو بہت حق اور صحیح زیادہ سمجھتے ہیں اور دونوں گروہ ذرا سکے دونوں جانب میں زیادتی
 کی ہے اور حد سے بڑھ گئے ہیں اور اس مقام میں دو طریقے ہیں ایک تو مذہب فقہاء کا ہے اور وہ
 انکار کرتے ہیں اور تعصب اور عناد کی راہ چلتے ہیں اور اسکے مغل کو گناہوں کے ساتھ جو کبہ میں
 ملائے ہیں اور اسکو اعتقاد کو کفر اور الہام دیتے ہیں اور یہ بہت زیادتی ہے اور طریقہ اعتدال
 اور انصاف و خارج ہے اور اسباب حرارت خیر ہے خصوصاً اختلاف مقام میں ہاں اپنے
 مذہب کے عالموں سے نقل کیا گیا ہے جو حرمت اور کراہیت پر دلالت کرتا ہے اور دوسرا
 طریقہ محدثین کا ہے اور یہ کہتے ہیں صحیح حدیث اور نص صحیح سے اسکی حرمت ثابت نہیں ہوتی ہے
 بلکہ محدثین اس باب میں وارد ہوئی ہیں وہ یا بنائی ہوئی ہیں یا مطعون ہیں اور ایسی ہی
 قرآن کی آیتیں ہیں اگرچہ بعض مفسرین نے اس چیز کے ساتھ اسکی تفسیر کی ہے جو غنا کی
 حرمت پر دلالت کرتی ہو لیکن اسکی تاویل میں اور بھی ہیں جنکو ادون عالموں نے جو انکو صحیح
 رہن ذکر کیا ہے اور جب کہ حرمت ثابت نہ ہوئی تو ملال اور مباح ہونا موافق قول سبحانہ تعالیٰ

کو ثابت ہوا اصل لکھ الطبیات یعنی طلال کرومی کئیں ٹکوا بھی حیزین اور صفیہ کئے ہیں اور سکی
حرمت اور اباحت وکیل قطعی شرعی سے ثابت نہیں ہوتی پس سلسلہ قرار پانیکا اصل راہیہ اور
خطر سے ابادت نہیں ہوا ورتیشہ طریقہ صوفیہ کرام کا ہے اور اونکا مذہب اور اونکے فعل سب
میں مختلف ہیں بعضوں نے پرہیز کیا ہے اور بعضوں نے استعمال کیا ہے اور چاہیے کہ پرہیز کرنا
انکا اور زیادتی انکی قوی تر ہو کیونکہ انکے مذہب میں ہر فعل اور قول میں سب تو متون اور تمام
حالتوں میں عزیمت اور احتیاط ہے لیکن انہیں سے بعضوں پر محبت اور شوق اور نشہ محبت اور
کیفیت حال اور وجد غالب ہوا ہے اور حکم اور حکما بیخود اور دست کا حکم ہے اور نفس و نہیں نفوس
کی تاثیر کر نہیں اور قلب کی فرحت دینے میں کوشش نہیں ہے اور یہ دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا
یہاں تک کہ جانور و نہیں اور بچہ و نہیں تاثیر اسکی ہوتی ہے پس جوان میں سے تحمل و اس کے ہیں
وہ حکم اور اب پر استقبال کو ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں اور جوابل شوق میں سے ایسے ہیں کہ
جب کا حال ذرا میں درگروں سے جدا ہے وہ بسبب غلبہ وجد اور کیفیت حال کی بیخود ہو جاتے ہیں
اور اونکو تھرا نہیں رہتا اور بعضہ عارفوں نے کہا ہے کہ سماع اولن لوگوں کے لیے ہے جن پر
صفوئی تعلیم ہوتی ہیں اور وہ ارباب وجد میں ہیں کیونکہ اونپر بابتہ صفتوں کا طور
ہوتا ہے اور مختلف حالتیں اونپر گذرتی ہیں لیکن جن پر ذات کی تجلی ہوتی ہوا و کما حال
اور مرتبہ بہت اعلیٰ اور قیاس سے باہر ہے اور بیشک اس گروہ نے سماع کی شرطیں
اور اسکے آداب بیان کیے ہیں پس جو طالب پیروی ڈھونڈھنے والا ہے اور سکھو دیکھنا کتا
عوارف کا جو معارف کے احکاموں کی جامع کو کفایت کرتا ہے اور او میں رد اور انکار میں
بھی باب ہے اور قبول اور ایشار میں بھی ہوا اور سماع کی ترفع اور استغفار میں ہوا اور ایک
باب اسکے آداب میں اور غنا کر نہیں بھی ہے واقعہ علم اور صاحب کتاب الامتاع با حکام
السماع نے کہا ہے کہ غنا و متم پر ہے ایک قسم ہے جہیں عادت جاری ہوتی ہو کہ استعمال
اور کا قلب کی فرحت کی اور کاموں کی آسانی اور بوجھوں کے اٹھانے اور ساقی طر
کرنے کے لیے جج کی راہ میں کعبہ اور زمزم کے وصف کرنے کے ساتھ کرتے ہیں اور رازی
کو مقام میں اڑنے اور جہاد اور جنگ کی صفت کرنے کے ساتھ استعمال کرتے ہیں مثل خدا و

نصیب اور رگبانی کی اور بخل خنا عورتوں کے جو بیچوں کی تسکین کے واسطے اور مانگ اسکے
ہے اور یہ سباح ہے اگر خنش اور حرام پیئروں نے خالی ہو بلکہ سحر ہے کیونکہ اچھے کاموں کے
نشأ کا باعث ہوتا ہے اور دوسری قسم خنا کی ہے کہ اسکو بھی استعمال کرتے ہیں جو خنا کی
ضعف سے آگاہ ہیں اور شعر نہیں ایک گدازگی ہے اسکو اختیار کرتے ہیں اور باریک نمونوں
کے ساتھ اور اسکو گاتے ہیں کہ اس سے نفس کو ہیجان ہوتا ہے اور فرحت ہوتی ہے اور یہ قسم
عالموں میں مختلف فیہ ہے ایک جماعت نے اسکو سباح قرار دیا ہے اور ایک قوم نے مکروہ کہا
ہے اور ایک قوم نے حرام کہا ہے اور کتے میں صحیح تر اور مشہور تر مالک اور شافعی اور ابو حنیفہ
اور احمد رحمہم اللہ سے کراہت اور حرام کا اطلاق بھی آیا ہے اور قاضی ابوالطیب نے امام
ابن حنیفہ سے اسکی حرمت بیان کی ہے اور شیخ شہاب الدین سہروردی نے عوارض میں
کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ غنا کو گناہوں میں شمار کرتے ہیں اور ایسے ہی قاضی ابوالطیب سہروردی
اسکی عام شہمی اور سفیان ثوری اور حماد اور شعی سے نقل کی ہے اور غنا کی جو سند کہ رکھتے ہیں
اس سند سے ابو حنیفہ نے سفیان سے روایت کی ہے کہ غنا کے باربعین اس سے بوجھا گیا
پس ابو حنیفہ نے کہا کہ وہ بمنزلہ ہوا کہ ہے کہ ایک کان سے آیا اور دوسرے کان سے نکل گیا
اور کہتے ہیں کہ یہ اشارہ اسکا اس کے سباح ہونے سے ہوا اور حرمت اسکی اہل کونہ اور اہل
مدینہ اور اہل عراق سے نقل کی گئی ہے اور ایک گروہ اسکی اباحت کی طرف گیا ہے اور شافعی
اسکو سباح کر دیا ہے اور عورت اور مرد اور بچے کی کچھ تفصیل نہیں کی ہے اور اس سے
برابر حکم دیا ہے لیکن اتنی شرط کر دی ہے فتنہ اور اس کے واقع ہونے سے امن ہو اور جو
لوگ اس کے سباح ہونے کے قائل ہیں ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ غنا اور اسکا سننا ایک جہت
کثیر سے جو بڑے بڑے صحابہ ہیں کہ انہیں عشرہ مبشرہ بھی کہتے ہیں اور تابعین اور
تابعین سے روایت کیا گیا ہے اور دوسرے علما مدین اور محدثین سے جو پیغمبر گرامی اور
تقویٰ اور علم اور عبادت کو لوگ ہیں اس سے بھی اسکا پہلج ہونا نقل کیا گیا ہے اور اس باب
میں ان سب لوگوں سے روایتیں اور حکایتیں جو اسمین کفایت کرتی ہیں منقول ہیں اور بیشک
معلوم ہوتا ہے کہ اسمین امام دین کے اور بڑے بڑے اہل یقین مختلف ہیں عبد اللہ بن جعفر

رضی اللہ عنہما کا گانا سننا مشہور ہے اور اسکو جن فقہاء اور ارباب تواضع اور حدیث کو حافظوں
 کو دیکھا ہے نقل کیا ہے اور عبدالبر نے استیعاب کہ نام ایک کتاب کا ہے اور میں لکھا ہے کہ
 عبدالبر بن جعفر رضی اللہ عنہما غنا میں کوئی قباحت نہیں جانتے تھے اور اپنے چچا حضرت
 امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے زمانے میں حبشہ کے گھر میں جاتے تھے اور حبشہ کے قسم
 لکھانی تھی کہ اپنے گھر کے سوا کسیکے واسطے نہ گاؤں گی پس اپنے گھر میں گانا گائیں اور چچا با
 عبدالبر بن جعفر رضی اللہ عنہما تشریف لائیں اور میں اپنی قسم کا کفارہ دیدوں
 پس آپ نے انکو اس بات سے منع کیا اور کہا ہے کہ حضرت عبدالبر بن جعفر رضی اللہ عنہما
 میں کچھ لوگ تھے کہ وہ گاتے اور انکو لیے بربط بجاتے تھے اور نقل کی ہے کہ سعد بن اسب
 جو افضل تابعینوں میں سے تھے اور پرہیزگاری میں ضرب المثل تھے گانا سننے سے تنہا اور
 اوس سے لذت اٹھاتے تھے اور ایسے ہی سالم بن عبد اللہ بن عمر و قاضی تریح باوجود وجود
 عالی کے اور کبر سنی کے اپنی لونڈیوں کا گانا سننے سے تنہا اور سعید بن جبیر و خویرک تر تابعینوں
 میں سے ہیں گانا باریہ کا سنا ہے کہ وہ گاتی تھیں اور وہ بجاتی تھیں اور ایسے ہی عبدالملک
 بن جریج کہ عالم اور فقیہ اور حافظ حدیث اور عادل تھے اور جنگی عدالت اور بزرگی پر سبکا
 اجماع ہے گانا سننے سے تنہا اور السمان جانتے تھے اور ابراہیم بن سعد ایک شخص اپنے وقت
 کو امام اور فقیہ اور صاحب روایت کو تھے طالب علموں کو حدیث نہ سنوا تو تھے جیسے
 انکو گانا نہ سنوا تو تھے اور رشید کی مجلس میں انھوں نے غنا کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا
 اور اوسنے لوگوں نے امام مالک کے کاحال پوچھا پس انھوں نے کہا کہ مجھکو لوگوں نے
 خبر دی ہے کہ بنی ربیع میں ایک روز دعوت تھی اور قوم کے پاس وٹ اور بربط تھے
 کہ وہ بجاتے تھے اور گاتے تھے اور گھیل کو دکر نے تھے اور امام مالک کے پاس ایک چوکور
 وٹ تھا کہ وہ اسکو بجاتے تھے اور گاتے تھے واللہ اعلم اور صاحب تذکرہ نے بیان کیا
 ہے کہ امام ابوحنیفہ اور صفیاء ثوری سے غنا کے بارے میں پوچھا گیا پس دونوں صاحبوں
 کو فرمایا کہ گانا نہ گناہ سے ہے نہ صغیرہ میں سے ہے اور نقل کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے
 ہمسائی میں ایک شخص تھا کہ وہ ہر شب کو اٹھتا تھا اور گاتا تھا اور امام اسکو گانا سننے سے

اور ایک شب کو امام نے اوسکی آواز نہ سنی پس اوسکے گھر والوں نے پہنچے کہ آج کی رات کیا سہا ہے کہ اوسکی آواز سننے میں نہیں آتی ہواں لوگوں نے کہا آج رات گو وہ باہر نکلا تھا لوگوں نے اوسکو کھڑکے تھک دیا ہے پس امام نے اپنا علم میر پر بندھ کر امیر کے پاس گئے اوس سے اوسکی سفارش کی اور چھڑوایا امیر نے کہا کہ اوسکا نام کیا ہے آپ نے کہا کہ اوسکا نام عمرو ہے پس جبکا نام عمرو تھا اوسکو تھکانے سے نکال لیا اور امام نے اوس شخص کو کہا کہ پھر میری کام کرو تو ہر شب کو کام کرتا تھا اور چونکہ امام ابوحنیفہؒ نے گانا اوس شخص کا سنا اور اوسکو سن لیا یہ بات اوسکے نزدیک گانے کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہے اور باوجود پرہیزگاری اور اتقا کے اوسکی ہر شب اس گانا سننے پر مباح ہی ہونے کی وجہ سے کہہ سکتا ہے پس اب جو کچھ امام سے اسکے علماء و موزین آیا ہے اوسکو واسطے جمع کر کے قول اور فعل کے اوس گانے پر محمول کیا ہے جیسا کہ شریک مہوتا ہے اور حالانکہ تحریم اوسکی نہیں پائی گئی ہے لیکن بمقتضائے اوسکے فعل کے ہرگز اوسکے قول سے جیسا کہ منقول ہے کہ جس دعوت و تبلیغ میں گانا ہوتا تھا امام سبائے تھے اور ابن قتیبہ نے بیان کیا ہے کہ ایک دن امام یوسف رحمہ اللہ کے پاس گانے کے مسئلہ کا ذکر کیا گیا پس اپنے امام ابوحنیفہؒ کے ہمسائے کا قصہ بیان کیا اور نقل کیا کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اکثر رشیدی مجلس میں تشریف لیجاتے تھے اور وہاں گانا ہوتا تھا پس آپ سنتے تھے اور روضہ تھے اور امام مالک رحمہ اللہ سے سماع کے بارے میں پہنچا گیا اوسکو زفر مایا کہ میں نے اپنے شہر کے عالموں کو دیکھا ہے کہ وہ سماع کی مجلس میں بیٹھتے ہیں اور اوسکے منکر نہیں ہیں اور کہا کہ سماع کا سنکر وہی شخص عموماً جو اندھا ہو یا ماہل ہے یا عراقی جسکی موتی طبعیت ہے اور امام غزالیؒ نے اسکو اوس سے نقل کیا ہے اور امام شافعیؒ اور اوسٹا ابو منصور اور نقال اور اس سے سوا لوگوں نے سماع ہونا سماع کا امام مالکؒ سے نقل کیا ہے اور امام مالکؒ سے یہ بات جو نقل کی گئی ہے کہ اوسکے منکر نہیں نے کہا گانا فاسق ہی سنتے ہیں تو وہ اوس گانے پر عمل کیا گیا ہے جیسا کہ جیسا کہ شریک مہوتا ہے کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں گانا حرام ہونا نہیں ہے اور جو کہتا ہیں اوسکی تصنیف ہیں اوس میں کتنی کتابوں میں بیٹھے و حضورؐ کا ہے لیکن انکو

گانے کے حرام ہونے پر کہیں راضی نہیں پایا ہے اور اوستا اور بونصور بغدادی نے کہا ہے کہ امام شافعی کے مذہب میں ان کے قول سے سماع اس طور پر مباح ہے کہ اگر مرد سے سنے یا اپنے ہمسائے سے یا اوس عورت سے جو کماؤ کھنا حلال ہے یا اپنے گھر میں یا اپنے بعض دوستوں کے گھر میں سنے اور راستے میں اور اوس گانیکا و جمین وہ چیزیں شامل ہیں جو منع ہیں نہ سنے اور نمازوں کے وقت کماؤ سماع کے باعث بخیر نہ کھوئے اور ابونصور بغدادی نے یونس بن عبداللہ سے روایت کیا ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ کو امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک مجلس کی صحبت میں بلایا اور اوس مجلس میں ایک شخص تھا کہ وہ گانا تھا جب وہ فارغ ہوا تو مجھ سے پوچھا کہ آیا تم خوش ہوئے میں نے کہا نہیں پس امام شافعی نے فرمایا اگر تم سچ کہتے ہو تو تم کو جس صبیح میں ہے یعنی گانیکا اچھا معلوم ہونا طبیعت کی سلاستی اور حس کی صحت کی علامت ہو اور گانیکا خوش نما طبیعت کی کجی اور حس کے نقصان کا نشان ہے اور اس مقام سے معلوم ہوا کہ کوئی شرعی دلیل گانے کی حرمت اور کراہیت پر نہیں ہے اور اگر کوئی تو طبیعت کو اوسکا اچھا معلوم ہونا گانیا فائدہ کرتا کیونکہ کیسی طبیعت میں نغمہ کی تاثیر کر نہیں کلام نہیں ہے کس واسطے کہ حیوان میں موجود ہے آدمیوں کا کیا ذکر ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے الغناء لو اکر وہ یشبہ الباطل یعنی گانا ایک چیز ہو کر وہ ہے باطل کے مشابہ ہے عالموں نے کہا ہے کہ یہ بات ہو سکتی ہے کہ مکر وہ سے مراد یہ ہو کہ گانے کا ترک کر دینا بہتر ہے کیونکہ مکر وہ اس معنی پر بولا جاتا ہے اور امام غزالی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ قول امام شافعی رحمہ اللہ کا گانے کی حرمت اور کراہیت پر دلالت نہیں کرتا ہے بلکہ اگر امام شافعی باطل بھی کہتے تو بھی حرمت اور کراہیت پر دلالت نہ ہوتی کیونکہ معنی باطل کے یہ ہیں کہ جمین فائدہ نہ ہو اور مباح وہ چیز ہے کہ جمین فائدہ نہیں ہے اور حضرت امام غزالی رحمہ اللہ فرمایا ہے جو چیزیں کہ ان الفاظوں کے ساتھ وارد ہوئی ہیں اور گانیکا برائی پر دلالت کرتی ہیں تو وہ محمول اوس گانے پر ہونگی جنہیں جنس باتین اور وہ چیزیں جو منع ہیں شرک میں پس گانیکا حرام ہونا بوجہ ایک تعرض کے ہو گا نہ اوس معنی کے سبب ہو جو گانے کی ذرات میں ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے قول اور نفل سے تحقیق وہ چیز صحت کے

پہنچی ہے جو صریح اور سکے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور اس کے حرام ہونے پر رض نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل سے بھی روایت صحت کو پہنچی ہے کہ امام احمد بن حنبل نے اپنے بیٹے پاس جب کا نام صالح ہے گا نا سنا ہے چنانچہ ابو العباس فرغانی سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے تھے کہ میں نے صالح بن احمد بن حنبل کو سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں گائے کو دوست رکھتا تھا اور میرے باپ اس کو اچھا نہ مانتے تھے میں ایک روز میں ابن جناد سے وعدہ لیا کہ ایک شب میرے پاس نہیں وہ ایک شب کو میرے پاس رہے جب میں نے جان لیا کہ میرے باپ سو گئے تو ابن جناد نے گا نا شروع کر دیا پھر عجب کوٹھے پر پاؤں کی آہٹ معلوم ہوئی میں کوٹھے پر چڑھ گیا اور میں نے دیکھا کہ میرے باپ کوٹھے پر ہیں اور گا نا سنتے ہیں اور دامن اون کی بنبل کے نیچے ہے اور وہ کوٹھے پر پھرتے ہیں گویا کہ قص کرتے ہیں اور مثل اس کے ایک قصہ عبداللہ بن احمد بن حنبل کا بھی منقول ہے اور یہاں اس پر دلالت کرتی ہے کہ اون کے نزدیک بھی سماع مباح تھا اور جو کچھ کہ اسکے خلاف اور سے منقول ہے وہ محمول اس کا فریہ ہے جہن شش اور منع چیزیں شرک مباح ہوتی ہیں اور وہ برا ہے اور امام احمد سے روایت کیا ہے کہ اوہ خون نے ایک قوال کا گا نا اپنے بیٹے کے پاس جب کا نام صالح ہے سنا اور کچھ اس سے انکار کیا پس اون کے بیٹے نے کہا کہ اے میرے باپ میرے کیا آپ اس سے انکار کرتے تھے اور اس کو مکر وہ نہ مانتے تھے اوہ خون نے کہا کہ لوگوں نے مجھ سے ایسا کہا کہ گائے میں اون چیزوں کا استعمال کرتے ہیں جو منع ہیں اور اون کو طائی سے نقل کی ہے کہ وہ سماع کی مجلس میں آتی تھے اور سماع میں اون کی بیٹی سیدھی ہو جاتی تھی با و اس بات کے کہ بڑا بچہ کی وجہ سے ہو گئے تھے اور وہ شاگرد امام ابو حنیفہ کے تھے اور عالم فقہ حنفی تھے اور عالم فقیہ ناصر الدین ابو المنیر اسکندری نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اگر سماع اپنی شرط کے ساتھ اپنے مقام میں ہوا اور جو اسکے اہل ہیں وہ دعوت تو صحیح ہے اور اس قول کو ابو بکر خلیل نے جو صاحب جامع ہیں ابو عبد اللہ الغزالی نے کہ یہ دونوں منبلی ہیں اختیار کیا ہے اور صاحب متنوع نے گا نا سننے کو منبلی کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے اور بیان کیا ہے اون کا گا نا صالح اور عبداللہ سے جو بیٹے امام احمد کے ہیں اور اس کو حافظ ابو الفضل

مقدمہ اور طاهر یہ نے اختیار کیا ہے اور اسکو ابو محمد بن خرم نے اپنے مصنفات میں ذکر کیا ہے اور اسکا اسباب میں ایک رسالہ ہے اور بن طاہر نے بھی ایک رسالہ سماع کے مقدمے میں تصنیف کیا ہے اور اجمال صحابہ اور تابعین کا واسطہ نقل کیا ہے اور اسکی دلیلون کو اون سندوں سے جو وہ رکھتے ہیں مضبوط کیا ہے اور شیخ تاج الدین عبدالرحمن قزاقی شافعی شیخ و شوق نے جو مفتی و شوق کے تھے اور ابن قتیبہ نے سماع پر حدیث شریفین کے لوگوں کے اجمال کو نقل کیا ہے اور ابن قتیبہ اکثر اہل عراق سے بھی نقل کیا ہے اور ابن طاہر نے اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ جب دیکھو کہ اہل مدینہ نے کسی چیز پر اجمال کیا ہے تو اسکو سنت سمجھو اور یونس بن عبدالاعلیٰ نے روایت کیا ہے کہ میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ اہل مدینہ کے نزدیک سماعی مباح ہے یا نہیں اور محضون نے کہا کہ میں نہیں جانتا مگر کہ کوئی بھی علمہ مجاز میں سے سماع کو وہ قرار دیتا ہے لیکن اس قدر جانتا ہوں کہ وہ محضون نے اسکی تفریقین کی ہیں اور ابویعلیٰ منلی نے ذکر کیا ہے کہ یوسف بن یعقوب الماجشون اور اس کے حبابی گانا سننے کی اجازت تھی تھو اور یحییٰ بن عیین جو بہت بڑے محدث تھو اور محضون نے کہا ہے کہ میں یوسف ماجشون کے پاس آتا تھا پس وہ مجھ کو گھر میں حدیث پڑھاتی تھے اور ہم سایہ والے دوسرے گھر میں دائرہ بجاتے تھے اور یہ سب اہل حدیث میں ثقافت ہیں کہ صحاح میں انکی حدیثیں لائے ہیں اور عبدالعزیز بن سلمہ ماجشون جو مفتی مدینہ کے تھے اور اس نے ائمہ روایت کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں انکی حدیث لائی گئی ہیں بربط کی شخصیت و تخریج تھے اور صاحب نہایہ نے ہدایہ کی شرح میں حضرت امام حنفیہ سے اسکی تحریر بیان کر کے بعد بعضے حنفیہ سے گالے کے مباح ہوئے کہ اس وقت میں نقل کیا ہے کہ جب نظم کے قافیون کے حاصل کرنے اور زبان کے فصیح ہونے کے لیے گائے اور کہا ہے کہ اسمیں کچھ قیاحت نہیں ہے اور بعضے حنفیہ نے کہا ہے کہ اگر تمنا ہو اور اپنے نفس کی وحشت دفع کرنے کے واسطے گائے تو کچھ قیاحت نہیں ہے اور یہی شمس الائمہ سرخسی نے اختیار کیا ہے اور اس پر دلیل لائی ہیں اس بات کو کہ انس رضی اللہ عنہ اپنے گھر میں گائے تھے اور اسکو بطریق کوہ کے نہیں کرتے تھے اور کہا ہے جو اسکی کراہت کے قائل ہیں وہ حضرت انسؓ کی حدیث کو اس بات پر حمل کرتے ہیں کہ وہ

اول شعرون کو گامی تھے جو مباح ہیں اور صاحب بائع نے حنفیہ سے اس چیز کے ساتھ
یقین کیا ہے جو شکوش لائے نے ذکر کیا ہے اور علت اسکی یہ بیان کی جو کہ گانے کا سنا دل کو نرم
کرتا ہے اور صاحب ذخیرہ نے بعض حنفیہ سے نقل کیا ہے کہ لا باس بہنی الاعراس یعنی گانے
میں کچھ قباح نہیں شادیوں میں اور بعض کہتے ہیں کہ عیدوں میں اور تمام خوشی کے
وقتوں میں جو مباح ہیں سماع میں کچھ قباح نہیں ہے اور شیخ الاسلام محمد بن عبد السلام
اور صاحب اور کئے شیخ محمد رفیق العبد نے کمرہ پرہیزگار عالمون میں سے ہیں اور سکوا اختیار کیا
اور صاحب متاع نے کہا ہے کہ صوفیہ کرام میں بہت سے فقہیہ اور محدث اور علوم شرعیہ کے
جانبے والے تھے جیسے استاد ابوالقاسم قشیری اور شیخ ابوطالب مکی اور شیخ شہاب الدین
سہروردی اور اخوندی نے اپنے رسالوں اور تصنیفون میں اور چیر و کھا ذکر کیا ہے جو سماع کے
مباح ہونے پر قولاً اور فعلاً دلالت کرتے ہیں اور صنفی شری الشریعہ فقہ تھے اور ابو ثور کے
مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور شری اور سہروردی اور سوانکے جو ہیں اور اخوندی نے بیان
کیا ہے کہ حضرت عبید بن جادوی نے فرمایا ہے کہ اس صوفیہ کی جماعت پر رحمت کا نزول تین
وقت میں ہوتا ہے ایک تو کھانے کے وقت کیونکہ یہ نہیں کھاتے ہیں مگر فائے ہیں اور دوسرے
کلام کر نیکے وقت اس واسطے کہ یہ صدیقین اور انبیاء اور علیین کے مقاموں میں بایں
کرتے ہیں اور تیسرے گانا سننے کے وقت کیونکہ یہ وجہ کے ساتھ اور شوق کو ساتھ سنتے ہیں اور
علماء صحابہ کی جماعت سے اس باب میں حکایتیں نقل کی ہیں جو انہیں سوا کثرت انہیں مذکور ہیں
جول اور گاہ ہو کہ صاحب متاع نے سماع کے باب میں تین قول نقل کئے ہیں ایک تو اسکی
حرمت اور دوسرے اسکی کراہت اور تیسرے اسکا مباح ہونا اور ہر مذہب کی دلیلین
ذکر کی ہیں اور مذہب اباحت کو ترجیح دی ہے جیسے کہ اوکی حاوت تھی اور حرمت اور کراہت
کو جواب سندوں سے اور دلیلوں سے دیے ہیں اور مذہب اباحت کی اثبات میں بہت کچھ لکھا ہے
اور اسکو کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس سے ثابت کیا ہے اور علت قیاس کی یہ
کہ جب سنت صحیحہ میں قرآن شریف کا خوش آوازی سے پڑھنا ثابت ہوا تو شعرون بھی وہ
بات جائز ہوگی اور دونوں اسبات میں شامل ہیں کہ قرآن کا خوش آوازی سے پڑھنا

گدازگی اور شوق پیدا کرتا ہے اور خشوع اور خضوع کو طلب میں مجاہدیت اور شعرون کا گانا
 جو کہ مباح ہیں وہ طاعت اور مباح چیزوں کے اور زندہ کرنے کی دنیا میں رغبت اور آخرت کی
 رغبت کا شوق دلالتا ہے اور محبت الہی تعالیٰ کی زیادتی اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پیدا کرتا ہے پس اسکا جواز بھی ہوا اور بعض حدی اور نصب اور
 قسموں کے عربی گانے جو جائز مباح ہیں باتفاق اور سپر قیاس کرتے ہیں اور یہ سب اس
 وقت میں ہو سکتا ہے کہ جب کہ نفس قاطع گانے کی حرمت اور کراہت پر ثابت نہ ہو ورنہ
 قیاس مقابلہ نفس کے لازم آئیگا اور جو لوگ اس کے مباح ہونیکے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ
 کوئی نفس اسباب میں وارد نہیں ہوئی ہے اور اگر کوئی ہے تو ضمت کو نہیں پہنچتی ہے اور
 شاہد الحق و بلوی فرماتے ہیں کہ میرے مقصد اس کے مباح ہونیکے قولوں کے بیان کرنے سے یہ ہے
 تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور ایک جانب یقین کر لینا اور اسکو ترجیح دینا
 اور اوس میں تعصب کرنا طریقہ اختلاف کے مناسب نہیں ہے اگر کسی صلاح وقت اس میں
 معلوم ہو کہ توقف کرے اور احتیاط کرے اور خلاف اور مجھکے میں نہ پڑے اور اپنے
 حال کی سلامتی اور میں دیکھے اور احتیاط اور تقویٰ کو اوس میں اندیشہ کرے تو اسکو مبارک
 ہو لیکن چاہیے کہ بزرگوں کے حق میں جو اسکا استعمال کرتے ہیں طعن اور تشنیع باوجود حقانیت
 ہونے و دلیلون کے اور مختلف ہونے طرق کے اور مستوجہ ہونے عالمون اور فقیہون
 اور عارفون کے اس کے دوسرے جانب کی طرف ترجیح اور رجوع سے قطع نظر اس کے
 رواج کے اور انصاف کو ہاتھ سے نہ دے صحت حافیت گریہ خوش افشا واد دل
 جانب عشق غریزہ نہ وکراش اور جو لوگ کہ خدا کے مباح ہونیکے قائل ہیں انکو مناسب
 نہیں ہے تعصب اختیار کریں اور عالمون کے قولوں کے منکر ہون خصوصاً وہ لوگ جو طریقہ
 دیانت کے رہ رہے ہیں اور نصیحت کرنے والے ہیں وکل وجہ ہم مولیہا ناستبقوا
 الخیرات یعنی ہم کیسے اپنے ایک طرف سے کہ وہ منہ کرتا اس طرف سے ہم سبقت چاہیں کیونکہ اور
 دونوں طائفوں کو چاہیے کہ رعایت طریقہ تمیز اور تفصیل کی ہاتھ سے ندیں کیونکہ توقف
 اور احتیاط تمام کاموں میں اچھا ہے اور زیادتی اور حد سے بڑھ جانا ہر مقام میں مباح

بالکلیہ توفیق منہ الصلۃ یعنی ان کی طرف سے توفیق ہے اور اوس کی جانب سے گنہگاری جو اور
اس میں صاحب شمع نے اکول اور فرما روں میں بھی کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ امام اربعہ کو مذہب
میں حرامیہ کی حرمت مشہور ہے اور باوجود اس بات کے بعض عالموں جو مذہب شافعیہ کو بہین
اور اصحاب طواسہ اور امام غزالی کاوشل انھیں کوگون کے خلاف پر گئے ہیں اور اکول اور فرما روں
کی تمین بیان کی ہیں لیکن وہ مختلف فیہ ہے بعض مطلق مباح کہتے ہیں اور بعض مطلق
حرام قرار دیتے ہیں اور بعضوں نے جہانچہ دار اور غیر جہانچہ دار میں فرق کیا ہے اور ثواب و سزا کی
نکاح میں ہے اور بعضوں نے نکاح کا اعلان دن سے سب قرار دیا ہے اور شبانہ جو بائیں
کی معنی میں ہے اوس میں بھی اختلاف ذکر کیے ہیں اور ایک فرما روں میں جو عود ہے جسکو ربوط
بھی کہتے ہیں اور اوس میں تار بھی ہوتی ہیں جنکو زیر و سم کہتے ہیں اوس میں بھی بہت اختلاف پایا
کیے ہیں اور کہا ہے کہ پاروں مذہبوں میں مشہور یہ ہے کہ اوسکا بجانا اور سننا و نون حرام
ہو اور ایک گروہ اوشیں سے اس طرف کو گیا ہے کہ مباح ہے اور اوبخون فی اوسکا سننا
عبداللہ بن جعفر اور عبداللہ بن عمر سے اس طور پر بیان کیا ہے کہ ایک روز عبداللہ بن عمر
عبداللہ بن جعفر کے پاس آئے پس اوبخون نے ایک ہسیہ والے کو اونکے پاس عود بجاتی
ہوئی پایا عبداللہ بن جعفر نے عبداللہ بن عمر سے پوچھا کہ کیا تم اوس میں قیامت دیکھتے ہو
اوبخون نے کہا کہ کوئی قیامت اوس میں نہیں ہے اور دوسروں نے اس کے سننے کو عبداللہ
بن الزبیر اور معاویہ بن ابی سفیان اور عمرو بن ابی العاص اور حسان بن ثابت اور سہل اصحاب
کو عبداللہ بن حسان اور زرارہ بن زید جو بدین کے فقہا سبعہ میں سے ہیں نقل کیا ہے اور اوستاد
ابو منصور نے زہیر اور سعید بن السیب و عطاء بن ابی ریحان اور شعیب بن عبد اللہ بن ابی عقیق اور
اکثر نقیبہ نقل کیا ہے اور خلی نے عبدالعزیز بن ماجشون سے بیان کیا ہے کہ وہ بریطین
رضت دیتے تھے اور ابن سمعانی نے طاؤس سے حکایت کی ہے اور ابراہیم سعدی کی حکایت کہ شید
کی پائیں کو اور کہا کہ عود لاؤ پس اوبخون کو کہا عود الحرام عود المزم قال لابل عود المزم عود
انگلیسی کا یا عود بجانیکا اوبخون نے کہا نہیں بلکہ عود جو باج ہے پس رشید نے عود منگایا اور
اوسکو ابراہیم بن سعد نے سجایا اور اوس کے اور گانے کے مباح عود سے پڑھوئی دیا اور غامضی

تاسخ مکہ میں اوس ستر کے ساتھ جو وہ رکھتے تھے موی بن المغیرہ کچھ سے نقل کی ہوئی اور بخون
 و عطار بن ابی رباح کو بلایا اور وہ آئے اور وہاں کچھ لوگ تھے کہ ربط سجاوت تھے اور کاتے
 تھے اور بخون و عطار بن رباح آتے تھے پھر کے پس اور بخون نے کہا کہ میں بیٹھوں گا
 جب تک پھر تم وہ کام کرو جو کرتے تھے ان لوگوں نے وہی اپنا کام شروع کر دیا اور وہ
 بیٹھ گئے اور کھانا کھایا اور صاحب ستاع نے اسی عود کو اصل قرار دیکر اور باجوہ کو اس پر کیا
 کیا اور حاصل کلام یہ ہے کہ وہ بخون فراس باریعین بہت کچھ لکھا ہوا تھا اور کاتون اور مزار بن
 کو نقل کیا ہوا کہ جو اسکی حرمت کو قائل ہیں یا وہیں اس بات کا اختلاف ہو کہ وہ کبیرہ
 ہو یا صغیرہ ہے اور جو متاخرین شافعیہ میں سے ہیں وہ قائل سبات کے ہیں کہ صغیرہ ہے
 اور یہ چند کلمے کتاب مذکور سے بیان کیے گئے ہیں والہمد علیہ یعنی عہد او سپہ اور غرض
 اسکی نقل کرنے سے بجز اسکے اور نہیں ہو کہ اگر کبھی اس گروہ سے کوئی چیز نقل کیا تو مبالغہ
 زیادتی اور تشدد میں لوگ نہ کریں اور انکی جاہلیت اور گمراہی اور فسق کو قائل نہوں اور
 انکے حق میں طعن اور تشنیع نہ کریں اور عیبوں کا اٹھانا اپنا شیوہ کریں اور عوام کو نہ چھڑویں کہ
 وہ انکی پیروی کریں فالسحق الحق ان متبع وادع علم وعلما حکم یعنی حق سزاوار ہوا اس بات کو کہ
 اتباع کیا اور اسے خوب جانتا ہوا اور علم اسکا ٹھیک ہے اور اس کی ضعف فراس سے ملے ہیں چند
 مقاموں میں کلام کیا ہوا اور سب طریق میں ایک تھوڑے میلان کے ساتھ ظہر حرمت اور کراہت
 کی تفصیل اور تردید اور توسط کو لیے رہا ہوں لیکن اس مقام میں اس کے سبب ہونیکے قول
 اکثر نقل ہوئے ہیں کیونکہ دوسری جانب اسکے خلاف ہے وہ مشہور ہے اور مذہب میں
 سماں ہوئی ہے اس کے بیان کی کچھ حاجت نہیں ہے اور تنہیت یہی ہے جو کہا گیا ہے
 عیب ہے چون ہمہ گفتی ہنرش نیز کو بہ نغی حکمت کن از بہر دل عامی چند اور جانا پیا ہوا کہ
 ہر زمانہ میں ابتدا سے اتنا کہ جو کوئی گانی اور سماع کی جانب تو لا اور مٹا گیا ہوا جس نے
 اسکا انکار کیا ہو وہ سب حکایتوں اور روایتوں سے جو اسباب میں آئی ہیں روشن ہے اور
 شکوہ میں نقل کیا ہے کہ ابو سعود انصاری رضی اللہ عنہ بنکوبدیری بھی کہتے ہیں اور وہ اس
 بدیری کنوکی یہ ہے کہ بدیری لڑائی میں وہ حاضر تھے یا یہ ہو کہ مسکن بنکوبدیری کے جنگل میں تھا وہ

اور دوسرے صحابی باہم بیٹھے ہوئے تھے اور گانے پڑھتے اور سنتے تھے ایک اور شخص جو وہاں موجود تھا اونکا گانا سننا اور سونا گوار ہوا اور اسے انکار کیا اور کہا اے صاحبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ دون بایر و تم گانا سنتے ہو اور غصوں کو کہا اگر تو چاہتا ہو کہ تو بھی سنے تو ہمارے پاس بیٹھ اور سن اور نہیں تو چلا جا ہم کو بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دیدی ہے اس بات کی کہ ہم گانہ سنیں اور یہ بات شادی میں ہونی سکتی کہ گانا اوس میں بالاتفاق مباح ہے اور اس سے بڑھ کر عبد اللہ بن جعفر فرماتے تھے کہ اس کام میں بہت مشغول ہوتے تھے اور معاویہؓ بھی ان کے شریک اور موافق تھے اور ان کے ساتھ محبت اور دوستی بہت کثرت سے ہوئی معاویہؓ کی بی بی نے عبد اللہ بن جعفر عظمت کا اس وجہ سے انکار کیا اور ان پر عیب گیری کی اور معاویہؓ سے کہا کہ اونکا حال تو یہ ہے تم کس وجہ سے ان کو معتقد ہو گئے کو سہ روز عبد اللہ بن جعفر معاویہؓ کے مکان میں تشریف لائے اور بہت نماز پڑھی اور بہت عبادت کی پس معاویہؓ نے اپنی بی بی سے کہا کہ یہ دیکھو وہ کیا کر رہا ہے پس وہ اس انکار سے باز آئیں اور حقیقت حال اور اس کے احوال کا مشاہدہ معلوم ہوتا ہے کہ گانا سننا اور فرامیہ کا بجا ناقدیم زمانہ میں فقیہوں کو گونا گونا اور فاسقوں اور شراب خواروں اور ابلوں کو بکرنے والوں کا کام تھا اور اس سبب صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھیجا گیا ہوں اور حکم کیا گیا ہوں کہ ثنائین اور ثور و الومین معارف کو کہ یہ نام اکون اور فرامیہ کا ہے اور منع کرو زمین شراب کو پینے کو اور زنا کو اور اصل میں غنا کا نام لوبہ ہے اور زنا کو سکالماہی کے باب میں کرتے ہیں اور بعد سچائی ان امور کے نشانوں کے اور ورم و جانی اور خیر و نیک جو منع تھیں جبکہ وہ رسم و عادت باقی رہی تو مسلمان اور نیکو بنے اور پرہیزگار بھی اوس میں مشغول ہوئے اور بغیر شرکت فسق اور اول خیر و نیک جو منع ہیں اور بدوں باہم میل کھنے فاسقوں اور فاجر کو اس سے محظوظ نہ ہوئے اور دوسرے جماعت کو جو دیکھا کہ یہ عادت فاسقوں کی اور بے حقدی کا نشان ہے اور ان کے مال کے ساتھ شائبہ رکھتا ہوں تو اسے اس خوف سے کہ مبادا انہم اس کا وہی ہو جائے پرہیز کیا اور لوگوں کو اس کام کرنے سے ڈرایا اور شارع بھی اگر بلا حلقہ اس بات کے منع اور وعید اور ڈرنا صادر ہوا تو کچھ روز نہیں ہے اور محدثین جو کہتے ہیں کہ کوئی

بھی شارع سے ثبوت کو نہیں پہنچتی ہے اور کوئی حدیث اس بارے میں وارد نہیں ہوئی ہے تو بعد اس تقریر کے یہ بات ہو کہ دائرہ صحت اس طائفہ کی اصطلاح میں تنگ ہو لیکن ان کی مراد یہ ہوگی کہ نبی اسکی مطلق اور حرام ہونا اور سکافی نفسہ نہیں ثابت ہوا ہے جیسا کہ شراب اور زنا اور جوا کے مثل میں ان کی نبی ثابت ہوئی ہے اور بعض اہل طواہر جو کہتے ہیں کہ کوئی حدیث وارد نہیں ہوئی ہے تو یہ بات مباحثہ سے خالی نہیں ہے اور مثال اس حال کے مثل وہ بتوں کو ہے جنکا نام خم اور فرقت اور فقیہ اور دباہر اور شراب کے مباح ہونیکے زانیین انکا استعمال لوگ کرتے تھے اور اس میں شراب پیتر تھے اور جب شراب حرام ہوئی تو ان قسم کے بتوں کا استعمال و رد دوسری کھتا پینے کی چیزوں کا انہیں کھانا واسطے ملا دینے اور ناپید کر دینا اور کئے نشانوں کے تحتی دونوں حرام کیا گیا اور جب شراب کی حرمت خوب ثابت ہو گئی اور احتیاج اسکی نشانیوں کی مٹاؤ اور ناپید کر دینے کی باقی رہی تو ان بتوں کی بھی باقی رہی اور باوجود اس بات کے علما اور ائمہ دین کے دوزخ سے ہو گئے ایک جماعت تو ان بتوں کے استعمال کے منع کی طرف گئی اور ایک قوم اس کے جواز کی جانب گئی جیسا کہ اسکے مقام میں اسکا ذکر کیا گیا ہے اور ملوگوں میں بھی دوزخ فرم ہوئے ایک قوم نے خیال عادت قدیم کے کہ یہ صورت فاسقوں کی نشانی ہے سو گئی اور احتیاط کو اختیار کیا ہے اور اوس پر قیام کیا اور جماعت و حقیقت حال اسکی نظر کر کے اور حکم لگایا کہ اگر فسق اور اون چیزوں کی شرک سے ساتھ ہے جو منع ہیں تو حرام ہے اور اگر ایسا نہیں ہے تو مباح ہے وائے عالم بعد اسکے لوگوں میں ایک بغض و شدت کا ظہور ہوا کہ منع کرنا اور مباح ہے بڑھ گئے اور اس کام کے کہ فی الواقع فسق اور کفر و بدعت کی طرف منسوب کرنے لگے اور مباح بن جانے والوں نے اسکو اپنے گمان میں طاعت اور عبادت محض قرار دیا اور سب وقت اسکو مشغول میں صرت کرنے لگے اور انہیں جھکڑا اور فساد اختیار کر لیا اور دونوں طائفوں اہل اور اہل میں کچھ فرق نکلیا اور سررشتہ انصاف کو جسکے نصف اہل اور نصف لک ہیں ہاتھ سے دیا اور طریقہ کو جسکی حقیقت ہے چیز کی حد کا نگاہ رکھنا ہی اسکو نگاہ نہ رکھا اور ایک فساد اختلاف کے فساد و غم میں یہ ہے کہ ایک جماعت کو باطن میں غم کی تاثیر اور تصرف کرنے پر نظر ہوئی اور وہ بیخود ہو گئے اور ایک قوم کو جواز اور عدم جواز فقہی دکھائی دیا وہ اپنی جگہ پر قائم رہے اور

شیخ ابن عربی نے فرمایا ہے کہ غم کی تاثیر بالذات روح حیوانی پر ہوتی ہے کہ حرکت اور اضطراب اور کام ہے اور روح انسانی اس سے پاک ہے کیونکہ معانی کو دار و مہنیکافہ مقام ہوا و سکون اور توانائی اور صفت ہے لیکن اس مقام میں کیونکہ بات کہنا پسونپتی ہے کہ ان غم کی تاثیر بالذات روح حیوانی پر ہوتی ہے لیکن بواسطہ ہسائلی اور اتصال کے جو روح حیوانی اور روح انسانی کو درمیان میں ہے یہ حال اور میں بھی تاثیر کرے تو کیا چیز مانع ہے اور شیخ یہ بھی فرماتے ہیں کہ قرآن کا باطن میں تاثیر کرنا نشان یہ ہے کہ غما اور بغیر غما میں یکساں ہوا اور جب غم سے تاثیر کرے تو تاثیر غم کی ہے قرآن کی نہیں ہے یہ بات خلوت و خالی نہیں ہے کیونکہ غم نہ بدیر قرآن کا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے زیو القرآن باصو اکلم یعنی آراستہ کر و قرآن کو اپنی آوازوں سے اور دونوں حالتوں میں یکساں ہونا اور اسکان سے باہر ہے لیکن ہاں جسکو شہود اور مکشوف مجرذات اور صفات الہی ہوں فائدہ صاحب متاع نے کہا ہے کہ لوگوں نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ پہلے کنے عرب کا گانا گایا ہے پس ابو بلال عسکری نے کہا ہوا کہ اکثر علم والے اس بات کے قائل ہیں اسکا نام طووس ہے اور یہ اسی طرح سے شروع ہوا ہے کہ جب ابن زبیر کہہ بنواؤ تھے تو اہل مدینہ اور فرس اسکو بنواؤ تھے اور اپنے السان سے گاتے تھے اور اسکو عرب کے گانے والوں نے سنا اور اسکو عربی میں نقل کیا پہلے جسے اسکی ابتدائی وہ طووس تھا اور طووس کو شیوم بھی کہتے ہیں ابینی نامبارک کے اور وہ اسکی یہ ہے کہ اس حضرت نامکی وفات شریف کے دن پیدا ہوا تھا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن اسکا وجود چھوٹا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن بالغ ہوا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن اسکا صلح ہوا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی وفات کے دن اسکے بیان لگا پیل ہوا اور کہتے ہیں کہ اس نے غما کو موسیقی کے نقل کرنا پہلے عرب میں کئی طرح کے گانے اور خوش آوازی تھی مثل نصب اور صدعی اور کثانی کی اور یہ سب قسمیں بلاح ہیں اور کیونکہ اسمیں کچھ نیلالت نہیں ہے اور جو لوگ کہ مرست کے قائل ہیں وہ گانے کو انجین متھون کو گانوں چرمل کرتے ہیں اور موسیقی کے گانے چرمل نہیں کرتے ہیں یعنی اوس گانیکو چھابہ اور تابعین اور انکے سوا اور بچے جو لکھتے ہیں منقول ہے اور ان گانوں پر مثل حدی اور کثانی وغیرہ کے چرمل کرتے ہیں جیسا کہ سیاق

اخبار اور آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان بعض اصحابوں سے مثل عبداللہ بن جعفر وغیرہ کے
 ہمسائے کا موسیقی گانا نامروی ہے اور کہتے ہیں عبداللہ بن جعفر کو تو گانا گانا بھی سنتے تھے
 اور حقیقت سب تمہیں گانگی ایک ہی ہیں اور خوش آواز کی طرف رجحان ہے اور کچھ اور ہمیں
 تفاوت نہیں ہے کہ ان قرآن شریف کو موسیقی گانے میں پڑھنے میں تفاوت کرتے ہیں کیونکہ وہ ہمیں
 قرآن شریف میں بہت تغیر ہوتا ہے یہ سب کہا گیا لیکن گانہ میں اور اس کے سننے میں بحیثیت
 اتباع سید رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اتباع اصحاب کے جو بطریق تقرب اور تعبد اس پر اجماع کرتے
 رہے ہیں غلبان باقی ہے جواب اور کیا یہی ہے کہ مقام اور مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
 تو بہت بڑھ کے ہے اور دوسروں کی ضخیم اور شرب مختلف واقع ہوئے ہیں بعضوں پر
 پرہیزگاری اور اتقا غالب ہوا اور امتیاط و انکیہ ہوئی ذوق اور شوق اور جمعیت عبادت اور
 طاعت میں حاصل ہوئی اور بعضوں پر سکرا و رستی نے غلبہ کیا اور ذوق اور شوق ان کو جماع
 میں ملا اور مدعا یہ ہے کہ ایک امر مختلف فیہ ہے اور مختلف فیہ میں ایک کو دوسرے کا عیب
 بیان کرنا نچاہیے اور ہر ایک کو اس کے حال پر چھوڑ دینا چاہیے فرمایا علم بن ہوامی علیہ السلام
 میں سورب تنہا راہتہر جانتے ہے جو خوب پا گیا ہے راہ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب
 وصلی اللہ علی سید الخلق محمد وآلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین ہذا طریق الحق ومیمی علوم الدین

باب کیا رہوان عبادت شریف اور کھانا اور پینے اور لباس اور نکاح اور سوئچے بیاضین

آگاہ ہو کہ کھانا اور پینا ضروریات میں ہے کیونکہ قیام قوت اور حرکت کو نکاح حاصل ہوا اور عبادت
 کرنا بدوان اس کے موافق عبادت کے ایک امر محال ہے عبادت کرنے والوں کو چاہیے کہ بقدر
 حاجت کے کھائیں اور حرص اور طمع سے پرہیز کریں اور شہوت میں نہ مٹیں مرنے کی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ شریف میں سیر بری تھی اور کھانے کی پیٹ بھر کر کھانا ایک بدعت
 کیونکہ فرات اول کے بعد یہ امر مذکور میں آیا ہے اور روایت کیا ہے اسکو سنائی اور ابن ماجہ نے
 اور صحت کی ہے اسکی حاکم نے مقدم بن سعد کی ایک حدیث میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمایا کہ روز نذاوم نے اپنے پیٹ سے بدتر کسی برتن کو نہیں بھلے ہے اسکو اتنے لقمے کفایت

کر تین جواو سلی ٹریہ کی ہڈیوں کو کھڑا کھین یعنی اسکو ضعف سے جھکنے میں اور اگر اس سے زیادہ چاہے تو تہائی کھانیکے واسطے اور تہائی پانی کے واسطے اور تہائی سانس کو واسطے ہے اور قریحی سے کہا ہے کہ اگر قریحی اس قسیم کو سناتا تو اس حکمت سے تعجب کرتا اور صحیح حدیث میں آیا کہ مومن ایک گت میں کھانا کھاتا ہے اور کافر سات آنتوں میں کھانا کھاتا ہے اور اہل شریح نے کہا ہے کہ آدمی کی سات آنتیں ہیں ایک تو معدہ ہے اور تین اور آنتیں اس معدے کے متصل ہیں چکانام قواب اور صائم اور قیق ہوا تین اسکے سوا ہیں چکانام عور اور قولون اور مستقیم ہوا اور مستقیم کی جانب مقعد ہوا اور یہ آنتیں غلیظ ہیں اور کہا ہے کہ مومن کے کھانے کی قلت اور کافر کے کھانے کی کثرت کے بیان سے فقط کھانہ میں سبالنہ مقصود ہے نہ نبات ہو کہ انوشا شمار حقیقت میں مقصود ہے یعنی مومن چونکہ عبادت کے اسباب کی نگہبانی میں مشغول ہے اور عبادت ہے کہ مقصود کھانے سے بھوک کار کو نہ ہے اور عبادت کر نیکی قوت حاصل ہوتا ہے تو ضرورت بھر سے زیادہ نہیں کھاتا ہے اور کافر کو چونکہ بدن کی ترتیب اور نفس کی شہوت کو قوت دینا اسطو ہے ہوا اور کمال غلات اور ہر لیکن جانتا چاہیے کہ نبات ہر مومن اور ہر کافر میں برابر نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی مومن بہت کھانیو الا مہ کہ اسکو عبادت وہی ٹری ہو یا کسی امر کی وجہ سے جواو سلی طبیعت کو عارض ہو یا ہو یا کسی بیماری کے سبب سوجھ زیادہ کھانے کی باعث ہو اور کوئی کافر ضعف معدے کے سبب کم کھانیو الا مہ یا بوجہ رعایت کے فی صحت کی ریاضت کر نیکی لیے جو موافق طریقہ راہبوں کے ہو اور کہا ہے جسکو نظر زیادہ ہے اسکا قلب نرم ہے اور کھانا کم ہے اور جسکو تنگ کم ہو اسکا دل سخت ہے اور کھانا بہت ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ جسکا معدہ کھانے سے بھرا ہے اسکو حکمت تین حاصل ہوتی اور جس شخص کا کھانا کم ہے اسکا پانی کم ہے اور سونا کم ہے اور جسکا سونا کم ہے اسکی عمر کم ہے اور جس شخص کا پیٹ کھانے سے بھرا ہے اسکا پانی زیادہ ہے اور کھانا پانی زیادہ ہے اسکو تین بہت ہے اور سلی تین بہت ہے اور سلی عمر کم ہے اور اس کی حواس شہوتیں کم ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا میں پیٹ بھر کے کھانیو لے آخرت میں چھو کر ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ وہ مومن نے کہا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا میں پیٹ بھر کے کھانیو لے آخرت میں چھو کر

اور کسی سے کھانا نہ مانگتے تھے اور کچھ چاہتے نہ تھے اگر وہ کھلا دیں تھے تو آپ کھ سلیتے تھے اور جو کچھ وہ کھلاتے تھے آپ اسکو پسند فرماتے تھے اور جو کچھ وہ پلاؤ تھے آپ پی لیتے تھے اور کہیں ہر کہ نہ بڑھنا اور نہ سیر ہو نیکی یعنی محمول اور سیر پر ہے جو عہ کو گران کر رہے اور عبادت کو سیر باز رکھے اور کہ اور غرور اور نیند اور سستی کی طرف ہو نہ چاہتی ہے اور یہ سیر پر کر وہ جو کوئی کہ کبھی تحریر کی جانب متھی ہو جاتی ہے کہ اس پر ایک مناد مرتب ہوتا ہے اور موافق عادت کے پیٹ بھرنا کر وہ نہیں ہے اور کچھ سبابت کی دلیل صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما کی ساتھ بھوک کی وجہ سے باہر تشریف لائے اور انصاری کے کھڑن تشریف لیکے اور اسے بکری بیچ کی اور اپنے سبکے ساتھ نوش فرمائی اور سیر ہوئے اور آسودہ ہوئے اور شیخ محی الدین بنودی نے کہا ہر کلاس حدیث میں پیٹ بھر کے کھانا کھا جواد ہے اور جو کچھ اسکی کراہت میں آیا ہے وہ ہمیشہ پیٹ بھر کے کھانی پر محمول ہے اور جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پیٹ بھر کے کھانا ثابت ہوا تو سب آپ کو اور دیکھتے حق میں بھی بلاشبہ ثابت ہوا اور ابی ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وہ حضورؐ کو کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین دن برابر کھانے سے سیر نہیں ہوئے ہیں یہاں تک کہ آپ اس عالم سے تشریف لے لیں اور اسکو محمد اسمعیل بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث دو معنی رکھتی ہے ایک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیر تین روز برابر نہوتی تھی اور اگر دعوتی تھی تو کھاتے اور دعوتی تھی یا یہ مراد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تین دن بھوک میں گذرتے تھے اور تیسرے دن آپ سیر نہوتی تھی اور ظاہر یہ ہے کہ معنی دوسرے مراد ہیں جیسا کہ ابن عباسؓ سے روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اہل و عیال برابر تین اس طور پر کھا کرتے تھے کہ رات کھانا دستیاب نہوتا تھا اور انکا کھانا جو کی روٹی ہی تھی اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو روز کیوں کی روٹی کو سیر نہیں دعوتی لیکن دو روز میں سے ایک روز خرمی ہوتے تھے اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ حضورؐ نے بیان کیا ہے کہ آنحضرتؐ دنیا سے تشریف لے لیں اور ایک دن وہ دیکھا تو شے شکم آکھاسیہ نہوا اپنے آل پر مومے سیر ہوئے تھے تو جو کی روٹی سے سیر نہوتے تھے اور اگر جو کی روٹی

سید ہونے لگا تو فرمود سے میرا ہوتے تھے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ تم میری آواز کی آواز کی آواز
 طعام سے رات کھانا نہیں کھایا اور آنحضرت کے نوکھر تھے اور کہا حسن بصری کہ آنحضرت نے
 یہ بات فرزوق الہی کو کم سمجھنے پر نہیں فرمائی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ چاہا کہ میر
 امت اس میں میری ہی حاجت کرے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو دنیا میں ان میں سے جو چیزیں پائیں یعنی خوشبودار عورت اور طعام پائیا اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ چیزیں پائیں یعنی خوشبودار عورت اور طعام پائیا اور
 ترمذی نے شام میں عثمان بن بشیر سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ وہ تل میں سے کوئی چیز دستیاب ہوتی تھی کہ آپ شکر مبارک کو
 اوس سے پر کرتے تو ایک خرمن میں سے ادنیٰ چیز ہے جہاں اوچھیر بن علی ہوتی ہیں اور
 وہ خوراک فقیر و غنی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ ہم آل محمد تھے کہ ایک شہینہ
 تک بیویں ہی بیٹھ کر تھیں اور آگ تک نہ جلائی تھی اور کھانا ہمارا خرا اور پانی ہی تھا اور ایک
 روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے کہ ہم کو وہ دودھ پی لیتے تھے اور آنحضرت
 تھے اور بعضے ہمایہ والے جو اضرار تھے وہ بھی پیتے تھے اور ہم وہ دودھ پی لیتے تھے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک میں خدا کی راہ میں ہونچا یا گیا یعنی بلا اور سخت میں
 اس طرح کہ کوئی نہیں ہونچا یا گیا ہے اور کھو گیا ہوں خدا کے دین میں ایسا کہ کوئی دیکھ نہیں
 دیا گیا اور بیشک رات دن گزر جاتا تھا اور میرے اور بلال کے واسطے اتنا کھانا نہ ہوتا تھا جسکو
 نویں ریح کھاؤ لیکن انہی چیزیں ہوتی تھیں کہ جب بلال کی نعل چھپا لیتی تھی غنیہ تھوری سی چیز ہوتی
 جو انکی نعل میں کمی کے سبب چھپ جاتی اور ساجاتی تھی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور
 صحت اسکی کی ہے اور بعضی اراکین میں اصحاب و رضوان کے پیر ہاں تک کھاتے تھے کہ انکے گلہ زخمی
 ہو جاتی تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیپا تیان اور مدیر سے کی روٹیاں نہیں کھیں
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ شریف میں چھپائی نہ تھی اور صاحب مواب لدرنیہ
 کہتے ہیں کہ میں نے بہت کتابوں میں دھوئندہا ہر تاکہ میں یہ بات جان لوں کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ السلام کے کھانگی روحانی چھوٹی تختیں یا عربی تختیان لیکن اس باب میں کوئی خبر نہیں
 پائی جو صحت کو پہنچو اور بعضی حدیث میں چھوٹی روٹی پکانیکا حکم واقع ہوا ہے کہ وہ رکت
 کا باعث ہو اور اسکی سندیں ضعیف ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روٹی سرکہ کے
 ساتھ نوش فرماتے تھے اور فرماتے تھے نعمہ الاوامر الخلی یعنی بہتر سادہ جے سرکہ ہے اور نباتا
 کہ تینگی او کمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کی معیشت جو
 مذکور مولیٰ سے دائمی تھی اور سب کو تھی اور اگر تھی تو امتیاج اور افلاس اور نہ غنہ کے
 بس نہ تھی بلکہ کبھی جو انوشش کی وجہ سے موتی تھی اور کبھی پیٹ بھر نے اور زیارہ
 کھانگی کہ ہیت سے اور ریاضت اختیار کرنے کی وجہ سے موتی تھی اور ہجرت کو پہلے تیار تھی
 جبکہ مکہ میں تھے اور جس وقت ہجرت کی اور مدینہ مطہرہ میں آئے تو مدینہ والوں نے انکو مکان
 اور عطیہ اور مال اور باغ اور بحیرت دیئے اور بعضے اصحاب مثل حضرت ابوبکر اور حضرت عمر
 اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے دولت منہ تھے اور ایسے ہی مالدار طلحہ اور سعد بن وقاش
 اور سوانہ تھے اور یہ سب اپنی جان اور مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لیے لٹا دیتے اور
 ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصحاب کو مال لایکا حکم فرمایا پس حضرت ابوبکر رضی اللہ
 عنہ اپنا تمام مال لائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنا آدھا مال لائے اور آنحضرت نے شکر
 بیسا مان کے سامان درست کر لیا غریب مالدار اصحاب کو دلائی پس حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ نے خراونٹ اور سواستے اور چین و نلکے ساتھ سامان درست کر دیا اور ثابت ہوا
 ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے اہل و عیال کی برس دن کے کھانے پینے کا سامان کر
 لیتے تھے اور اپنے عمر کے دن سواونٹ بیچ کیے اور سکینہ کو کھانا کھلایا اور ایک طہر میں
 لاکھ درم جو بجزین ہوا کے تھے تقسیم کر دیئے اور مہازن اور حنین میں اونٹ اور بکریان اور
 بہت نقد کہ مدت زیادہ تھا بخش کیا اپنا پیچہ تفصیل اور سبکی اور سکے تمام میں انشاء اللہ تعالیٰ
 ایلی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو باوجود امکان حصول سوت و کشائش کو فقر کو اختیار
 فرمایا جیسا کہ حدیث ابی امامہ سے روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ میرے پروردگار تعالیٰ نے مجھ سے ارشاد کیا کہ میرے لیے بطحا اور مکہ کو

سو نیکاروے پس میں عرض کیا کہ نہیں ہے پر ور و کار میرے اکیدان آسمان وہ موتا مہون اور
ایکے وز بھوکا رہتا مہون اور جب سیر موتا مہون تو شکریہ جلالا مہون اور تجھ پر قناعت کرتا مہون
اور جب بن بھوکا ہو تا مہون تیری مایو کرتا مہون اور تیری و گاہ میں گریہ و زاری کرتا مہون
اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت جبریل
علیہ السلام کو صفحہ پرتھیں آپ نے ایک آواز دہشت ناک سنی کہ اوس ترکا کو خوف ہوا اور اپنے
فرمایا اے جبریل یہ آواز دہشت ناک کیسی ہے شاید قیامت قائم ہوئی حضرت جبریل نے
عرض کیا قیامت نہیں ہے لیکن آپ کے پروردگار نے اسرافیلؑ کو اس بات کا حکم کیا کہ وہ
آپ کی خدمت میں حاضر ہو اور زمین کے خزانہ کی کنجیاں لائے پس حضرت اسرافیلؑ حاضر ہوئے
اور عرض کیا کہ خداے تعالیٰ نے مجھے اس بات کا حکم فرمایا ہے کہ آپ کی خدمت میں عرض کروں کہ
تمہارے پہاڑوں کو آپ کے ہمراہ کروں اور انکو زمرہ اور یاقوت اور سونے اور چاندی کا بنا دوں
اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت جبریلؑ نے عرض کیا کہ اے پیارے پروردگار فرماتا ہوں
کہ باوجود تیرے مرتبہ اور ثواب کے نہ جیسی ہی موجود تو رکھتا ہے اور عرض کیا جبریلؑ نے اگر
چاہے تو پیغمبر اور بادشاہ رہے اور اگر چاہے تو پیغمبر بندہ رہے اور ایک روایت میں آیا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلاموں میں سے ایک غلام حاضر تھا اور حضورؐ نے عرض
کی یا رسول اللہ آپ اسکو اختیار فرمائیے تاکہ چند مدت آپ کی دولت سے ہم اسایش کریں
پس حضرت جبریلؑ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف اشارہ کیا کہ آپ تواضع فرمائیے
اور بندے رہیے اور عالم راضی نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فقیر اور محتاج کہیں
اور زہاد و ضرورت کو ساتھ تعریف کریں اور صاحب مواہب لدنیہ علیہ السلام سے شہدایان
میں نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام تعظیم یہ ہے کہ آپ
اول خیر و سکے ساتھ جو لوگوں کے نزدیک منیع فون اور سکینوں کی مفتیں ہیں تعریف نہ کیے
جائیں اور یہ نہ کہا جائے کہ آپ فقیر اور غلس تھے اور بعضوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
حق میں زندہ کرنے کا بھی انکار کیا ہے اور صاحب شہادہ دار نے مجاہدین واسع سے حکایت کی ہے
کہ انکو اگے کہا گیا کہ غلامان شخص زاہد ہے اور حضورؐ کو کہا کہ وہ کس قدر دیار رکھتا ہے جو اس میں

اور سکا زہر تیار کیا جائے اور قاضی عیاض نے ثنائین اور شیخ منتی الدین کی ساری کتاب میں جب کا نام اسیف السلول ہو نقل کیا ہے کہ فقہاء اندس ذی اتفاق ایک شخص کے قتل اور سولی پر چڑھا کر پھانسی دیا کہ اس نے درمیان مناظرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ایک لمبی بات بول اور ٹھانٹا اور آپ کو پتہ تیم کے ساتھ موسوم کیا تھا اور کہا تھا کہ کچا زہر دیا تھا اور اختیار تھا اور اگر آپ ملا ان چیز پر قدرت پاتے تھے تو کھالیتو تھے انتہی اور نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے کہ وہ اہل مصرین سے تھا دوسرے شخص کو بطریق طعن اور حقارت کو کہا کہ تو کیا ہو تیرا باپ بکریان چراتا تھا اس نے کہا کہ اگر میرا باپ بکریان چراتا تھا تو غیب بھی تو بکریان چراتو تھے پس بعض عالموں نے اس کو تنزیہ و تہ کا حکم کیا اور بعضوں نے اس کے قتل کا حکم لگایا کیونکہ اس نے اپنے نفس کے عار سے اور اپنے عیب کے دفع کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں خفت چاہی ہاں اگر مسئلہ اور حکم کے بیان کرنے کو طریق سمجھ لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بکریان چرائی ہیں تو وہ ابھوگا جیسا کہ حدیثوں میں اور اخبار و تہذیب میں آیا ہے اور یہ بھی صاحب مواہب لدنیہ نے شیخ بدر الدین زکشی سے نقل کیا ہے کہ وہ بخون نے بعض علماء متاخرین سے جو تہذیب تھے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر زمان سے فقیر تھے اور حال آپ کا فقیر و نیک مال کے مانند تھا بلکہ آپ لوگوں سے بڑے غنی تھے اور حقیقی دنیا کو کامو نہیں آپ کے حق میں اور آپ کی عیال کے حق میں کفایت کرتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول میں جو آپ نے فرمایا ہے اللہم ائینی مسینا یعنی اے خداوند زندہ رکھ مجھ کو مسکین کہتے تھے کہ اس سے مراد قلب کی مسکینیت نہ وہ اسکی بیانی کہ کوئی خبر کے اور مقام کفایت میں آپ کے جو چیز واقع ہو وہ نہ کہیں اور جو شخص اس کے خلاف بات عقائد کرتا تھا اس پر سخت نکمیں بہت شدت کرتے تھے انتہی اور یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے کہ الفقر فخری و بہ افتخر یعنی فقر میرا فخر ہے اور اس کے ساتھ میں فخر کرتا ہوں تو اس کے باریں شیخ الاسلام مانتظبن حجب نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے وائے اعلیٰ فائدہ حدیثوں میں وارد ہوا ہے اور مشہور ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کہ وقت تہذیب مبارک پر باندھا ہوا اور اصحابوں نے بھی نقل کیا ہے اور ابن جریر سے مروی ہے

کہ او بخون فرمایا ہے کہ اکیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھوک معلوم ہوئی پس آپ نے ایک پتھر لیا اور اپنے شکم مبارک پر رکھا بعد اسکے فرمایا اگاہ ہو کہ بہت نفس طمع کرنے والے اور نعمت والے دنیا میں قیامت کے دن بھوکے اور خالی ہونگے اور اگاہ ہو کہ بہت اپنے نفس کی بزرگی کر لیا ہے اور بڑائی کر لیا ہے میں اور حالانکہ وہ نفس ونکی اہانت کر لیا لاسے اور بہت اپنے نفس کے خوار رکھنے والے ہیں اور اس کے چھ کانوں میں اور وہ نفس ونکی بزرگی کر لیا لاسے اور انشاء و ربانی طلحہ سے مروی ہے کہ کما ہے ہنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بھوک کی شکایت کی اور ہر ایک فرم میں سے ایک ایک پتھر اپنے پیٹ پر سے کھولا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ پتھر اپنے شکم مبارک سے کھولے اور ترمیمی فرمایا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ربی طلحہ کی حدیث میں اسکو نہیں جانتا ہوں لیکن اس وجہ سے کہ جابر کی حدیث سے جو خندق کے زمین آئی ہے کہ او بخون نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ زمین سخت کے کھودنے کے واسطے کھڑے ہوئے اور حالانکہ آپے شکم مبارک پر پتھر بندھا ہوا تھا اور صاحب قصیدہ بردہ نے کہا ہے وہ شد من معبل شامہ و طوسی بنہ تحت السحاب کشا مترف الاوصاف اور موابہ کنیہ میں کہا ہے کہ ابو جاتم بن حبان فرماتے ہیں کہ میں نے انکا کیا ہے جو شکم مبارک پر بھوک پر پتھر بندھنے کے باب میں وارد ہوئی ہیں اور کما ہے کہ حدیثین باطل ہیں اور دلیل لائی ہیں اس حدیث کو جو بطی کہ روز میں ملحق ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیٹھنی ربی و یسقنی یعنی میاں پروردگار مجھ کو کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور کہا کہ پروردگار بتالی اپنے حبیب کو کھلاتا تھا اور پلاتا تھا کہ یہ حبیب ملی کار و زہ رکھتا تھا پس بھوک سے شکم پر پتھر بندھنے کا کیوں محتاج ہوگا اور کہا ہے کہ پتھر بندھنا بھوک کو کچھ فائدہ نہیں کرتا ہے اور نہ کچھ اثر کرتا ہے اور ابن حبان کہتا ہے کہ وہ جو بڑے زور کے ساتھ بمعنی ٹپکے کے بھوک کے وقت کس کر باندھتے تھے جیسا کہ ضعف کے وقت لوگ کر باندھتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ صواب ہے کہ یہ حدیثین صحیح ہیں اور پتھر کا باندھنا بھوک کے اہم کو تسکین دیتا ہے کیونکہ بھوک کا دیکھ معدے کی حرارت غریبہ کی شدت ہوتا ہے اور جب معدہ کھانے سے خالی ہوتا ہے تو حرارت جسم کی رطوبتوں کی طرف

شغول ہوتی ہے اور اون رطوبتوں کو سوخت کرتی ہے اور رکھاتی ہے پس انسان کو اس
حرارت سے ایذا اور دکھ پہنچتا ہے اور جب کوئی چیز لپیٹ لی جاتی ہے معدوم ہو جاتا ہے
کی کسی قدر دب جاتی ہے اور روادا کو مکالم ہو جاتا ہے اور سنگین پاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو جھوک کر سہج پہنچنا ساتھ حفظ قوت اور تازگی بدن اور خوبی رنگت کی زیادہ
اوس سے جو نعمت الہیہ اور مرضہ الحال رکھتے ہیں اور کے حاصل کرنے اور دیکھ کر نیکے لیے
ہر اور یہ ایک حجرہ تجزئہ نہیں ہے کیونکہ تازگی اور خوبی رنگت اہل دنیا کی لذت اور
مغروب کھانوں سے اور اچھے کپڑوں اور نرم فرشوں اور جو اسکے مثل ہیں اور سکے استعمال
سے ہوتی ہے اور یہاں خوراک جو کی روٹی اور موٹے کپڑے نکال لباس اور کچھ کمرے ٹاٹ کا
فرش تھا اور حسن اور جمال اور تازگی اور لطافت اور چمک مک صہ مبارک آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی موانع کی طرح حسن اور جمال اور فضل اور کمال کے تھی اور بعضوں نے کہا ہے
کہ اہل عرب خصوصاً اہل مدینہ کی عادت تھی کہ جب اور کے پیٹ خالی ہوتے تھے اور وحش
جانتے تھے تو اونہ تسکین اور تخفیف الہیہ کے واسطے پتھر باندھتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے باندھنا کہ اصحاب نہ لکھا گاہ فرماوین اور جہادین اس بات سے کہ آپ کے پاس
کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ جس کے ساتھ کچھ خوراک نہ اور اس حال کا اظہار فرمائیں اور صاحب
مواہب کہتے ہیں کہ صاحب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس فعل کا کہ اطلب
ثواب اور اختیار سے ہر نہ نقطہ حال کے ظاہر نہ کیے لیے تھا و اللہ اعلم اور شیخ عبد الحق دہلوی
رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قول ابن حبان کا یہ روایت تھالی طبی کے روزے میں کھانا اور
پلاتا تھا اور بھوک کے الہ کے دفع کرنے کے واسطے پتھر کیوں باندھیں گے یہ اس بات میں داخل
ہو سکتا ہے کہ وہ بات مخصوص طبی کے روزے کے ساتھ بوجہ حالت ذوق اور شوق کے بلوڑ
وانگی نہواور حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مختلف تھا کہ کچھ پینا تھا اور کچھ پیتا تھا اور
حق جل و علا کی حکمتیں اور مسائل انہی کے ساتھ حال و تغیر و یومین خاص ہیں جو قیاس اور عقل
میں نہیں آتی ہیں ہاں اگر ان حدیثوں کی سند نہیں کلام کیا جائے تو وہ بات دوسری نہ
واللہ اعلم بخبرہ خاکسار ذیل حواشر ترجمہ سراج النبوت کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا

پتھر شکر مبارک پر باندھنا محض شفقت اور رحمت اور دوسروں کی تسکین و یو کے لیے تھا تاکہ وہ ایک اس فعل کو دیکھ کر اپنی بھوک پر مبرکریں اور اس فعل میں ان کی اتباع سے محروم نہ بنیں اور یہ امر اُن کے حق میں سنت ہو جائے کیونکہ ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارفع اور اعلیٰ ہوا اور آپ معظمہ صفات کاملہ کے ہیں یہاں گنجائش اس بات کی نہیں کہ کسی وقت ان کی کیفیت ہم لوگوں کی ایسی ہو جاتی اور ہم لوگوں کے مثل ان کی کیفیت ہو جانا ممکن نہیں کیونکہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے لست کا حد کم یعنی میں تم میں کیسے مانند نہیں اور یہ بھی آپؐ نے فرمایا ہر اکلم شکی یعنی تم میں سے کون ہے میرے مانند انی ابیت عند ربی طبعنی و یسقی یعنی بیشک میں اپنے پروردگار کے پاس جو میرے لیے والا اور تربیت کرنے والا ہے شب کرتا ہوں کہ پروردگار میرے کھانا ملا دے تاکہ مجھ کو اس حدیث کو غور سے دیکھا جائے کہ ترکیب اس کی کس خیمہ پر دلالت کرتی ہے آگاہ ہو کہ اکلم شکی کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انی ابیت الخ کو ارشاد کیا اور جبکہ اسمیہ بعد جملہ انشائیہ کے جو استغناء کے ساتھ ہے دلیل عدم مشکیہ کی واقع ہوا ہے اور جبکہ اسمیہ استمرار کے معنی پر دلالت کرتا ہے اور علاوہ اسکے اسمیں صوم وصال کی قید بھی نہیں لگائی ہے کہ یہ مخصوص اسی وقت کے ساتھ ہونا فہم اور ایک بات یہ ہر کوئی فعل مذکور کے کرنے میں امت کی تعلیم تھی کہ انسان کو اپنے نفس پر سختی کرنا چاہیے اور اسکو ذلیل اور خوار رکھنا چاہیے جیسا کہ ابن ابی الدنیا کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے اور وہ اسکے پہلے گذر گئی ہے انتہی وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باوجود ریاضت نفس کے اور نہ لطفت ہو فی طعام کی طرف اور نہ روا کرنے شہوتوں کے اور نہ پورا کرنے اور بخین شہوتوں کے اور نفس کو روکنے کی غذاؤں میں سے کسی قسم کے ساتھ خصوصیت نہ کرتے تھے اور تکلف ہونے کی وجہ سے اور امت کو وسعت و یز کے قصد سے اور لذتوں میں نہ کھنچنے کے باعث سے جس خیمہ کے کھانگی عادت شہر والوں کی تھی اور جو کچھ قسم قسم لحم اور ترکاریوں اور روٹی اور خرماسے اور شل اور سکے حاضر ہوتا تھا نوش فرماتے تھے اور لوگوں کو یہ بھی کہا ہے کہ ایک کھانا مخصوص کو خاص کر لینا طبیعت کو لیے ہر ہے اگرچہ پتھر غذاؤں اور مرغوب غذاؤں میں سے ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حلو اور شہد کھاتے تھے اور اسکو دوست رکھتے تھے اسکو بخاری نے اور ترمذی نے

روایت کیا ہے اور علو اقصا اور مد کے ساتھ طعام شیرین پر چوکھایا جاتا ہے اطلاق کیا جاتا ہے اور خطاب سے کہا کہ اطلاق علو سے کا اور حنیر پر واقع ہوتا ہے کہ ترکیب بنایا جاتا ہے پس عمل کو علو ان کہیں گے اور کبھی علو اتر کا رینہ پر بھی اطلاق کیا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور کام غروب ہونا خواہش کی کثرت کے سبب اور نفس کو اور سے روکنا کہ باعث سمیختا جیسا کہ عوام کو ہوتا ہے بلکہ اگر آپ کے پاس آتا تھا تو اسکی طرون میلان فرماتا تھا اور تھوڑا سا اوہمین سے ندرت کرتے تھے اور کچھ اچھا معلوم ہوتا تھا اور لوگوں کو اساتجاریاں دیا کہ آپ اسکو دوست رکھتے ہیں اور صاحب مواہب لدنیہ نے نقلی سے فقہ لغت میں نقل کیا ہے کہ جس علو کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوست رکھتے تھے اسکا نام مجمع تھا اور وہ فتحیم اور جیم کو کہہ سیکے ساتھ ہوا اور ماہے جبکو وودہ کے ساتھ خیر کیا جاتا ہوا یہ بھی آیا ہے کہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ایک قافلہ آیا تھا کہ اس کے ساتھ آٹا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ سیدہ اور کھٹی اور شہر تھا پس وہ اوہمین ایک تھوڑا سا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریعت میں لاؤ تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اونکو برکت کی دعا دی اور ایک دیک ٹکائی اور اسکو ٹوک پر چڑھا دیا اور اسکا حملہ پکایا اور آپ سے صحابہ سے فرمایا کہ اسکو کھاؤ یہ ایک چیز ہے کہ اسکا نام نارس کے لوگ قیض رکھتے ہیں اور یہ بھی روایت میں واقع ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکر کو دوست کرتے تھے اور اسکو صدقہ میں بھیجے اور طحاوی نے حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک انصاری کنی ثاوی میں تشریف لیکے پس ہم سایہ والمطابق باوام اور شکر کے لیے ہوئے آئے اور قوم نے آنحضرت کو ادب کی وجہ سے اپنے ہاتھوں کو روک لیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو لوٹے نہیں اور لوگوں نے معصن کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے تو لوٹنے کی نفی فرمائی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں شاوی میں لوٹوں تو نہیں منع کرنا ہوا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پھینکتے تھے اسکو قوم پر اور قوم اسکو ٹوٹی تھی اور طحاوی لکھا ہے کہ وہ نہونی پراس حدیث کو حجت لاؤ ہیں جیسا کہ امام ابوحنیفہ اس طرف گئے ہیں اور اس حدیث کو ساتھ صحیح حدیثوں پر جو لوٹنے کی نہی میں وارد ہوئی ہیں حکم کیا ہے لیکن یہی ہوا

حدیث کو ثابت نہیں کیا اور اسی سبب سے طحاوی پر لٹو کے قائل ہیں طعن اور تشنیع کی ہے تیج
عبدالحق دہلوی فرماتی ہیں کہ قبر عبد بن جحج کے دن تحقیق لوگ حاکم وار و موافق حضرت
امام ابو حنیفہ کے قول پر یہ حجت نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بکر کا گوشت
نوش فرمایا ہے اور اچھا گائے کا گوشت تناول فرمایا بالخصوص معلوم نہیں ہوا ہے یا نہیں کہ حدیث
میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرہ کی طرف سے گائے کو قربانی کی ہے
اور فرمایا ہے بات ہے کہ اوس میں سے آپ نے بھی نوش فرمایا ہے واللہ اعلم اور گوشت کی تعریف
میں بھی ایک حدیثیں وار و موافق ہیں اللحم سید طعام الہ البختہ یعنی گوشت جنتیوں کا کھانا کھانہ
ہے اور ایک روایت میں آیا ہے سید الطعام لال الدنیا والآخرة یعنی سردار کھانہ کا حال دنیا
اور آخرت کے لیے اس حدیث کو ابن ماجہ وابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے اور وکی سندیت
ہے لیکن اس حدیث کی شاہد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا کے کھانے کا سردار گوشت ہے بعد اوسکے چانول عمار ابو نعیم
اسکو طلب نبوی میں لائے ہیں اور گوشت کا کھانا سات تو تو کھانا زیادہ کرتا ہے اسکو زہری نے
بیان کیا ہے اور مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور یہ بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی
ہے کہ گوشت کھانا رنگت کو صاف کرتا ہے اور خلق کو نیک کر دیتا ہے اور جو شخص چائیں اسکو
چھوڑ دے تو خلق اسکا برا بھونکتا ہے اور مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور اتنی مدت میں
جیسے کہ اسکے ترک میں یہ خاصیت واقع ہوئی ہے ویسے ہی اتنی مدت میں اوسکے کھانے میں
قساوت قلب اور سختی طبیعت کی تاثیر بھی وار و موافق ہے اور بعض آثار میں یہ بھی آیا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک کھانا نہیں سے محبوب زیادہ گوشت تھا اور فرماتے تھے کہ
گوشت کا کھانا سماعت کو زیادہ کرتا ہے اور وہ دنیا اور آخرت میں بہتر کھانا تو ہے اور فرمایا
کہ اگر میں اپنے پروردگار سے چاہوں کہ ہر روز مجھ کو گوشت کھلائے تو ہر آئینہ ہر روز میری پروگھا
کھلاؤ اور امام شافعی سے منقول ہے کہ گوشت کا کھانا عقل بڑھاتا ہے اور مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک دست کا گوشت بہت محبوب تھا اور اسی وجہ
سے اس میں وہ ان نے اسی گوشت میں زہر ملا یا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی

ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک دست کا گوشت اس وجہ سے محبوب تھا کہ آپ کو
 دستیاب نہ ہوتا تھا اور کبھی کبھی آپ کھاتے تھے اور دست کا گوشت بہت جلد بکاتا ہے پس آپ
 اس کے نوش فرما دین جلد ہی فرماتے تھے اور ترمذی کی حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہے الطیب اللحم الخمر یعنی تہہ گوشت پیچہ کا گوشت ہو اور بعضوں کو کہا کہ
 کہ دست کا گوشت محبوب اس وجہ سے تھا کہ وہ نبی استقامت سے بہت دور ہو اور اس تعبیہ
 کی تائید انیوالیہ روایت پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کروٹلو کر وہ جانے لگتے تھے کہ وہ شیشا
 کہ تمام کے قریب ہیں لیکن حافظ غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کی سند میں عین بن
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گوشت کو نوش کرتے تھے یعنی گوشت بڑی ہیں لکھا ہی نہ
 ہو کھاتے تھے اور نش شیعہ اور سین مہملہ کے ساتھ بھی آیا ہے اور بعضے کہتے ہیں جو شیعہ کے
 ساتھ ہے وہ تمام دانتوں سے کھانیکے حنی میں آیا ہے اور سین مہملہ کے ساتھ حروفہ دانتوں کی
 نوکوں سے کھانیکے معنی میں آیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گوشت کو چھری سے
 کاٹے بھی کھایا ہے اور بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھری
 سے مکاری کے شاپرے سے کاٹا اور ماتھ میں رکھا کہ آپ نماز کے واسطے بلائے گئے پس چھری
 سے گوشت کاٹتے تھے اور سکوا تھ سے ڈال دیا اور نماز کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے اور وضو نہیں
 کیا اور حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گوشت کو چھری سے
 نہ کاٹو کیونکہ وہ کام عجب نکما ہے اور دانتوں سے کھاؤ کیونکہ دانت سے گوشت کھانا باضمیمہ
 اور گوارہ بہت ہے اور واؤ نے کہا ہے کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے اور حافظ ابن حجر
 عسقلانی نے کہا کہ اس حدیث کی شاہد حدیث صفوان بن یاسر سے ہے کہ ترمذی نے اختیار کیا
 ہے اور بعض روایتوں میں دانت سے کھانیکا حکم واقع ہوا ہے اور چھری سے کاٹنے کی بھی تصریح
 نہیں ہے اور محدثین نے تطبیق یوں دی ہے کہ چھوٹی بڑی دانت سے کھائی اور بڑی
 بڑی چھری سے کاٹی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھنا ہوا گوشت کھایا ہے اور
 حضرت سلمہ سے روایت ہے کہ کہتی ہیں کہ ایک پہلو چھنا ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی خدمت فیضد رحمت میں لائے پس آپ نے اس میں کھایا بعد اس کے نماز کے واسطے اٹھ کھڑے

ہوئی اور وضو نہیں کیا اور یہ حدیث اسکو تر مذیٰ کی روایت کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے قید یعنی گوشت کھانے کو کھایا چنانچہ سنن میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے بیان
 کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے ایک بکری بچ کی اور ہم سارے اسے پس
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو اس گوشت کو اصلاح کر پس میں اس گوشت
 میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کھلایا کیا جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 مدینہ شریف پہنچے اور اصلاح سے مراد گوشت کا کھانا ہے اور جگر جیبا ہوا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے کھایا ہے اور مرغے کا گوشت کھایا ہے اسکو بخاری اور ترمذی اور سوانح
 اور رون نے روایت کیا اور مرضی حبکو گور کر کے ہیں اسکا گوشت کھایا اسکو شیعین نے
 روایت کیا ہے اور شتر کا گوشت قیام اور سفیرین اور دیانی جانور کھائے ہیں اسکو مسلم نے
 روایت کیا ہے اور ائمہ کا دیانی جانور دن کے کھانے میں اختلاف ہے بعضوں نے نزدیک
 انسان و ریائی جانور میں اور بعضوں نے نزدیک انسان و ریائی اور خنزیر و ریائی سوا اس
 جانور میں اور ہمارے مذہب میں سب پر مباح ہے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے شہید کھایا ہے اور شہید سے کہتے ہیں کہ گوشت کی شوربہ میں روحان توڑ
 ڈالی جائیں اور کبھی اس میں گوشت بھی ہوتا ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ فضل عائشہ علی السار
 کفضل الشری علی کل الطعام یعنی فضل عائشہ کا عورتوں پر ایسا جیسا فضل شہید کو سب کھانے پر ہے
 اور ابو داؤد نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ کہا ہوا ابن عباس نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کھانوں میں محبوب زیادہ شہید خنزیر و شہید چیس تھا شہید خنزیر اسکو کہتے ہیں جو روٹی توڑ
 شوربہ میں بھگوئی جاتی ہے اور شہید چیس اسکو کہتے ہیں جو خشک کھجوریں گھی اور نمین
 ملائی جاتی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گھی اور سکے سی پیری ہوئی روٹی
 نوش فرمائی ہے اور روٹی روغن زیتون کے ساتھ ٹاول کی ہوا ہر سیرہ کھانہ میں حدیث میں
 آئی ہیں لیکن محدثین اسکو موقوف بتائی ہیں اور طہرانی نے اوسط میں حدیث سے نقل کیا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ صبر بیل تو مجھ کو ہر سیرہ کھلایا ہے تاکہ شہید
 نماز شہید کے واسطے مضبوط اور قوی ہو جائے اور کہا ہے کہ محمد بن حجاج کی اس حدیث میں لفظ

کھجکی ہے اور یہ وہ شخص ہے جسے یہ حدیث بنائی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کدو
نوش فرمایا ہے اور اسکو دوست سمجھتے تھے اور اگر کدو پکایا جاتا تھا تو آپ اور سکویا لوہین و ہونہ
تھو اور اسکو مسجور کھنہ کے باعث سمجھا لیتے تھے اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ جس روز ہوا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فیصلہ دیکھا جہنم کدو کو دوست رکھنا ہون اسکو مسلم نے روایت
کیا ہے اور امام نوویؒ نے کہا ہے کہ کدو کو دوست رکھنا اور جس چیز کو آنحضرتؐ دوست رکھا
اور اسکو دوست رکھنا مستحب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کدو کے ساتھ پیچھے
ہوئے نوش فرمائے ہیں اور ترمذی نے شامل ہیں روایت کی ہے کہ ایک روز حسن بن علی و عبد اللہ
بن عباس اور عبد اللہ بن جعفر سلمی کے پاس جہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غار تھی آئے
اور فرمایا اسکی ہمارے واسطے وہ کھانا پکا جو رسول اللہؐ کو اچھا معلوم ہوتا تھا کمالی ذرا سے
صاحبزادہ میرے ملک و کھانا اچھا نہیں معلوم ہو گا یا نہیں تم کھانا لے کر دینا اور مغرب کھانا نہ ہو تو
کہا ان اچھا معلوم ہو گا صاحبزادہ نے فرمایا کہ کھانا اچھا معلوم ہونا ہے تم ہمارے واسطے پکاؤ پس
سلمی نے تھوڑے آنجنو پکائے اور اسکو دیگ میں اوٹھیل کے اوس میں تھوڑی چھین
اور روغن زیتون ڈال کے صاحبزادہ نے کدو دیگ لائے کھدی اور عرض کیا کہ یہی کھانا ہے جو
رسول اللہؐ کو مغرب تھا اور اسکو غنیمت سمجھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرمایا یہ کھایا ہے اور وہ کھانا ہے کہ آٹے سے بسی کی طرح پر بنایا جاتا ہے لیکن اوس سے تیار ہوتا ہے
طبری نے ایسے ہی بیان کیا ہے اور جوہری نے کہا ہے کہ خیر یہ یہ ہو کہ گوشت کو لیکر اسکو چھوٹے
چھوٹے ٹکڑے لیے جاتی ہیں اور بہت سا پانی او میں ڈالا جاتا ہے اور جب وہ پک کر نرم ہو
جاتا ہے تو او میں آٹا ملا یا جاتا ہے اور اگر او میں گوشت نہ ہو تو اسکو عسیدہ کہتے ہیں اور
بعض کہتے ہیں کہ وہ ایک شورپا ہے کہ بھوسی سے صاف کیا جاتا ہے اور پکایا جاتا ہے اور
بعض کہتے ہیں کہ خیر یہ عشاء معبرہ اور ناسے معبرہ کے ساتھ جو ہے وہ بھوسی سے بنایا جاتا ہے
اور جو بارہمہ اور بارہمہ کے ساتھ ہے وہ دودھ سے بنایا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے پیسہ تناول کیا ہے اور پکی ہوئی کھجور اور خشک کھجور اور گدھی کھجور نوش
فرمائی ہے اور روخت بیلو کے پھل کو کھایا ہے اور خرے کو روخت میں سے جو کو داغلاتا ہے

او سکو بہت دوست رکھتے تھے اور بہت مغرب تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے
 نقل کیا کہ ابن عمر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں مقام
 تبوک میں سپیر کوئی شخص لایا پس آپ نے چھری نکالی اور سہم اندر فرما کر اسکو تراشا ابو داؤد
 نے اسکو روایت کیا ہے اور بعض فقہوں کو روم کے پیر میں کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے خربوزہ خرما سے نوش کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خربوزہ خرما
 بہت مغرب تھا اور خربوزہ کے فضل میں حدیثیں آئی ہیں اور اول حدیثوں کی ایک کہ تاب نالی
 گئی ہے لیکن محدثین اور سپر حکم وضع کا کرتے ہیں اور عجائبات میں یہ کہ حکم میں سلم خربوزہ
 نہ کھاتی تھے اور اسکی یہ وجہ بیان کرتے تھے کہ یہ بات منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کس طور پر کھاتی تھے اور ایک روایت میں لکڑی کھانا خرما کے ساتھ اس
 صورت سے آیا ہے کہ آنحضرت کے ایک ہاتھ میں لکڑی تھی اور ایک ہاتھ میں خرما تھا کچھ لکڑی
 میں خرما نوش فرماتے تھے اور کبھی خرما میں خرما نال کرتے تھے اور ایسے ہی خربوزہ اور خرما کے
 باب میں حدیث آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خربوزہ اور خرما کے ملا کر نوش
 فرماتے تھے اور یہ حدیث دو باتوں کا احتمال رکھتی ہے ایک تو یہ ہے کہ ایک کو خرما دوسری یہ کہ
 نوش کرتے تھے یا کبھی خربوزہ سے پین کھاتی تھے اور کبھی خرما میں سے کھاتی تھے اور ابن ماجہ
 نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک عریب حدیث نقل کی ہے کہ حضرت عائشہ فرمائی کہ
 کہ میری ماں میری فریبی کے لیے پیر علاج کرتی تھیں اور او میں جلدی کرتی تھیں تاکہ
 مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کریں اور کچھ علاج ٹھیک نہوتا
 تھا آخر کو میں نے طب یعنی خرما اور لکڑی کھائی اور ایک روایت میں مریضے خشک خرما
 رطب کے تمام میں آیا ہے پھر خوب میں خرما ہوئی مواہب میں ایسے ہی آیا ہے آگاہ ہوج
 شرح کرنے والے بلکہ حدیث کے روایت کرنے والے یہ بات کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو خربوزہ اور خرما کے ساتھ کھانے میں مقصود یہ تھا کہ خرما کی حرارت
 خربوزہ کی سردی سے کم ہو جائے اور موافق طب کو قاعدی کے اعتدال کا اور اس سے
 ہو جائے کچا نچہ ابی اسامہ کی حدیث میں جو ہشام سے مروی ہے آیا ہے انہ صلی اللہ علیہ

والہ وسلم کان یاکل البطیخ بالربط لیکر نہا بہر دنداوبر دندا بھر نہا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم بیشک خربوزہ ترخمو سے نوش فرماتے تھے اور اوسکی حرارت کو اوسکی سردی سے
 اور اوسکی سردی کو اسکی حرارت سے کم کرتے تھے اور لوگوں نے کہا کہ غذاؤں اور دواؤں
 کی ترکیب میں بھی بہت بڑا کرم ہے اور یہ بات بھی کہی ہے کہ مراد بطیخ سے جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ترخمو کے ساتھ نوش فرماتے تھے بطیخ آنحضرت یعنی خربوزہ جو کہ وہ سرد ہے اور
 زرد خربوزہ کہ وہ گرم ہے مراد میں ہے اور پھر یہ بات کہی ہے خربوزہ جو کہ زیر کے ساتھ
 جو حضرت انسؓ کی حدیث میں واقع ہوا ہے وہ زرد خربوز کی قسم میں سے لیت قسم کو خربوز کا
 نام ہے اور جواب اوسکا یہ دیا گیا ہے کہ وہ میں نسبت خرمو کے ایک ہرودت ہے اگرچہ شیرینی
 کی وجہ سے حرارت رکھتا ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میرے گمان میں
 یہ بات ہے کہ قوم نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خربوزے کو خرمو کے ساتھ ملا لکھا
 کی علت بیان کی ہے تکلف خانی میں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا اون دو رنگوں کے ساتھ کھانا اتنا ماتی تھا یا ایسا ہو کہ وہ خربوزہ شیرین ہو گا اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکڑی جو خرمو کے ساتھ نوش فرمایا تو اسی باعث سے کہ وہ بالکل کھجی
 معنی خرمو سے میٹھی ہو جائے اور یہ امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محض تکلفی
 سے اور لذت کی غرض نہ ہونے سے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خرمو کو جو کہ روٹی
 کے ساتھ کھانا نہیں ایسے ہی کہا ہے کہ جو سرد اور خشک ہے اور خرمو گرم اور تر ہے پس آپ نے خرما
 گرم روٹی کے ساتھ بھی نوش فرمایا کہ اسکی سردی اور اسکی حرارت سے اور اوسکی حرارت
 اسکی سردی سے کم ہو جائے اور معتدل کر نیکی یہ اچھی تدبیر ہے واللہ اعلم اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خشک خرمو کو مسکے کے ساتھ تناول فرماتے تھے اور ایک پوند کا اور ایک
 اوس و بیان خشک خرمو کو مسکو کے ساتھ کھانا رائج ہے اور وہ ان کے بازار و بین خرمو میں
 مسکے لگا کے پتھر میں اور جو علت کہ سابق میں مذکور ہوئی وہ خشک خرمو کو مسکو کے ساتھ
 کھانین غالب ہو کہ یہ مسکو کی چکنائی اوسکی خشکی کھودیتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کوروٹی کے ساتھ کھانے کی جو چیز میر معنی تھی آپ اوسکے ساتھ نوش فرماتے تھے کبھی گوشت ہوتا تھا

اور کبھی خربوزہ موتا تھا اور کبھی خشک خرما موتا تھا اور سلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبوی کی روٹی کے ٹکڑے پر خشک خرما رکھا اور فرمایا کہ یہ روٹی کے ساتھ کھانی کی چیز ہے اور کہیں سر کہ بھی ہے اور فرمایا نعم الاوم الخل یعنی اچھا سالن سر کہ ہے خطابی اور قاضی عیاض نے کہا کہ اس کلام سے کھانگی چیز و نمین میانہ روی اختیار کرنیکی ہر امر اسے اور نفس کو نہ نیکمانوشے روکنا مقصود ہے نیز روٹی کے ساتھ سر کہ کھانے یا نہ اس کے جو چیزیں ہیں کہ اونکا دستیاب ہونا آسان ہے اور وہ کچھ نایاب نہیں ہو اور شہوتوں کی طرف رغبت نہ کرے کیونکہ یہ امر دین میں ضار پیدا کرتا ہے اور بدلتو نقصان پہونچاتا ہے اور کام نودی کو کہا ہے کہ یہ تعریف نفس سر کہ کی ہے کہ وہ بہت خوف و گھبراہٹ میں ہے لیکن کھانگی چیز و نمین میانہ روی اختیار کرنا اور شہوتوں کا ترک کرنا اور حدیثوں اور قواعد و شے معلوم ہر آں تمیم ہے کہا کہ یہ تعریف سر کہ کی موافق انقضا و حال کے ہونہ فضیلت و نیا دسکا اور چیز و نہ ہے جو روٹی کو ساتھ کھانی جاتی ہیں مبیہ کہ بعضوں نے گمان کیا ہے اور اس حدیث کو وار و ہونیکا سبب یہ ہے کہ ایک روز آنحضرت اپنے اہلبیت کے پاس تشریف لائے وہ آپ کے لیے خشک روٹی لائیں آپ نے فرمایا کہ کیا کوئی چیز اس کے ساتھ کھانی کی نہیں اور بخون و غرض کیا کہ بجز سر کہ کے اور تو کچھ نہیں ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نعم الاوم الخل اور مقصود اس سے یہ ہے کہ نان خورش کے ساتھ روٹی کھانا حفظ صحت کا سبب ہے کیونکہ سالانہ اصلاح روٹ کی کتاب اور اسکولائٹ حفظ صحت کے واسطے کر دیتا ہے بخلاف اس کے کہ ان دونوں میں سے ایک دستیاب ہو اور دوسرا کثافت کیا جائے اور اس قول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سر کہ کو دو دھار گوشت اور شہوت اور شہوت پر فضیلت میں دی ہے اور اگر دو دھار گوشت کے جو جو موتا تو البتہ تعریف اولیٰ حتیٰ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ بات فرماؤں کی خاطر ہے اور ان کے دلوں کے شاد کر نیکے لیے تھانہ سر کہ کو نان خورش پر فضیلت دینے کے واسطے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ملک کی ترکاریاں اسکی فصل میں نوش فرماتے تھے اور اس سے پہلے نہ تھے اور صاحب دہشت نے کہا کہ یہ حفظ صحت کا بہت طلب ہے کیونکہ پورے ملک بلقانہ و اسی حکمت ہر شہر میں سیوہ پیدا کیا ہے کہ اسکی فصل میں وہان کے شہر والے اس سے

فائدہ اٹھانے والے اور اوسکا کھانا اور ان کو کوئی صحت اور عافیت کا سبب نہ ہوا ہے اور انکو بہت دواؤں کے استعمال کرنے سے بڑا کر دیتا ہے اور کم کوئی ہوگا کہ اپنے شہر کے ترکاریوں سے جو صحت بیماری اور ضعف کی پرہیز کرتا ہوگا مگر وہی شخص ہوگا کہ جو ضعیف اور ناتوان زیادہ ہوگا اور صحت اور قوت نہ ملے گی اس جو شخص اور ترکاریوں کو انکی فصل میں اس طرح پرکھا گیا جو ان کے کھانے کا طریقہ ہو تو وہ اس کے حق میں ایک دوا مانع ہو جائیگی اتنی اور اس عباس سے منقول ہے کہ وہ فرما کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انکو ہر طریقہ خرما کے کھاتے دیکھا ہے اور معنی خرما کے یہ ہیں کہ انکو کا خوشہ میں رکھ کر اور اس کے دانے نہ ہوں اور اسکی شل کو بغیر انگوڑے کے دانوں کے باہر نکال کے پھینک دو اور اب یہ بات راسخ ہے کہ انکوڑے کے دانے باہر سے اٹھا کے نہ ہیں رکھ لیتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ اس حدیث کی کچھ اصل نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیاز نہیں نوش کی ہے اور نہ است کو اس کے کھانے کی بھی فرمائی ہے اور اشارہ کیا ہے کہ جو پیاز کھاؤ اسکو چاہیے کہ مسجد میں نہ آؤ اور عالموں نے اور مشرک نظاموں کو بھی اس پر قیاس کیا ہے اور ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آخری کھانا جو نوش فرمایا ہے اس میں پیاز بھی اور تھا ہر یہ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے جواز کے اثبات اور تاکید کے واسطے تناول فرمایا یہ ہے کہ پیاز انکی معویٰ تھی اور بواؤ کی جاتی رہی تھی اور مکر وہ تو کبھی بیاز ہے جس میں بو آتی ہے اور جس زمانہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابتدا میں ہجرت میں ابو ایوب انصاریؓ کے گھر میں تشریف رکھتے تھے اور وہ کھانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیض حبت میں حاضر کرنے اگر اس میں پیاز اور اس کی قسم میں کوئی چیز معویٰ تو آپؐ نوش فرماتے اور انہیں اصحاب کو بھی بتاتے تھے اور اس کا بھی حکم یہ ہو گیا کہ جو اس سے بھی بدتر ہے اور امام نووی نے کہا ہے کہ عالموں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں اس اور پیاز اور گندو کے حکم میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حرام تھا اور صحیح تر یہی بات ہے کہ آپؐ کے حق میں کہ اس سے تنزیہی کا حکم رکھتا تھا نہ تحریمی کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عموم قول سے ثابت ہے کہ صحابہ نے آپؐ سے پوچھا حرام ہے یعنی کیا پیاز اور اس اور گندو

ہر ایک حرام ہے آپ نے فرمایا یعنی حرام نہیں ہے اور جو شخص کرمیت کا قائل ہے وہ کہتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ تم پر حرام نہیں ہے واللہ اعلم اور صاحب مواہب لدنیہ نے لکھا ہے کہ محبت صادق پر موافقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیاز اور لسن کو ترک لین اور ان چیز کے مکروہ جاننا نہیں جنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکروہ سمجھا ہے واجب ہے کہ چونکہ محبت صادق کی صفت یہ ہے کہ مسکوم محبوب دوست رکھے اور مسکودہ بھی دوست رکھے اور جبکہ محبوب مکروہ سمجھا اور مسکودہ بھی مکروہ سمجھے اور یہ قول صاحب مواہب سے سچ ہے اور بہت مشکوک ہے اور کبھی جو بظہر ہرانی اور عنایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو رخصت و یمنین اور اباحت کی طرف متوجہ ہوتے تھے کہ ان اللہ سبحان یونی غنائم تو وہ فعل آپ سے ظہور میں آتا تھا اور یہ بات دوسری ہے اور بعضی روایتیو نہیں آیا ہے کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ ایک دور مقام پر وارد ہوئے تھے اور بھوک معلوم ہوئی اور آپ تمام غنیمین پانی پیچنے کی مزدوری اختیار فرمائی اور ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت مبارکت میں روٹی گندنے کے ساتھ حاضر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روٹی خود تناول فرمائی اور گندنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو عنایت کیا تا سچ مدینہ میں ایسے ہی مذکور ہے وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین اونگلیوں سے یعنی انگوٹھے اور کٹے کی اونگلی اور بیچ کی اونگلی سے کھانا نوش فرماتے تھے اسکو شامل میں ترندی نے روایت کیا اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک اونگلی یاد و اونگلیوں سے کھانا مغرور لوگوں کا کھانا ہے اور یہ بھی ہے کہ اس طرح کھانے سے لذت نہیں ملتی اور دیر کے بعد سیری حاصل ہوتی ہے اور پانچوں اونگلیوں سے کھانا حرص اور طمع کی علامت ہے اور صاحب مواہب لدنیہ نے ایک حدیث مرسل نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پانچوں اونگلیوں سے کھایا ہے اور محدثین اس حدیث کو اور جو حدیث کہ تین اونگلیوں سے کھانی میں واقع ہوئی ہے اسکو اختلاف وقت اور احوال کے ساتھ جمع کیا ہے اور بعد کھانے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبل ہاتھ پونچھنے کے اونگلیاں پاٹتے تھے اور بعضی روایتیو نہیں اونگلیاں اور کاسہ پاٹنے کا حکم واقع ہوا ہے اور یہ آیا کہ کاسہ آپ پاٹنے والے

کو حق میں استغفار کرتا ہے اور کاسہ چائے کوئی علت یہ واقع ہوئی ہو گا آدمی کو نہیں معلوم ہو کہ کھانڈ
 کو کس جزو میں برکت ہو اور انوکلیاں چائے میں یہ شرط نہیں کہ سب انوکلیاں سنہ میں کھلے
 اور زبان سے انکو چاٹ لیا اور انکو موٹو ٹوٹے اندر رکھ لیا کافی ہے اور بعض وقت تو نہیں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انوکلیاں اور انکو نکلو اور خامو کو چاٹتے تھے اور کھانیکہ درمیان انوکلیاں
 چائے ملا کر وہ ہے اور جو چیز کہ خوان سے یا کاسہ سے گری ہوئی ہو اس کے کھانچیں ثواب ہو اور
 بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ فضل مذکور کے اختیار کر لینے فقر اور رخص اور جزا ہم کو محفوظ رہتا ہے
 اور جو شخص اسکا استعمال کرتا ہو اسکی اولاد حماقت و بابتی ہے اور انکو عافیت و بیماری ہے
 اور یومی و بطریق شیعہ کے کہ خلفاء عباسیہ میں کچھ بن اپنے باپ دادا سے کہ انھوں نے ابن عباس سے
 روایت کیا ہے کہ جو شخص اس چیز میں سے جو در خوان ہو گری ہو کھائے تو اولاد اسکی خوبصورت
 پیدا ہو اور فقر سے باز رہے اور اسی امر میں اہل کثیر سے اتباع ظہور میں نہیں آتی ہے اور وہ اسکو
 بکروہ جاتی ہے اور اگر نہ حقیقت سے دیکھیں تو کوئی مقام کرامت کا نہیں ہے کیونکہ ریزی و اسی کھانڈ
 میں جو کھایا ہو انوکلیاں چھو جائے اور کاسہ میں لگے رہے کیونکہ لائق کھن کھانیکہ کو کاٹھن
 جس وقت میں کہ سن لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فضل ہے اور حقیقت میں شخص
 کھن کھاتا ہے اور چیز سے جو سرور کائنات کی طرف منسوب ہے اور سپر سب بظاہر لازم آتا ہے
 خدا بچائے اور صاحب مہار ہے ایک بزرگ سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ آدمی علی
 کرتا ہے اور اپنی انوکلیاں سنہ میں ڈالتا ہے اور منہ کے اندر اور و انکو نکولتا ہے اور کوئی شخص
 اسکو مکروہ نہیں جانتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکبیر لگا کر نہیں نوش فرماتے
 اور ارشاد کرتے تھے کہ میں بندہ ہوں جس طور سے بندہ بیٹھتا ہو میں بیٹھتا ہوں اور جس طرح
 بندہ کھاتا ہے میں کھاتا ہوں اور اسکا کی تفسیر میں عالموں کا اختلاف ہے قاضی عیاض
 حدیث کو محقق شارحین میں سے ہیں انھوں نے شفا میں کہ نام ایک کتاب کا ہے لکھا ہے کہ
 اتھاسے مراد یہ ہے کہ جس طرح حقیر بڑا مار کے بیٹھتا ہے اس حدیث کو دیکھئے اور مثل اور بیٹھکوں
 کو بیٹھے جنہیں بیٹھنے والا اپنے نیچے نیچے ہوئی چنیر پر چینی دیتا ہے اور اس حدیث کو بیٹھنے والا کھانا
 اچھی طرح کھاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نشست اس حدیث پر تھی کہ گویا کہ اسی

ساعت آپ اور ٹھکڑے ہو کر یعنی بطریق اتفاق کے جلوں فرما رہے تھے اور کہا کہ محققین کے نزدیک اتکا کے معنی جو حدیث میں یہ نہیں ہے کہ ایک جانب کو جبکے پیٹھے اور اقعہ سے مراد یہ ہے کہ سرین کو زمین سے لگا کر اور پٹہ کو ٹھکڑے اور اپنی پیٹھے کے بل سیدھا ہو اور یہی صورت ہے جو نماز میں منع ہے اور صاحب مواہب ترمین کہ جس چیز کے ساتھ قاضی عیاض کی تفسیر کی ہے وہی بات اگمال میں خطاب میں حدیث کی اماموں نے ہیں اور ان کے معتمد علیہ ہیں نقل کی گئی ہے اور کہا ہے کہ خطاب میں اکثر اور ان کو کوئی کہ جنہوں نے اتکا کو ایک جانب کی طرف میل کرنا تفسیر کیا ہے مخالفت کی ہے اور خطاب میں کہا ہے کہ عوام اس بات کا گمان کرتے ہیں کہ متکی کے یہ معنی ہیں کہ کھانا کھانیوالا اپنی ایک جانب کی طرف مائل ہو اور ایسا امر نہیں ہے بلکہ متکی کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص اس چیز پر جو اس کے پیچھے ہو لیکن وہ یہ ہوا انتہی اور ابن جوزی کے نزدیک اتکا کی معنی یہی ہیں کہ ایک جانب کو سیلان ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اتکا کی معنی یہی چیز پر لیکن دینا نہیں جیسے دیوار اور مندر اور جواسکے مانند ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کو زمین پر ٹکیا یہ معنی اس کے ہیں اور بعضی حدیثوں میں اسکی نہی صریح آئی ہے اور ابن اثیر نے نہایت میں کہا ہے کہ اتکا کو ایک جانب کی میل ہونے کے ساتھ تفسیر کیا ہے اسے اسکی تاویل مذہب کے موافق کی ہے اور ابن تیم نے کہا ہے کہ یہ کھانا کھانیوالا کی نقصان کرتا ہے کیونکہ مجری طبعی اس ہدیت کی نشست میں معدیہیں باسانی کھانا پونچنے کو مانع ہوتی ہے اور معدیہ کی پیچیدہ کرنا ہے اور غذا کو لیے معدہ کھل نہیں سکتا ہے اور معدہ خواہش اسکی کرتا ہے لیکن غذا نہیں کھرتی ہے اور آسانی ہے اسکی طرف نہیں پہنچتی ہے اور کسی چیز پر لگا کے بیٹھنا مغرور کو کوئی شستہ اور وجودیت کے طریقے کو ملا ہے اور اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اکل کما یاکل العبد یعنی میں کھانا کھانے میں جس طرح سے بندہ کھاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کھانا کھانے میں مجھے نہ لگانے کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص سے ہے اور حق یہ بات کہ حکم عام ہے یہاں اگر کوئی چیز ایسی عارض ہو کہ رعایت ادب کی ممکن نہ ہو تو وہ بات دوسری ہے اور الضرورات پنج المظہرات ہے ضرورتیں مباح کر دین ہیں نہ چیزوں کو اور صاحب فخر السادات نے کہا ہے کہ اتکا پنج قسم پر ہے اور یہ سب بیہودہ ہیں جو ذکر کی گئی ہیں اور کھانا کھانا ہے اور صاحب مواہب نے

کہا ہے کہ جب کراہت انتحالی یا خلاف اولیٰ کے اوکھا ہونا ثابت ہوا تو کھانا کھانیکے واسطے نیت مستحب ہے کہ روزانہ نو بیٹھے یا ایک سیدھا پائٹون کھڑا کر دے اور بائین پائٹون بیٹھے اور اس تیمم فرما کر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بائین قدم کے اندر گیا کرتے ہنوتہ تم کی پشت پر توجہ تواضع اور اب کر رکھتے تھے اور یہ ہنوت نامع زیادہ اور بہتر زیادہ کھانا کھانیکے نیت سے دوسری ہنوتوں سے کہیو کہ تمام اعضا اپنی وضع طبعی پر جس طرح صحیح متعالیٰ سے پیدا کیا ہر ہنوتہ ہیں اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دست مبارک کھانہ میں ڈالتے تھے تو آپ بسم اللہ فرماتے تھے اور افضل یہ ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کہو اور اگر فقط بسم اللہ کہو کافی ہو اور ادب سنت حاصل ہو جائے اور کھانیکے اخیر میں خدا تعالیٰ عزوجل کی حمد کرتے تھے اور صیغے حمد کے متعدد منقول ہیں اور اس قدر کہنا بھی کافی ہے الحمد للہ الذی اطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمین یعنی سب تعریف اللہ ہی کی ہے جو ہم کو کھایا اور پلایا اور مسلمان بنایا ہے اور یہ دعا بھی صحت کو پہنچی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے اطعمت و سقیت و اعنیت و اقنیت و مدیت و اصدیت فلک الحمد علی ما اعطیت یعنی کھایا پلایا اور پیایا اور غنی ہوا میں اور قوت کی دینے اور ہدایت پائی دینے اور رزق دینے اور میں پس تیری ہی تعریف ہے اس چیز پر جو مجھ کو دی گئی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر ہاتھ سے کھانا نوش فرماتے تھے اور دہنے ہاتھ سے کھانیکا حکم کرتے تھے اور فرمایا یا غلام سم اللہ وکل بمینک و ممالیک یعنی اے غلام نام لے اللہ تعالیٰ کا اور کھا دے جو ہاتھ سے اور جو چیز تیرے قریب ہے اور بعضے شافعیہ نے اس وعید کو مستحب ہونے پر محمول کیا ہے اور صواب یہ ہے کہ بوجہ وار دہونے وعید اسکے ترک پر واجب ہو جیسا کہ صحیح مسلم میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو بائین ہاتھ سے کھا تو دیکھا پس فرمایا اکل بمینک یعنی دہنے ہاتھ سے کھا اس شخص نے عرض کیا کہ لا استطیع یعنی میں استطاعت نہیں رکھتا ہوں آپ نے فرمایا لا استطیع یعنی استطاعت تم کو نہیں وہ شخص اپنا ہاتھ منہ تک نہ اٹھا سکا اور بعضے مستحب ہونے پر قرینہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دلیل لائے ہیں وکل ممالیک اور کہا ہے کہ کھانا ممالی سے و جب نہیں ہے اور اس کا جواب دیا ہے کہ وہاں ہے اس کا ترک کرنا لا بعد علم کے گندگار ہے انتہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر ایک

مستمکھانا ہو تو وہی چیز کھانی جو قریب اپنے ہوا اور اگر کسی قسم کا کھانا ہو مثل ترکاری وغیرہ کی تو اور
 طرف سے کھانا جائز ہے اگر یہ بات کسی جائے کہ سابق میں گذرا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کاسہ کے چاروں طرف کوٹھوڑے کے نوش فرماتے تھے اور یہ فعل حدیث ممالیک کے مطابق ہے
 جواب اور حکایہ ہو کہ ممانعت اسکی اوس وقت میں ہو کہ ساتھ کھاندا الا اس بات سے راضی نہ ہو اور
 کون شخص ایسا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راضی نہ ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ کھانا
 کھانا تنہائی کی حالت میں تھا اور ظاہر یہ بات ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے ساتھ کھاتے تھے واللہ اعلم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھانیکے قبل دست مبارک
 دھو کر تھے اور بعد کھانا کھانیکے دھو کر تھے اور فرماتے تھے کہ بركة الطعام فی الوضوء قبلہ وبعده
 بعد یعنی بركت طعام کی اوسکے قبل وضو کر نہیں اور بعد وضو کر نہیں ہے اور حدیث میں آیا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیصد رجبت میں کھانا حاضر کیا گیا پس صحابہ نے
 عرض کیا کہ ہم پانی لائیں آپ وضو کجی گا آپ نے فرمایا کہ سوانما کے قیام کے وقت گورزا کو سری و
 میں وضو کرنے پر مامور نہیں ہوں اس جگہ مراد وضو شرعی ہے اور اوس حدیث میں وضو نفی
 معنی میں ہے یعنی وضو و نماز اور پاک کرنے کے معنی میں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرم
 کھانا نوش فرماتے تھے ابی ہریرہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں
 میں کھانا ایک کاسے میں لائے کہ وہ جوش کھارہا تھا پس آنحضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ
 جل شانہ نے حکم دیا کہ میں فرمایا ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گرم کھانا کھانیکو اور گھبانیکو مکروہ جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ سر کھانا
 کھاؤ کہ اوس میں بركت ہے اور گرم کھانہ میں بركت نہیں ہو اور اسما سحر موحی ہے کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں گرم کھانا لایا جاتا تھا تو آپ اوسکو
 اوس وقت تک ٹھکانے پر تھے کہ اوسکا جوش جاتا رہتا تھا اور اوصون فرمایا بیان کیا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سننے کے بعد کہ سر کھانہ میں بہت بڑی بركت ہو اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک لکڑی کا قدح تھا کہ اوسپر لہو یا ٹھکانا ہوا تھا اور انس رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت
 اوس قدح میں پانی اور شربت انگور اور شہد اور سوا اوسکے چوڑی کی چیزیں بہن میں نے پلائی ہیں

اور بخاری کہ یہ ماصحاحوں کی حدیث ہے پھر بچا ہوا کہ وہ خونِ نوبیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا قلع میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس دیکھا ہوا اور اوسین پانی پایا ہوا اور وہ کچھ شکست دے گیا تھا
 پس اس پر انہی نے چاندی کا حلقہ چڑھا دیا تھا اور ہوش و حال صوبہ کا تھا اور چڑا بہت تھا
 اور کہا کہ وہ جہاں کی لکڑی کا تھا اور رنگت اس کی زردی مال تھی اور ابن سیرین نے کہا ہوا کہ
 اوسین اپنی حلقہ چڑھا دیا تھا پس انس رضی اللہ عنہ نے پایا کہ اس کی جگہ چاندی کا حلقہ چڑھا دیا وہ حضرت
 ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس امر کو منع کیا اور کہا کہ حسبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پایا ہوا اس کو بغیر منہ
 اور امام عبد اللہ بخاری سے منقول ہے کہ وہ خونِ نوبیان کیا کہ اس قلع کو بصرے میں دیکھا ہے
 اور اوسین پانی پایا ہے اور آٹھ ہزار درم کو نصر بن انس کی اولاد سے خرید کیا گیا ہے مواہب
 میں ایسے ہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرم فرمایا کہ پرنین کھایا ہوا اور نہ باریک
 روٹیاں کھائی ہیں لیکن دسترخوان پر کھایا ہوا چھڑکچا یا برگ نمے کا ہوتا تھا اور اب بھی عین
 شریفین میں دسترخوان خرمو کے پتوں کا رائج ہے اور وہ اس میں کتاب بدیہی سے نقل کیا ہے
 کہ بعض طبیبوں نے کہا کہ کچھ شخص اپنی حفظ صحت چاہے وہ بعد شب کو کھانے کے بقدر اس کو قدم
 کو ملے اور بعد اس کے نہ سوئے کیونکہ ضرر ہے اور بعد کھانے کے نماز پڑھنا صغیر میں آسانی پیدا کرتا ہے
 واللہ اعلم وحصل آنحضرت کو شرب کے بیان میں آگاہ ہو کہ آنحضرت آبِ شیرین اور سر و کو دست
 رکھتے تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم پیر تقیاسی جو سناٹھ صغیر میں حملہ اور جرم فاق کو ہے پانی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے لاتی تھے اور یہ ایک چشمہ ہے کہ اس کے اور مدینہ منورہ کے
 درمیان میں چھتیس کوس کا فاصل ہے اور آبِ شیرین بنیاد ہر کے غلام نہیں ہوا اور نہ کچھ بچا ہوا
 اور نہ داخل ترقہ ہے اور امیسا کہیو نکر ہو گا جس وقت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے کہ سید الزام تھے اس فعل کو کیا ہے لیکن پانی کو گلاب اور شک سے خوشبو کرنا
 مذموم ہے اور ترقہ میں داخل ہے اور امام مالک سے اس کی کراہت منقول ہے کہ یہ بیکہ اس پر
 ہوا اور بخاری پانی پیئے میں کچھ فضیلت نہیں ہے اور آبِ سر و بھی ہی حکم رکھتا ہے اور ایک بچہ
 سے منقول ہے کہ وہ خونِ نوبیان کیا کہ ایک شاگرد سے کہا ہے کہ ابو عزیہ میرے پانی سر و کر کے
 پی کیوں کہ سر و پانی کی وجہ سے دل سے شکر ہوتا ہے شاگرد نے کہا کہ اس شخص کے

حق میں آپ کیا ارشاد کرتے ہیں کہ اس نے پانی سر دھو نیلے لپیو دیا اور پر رکھا اور اوپر دھوپ
 انکی لاپرواہی اور سکون اور ٹھیا اور وہی گرم پانی پی لیا اور یہ کہا کہ اپنے نفس کی لذت کے واسطے
 نہیں چاہتا ہوں کہ اس پانی کو اوتھاؤں اور بخون سے جواب دیا اور غریب میرے وہ مرد صاحب
 حال ہے اسکی پیروی کرنا ٹھیک نہوگی اور لوگوں نے کہا ہے کہ اس مرد سے مراد حضرت سید
 سقطی رحمہ اللہ ہے اور نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پانی میں شہد ملا کر صبح کو قوت
 نوش جان فرماتے تھے اور جب اسپر کچھ پٹریان گذرتی تھیں اور بھوک معلوم ہوتی تھی تو جو کچھ
 کھانے کی قسم میں سے موجود ہوتا اور سکون اول فرماتے تھے اور صاحب مواہب ابن قیم سے نقل
 کیا ہے کہ بخون نے بیان کیا کہ اس میں حفاظت ہے کہ اسکو طبیب حاذق جانتا ہے کہ یہ نیک
 نماز شہد کا پینا اور اسکا چاٹنا بلغم کو دور کرتا ہے اور کہ ورت معد کی دھو ڈالتا ہے اور اسکی
 ازوجیت صاف کر دیتا ہے اور فضلات کو اوسکے دفع کرتا ہے اور ایک اعتدال کے ساتھ حد تک
 گرم کرتا ہے اور اوسکے سرد و ٹھکھولہ دیتا ہے اور پانی سر و بار داور تر ہے وہ حرارت کو بالکل دفع
 کر دیتا ہے اور بد بکوحمت کا حفظ کرتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا کی حدیث میں جو واقع ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سر و پانی کو دست رکھتے
 تھے اور اس سے مراد یہی پانی ہے وہی شہد ملا ہوا ہے یا خشک خرما کا نقوع اور خشک انگور کا
 بنید مراد ہے اور اس میں بھی بہت بڑا نفع ہے اور طریقہ نفع اور نیک کے بنا کر یہ ہے کہ خشک
 خرما کو یا خشک انگور کو کوٹ کر پانی میں بھگو دیں کہ پانی شیرین ہو جائے پس اگر ایک دو
 بھگو دیں اور شیرینی اسکو بہت تیز ہو جائے تو وہ نیک ہے اور اگر بالفعل بی لیں تو اسکو
 نفع کتے ہیں اور یہ حلال ہے اور مذہب شنی میں اس سے وضو کرنا جائز ہے اور اگر تو یک
 رہی اور تند اور تیز ہو جائے مگر وہ ہے اور اگر اس سے کھٹ اوٹھنے لگو حرام ہے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو دو کو دست رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ
 کھانے پینے و نون امر و نکو کفایت کرے لیکن یہ بات دو دو میں ہے اور کھانے کے بعد فرماتے
 تھے زونا خیر اسنے یعنی زیادہ کرنے سے بھلو خیر اسکی سب سے اور دو دو پینے کے بعد ارشاد فرماتے تھے
 زونا سنہ یعنی زیادہ کر بھلو اس سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے

کے تین چیزیں ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی ایک چیز دے تو پھر ناسخا ہے اور وہ تین چیزیں یہ ہیں دو دھار تکیہ اور وہن یعنی خوشبودار تیل ہے اور دوسری حدیث میں ہے بجا و حسن کے طیب کی نقطہ واقع ہوئی ہے اور وہن بھی اسی تین سے ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی خالص دو دھڑے تھے اور کبھی اوس میں پانی ملا کر نوش جان فرماتے تھے کیونکہ دو دھڑے ہر کے وقت گرم ہوتا ہے اور وہ شہر بھی اکثر گرم ہیں پس گرمی دو دھڑے کی پانی کی سردی سے جاتی رہتی ہے اور ہو سکتا ہے کہ سرد دو دھڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مزاج لطیف کے مناسب اور موافق زیادہ تر ہو گا اور شیخ عبدالحق دہلوی کہتے ہیں کہ میرا حال بھی ایسے طرز پر ہے انشاء اللہ تعالیٰ اس موافقت کی برکت سے کوئی سعادت نصیب ہوگی اور بخاری کی حدیث میں جابرؓ سے آیا کہ آنحضرت ایک انصاری کے بلغ میں تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ ایک صحابی تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور وہ انصاری اپنے بلغ کو پانی سے سینچتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا اگر تیری پاس مشک میں باسی پانی ہو تو لاؤ نہ کرس کر و نمین یعنی کیاری کا پانی جو ہوتا ہے اوس میں انصاری نے عرض کیا کہ ہاں میرے پاس مشک میں باسی پانی ہے پھر وہ اپنے بھڑے میں گیا اور پانی قح میں اونڈیلا اور بکری جو گھر میں تھی اوس کا دو دھڑا اوس پانی میں دو دھڑا دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ پانی نوش جان فرمایا اور جاننا چاہو کہ کرس اوس کہتے ہیں کہ دریا سے منہ لگا کے پانی پیے جیسے کہ چار پائے جانور پیئے ہیں اور حدیث کی شرح کرنیوالوں نے کہا ہے کہ اس جگہ کرس سے مراد ہاتھ سے پانی پینا ہے نہ منہ سے اور ان کو گونڈو حقیقت کرس پر حمل کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مرتبہ عالی اور مقام برتر سے بعید جانا لیکن آنسور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تہکلیفونے کے بعد زمین اور شایاں طریق کرساتھ پیوین کچھ مزاج بھی پانی نہوں واللہ اعلم اور شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں کہ ایک ماہی نامی صالح کی صحبت میں جو علم حدیث جانتے تھے موجود اور ایک مانع میں اس روش سے کیا یہ میں پانی بہتا تھا اور اوس عزیز نے اوس کیاری سے منہ لگا کے پانی پیا اور اوس وقت جبکہ حقیقت حال پر کچھ اطلاع نہ تھی آخر کو حضرت جابرؓ کی اس حدیث کے دیکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ اوس عزیز کا

یہ فعل فقط اتباع کے قصد سے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کما فی الزیاری نہ پیتے تھے اور جب تک کما ناہم نہ ہو کر نہ آئے پانی مینا سچا ہے کیونکہ یہ مضمین فاسد کدکنا اور آب بیچھر کما پانی نہ پیتے تھے اور عادت شریف یہی تھی سلم نے اسکو روایت کیا ہے اور سلم کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نو کھڑے کھڑے پانی پینے کی حرمانت فرمائی ہے اور سلم کی دوسری روایت میں ابی ہریرہؓ سے آیا ہے کہ تم سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پیا اور اگر بھول سے پی لے تو کرے اور پانی پیٹ سے نکال دے اور صحیحین میں ابن عباسؓ سے آیا ہے کہ وہ بخونؓ کہتا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث شریف میں ایک ٹول آب زفرم کالایا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے کھڑے اسکو پیا اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ نے وضو کیا پھر کھڑے ہو گئے اور وضو کا پانی سجھا دیا اور فرمایا کہ نو کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکر وہ جانتے ہیں اور میں نے پیغمبر خدا کو دیکھا ہے کہ آپؐ نے ایسے ہی کیا ہے جیسا میں نے کیا اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں اور ان حدیثوں کی مطابقت آپس میں یوں ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا اگر بہت تیزی سے اور فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس کے جواز کے بیان کے لیے تھا اور شارع کو جواز کے بیان کے واسطے فعل مکر وہ کرنا بایز ہے کیونکہ اسکا بیان کرنا اس پر واجب ہے اور نسبت اس کے مکر وہ نہیں ہے اور اسے کرنا حکم محمول استحباب پر ہے پس اگر کوئی کھڑے ہو کر پانی پیے تو اسکو موجب اس حدیث صحیح کے قے کرنا سبب ہے وہ امر خواہ بھولو سے ہو خواہ قصد سے ہو اور حدیث نسیان کے ساتھ تخصیص اس بات کی اشارہ کے واسطے ہے کہ جس چیز کا ترک کرنا اولیٰ اور افضل ہے مومن سے یا بقصد کیونکہ واقعہ ہو گا محشینؓ نے ایسے ہی کہا ہے اور مالکیا سب کے قائل ہیں کہ کھڑے کھڑے پانی پینے میں کوئی قباحت نہیں ہے اور حدیث جبرائیلؓ مطہم کو دلیل لاتی ہیں کہ وہ بخونؓ نے کہا ہے کہ میں نے حضرت ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ کھڑے کھڑے پانی پیتے تھے اور امام مالکؒ نے کہا ہے کہ محکم یہ بات پہنچی ہے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہم بھی کھڑے کھڑے پیتے تھے اور ابی ہریرہؓ کی حدیث کا جواب یوں دیتے ہیں کہ عبدالحق جو ائمہ حدیث میں سے ہیں وہ بخونؓ نے کہا ہے کہ یہ

کہ اس حدیث کی سندیں ضعیف ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مخصوص آب وضو اور آب زمزم کے ساتھ ہے اور بعض عالموں نے کہا ہے کہ شاید یہ نہی متوجہ اوس شخص کی طرف ہے جو اپنے پیاروں کے واسطے پانی لایا اور یاروں کے پینے سے پہلے اوسنے پی لیا اور خلاف قاعدہ ساقی القوم آخر ہم شرمناک کیا یعنی پانی پلانے والا قوم کا قوم سے آخر ہوا رزوی پانی پینے کے اور اس وجہ پر حمل کرنا جو اوسنہوں نے بیان کیا ہے جو شخص احتمالی ہے اور حدیث کی عبارت اوسپر دلالت نہیں کرتی ہے اور آب وضو وہ ہے کہ حدیثین اوسکی کھڑے ہو کے پینے کی اصل جواز پر دلالت کرتی ہیں اور حدیثین اوسکی نہی کی بیٹھنے کے پینے کے مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور بہتر اور افضل بیٹھنے کے پینا ہے اور بعض شارحین کے کلام سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ کھڑے ہو کے پینے کی نہی بنا کی گئی قاعدہ طیبہ پر ہے کہ مختصر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اوسکی رعایت فرماتے تھے اور اوسکے موافق کرنے کا ارشاد کرتے تھے اور مقتضاء کلام یہ ہے کہ عادت کھڑے ہو کے پینے کی نہ کر لے اور اگر کبھی کھڑے ہو کے ہے تو منع نہیں ہے والد علم اور بعض نے کہا ہے کہ تی کرنا قول موقوف ابی ہریرہؓ پر ہے اور حدیث مسلم کی جوابی ہریرہؓ سے ذکر کی گئی ہے وہ رفع ین صریح نہیں ہے بلکہ ظاہر وقف ین ہے اور امام احمد کے نزدیک ابی ہریرہؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ اوسنہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ کھڑے کھڑے پانی پیتا ہے پس کہا کہ اس پانی کو تی کر ڈال اوس شخص نے کہا کیوں تی کروں آپ نے فرمایا کیا تو اس بات کو اچھا جانتا ہے کہ تیرے ساتھ بلی پانی پیے اوس شخص نے کہا میں اچھا نہیں جانتا ہوں پس آپ نے کہا کہ بیشک تیرے ساتھ اوسنے پانی پیا جو بلی سے بدتر ہے کہ وہ شیطان ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین سالوں میں پانی پیتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ سیراب کرنے والا اور شفا بخشنے والا ہے اور گوارا زیادہ ہے اور پانی کے برتن کو منہ سے جدا کرتے تھے اور سانس لیتے تھے اور اوس سے منہ لگاتے ہوئے سانس لینے کو منع فرماتے تھے اور جب پانی کا برتن دہن مبارک سے لگاتے تو بسم اللہ فرماتے تھے اور جب اوسکو دہن شریف سے جدا کرتے تھے تو حمد فرماتے تھے اور یہ فعل تین بار کرتے تھے اور روایت میں آیا ہے کہ اول مرتبہ میں الحمد للہ کہے اور دوسری مرتبہ الحمد للہ رب العالمین کہے اور تیسری مرتبہ میں الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کہے اور بعد پانی پینے کے یہ دعا بھی منقول ہے الحمد للہ الذی جملہ عذابا فراتا برحمۃ ولم یجملہ لہی اوجا جابلہ لوبنا یعنی سب تعریف اللہ ہی کے لئے جس نے اوس پانی کو

شیرین اور خوش ذائقہ اپنی رحمت سحر کر دیا اور اس پانی کو کھاری بد مزہ ہمارے گناہوں سے نکلیا اور یہ بھی آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پانی کو چوس چوس کر پیو اور خوب کھینچ کھینچ کے نہ پیو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹوٹی پانی پینے کے برتن کی خوب چھنی طرح سے نہین لینا منع ہے کیونکہ چوسا ہونٹوں سے ہوتا ہے لیکن ٹوٹی کو اس برتن کی جدار کھنا اور منہ سے بلند کرنا بھی چوسنے کے معنی کے موافق نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ہمانوں سے بار بار کھانا کھانیکو فرماتے تھے چنانچہ ایک بار آپ نے ایک شخص کو دو دھپلایا اور بار بار فرمایا اشرب اشرب یعنی پی تو پی تو یہاں تک کہ اس شخص نے کہا کہ قسم ہے خدا کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اب اور جگہ اسکی نہیں رہی ہے بخاری نے اسکو روایت کیا ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کے ساتھ کھانا نوش کرتے تھے تو از رو کھانا کھانیکو قوم کے آخر ہوتے تھے یعنی پہلے نہ نوش فرماتے یا کم نوش کرتے تھے اور اخیر تک دیکھا ساتھ دیتے تھے اور حدیث میں آیا ہے کہ جب دسترخوان بچھایا جائے تو آدمی کو چاہئے کہ جب تک لوگ کھانا کھانے سے فارغ نہ ہوں اس وقت تک اس کو کھانے سے ہاتھ نہ کھینچے اگرچہ خوب پیٹ بھر گیا ہو کیونکہ کھانے سے ہاتھ کھینچ لینا اور اٹھ کھڑا ہونا پاس بیٹھنے والیکو شرمندہ کرتا ہے اور شاید اسکو کھانا کھانیکو احتیاج باقی رہی ہو اور اگر کوئی شخص آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کرتا تھا اور مہمان لیجاتا تھا اور کوئی شخص آپ کے پیچھے بیولیتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مہمان کو آگاہ کر دیتے اور فرماتے تھے کہ یہ شخص میرے ساتھ چلا آیا ہے اگر تو چاہے تو یہ پھر جائے اور خاموش اور بیرونکا بزرگوں اور مقتداؤں کے ساتھ طفیلی ہونا یا ہے اور اجازت چاہے اور یہ حدیث مقتضی اس بات کو ہے کہ صاحب خانہ کو اس سے آگاہ کر دے اور اجازت چاہے اور جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم کے یہاں کھانا نوش فرماتے تھے تو جب تک اس کے حق میں دعا کرتے تھے باہر تشریف نہ لاتے تھے اور فرماتے تھے اللہم بارک لہم فیما زرقتہم وارحمہم اے بار خدایا برکت دے اور انکو اس میں جو تونے انکو رزق دیا ہے اور انپر رحم کر اور یہ دعا بھی مستقول ہے افطر عندکم الصائمون والکل طعامکم الابرار صلت علیکم الملائکۃ روزہ کھولا تمہارے پاس روزہ داروں نے اور کھایا تمہارا کھانا نیکی بخون نے رحمت ہو تمپر فرشتوں کی

وصل دوسری نوع لباس شریف کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تشریف
لباس میں وسعت دینا اور تکلف کا ترک کرنا تھی یعنی جو کچھ آپ پاتے تھے زیب تن فرماتے تھے
اور تعین کے پابند تھے اور کسی قسم عین پر اقتصار نہ فرماتے تھے اور نفیس قیمتی چیز طلب نہ کرتے تھے
اور نہ ہی چیز کم قیمت چاہتے تھے اور کچھ آپ کو مزاج شریف میں تکلف نہ تھا اور جو کچھ موجود اور سہل
ہوتا اور سکو پہن لیتے تھے اور جس چیز کی ضرورت ہوتی تھی اور سہل اقتصار فرماتے تھے اور اکثر حالتوں
میں چادر اور تہ بند موٹا ہوتا تھا اور کھل کی قسم سے اوڑھتے تھے اور مروی ہے کہ آپ کی ایک چادر
پیوند دار تھی کہ اس کو آپ اوڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں بندہ ہوں جیسا کہ بندے اوڑھتے
ہیں میں بھی اوڑھتا ہوں بخاری اور مسلم نے اس کو روایت کیا ہے اور اگر کبھی بادشاہ بجم کے
نفیس اور گران قیمت لباس بطریق تحفہ کے بھیجتے تھے تو آپ اس کو اون کی خاطر داری کے
قصد سے زیب تن پاک فرماتے تھے اور جلدی سے اتار ڈالتے تھے اور لوگوں کو تہنیت کہہ دیتے
تھے اور بخت دیتے تھے اور انصاف کے نزدیک اور منظر علو بہت سی کے لباس نفیس پہننے میں اور اس کو
ساتھ نہ لے کر نے میں فخر کرنا اہل شرف اور جلالت کی خصلتوں میں سے نہیں ہے بلکہ عورتوں کی صفات
اور علامتوں میں سے ہے لیکن پاک و صاف کپڑوں کا رکھنا اور میانہ روی جنس میں کہ لباس ہم
جنسوں کے مثل ہو محمود ہے اور خلاف مروت کے نہیں ہے اور ابن عمرؓ کی حدیث میں آیا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدائے عزوجل کے نزدیک مومن کی تمام بزرگوں
میں سے کپڑا صاف رکھنا اور تھوڑی چیز پر راضی رہنا ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
میلے اور کٹین کپڑوں کو مکروہ جانتے تھے اور ایک دن آپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ بہت میلے کپڑے
پہنے ہے فرمایا یہ شخص کوئی چیز نہیں رکھتا ہے کہ اس سے کپڑے پاک اور صاف کرے اور ایک
شخص کو دیکھا کہ بال او بچھے ہوئے اور میل بھرا ہوا اور بری حیثیت سے ہے فرمایا کہ تم میں کبھی کوئی
ایسا آتا ہے گویا کہ شیطان ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مزین میں تکلف اور مبالغہ کو بھی
خوش نہ رکھتے تھے سفر السعادت میں لکھا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت تشریف
کپڑے کے باہر میں ترک تکلف کی تھی اور بعد ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لوگوں
کے دو فرقے ہو گئے بعضوں نے آراستگی اور آرائش اور نفیس کپڑوں کے پہننے میں مبالغہ کیا

اور اوسکے مقید ہو گئے اور بعضوں نے کپڑے موٹے اور بڑے اور بدتر پہننا اختیار کیا اور اوسکے
پابند ہو گئے اور یہ دونوں طریقے طریقہ نبویہ کے خلاف ہیں اور میانہ روی تکلف نہ کرنا اور کسی
چیز کا دونوں حالت میں پابند نہ ہونا محمود ہے اور شک نہیں ہے کہ پہلے لوگوں کی خصلت اور
عالموں اور زاہدون اور عابدوں کی عادت تھی کہ وہ بری ہیئت اور شکستہ حال اور کنگھی لباس
کے ساتھ رہتے تھے اور حدیثیں اسکی تعریف میں اور بات کی رغبت دینے میں وارد ہوتی
ہیں اور یہ آیا ہے کہ ابند وہ من الایمان یعنی بری حیثیت سے رہنا ایمان میں سے ہے اور
آراستگی اور اچھی ہیئت اور پاک اور صاف لباس کے ساتھ رہنے میں بھی حدیثیں واقع ہوئی ہیں
اور جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تکبیر کی مذمت کی تو اصحابوں نے عرض کیا
یا رسول اللہ آدمی اس بات کو دوست رکھتا ہے کہ لباس اوسکا اچھا ہو اور پاپوش اچھی
فرمایا آپ نے ان المد جمیل ونحبا لجمال بیشک المد جمیل ہی دوست رکھتا ہے جمال کو
نگاہ بظاہر محقق یعنی کبر حق تعالیٰ سے سرکشی کرنا ہے یعنی آراستگی اور آرائش کرنا لباس اور
ہیئت میں کبر کو مستلزم نہیں ہے اور کبر حق تعالیٰ کے ساتھ سرکشی کرنا ہے اور دوسری
حدیث میں آیا ہے ان المد نظیف یحب النظافت یعنی بیشک اللہ پاک صاف ہے دوست
رکھتا ہے پاکی اور صفائی کو ایک صحابی کہتے ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو
دیکھا اور میرے بدن پر بڑے کپڑے تھے آپ نے فرمایا کہ آیا کوئی مال تیرے پاس ہے
میں نے عرض کیا مان خدایتعالیٰ نے نعمتوں اور مالوں اور شتروں اور گوسفندوں میں سے
مجھ کو عنایت کیا ہے پس آپ نے فرمایا کہ نعمت اور کرامت خدایتعالیٰ کو ظاہر کر جو تجھ کو مرحمت
ہوئی ہے یعنی لباس دو نعمت ہی کے حال کے مناسب نہیں اور خدایتعالیٰ کی نعمت کا شکر بجا لا اور
دوسری روایت میں آیا ہے کہ جو خدایتعالیٰ نے تجھ کو مال دیا ہے چاہئے کہ اوسکا اثر یعنی حق تعالیٰ
کی نعمت اور کرامت کا دیکھا جائے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو پریشان
سو دیکھا فرمایا کہ یہ شخص کوئی چیز نہیں رکھتا کہ اپنے سر کو تھکائیے سے اسے ایک شخص کو دیکھا کہ اسکا
بدن پر پہنے کثیف کپڑے ہیں فرمایا کہ کیا یہ شخص کوئی چیز نہیں رکھتا کہ اوس سے
اپنے کپڑے دھوئے اور روایت کیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ اس بات کو دوست رکھتا ہے

کہ اپنے نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھے پس یہ جمالِ ظاہر شکرِ نعمت کا باعث ہے کہ جمالِ باطن اور لباسِ تقویٰ اشارہ اوس سے ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی آدم قد ازلنا علیکم لباساً یوازی سواکم وریثاً ولباس التقویٰ ذلک خیر النسخ لینے اے اولاد آدم کی سہمنے و تاری تمہارے پوشاک جو دھلے تمہارے عجیب و در رونق اور کپڑے پر مینہ کاری کے سویہ بہترین پس آدمی کو چاہئے کہ اپنے ظاہر و باطن کو ظاہر و صاف اور لطیف رکھے اور دل اور زبان کو اخلاص اور صدق سے آراستہ اور اعضائے ظاہر ہی کو طاعت اور پاکی کے زیور سے پیراستہ رکھے اور اسی مقام سے بدن کا ناپاکی سے پاک رکھنے کا اور مکروہِ بالون کے موٹڈ لے کا اور ختنے کا اور ناخن شوائب کا اور موئے زہار کے موٹڈ نیکاحِ حکمِ سنت ہونے کے ساتھ وارد ہوا ہے اور اسکو فطرت سے پہلے میونگی سنتوں کو کہتے ہیں اور اس بات میں تمام مدارِ کازنیت پر ہے اگر عمدہ کہہ کر ناخن پننا نفسانیت اور کمزور و غرور دنیا کے کروفر کے اظہار کے لئے ہے اور آرائش اور نفس کے دہربے اور فقیروں پر بڑائی ڈھونڈنے کے واسطے ہے اور پننا اوس لباس کا فقیروں کے دلوں کو شکستہ کرتا ہے تو بہت برا اور قبیح ہے جیسا کہ منافقوں کی شان میں آیا ہو واذرا یتیم تجبک جسمہ یعنی جب تو دیکھے اون کو خوش معلوم ہوں تجھ کو اون کے جسم اور اس سے اشارہ اس حدیث کی طرف ہے ان الد لا یظہر فی صورکم واماواکم واما ینظر الی قلوبکم واما لکم یعنی تحقیق اللہ نہیں دیکھتا ہے تمہاری صورتوں کو اور تمہارے مالوں کو اور یوں ہی ہے کہ دیکھتا ہے تمہارے دلوں کو اور تمہارے کاموں کو اور یہ مواہب میں مسلم کی حدیث سے آیا ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے ان الد لا یظہر فی صورکم واماواکم واما ینظر قلوبکم واما لکم بتحقیق اللہ نہیں دیکھتا ہے تمہاری صورتوں اور تمہارے کاموں کو لیکن ینظر قلوبکم واما لکم تمہارے دلوں کو اور تمہاری نیتوں کو اور اگر نعمت اور عسل کے دہربے کے اظہار کرنے کی نیت سے اور دین کی عزت اور حکمِ دین کے نافذ کرتے کی اکیفیت کے جمال کے جلال کے قصد سے ہو تو محمود ہے اور کتنے ایک عالم اور عابد اچھا لباس اور کپڑے نفیس پہنتے تھے اور اونکی نیت اوس میں نیک تھی جیسا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجمل کے زیادتی کے لئے کرتے تھے اور جبہ اور عیدون کے واسطے لباسِ جدار کتھے تھے اور عالمون نے

کہا ہے کہ اس قسم کے لباس کا پہننا ایسا تھا جیسے قتال کے واسطے ہتیار کا لگانا اور ایسے لباس کا پہننا اور اس چیز میں اظہار کروفر کا کرنا جو کلمہ اللہ کی برتری اور دین کی فتح مندی کو شامل ہے دین محمد کے دشمنوں کو غصہ دلانا اور جلانا ہے اور بعضے لباس نفیس اس واسطے پہنتے ہیں تاکہ دولت مندی اور ثروت کا اظہار کریں اور فقیر اور سائل اور انکی طرف متوجہ ہوں اور مثل اسکے برے اور حقیر لباس پہننے میں بھی تفصیل کی جاتی ہے اگر بخل اور خست اور لوگوں کے مال میں طمع کرنے کی وجہ اور فقر کے جتانے کے لئے کریں تو پورا ہے اور اگر زہد اور دنیا کے مال و زینت کی طرف رغبت ہونے کی وجہ سے اور جو بیسیر ہے اور سہاکتفا کرنے کے باعث ہو تو محمود اور جو کہ اون دونوں ارادوں سے خالی ہو تو وہ نہ محمود ہے اور نہ مذموم مواہب مدنی سی ہی ہے اور ظاہر یہ بات ہے کہ یہ قسم مباح ہونے کی دائرے سے باہر نہوگی بلکہ تمام قسموں میں فضیلت اور استجاب میں کلام ہے اصل اباحت میں کلام نہیں ہے اور مواہب لدنیہ میں ایک بات بطریق سوال کے لائے ہیں اور کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ گلے نیچتوں کی خصلت بری حیثیت اور کنگی لباس کے ساتھ رہنے کی تھی پھر کیوں یہ حال ضو فیہ شاذ لیہ کا ہے کہ لباس میں ایک حسن اور خوبی پیدا کرتے ہیں اور اپنے تئیں آراستہ اور پیراستہ رکھتے ہیں حالانکہ اونکا طریقہ سنت کے اقتدا کرنا اور گلے نیچتوں کا طریقہ ہے اور اونکا جواب یوں دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعضے عارف جو مشہور ہیں ایک کلام جامع اور مفید اور تفصیل کرنے والا نقل کرتے ہیں کہ گلے نیچتوں نے جو دیکھا کہ اہل غفلت اور دنیا میں مشغول ہونے والے زینت ظاہری میں دن رات رہتے ہیں اور دنیا کے مال پہنچ کر رہتے ہیں اور اس پر اطمینان رکھتے ہیں تو اون لوگوں نے انکی مخالفت بہ قصد ظاہر کر کے حقارت اس چیز کی جسکی حقارت حق تعالیٰ نے کی ہے اور غافل اور کمال کی تنظیم کرتے ہیں اور بہ نیت بے پروائی ظاہر کر کے اس چیز کے کہ جسکے اہل غفلت محتاج ہیں اور نفرت اور پرہیز کرنے کی اس چیز سے کہ جس طرف یہ لوگ راغب ہیں اختیار کیا اور شکر گزار ہوئے اس نعمت کے جو اون کو سیر تھی اور جب اس حال پر ایک زمانہ دراز گزر گیا اور اس امر میں فساد نے راہ پائی اور انکی غفلت و کسر طریق پر ہو گئی اور بعضے لوگوں نے کنگی لباس و بری حیثیت سحر مہاندیا کو حاصل

کرنیکا ایک جیلہ قرار دیا اور پہلی بات سنکس ہو گئی اور جو طریقہ دنیا کے ترک کرنیکا اور اوس ترک دنیا کے حاصل کرنیکا وسیلہ تھا وہ بات ویسی ہو گئی تو بعض متعین اہل صوفیہ نے جیسے مشائخ شاذلیہ اور جو شخص اونکی پیروی کرتا ہے اور اونکے طریق پر سلوک کرتا ہے بری حیثیت اور کننگی لباس کو ترک کر دیا اور اس امر کو بنظر حقیقت اور حکمت کے اگلے نیکہ بخون کی موافقت سمجھی اور اونکی مخالفت نہیں سمجھی اگرچہ ظاہر میں کی نظر میں مخالف معلوم ہوا اور تحقیق ارشاد کیا ہوا سنا دانیوز شاذلی نے جو مقتدا اور رئیس سلسلہ شاذلیہ کے ہیں اوس شخص کے حق میں جو اہل رفاہیت یعنی کننگی لباس اور شکستہ حالی سے رہنے والوں میں سے ہے اور اوس نے اونکے جمال ہیئت اور تجمل لباس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ باوجود اسکے یہ ہیئت میری اور لباس میرا زبان حال سے کتنا ہے الحمد للہ یعنی خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ مجھ کو تیرے خلق اور ہیئت اور لباس سے مستغنی کیا ہے جو کتنا ہے کہ دنیا میں سے مجھ کو کوئی چیز ہی اور اس فتنہ کے کام حکمت میں دائر میں اور بناؤنی حقیقت پر ہے اور ہیئت کے ساتھ نزدیک ہے اور اب لباس شریف آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بیان اور اوسکی قسموں کا بیان چند وصلوں میں کرتا ہوں وصل آگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمامہ شریف بہت بڑا اور بھاری نہ تھا کہ جس سے سر مبارک پر بوجھ معلوم ہوتا اور نہ ایسا چھوٹا تھا کہ سر شریف پر تنگ ہوتا اور مروی ہے کہ گرمی اور جاڑے میں چودھ گز شرعی سے زیادہ نہ ہوتا تھا اور کبھی ساٹ گز شرعی ہوتا تھا اور شرعی گز ایک ہاتھ کا ہے بیچ کی اوننگی کے سرے سے کتنی تنگ ہے اور یہ دو بالشت کا ہے بمقدار چوبیس اونگل کے کہ موافق عدد وح لا الہ الا محمد رسول اللہ کے ہے اور بعض مقاموں میں جیسا کہ حوض کی ناپ میں پڑے ناپے کا گز ہے اعتبار کیا ہے اور وہ ہر قوم میں ہر زمانے میں رائج ہے لیکن اعتبار اوس کا اس جگہ بھی تجویز کرنا چاہئے والدہ وسلم اور عالمون نے کہا ہے کہ اگر تھوڑا سا اندازہ معبود پر زیادہ کرے تو اوس میں مساحت کی جاتی ہے اور جو کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جو عمامہ درمیان مسلمانوں اور مشرکینوں کے رائج ہے وہ عمامہ عذہ کے ساتھ ہے اور عذہ عمامے کے سرے کو درمیان دونوں شانوں کے لٹکا دینے کو کہتے ہیں جیسا کہ حدیث کا سابقہ اوس میں شہد ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک عمامہ تھا کہ اوسکا نام سحاب تھا

اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک کپڑوں اور گھوڑوں اور سوار یوں کا نام علیہ السلام تھا جیسا کہ کتاب کے اخیر میں آئے گا اور عمامہ کے نیچے بہت ٹوپی نہر سے چٹھی ہوتی تھی بلند ٹوپی نہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ٹوپی سپید تھی اور مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہمارے اور مشرکوں کے درمیان بین ٹوپوں پر عمامہ باندھنے کا فرق ہے اور یہ عبارت دو بات کا احتمال رکھتی ہے ایک یہ ہے کہ ہم عمامہ ٹوپوں پر باندھتے ہیں اور مشرک ٹوپوں پر نہیں باندھتے ہیں دوسرے یہ ہے کہ وہ مشرک بغیر عمامے کے ٹوپیاں پہنتے ہیں لیکن پہلے معنی مراد ہیں کیونکہ مشرکوں کا عمامہ باندھنا ثابت ہے والد علم اور جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمامہ باندھتے تھے تو تبدیل کرتے روایت کی ترمذی نے شمائل میں اوسکو ابن عمر رضی عنہ سے روایت کیا ہے اور سلم نے اتنا اس میں زیادہ بیان کیا ہے کہ قدر اخی طر فہا بین کتفہ یعنی تحقیق آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عمامہ کے سر کے کواپنے دونوں شانوں کے درمیان میں لٹکادیا تھا اور اسکو غنبدہ اور راویہ بھی کہتے ہیں اور عمامہ کی سنت کو قرار دیتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عمامہ گول باندھتے تھے اور دستار کے بیچ کو سر مبارک پر دیتے تھے اور عمامے کے ایک سر کو گھوڑیں لیتے تھے اور دوسرے سر کو لٹکادیتے تھے اور صحیح مسلم میں عمرو بن جریر کی حدیث بھی آیا ہے کہ وہ نخلوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منبر پر دیکھا اور آپ کو سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا کہ اس کے سر کو اپنے دونوں شانوں کو درمیان میں لٹکادیا تھا اور جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میں تشریف لائے اور آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا اور جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث دواہ ذکر نہیں ہے اور یہ امر اس بات پر دلالت رکھتا ہے کہ عمامہ کے سر کو شانوں کے درمیان میں لٹکانا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل دائمی تھا مواہب میں ایسا ہی ہے بلکہ بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ آن سرور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح کے دن کے میں تشریف فرما ہوئے اور آپ کو سر مبارک پر خود تھا اور عالم کہتے ہیں کہ آن حضرت مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے وقت سب بتیار لگائے ہوئے تھے اور سر مبارک پر خود تھا دستار نہ تھی اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر مقام او سکے مناسب زیب جسم تشریف فرماتے تھے اور بعض

نے ان دو قولوں کو آپس میں یوں جمع کیا ہے کہ عمامہ خود کے اوپر باندھا ہوا تھا اور قاضی عیاض نے اس طور جمع کیا ہے کہ پہلے داخل ہونیکے وقت خود سر مبارک پر تھا اور خود کے سر سے اوتا نیکی بعد سیاہ عمامہ باندھ لیا تھا بدلیل عمر بن حریث کے قول کے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا کیونکہ خطبہ تمام فتح ہو جانیکے بعد در کعبہ پڑھا تھا اور ابن اعرابی نے کہا ہے کہ اول کی جمع سے یہ جمع اولیٰ اور ظاہر تر ہے اور یہ تمام قصہ فتح مکہ کی لڑائی میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئیگا اور عبدالرحمن بن عوف کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے سر پر عمامہ باندھا پس میرے دونوں تھوکر آگے اور میری پیٹھ کے پیچھے عمامے کے بیچ کو ڈال دیا اور حدیث میں آیا ہے کہ جب فرشتے بدر کے دن اور جنین کے دن مومنوں کی مدد دینے کے واسطے آئے تھے تو عمامہ اسی بیئیت کو باندھے ہوئے تھے اور کہا ہے کہ ادنیٰ مقدار عمامے کے سرے کے لٹکانیکی چار اونگل تک ہے اور زیادہ اس سے نصف بیٹھہ تک ہے اور زیادتی کرنا بہت لٹکانے میں داخل ہے اور وہ حرام اور مکروہ ہے اور بجائے عذہ کے تحنیک بھی آیا ہے اور تحنیک اسکو کہتے ہیں کہ عمامے کے بیچ کو بائیں جانب سے ذقن اور تالو کے نیچے سے نکال کر دہنے جانب کو گھڑیں لین اور عالموں نے کہا ہے کہ بغیر تحنیک اور سدل کے عمامہ باندھنا مکروہ ہے اور یہ اس تقدیر پر ہے کہ وہ سنت ہو کہ وہ ہے اور اگر اس سے مراد کراہیت تنزیہی رکھیں تو مال اسکا ترک ادنیٰ اور افضل ہوگا واللہ اعلم اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیراہن شریف کی آستین ہاتھ کے گتے تک تھی اور اس سے لمبی زیادہ جلدی کام کرنے کو ممانع ہوتی ہے اور چھوٹی اس سے ہاتھ کو گرمی و سردی سے نہیں بچاتی ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام فعلوں اور وضعوں میں معنی اور حکمتیں ہیں جو موافق عدالت اور مناسبت کے واقع ہیں اور ایسے ہی دامن قمیص اور چادر اور تہ بند آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پند لیون کے نصف تک تھا اور گٹوں سے نیچاں کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں رکھتے تھے اور گویا انصاف لفظ جمع کے ساتھ اشارہ اس طرف ہے کہ حقیقت نصف کی جو حقیقت میں بیچون بیچ ہے شرط متھی اور طبری ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

مبھکو دیکھا کہ میں نے اپنے تہ بند کو گھٹنوں سے بچا کر دیا ہے فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی ابن عمر جو کچھ کہہ کر زمین سے چھو جائے وہ دوزخ کی آگ میں ہے اور بخاری کی حدیث میں آیا ہے کہ جو چیز تہ بند میں سے گھٹنوں سے نیچے ہے وہ آگ میں ہے اور یہ حکم مردوں کو واسطے ہے اور عورتوں کو یہ امر جائز ہے اور جب ام سلمہؓ نے اسکو عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھر عورتیں کیا کام کریں آپ نے فرمایا کہ ایک بالشت تک لٹکائیں ام سلمہؓ نے عرض کیا کہ ابھی اونکے پاؤں کھلے رہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہاتھ بھر لٹکائیں اور اس سے زیادہ نکرین اور یہ حکم عورتوں کے تہ بند اور قمیص کے دامن کا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ عورتوں کے دامن کا زمین پر لٹکنا جائز ہے اور جاننا چاہئے کہ اسال یعنی بہت دراز کرنا مخصوص تہ بند کے ساتھ نہیں ہے بلکہ قمیص اور چادر اور عمامہ کو بھی شامل ہے اور ابن عمرؓ کی حدیث میں اسکی تصریح واقع ہوئی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لٹکانا تہ بند اور قمیص اور عمامہ میں پانچا ہے جو کوئی اس میں سے کسی چیز کو بڑھائے گا بطریق رعونت اور کبر کے حق تعالیٰ قیامت کے دن اسکی طرف نہ دیکھے گا لیکن اکثر حدیثوں میں تہ بند واقع ہوا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ اس میں طوالت ہوتی ہے اور لفظ ثوب یعنی کپڑے کے ساتھ مطلق ہی واقع ہوا ہے اور جب اسکی لفظ جو عمامے کے ساتھ حدیث میں آئی ہے معنی اس کے عمامے میں ایک گونہ خفا رکھتے ہیں اور مرد اس سے عمامہ کے سر کو حد مقرر سے بڑھا دینا ہے اور آستین کا بہت لینا بنا جیسا کہ اہل حجاز کی عادت میں داخل ہوا ہے وہ بھی اسی حکم میں داخل ہے اور صاحب موطا ابن قسیم سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا ہے کہ یہ آستین یعنی چوڑی مثل تھیلوں کے اور عمامے مانند بروجوں کے جو نکلے ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور نہ کسی نے اصحابوں میں ایسی آستین پہنی ہے اور نہ ایسا عمامہ باندھا ہے سنت کے خلاف ہوا اور کبر کی جنس سے ہے اور بعضے اور عالموں سے نقل کیا ہو کہ انھوں نے کہا ہو کہ دانا اور فہیم کے نزدیک یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ بہت لمبی لمبی آستین جو ان زمانوں میں رائج ہے اور میں صرف اور مال کا ضائع کرنا ہے کہ جو منع کیا گیا ہو لیکن لوگوں کی ایک اصطلاح ہو گئی اور ہر ایک قوم کا ایک شعار ہو گیا ہے کہ اسکی وجہ سے وہ پہچانے نہ جاتے ہیں اور جو کچھ اس میں سے بطریق تکبر کے ہے اسکو حرام ہونے

میں کچھ شک نہیں ہے اور جو کچھ بطریق عادت کے ہوا وہ اسکی حرمت اور منع وقت تک نہیں ہے جو کہ جب تک وہ اس طوالت کی حد کو نہ پہنچے جو کہ پڑے میں ممنوع ہے اور قاضی عیاض نے ذکر اہستہ اس چیز کی نقل کی ہے جو عادت سے زیادہ ہو اور جو معتاد کہ لباس میں لبنان اور چوڑان کی ہے اوسے بڑھ کے ہوا اور ان قولوں میں جو عالمون سے نقل کئے گئے ہیں اس لبنان اور چوڑان کی حرمت اور ذکر اہستہ کے ساتھ تصریح ہے لیکن لفظ عادت اور معتاد کا درجہ کیا گو نہ جواز کا اشارہ کرتا ہے اور بعضہ حریم شریفین کے مغز لوگوں سے سنا گیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ اس طریق کا لباس ہمارا شعار ہو گیا ہے اگر ہم ایسا نہیں کرتے تو یہی نہیں پہچانے جاتے ہیں اور ہماری عزت فوت ہو جاتی ہے لیکن کلام اس بات میں ہے کہ کیوں یہ طریقہ اور شعار اختیار کیا ہے جو سنت کو خلاف ہے والد علم اور برہر تقدیر جو کچھ حرمت اور ذکر اہستہ کے زیادہ بڑھانے میں اور اس کے لشکانہ میں اور سوا اسکے جنین واقع ہوئی وہ تکبر اور تنہا کے قصد کے ساتھ مقید ہے اور اگر اس قصد سے نہ تو اس حکم میں داخل نہیں ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی عادت اور وضع ایسی ہی ہو گئی تھی کہ اونگاہتہ بند نہ بنے لنگا کرتا تھا اور اسی صورت میں آپ بیٹھ جایا کرتے اور جب اسکی نہی واقع ہوئی تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ میرے تہ بند کا حال ایسا ہی ہے میں کیا کروں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تو اون لوگوں میں سے نہیں کہ تیری شان میں تکبر نے راہ پائی ہو اور جاننا چاہئے کہ آزار جو اس جگہ مذکور ہے بمعنی تہ بند کے ہے لیکن آزار جو عجم میں مشہور ہے اور عرب میں او سحر اولیل یعنی پایا سہ کہتے ہیں اوس میں اختلاف ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو پہنا ہی یا نہیں بعض عالمون نے اس بات کا یقین کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں پہنا ہے اور ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ضعیف سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ ایک روز میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ بازار میں آیا پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بازاروں کی دکان پر بوفیق افروز ہو کر ایک پایا سہ چار درم کو خرید فرمایا اور اس دکان دار کے پاس ایک ترازو تھی کہ اوس میں درہم وزن کرتا تھا پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ دیا کہ درہم تول لے اور اچھی طرح سے

تو لے پہل و سنے کہا کہ یہ مکہ میں نے کسی سے نہیں سنا ہو گا ابو ہریرہؓ نے انہیں بتا دیا تو اپنے پیغمبر کو نہیں پہچانتا ہے پس اس نے سنے ترازو ہاتھ سے رکھ دی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک کی طرف چھپا اور چاہا کہ آپ کے دست مبارک کو بوسہ کر لیں رسول خداؐ نے اپنا دست مبارک اس کی طرف سوکھچ لیا اور فرمایا اسی فلان شخص یہ فعل عجیبی لوگ اپنے بادشاہوں کے ساتھ کرتے ہیں اور میں بادشاہ نہیں ہوں میں ایک شخص تم ہی میں سے ہوں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پایکا مہ کو لیلیا کہا ہے ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے چاہا کہ میں اس کو اوٹھا لوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ صاحب مال اپنے مال کے اوٹھانے کے لئے مستحق تر ہے لیکن جس وقت میں ضعیف ہوں کہ اس کو اوٹھانے میں عاجز آؤں تو بھائی مسلمان مرد دین کہا ہے ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے پایکا مہ پہننے کے واسطے خریدہ ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مان میں سفر اوقیم میں اور رات اور دن میں اس کو پہنتا ہوں کیونکہ میں ستر چھپانے کا مامور ہوں اور کسی چیز کو میں ستر چھپانے والا اس سے بڑھ کے نہیں دیکھتا ہوں اور اس کو سنت سے محدثوں نے ضعیف سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پایکا مہ کا خریدنا صحت کو پہونچا ہے اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ ظاہر یہی بات ہے کہ خریدنا واسطے پہننے کے تحاروایت کیا گیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ آپ کے زمانے میں آپ کی اجازت سے پہنتے تھے والد علم و آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک لباس میں سے محبوب زیادہ قمیص تھا اگرچہ تہ بند بہت باندھتے تھے اور چادر بہت اوڑھتے تھے لیکن یہ پہننے کے پہننے کو دوست بہت رکھتے تھے اور حضرت الشرف سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ آن حضرت کا پیرا بن روئی کا چھوٹے دامن اور چھوٹی آستینوں کا تھا اور آپ کے قمیص میں ٹکے تھے اور علماء و محدثین کی تحقیق اور تمام شہر عرب میں شہور یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قمیص میں سیدۃ شریفین کے مقام پر جیب تھی اور قمیص کی سنت یہ ہے اور جو کہ ماوراء النہر کے لوگوں میں اور ہندوستان کے لوگوں میں رائج ہے کہ کرتے میں گردن کے دونوں جانب کی طرف ٹکے لگاتے ہیں وہ عرب کی عورتوں میں رائج ہے اور ہمیں مردوں کے

سینے پر ہوتے ہیں اور اس ملک میں طریقہ خلاف اس ملک کے طریقے کے سب سے حکایت
 بھٹکوا دینے کہ ایک روز میں حرم شریف میں ایک ہندی دوست کے ساتھ کہ اس کے کرتے کے
 ٹکڑے ہندیوں کی روش پر تھے بیٹھا تھا اور ایک عرب میرے آگے پھرتا تھا اور آتا جاتا تھا اور
 اس ہندی یار کی طرف دیکھتا تھا اس سے پوچھا گیا یا سیدنا کیا دیکھتے ہو اور کیا ڈھونڈتے
 ہو اس نے کہا کہ اس شخص کو شرم نہیں آتی کہ لباس عورتوں کا پہنے ہوئے خدا کے گھر میں بیٹھا
 ہے اور معاویہ بن قسره نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے
 کہ میں جماعت علیل میں قوم قرظیہ کی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھے
 داخل ہوا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کروں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے پیروں کے ٹکڑے کھلے ہوئے تھے پس میں نے اپنا ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 قمیص میں ڈال دیا اور مضرہ کو چھو لیا تندی نے اس کو روایت کیا ہے تیوطی کہتے ہیں کہ یہ
 حدیث دلالت اس بات پر کرتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیروں میں جیب تھی
 کہ اس میں ٹکڑے تھے اور جب کو علم نہیں اس نے اس کے خلاف کا گمان کیا ہے انتہی اور آنحضرت کی
 چادر شریف کا طول چار ہاتھ کا تھا اور عرض اس کا دو ہاتھ ایک بالشت کا تھا اور ابن عمرؓ سے
 روایت کی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
 فیض و جنت میں حاضر ہوا اور آپؐ تہ بند باندھے ہوئے تھے کہ جنبش کرتا تھا اور مروی ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تہ بند کو آگے سے لٹکا دیتے تھے اور پیچھے سے بلند کرتے
 تھے اور ابن عباسؓ سے آیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپؐ تہ بند اپنی ناف مبارک کے نیچے باندھتے تھے اور ناف مبارک آپؐ کی
 کھلی رہتی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ وہ تہ بند ناف کے اوپر باندھتے تھے
 اور ابو بکر بن ابی موسیٰ اشعری سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی
 اللہ عنہا تہ بند اور چادر پیوند دار جاری نکال لائیں اور ہلکوا دکھائی اور فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے انھیں اس صفت کے دو کپڑوں میں وفات پائی ہے اور اسماء بنت ابی بکرؓ
 نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جبہ حضرت عائشہؓ کے پاس تھا

جو اونھوں نے وفات پائی تو اسکو میں نے لیلیا اور میں اسکو بیماروں کے واسطے شفا چاہنے کے لئے دھوئی ہوں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رومی جبہ تنگ آستین زیب تن پاک فرمایا ہے چنانچہ وضو کے وقت دونوں دست مبارک آستین سے نکالے ہیں اور جبے کو شالٹوں اور پشت پر ڈال لیا ہے پھر دست مبارک دھوئے ہیں اور یہ سفر کی حالت ہیں تھا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں تنگ لباس زیب جسم شریف فرماتے تھے اور انس ابن مالک نے روایت کیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرہ کو دوست رکھتے تھے اور زینت تن مبارک فرماتے تھے اور حرہ جا مہلا کے کسرے اور راہ موحہ کو زبر کے ساتھ ایک قسم اس چادر کی ہے جس میں سرخ و حاربان ہوتی ہیں اور جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شب مانتاب میں دیکھا کہ آپ جلہ احمر پہنے ہوئے تھے پس میں کبھی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف دیکھتا تھا اور کبھی چاند کی طرف دیکھتا تھا پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے نزدیک چاند سے اچھو اور بہتر تھے اور جابر بن غارب سومروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے کسی چیز کو جلہ احمر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے خوشتر اور بہتر نہیں دیکھا ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ میں نے کسی سیلہ کو جلہ احمر میں خوشتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں دیکھا ہے اور لہ ساتھ کسرہ لام اور تشدید میم کے اون بالوں کو کہتے ہیں جو پیدا ہوتے ہیں اور کندھوں تک لٹکے ہوئے ہوتے ہیں اور تحقیق اسکی جائزہ شریف کے بیان میں گذر گئی ہے اور جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی سرخ و حاریوں کی چادر کو دونوں عید وغیرہ اور جمعے کے دن اوڑھتے تھے اور جلہ دو کپڑوں کا نام ہے جیسے چادر اور تہ بند اور جلہ دو کپڑوں کو کہتے ہیں یا اوس جائے کو جو اتر دار ہو اور احمر وہ جو سرخ و حاریوں کے ساتھ ہنگیا ہو جیسا کہ ہمارے ملک میں آج ہوتا ہے اور وہی عین کی چادر و ن میں سے ہے کہ اس نام کے ساتھ مشہور ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ اس میں سرخ و حاریاں بنی ہوئی ہوتی ہیں اور مراد اوس سے صرف بر خیزنگ نہیں ہے جسکا پہنا منوع ہے اور مسلم کی حدیث میں ابن عمرؓ سے مروی ہے

کہ اونھوں نے کہا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو دو سرخ کپڑے رنگے ہوئے پہنے دیکھا فرمایا کہ نگارون کا لباس ہے اور عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مروی ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور میرے بدن میں سرخ رنگے ہوئے کپڑے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کپڑے تو نے کہاں سے پائے ہیں میں نے عرض کیا میری زوجہ نے میرے واسطے بنائے ہیں آپ نے فرمایا اسکو توجلا دے اور اگر لوگوں کو حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے یہ شبہ ہو کہ لباس حمر جائز ہے تو خطا ہے کیونکہ اس جگہ حمر سے مراد یہی ہے کہ وہاں سرخ ہوں اور ایسے ہی مراد اخضر یعنی سبز سے ہے بخوالی رمنہ کی حدیث میں واقع ہوا ہے کہ میں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے دوش مبارک پر سبز چادر تھی اور عطاء بن ابی اعلیٰ کی حدیث میں اونکو باپ سے مروی ہے کہ اونھوں نے بیان کیا ہے کہ میں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ سبز چادر اوڑھے ہوئے تھے طواف کرتے تھے اور اس سے مراد وہ چادر ہے کہ جس میں سبز دھاریاں ہوتی ہیں اگرچہ اس جگہ عرف سبز پر بھی حمل کرنے کا احتمال ہے لیکن ملک سبز میں وہی معنی متعارف ہیں اور ایسے ہی اصفر کے بھی یہ معنی ہیں کہ دھاریاں زرداوس میں ہوتی ہیں اور بعض لوگوں نے حملے کو بھی یعنی ریشمین کپڑے کے سمجھا ہے اور یہ خطا ہے اور تحقیق وہ ہے کہ مذکور ہوا ہے اور صاحب مواہب نے امام نووی سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے عالموں نے گھٹنا کپڑوں میں اختلاف کیا ہے پس اسکو مباح رکھا ہے عالم اصحابوں و تابعین کی ایک جماعت اور ان لوگوں نے جو ان کے بعد ہیں اور کہا ہے کہ اسکے شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک رحمہم قائل ہیں لیکن مالک رحمہم نے کہا ہے کہ ہننا غیر معتبر کا یعنی جو سرخ نہوا فضل ہے اور ایک روایت میں اسکا ہننا گھروں میں اور مراؤن میں تجویز کیا ہے اور مغفلوں میں اور راہوں میں مکروہ قرار دیا ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ کراہت اسکی کراہیت تدریجی سے ہے اور اسکی نہی کو اس بات پر حمل کیا ہے کہ ثابت ہو اسے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حله حمزہ میں تن پاک نہ مایا ہے اور جواب اسکا معلوم ہو چکا ہے اور بعضوں نے اسکی نہی کو اس شخص پر حمل کیا جو حج اور عمرے کا احرام باندھے اور یہ بھی

رنگت سے خالی نہیں ہے اور کوئی دلیل اسکی تخصیص پر نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے مذہب میں بھی بہت سے قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ کراہت اسکی کراہت تحریمی ہے اور اس سے نمائندگی کراہت کے ساتھ جائز ہے اور شیخ قاسم حنفی کے جو مصرعین ائمہ حنفیہ اور اس مذہب کے متحققین میں سے تھے تحقیق کیا ہے کہ پہننا لباسِ احمر کا وجہ اس کے رنگ کے مکروہ ہے خواہ مصفر ہو خواہ غیر مصفر ہو اور صاحبِ مواہب نے کہا ہے کہ بیہقی نے معرفت سنن میں مسئلے پر اتفاق کیا ہے اور کہا ہے کہ شافعی نے مرد کو مضرعفر کے یعنی زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے کے پہننے کی ممانعت کی ہے اور مصفر یعنی گلنار کی اباحت بیان کی ہے اور شافعی نے کہا ہے کہ گلنار کپڑے کے پہننے کی رخصت اسی وجہ سے دی ہے کہ کسی شخص کو میں نہیں پایا ہے کہ جو یہ بیان کرے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکی نہی فرمائی ہے مگر اس قدر کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو نہی کی ہے اور یہ میں کہتا ہوں کہ تم کو بھی ممانعت کی ہے اور بیہقی کہتے ہیں کہ تحقیق حدیثیں آئی ہیں جو نہی علی العموم پر دلالت کرتی ہیں اور بیہقی نے حدیث مسلم کو ذکر کیا ہے کہ ہذا من لباس الکفار یعنی سرخ رنگ کا کپڑا کافرون کا لباس ہے اور دو مری حدیثیں بھی ذکر کی ہیں بعد اس کے کہا ہے کہ اگر شافعی رحمہ کو یہ حدیث پہونچتی تو بیشک اس امر کے قائل ہو جائے پھر بیہقی نے اپنی سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ شافعی سے یہ بات صحت کو پہونچی ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ جس وقت میرے قول کے خلاف کوئی حدیث صحت کو پہونچے تو اس حدیث پر عمل کرو اور میرے قول کو ترک کرو اور کہا ہے کہ بیہقی نے شافعی کے مضرعفر یعنی زعفران کی رنگی ہوئی چیز میں پیروی کی ہے اور کہا ہے کہ جس چیز کی کہ میں مرد کو ممانعت کرتا ہوں وہ بہر حال مضرعفر ہے اور اسکو حکم کرتا ہوں کہ اگر کوئی چیز اس سے زعفران میں رنگی ہو تو اسکو دھو ڈالے اور متابعت اسکی مصفر میں آتی تھی انتہی پس معلوم ہوا کہ جامہ گلنار اور زعفران میں رنگا ہوا دونوں ممنوع ہیں اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زعفران میں رنگنے کی نہی فرمائی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زرد کپڑا رنگا ہوا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی کپڑوں کو زعفران میں رنگتے تھے یعنی

اپنے پیارے مبارک اور عمامہ شریف کو اسکو دیا مانی نے روایت کی سب سے اور ابو داؤد کے نزدیک اس لفظ کے ساتھ آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عفران میں اپنے کپڑے کو گرتے تھے یہاں تک کہ عمامہ شریف کو بھی رگتے تھے آوزید بن سلم اور ام سلمہ اور ابن عمر کی حدیث سے ایسا بھی روایت کیا ہے لیکن محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیثیں نبی کی حدیث کو معارض نہیں ہوتی ہیں یا مسوخ ہیں والدہ اعلم و آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفید کپڑے کو بہت دوست رکھتے تھے اور اسکو زیب جہنم شریف فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ کپڑے وغین سے بہتر زیادہ سپید لباس ہے چاہے کہ تمھارے زندہ لوگ اسکو پہنیں اور نیز مردوں کو اسکا کفن دین اور کبھی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سیاہ کلمی بھی اور ہتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت باہر تشریف لائے اور آپ سیاہ بالوں کی مٹھا اور چھوٹے تھے اور مٹھا ساتھ کسرے میم اور سکون رکے کے اس چادر کو کتہ بن جواز خرما یا صوف کی ہوا اس سے تہ بند بنایا جاتا ہے اور عمامہ شریف کے ذکر میں گزرا ہے و دخل البنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ یوم الفتح و علیہ عمامہ سودا یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میں فتح کے دن داخل ہوئے اور سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے اور سیاہ کپڑا پہنا ستحب ہوا و زندہ ہوا خفی بھی یہی ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لثیمینی لباس بھی زیب تن پاک فرمایا ہے اور تطلیس جو عبارت ہے سر کو چادر سے ڈھانپنے سے اور مثل اس کے اور چادر کے دونوں گتے روں کو دونوں شانوں پر ڈالنے سے اسکو ابن قسیم جوزی نے کہا ہے کہ مکروہ ہے کیونکہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں بلکہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا اور فرمایا کہ اس کے شر ہزار ہوا صفائی نکلیں گے اور ان کے سر ڈھچھو ہوئیں گے چادر سے اور دوپٹہ چادر کے دونوں شانوں پر پڑے ہوں گے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک جماعت کو اس ہیئت سے دیکھا پس کہا کہ کیا عجیب ہے کہ یہ اول یہودیوں کے ساتھ جنگی خبر دی گئی مشابہ ہوں اور داؤد اور حاکم کی حدیث میں آیا ہے کہ من تشبه بقوم فهو منهم یعنی جو مشابہ ہو گا کسی قوم کے ساتھ وہ اسی قوم میں سے ہے اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے لیس من من تشبه بغیرنا یعنی ہم میں

سے نہیں ہے جو مشابہ ہمارے غیر کے ساتھ ہے اور ہجرت کی حدیث میں جو آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر میں پہر کو نشتر لے لائے اور چادر سے سر مبارک ڈھانپے ہوئے تھے یہ فعل ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اخفا کی ضرورت سے کیا ہے تاکہ آپ کو کوئی نہ پہچانے نہ یہ کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس طرح سے چادر شریف اور شتر کی عادت تھی انتہی اور ابن قیم کی یہ بات خطا سے ہے جو کہی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چادر کا سر کو ڈھانپنے کا اور حنا منقول نہیں ہے اور اگر منقول ہے تو ضرورت کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ عادت شریف آپ کی یہی تھی کیونکہ سہل بن سعد ساعدی کی حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قناع بہت کرتے تھے یعنی سر مبارک کو چادر سے ڈھانپ کے بہت اترتے تھے یہی نے شعب الایمان میں اسکو روایت کیا ہے اور ابن سعد نے طبقات میں الشریح کی حدیث سے اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ کان کثیر التقع یعنی آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چادر شریف بہت سر سے اڑھتے تھے پس یہ حدیث اور دوسری حدیث ابن قیم کی اس قول کو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات نہیں نقل کی گئی ہے کہ آپ نے چادر سے سر مبارک ڈھانپ کے اڑھائے ہو کر تے ہیں لیکن دوسرا قول ابو نفاک کسی صحابہ سے اس نہایت مذکور سے چادر کا اڑھنا نقل نہیں کیا گیا ہے یہ بھی اوس حدیث سے رد کیا گیا ہے جسکو حاکم نے مستدرک میں بشرطین کے قرۃ بن کعب سے روایت کیا ہے اور کہا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ آپ نے ایک قننہ کی ذکر کیا اور اسکا نزدیک ہونا ظاہر فرمایا پس ایک شخص کہون میں ڈھپا ہوا گذرا پھر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ شخص اوس دن راستی اور راہ ہدایت پر ہو گا پس میں کھڑا ہو گیا تاکہ اوس شخص کو دیکھ لوں کہ وہ کون ہے دیکھا تو حضرت عثمان بن عفان تھے اور سعد بن منصور نے اپنی سنن میں ابی العلاء سے نقل کیا ہے کہ اونھوں نے کہا ہے کہ میں نے حسین بن علی رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ نماز پڑھتے تھے اور سر شریف کو چادر سے ڈھانپے ہوئے تھے اور ابن سعد نے مسلمان بن مغیرہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے حسن رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ وہ چادر سے سر کو ڈھانپے ہوئے اڑھتے تھے اور ایک اور روایت میں آیا ہے کہ میں نے حضرت

رضی اللہ عنہ کو طیلان رندقی اور مے ہوئے دیکھا ہے اور ابن قیم نے جو قصہ یہود کا ذکر کیا ہے
 اس کے بارے میں حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ دلیل لانا اس وقت صحیح ہے کہ چادر
 سر کو ڈھانپ کے اور ہنا یہود کا شعار ہو اور تحقیق یہ امر اس زمانے میں برطرف ہو گیا ہے پس صبح
 کے عام ہونے میں داخل ہو گیا ہے اور شیخ غزالی بن عبد اللہ بن عبد اللہ لاما نے کہا ہے کہ جنت
 کا ایک قوم اہل اسلام کا شعار ہو گئی ہو اور اس کا ترک کرنا ہیروئی ہے اور کہا ہے کہ انکار اللہ کا
 اور چادروں کی رنگت کی وجہ سے تھا کہ وہ زرد رنگ کی تھیں اور یہ سب مواہب لدنیہ
 میں ذکر کیا گیا ہے اور بڑے بڑے مشائخ اور یکتوتوں سے منقول ہے کہ قطس کر لے تھے
 یعنی چادر سے سر کو ڈھانپتے تھے اور اس کو دونوں پلوں کو دونوں شانوں پر ڈال لیتے تھے
 اور بختہ الامرار میں کہ نام ایک کتاب کا ہے یہ مذکور ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
 قدس سرہ الغفر فی قطس فرماتے تھے اور غالباً ابن قیم کا اس بات کا انکار کرنا اور اس میں کلام
 کرنا اسی وجہ سے ہے کہ یہ حضرت شیخ کا فعل تھا کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے متبع اور اس جناب
 عالی کے انکار میں گرفتار تھے اور چون کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام آدمیوں سے
 پاک اور صاف زیادہ تھے تو ایک بات ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن شریف میں
 خلیا ہر تھی کہ آپ کے بدن کے مس سے کپڑے میلے نہیں ہوتے تھے اور آپ کے کپڑوں میں
 جوئیں نہ پڑتی تھیں اور آپ کے بدن مبارک پر اور کپڑوں پر کبھی نہ بیٹھتی تھی ایسے ہی حدیث
 میں آیا ہے لیکن اس حدیث میں مشکل پڑتی ہے کہ جبکہ احمد نے مسند میں اور ترمذی نے
 شمائل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ جس وقت میں حضرت عائشہ سے
 پوچھا گیا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب گھر میں تشریف رکھتے تھے تو کیا کرتے تھے
 انھوں نے کہا کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یغلی ثوبہ ویکلب ثابۃ ویتجفف ثعلبہ یعنی
 آنحضرت لباس میں سے جوئیں ڈھونڈتے تھے اور اپنی بکری کا دودھ دوہتے تھے اور اپنی پالپٹ
 ٹانکتے تھے اور محمد بن نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ شاید آپ کے لباس شریف میں کسی دوسرے
 کی جوئیں چڑھ گئی ہوں بدو اس بات کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن شریف میں
 پیدا ہوئی ہوں اور یہ بات ممکن ہے کہ کسی جائے کہ اس جگہ طلاق غلی کا خس و خاشاک کے

ڈھونڈھنے پر اور بعض چھوٹے کپڑوں کے ڈھونڈھنے پر جو کپڑوں میں چڑھ آتی ہیں مجازاً ہے
 کہ اس صورت میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلی کرتے تھے یعنی اپنے لباس کو دیکھتے تھے
 اور انکو ڈھونڈھتے تھے اور انکو نکالتے تھے جس طرح سے لوگ اپنی کپڑوں میں جو مین ڈھونڈھتے
 ہیں اور شاہ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں کہ اس سکین کے ذہن میں یہی معنی جتے ہیں اور قرار پاتے
 ہیں والد علم اور مواہب میں اس عبارت کے ساتھ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو
 بوجہ آپ کی تعظیم اور تکریم کے جو مین ایذا دیتی تھیں اور یہ عبارت ظاہر میں جو مین کی ایذا دینے
 کی نفی کرتی ہے نہ اون جو مین کے پڑنیکی اور یہو سکتا ہے کہ نفی ملزوم لازم کی نفی کا کنایہ ہو
 وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام لباس شریفین سے خاتم تھی کہ اسکو آپ
 پہنتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے صحیحین میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 چاندی کی انگوٹھی لی تھی اور وہ انگوٹھی آپ کے دست مبارک میں تھی اور آپ کے بعد حضرت ابوبکر
 رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی اور ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھی پھر اخیر میں
 بیرار میں گر پڑی اور بیرار میں ساتھ ہنرے کی زیر کے اور سکون یا بے تختانی کے ایک کنوین کا
 نام جو مسجد قبا کی طرف واقع ہے اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ انگوٹھی چاہا ریس میں
 معقب کے ہاتھ سے گر پڑی اور حقیقہً ساتھ ضمہ میم کے اور فتح عین مہملہ کے اور سکون یا تختانی
 کے اور قاف کے کمرے کے اور اخیر میں باء موحده کے نام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خادم کا ہے اور
 وہ صحابی نہیں اور مروی ہے کہ یہ حیدر انگوٹھی کو اس کنوین میں ڈھونڈھا اور تمام پانی کھینچا
 اور پاک کیا لیکن نہ پایا اور کہتے ہیں کہ اس انگوٹھی میں ایک بھید تھا کہ انتظام کا رخاں ملک کا
 جو کچھ تھا اس کے ساتھ تھا جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی انگوٹھی میں تھا کہ اسکو کھوجانے
 سے تفرقہ اور فتور ان کے ملک میں پڑ گیا تھا چنانچہ مشہور ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی انگوٹھی کے گم ہو جانیکے بعد بھی تفرقے اور فتنے ظہور میں آئے اور ابتدا ان فسادوں کی
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل ہونے کے وقت سے ہوئی تھی اور یہ فتنہ اور فساد قیامت
 تک فرو نہوگا اور صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاندی
 کی انگوٹھی پہنی ہے کہ تبہ میں نگین جیشتی تھا اور جیشتی کے معنی میں بہت سی قول ہیں بعض کہتے ہیں

کہ سیاہ پتھر تھا اور بعضے کہتے ہیں کہ ایک پتھر تھا جو ملک حبش میں پیدا ہوتا ہے اور اسکی کان وٹان ہے اور بعضے اس بات کے قائل ہیں کہ اسکا بنانا بلا حبشی تھا اور انگوٹھی کے ٹنگنے کو ٹینکی کی طرف پھیر لیتو تھے اور کتنی ایک حدیثوں میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں لوہے کی انگوٹھی دیکھی فرمایا کہ تجھے کیا ہوا کہ تیرے ساتھ بل ناکا لوہو دیکھتا ہوں پھر اس شخص کو فرمایا کہ چاندی کی انگوٹھی بنوا اور ایک شقال سے زیادہ نہ کر اور ایک روایت ہو کہ اسکو ایک شقال پر تمام کر اور ایسی ہی مروی ہے کہ ایک شخص کے ہاتھ میں انگوٹھی شبہ کی تھی اور شبہ ساتھ شین معجمہ کی زیر کے اور بارہ موجدہ کے سکون کے ہے اور بعضے ساتھ شین معجمہ کے کہہ سیکے بھی کہتے ہیں اور وہ پیتل کی قسم میں سے ہے اس سے بہت بنائے جاتے ہیں اور اسکا نام جو شبہ رکھا گیا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ سونیکے ساتھ مشابہ ہے پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے کیا ہوا ہے کہ میں تجھ سے بتوں کی بو پاتا ہوں پس اس شخص نے وہ انگوٹھی پھینک دی اور ترمذی کی حدیث میں آیا ہے من صفر اور یہ ساتھ صداد کے پیش کے اور نئے کے سکون کے ہے اور یہی شبہ ہے اور ایسی ہی انگوٹھی رائے کی اور پیتل کی مکروہ ہے اور لوہو کی انگوٹھی کا صحیحین کی اس حدیث سے تجویز کرنا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خاٹب و اہبہ نفس کو فرمایا اطلب لو خاتما من جدیدیو طلب کر اگرچہ لوہے کی انگوٹھی ہوا ضعیف ہو کیونکہ اس مقام میں لوہو کی انگوٹھی کا پسننا معلوم نہیں ہوتا ہے بلکہ اس سے حقیر اور کم شی مراد ہو اور ابو داؤد کے سنن میں مضبوط سندوں کے ساتھ معقب ہو مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لوہو کی انگوٹھی کہ اس میں چاندی لپیٹی ہوئی تھی واللہ اعلم اور سونیکے انگوٹھی کے بارے میں براء بن عازب اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما سے صحیحین میں آیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سونیکے انگوٹھی کی مانعت فرمائی ہے اور صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سونیکے انگوٹھی بنوائی پس لوگوں نے بھی سونیکے انگوٹھیاں بنوائیں پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منبر شریف پر تشریف لیگئے اور دست مبارک سے انگوٹھی نکال کے پھینک دی اور لوگوں نے بھی انگوٹھیاں نکال کے ڈال دیں

اور سونکی انگوٹھی بنوائی گئی مخالفت فرمائی اور چاروں اماموں کا مذہب اور اکثر عالموں کا مذہب یہی ہے اور جو کچھ پیشہ صحابیوں سے نقل کیا ہے کہ سونکی انگوٹھیاں رکھتے تھے وہ ایک غریب بات ہے اور بخاری نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ ابی اسید بدری صحابی تھے انکی وفات کے وقت سونکی انگوٹھی اوٹنے کے واسطے سے اوتاری ہے والد علم اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب ان کو انگوٹھیاں نکال کے ڈال دیں تو ایک صحابی نے اپنی انگوٹھی زمین سے نہ اٹھائی اور انگوٹھیاں نے کہا کیوں نہیں اٹھاتے ہو تمہارا مال ہے اٹھا لو اور ان صحابی نے کہا کہ میں اس چیز کو ہرگز نہ اٹھاؤں گا جبکہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اور جسکو مکر وہ جانا ہے اور نگینہ عقیق کی انگوٹھی کے باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ان حضرت نے فرمایا ہے کہ عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہننا اور نہ ہانا تمہارے دین کے واسطے منکر اور زیادہ ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہننا اور تحقیق وہ فقہ کو کھودیتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں آیا ہے کہ فائدہ مبارک یعنی تحقیق وہ مبارک ہے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں آیا ہے کہ انھوں نے بیان فرمایا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد کیا ہے کہ جو عقیق کے نگ کی انگوٹھی پہنے گا وہ ہمیشہ خیر دیکھے گا اور دوسری حدیث میں بھی آئی ہیں اور لوگوں نے کہا ہے کہ کوئی چہرہ نگینہ عقیق کی انگوٹھی کے پہننے میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت نہیں ہوئی ہے اور حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے مروی آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زرد یا قوت کے نگ کی انگوٹھی پہننا طاعون کو منع کرتا ہے اور اس حدیث کی سندیں ضعیف ہیں اور انگوٹھی نگ کی بارے میں بخاری کی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انگوٹھی چاندی کی تھی اور اسکا نگ بھی چاندی کا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے کہ انگوٹھی چاندی کی تھی اور اسکا نگ حبشی تھا جیسا کہ گزریا ہے اور لوگوں نے کہا ہے کہ شاید وہ انگوٹھیاں تھیں کہ ایک اس قسم کی تھی اور ایک اس قسم کی تھی یا ایک وقت یہ ہوتی تھی اور ایک وقت وہ ہوتی تھی اور انگوٹھی کے نقش کے باب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم میں آیا ہے

کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی اور اوس پر محمد رسول اللہ ﷺ
 لکرایا اور لوگوں کو نہایت فرمائی کہ اپنی انگوٹھیں پر اسکو نہ کھو دینا اور بخاری اور سلم کی
 روایت میں آیا ہے کہ انگوٹھی کے نقش کی تین سطریں تھیں ایک سطر محمد کی اور ایک رسول کی
 اور ایک سطر اللہ کی اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ ظاہر یہ بات ہے کہ کتابت اس ترتیب پر
 تھی کہ محمدی سطر پہلے تھی اور رسول کی درمیان تھی اور اللہ کی سطر بعد تھی لیکن بعض شیوخ کا قول
 کہ اسم جلالہ کی سطر پہلے تھی اور محمد کی سطر پہلے اور رسول کی سطر درمیان میں تھی اسکی تصریح میں
 کسی حدیث میں نہیں پاتا ہوں بلکہ اسمعیل کی روایت ظاہر میں اسکی خلاف ہے کیونکہ انھوں نے
 کہا ہے کہ پہلی سطر محمد اور درمیان کی سطر رسول اور تیسری سطر اللہ کی تھی صاحب مواہب نے
 ایسے ہی کہا ہے اور انگوٹھی پہننے کے باب میں اکثر اخبار اور آثار بھی ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی ہے اور نہ ہاتھ میں بھی اور کاہننا آیا ہے اور صاحب مواہب
 کہتے ہیں کہ وہنے اور بائیں دونوں ہاتھوں میں انگوٹھی پہننا جائز ہے اور لوگوں نے اختلاف
 کیا ہے کہ فضل کون ہے پس بعضوں نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ افضل ہے اور یہ فیض امام
 احمد کی ہے اور اصل صحیح کی روایت میں امام احمد سے آیا ہے کہ میرے نزدیک بائیں ہاتھ میں پہننا
 محبوب زیادہ ہے اور یہی مذہب امام مالک کا ہے کہ وہ بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور
 ایسے ہی مذہب احمد اور شافعی کا ہے اور ظاہر امام ابی حنیفہ رحمہ کا مذہب بھی یہی ہے واللہ اعلم
 اور صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس انگوٹھی میں انگوٹھی تھی اور بائیں ہاتھ کی چھنگلیا کی طرف اشارہ کیا اور
 اسے ہی ابو داؤد کی روایت میں ابن عمر سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور بعض حدیث کے حافظوں نے ذکر کیا ہے کہ عامر صابہ
 اور تابعین سے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی کا پہننا مروی ہے اور وہنے ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو
 ترجیح دی ہے اور یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما اور عبداللہ بن جعفر کا ہے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے بھی دہنے ہاتھ میں انگوٹھی کا پہننا روایت کیا ہے پس بعض کہتے ہیں کہ شاید آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی انگوٹھی دہنے ہاتھ میں پہنتے تھے اور کبھی بائیں ہاتھ میں پہنتے تھے اور بعض

نے کہا ہے کہ بائین ہاتھ انگوٹھی کا پہننا ان دونوں لعرون میں سے اخیر امر ہے یعنی دہن ہاتھ میں
 انگوٹھی کا پہننا منسوخ ہے اور حق یہ ہے کہ اسکی صحت میں کلام ہے یہ سب صاحبون سے مواہب نے
 ذکر کیا ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی تاگا انگوٹھی میں چیز
 کے یاد رکھنے کے واسطے باندھتے تھے تاکہ وہ فراموش نہ ہو اور انگوٹھیوں کا اور دوسری زیادہ
 کا پہننا مکروہ ہے خصوصاً کہ چاندی کی ہوں صاحب مواہب کہتے ہیں کہ کراہت کی عبارت سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ حرام نہیں ہے اور انگوٹھی کے اصل پہننے میں بھی اختلاف ہے بہت سے
 عالم بغیر کراہت کے مباح رکھتے ہیں اور بعضے مکروہ جانتے ہیں اگر زینت کے قصد سے ہو اور
 بعضے مکروہ قرار دیتے ہیں لیکن صاحب مطنات و حاکم کے پہننے کو مکروہ نہیں جانتے ہیں اور
 حدیث میں بھی ایسے ہی آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی جو انگوٹھی بنوائی تھی
 تو اسی واسطے بنوائی تھی کہ چاہا کہ بادشاہ اور امراء وقت کہ کمری اور قیصر اور نجاشے تھے فرمان
 لکھیں پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ یہ لوگ بغیر مہر کے کتابت کو قبول
 نہیں کرتے ہیں اور نہیں پڑھتے ہیں پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انگوٹھی بنوائی
 اور اس میں محمد رسول اللہ نقش کرایا اور ابن عبدالبر نے انگوٹھی پہننے کی مطلقاً کراہت نقل کی
 ہے اور حدیث لائے ہیں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انگوٹھی بنوائی لیکن پہنی نہیں
 اور بعضے کہتے ہیں کہ چند روز پہنی بعد اسکے اقرار ڈالی والد عالم اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کاموزے کا پہننا اور اس پر مسح کرنا صحت کو پہنچا ہے اور ترمذی نے تبریدہ سے
 نقل کیا ہے کہ نجاشی نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے بطریق نذر کے موزہ
 سیاہ اور سادہ بھیجا پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو پہنا اور بعد اسکے پھوکیا
 اور اوپر مسح فرمایا اور غیر بن شعبہ سے نقل کیا ہے کہ وحیہ نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے واسطے دو موزے بھیجے پس آپ نے اوسکو پہنا و صل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی نعلین تھیں اور نعل اوس چیز کو کہتے ہیں جو قدم کو ڈھانپے اور اگر اوس سے ٹخنے ڈھجائیں
 تو وہ موزہ ہے ورنہ نعل ہے اور صحیح بخاری میں حضرت انس سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی نعل و قبال تھے اور قبال نعل کی زمام ہے اور وہ ایک شمشیر ہے کہ دونوں

اونچلیوں کے درمیان میں ہوتا ہے اور ترمذی نے ثمال میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ دو قبل شعلہ اور سکا التمدد و تہ کا تھا اور ابی ہریرہؓ سے مرفوعاً آیا ہے کہ جب تم میں سے کوئی نفل پہنے تو اسکو چاہئے کہ ابتدا دہنی طرف سے کرے اور چوڑا سکوا تو اسے تو ابتدا بائیں طرف سے کرے اور حدیث میں آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک نفل پہنے ہوئے چلنے کو منع فرمایا وجہ اسکی یہ ہے کہ وضع نامطبوع ہے اور پیر مرکب کا بھی احتمال رکھتا ہے اور بعض کتب میں بعضے عارضوں کے پیدا ہونے کا سبب ہوتا ہے اور ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے گھر میں ایک نفل پہنا ہے اور یہ احتمال رکھتا ہے کہ آپ کوئی چیز لینے کو اٹھے ہوں اور راہ قریب ہو اور ایک جانب میں ایک پاؤں میں کسی چیز بھر جائیگا احتمال ہو پس آپ نے اوسی جانب کے پاؤں میں پہن لیا ہوا ویرہ بھی احتمال رکھتا ہے کہ اصل جواز کے بیان کے لئے ہو خصوصاً ایسی صورت میں جو مذکور ہوئی ہے اور مواہب میں ابو داؤد اور ترمذی سے لائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھڑے ہو کر نفل پہنے کی ممانعت فرمائی ہے اور بعضے عالموں نے تعلیل کے نقشے میں حدیث کتاب التالیف کی ہے اور اوس میں اسکی فضل اور نفع کو بیان کیا ہے اور مواہب میں تجربہ واسکا اوس نقشہ کو رد کر مقام پر رکھنے سے واسطے دفع درد کے اور حصول امان کے اور شیطان کے بارے میں محفوظ رہنے کی اور حاسد کے شر سے بچے رہنے کے اور راہ کو آسانی سے طے کرانے کے لئے ذکر کیا ہے اور قصیدے اسکی تعریف میں اور اسکی فضیلتوں کے بیان میں تصنیف کئے ہیں وصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرش کے باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرش چمڑ کا تھا اور اوس میں درخت خرے کی چھال کٹی ہوئی بھری تھی اور بیقی نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے بیان کیا ہے کہ ایک عورت انصاری میرے پاس آئی پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بچھنا دوہری چادر کے ہونے کا دیکھا پس اس عورت نے میرے پاس ایک فرش جسکا بھراؤ اون کا تھا بچھا پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور پوچھا کہ اسی عائشہ رضیہ کیا چیز ہے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ

فلان عورت انصار کی میرے پاس آئی اور اس نے آپ کا فرش دیکھا اور یہ فرش بھیجد یا پس آنحضرت نے فرمایا ای عائشہ نہ اسکو پھیر دے قسم ہے خدا کی اگر میں چاہوں تو میرے ساتھ خدا تیار ہے چاندی اور سونے کے پھاڑ روان کر دے یعنی یہ زہداور ریاضت میرے فقر اور کوئی چیز نہ ہوگی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اپنے صاحب اور مالک کی محبت اور اسکی رضا طلب کرنے کے لئے خود اختیار کرتا ہوں اور احمد نے اپنی سند میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور بیہقی نے ابن عباس رضی کی حدیث سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوئے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پورے لیٹے ہوئے تھے اور اس کے تن کو لکنا نشان آپ کے پہلوے مبارک پر پڑ گیا تھا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کاشکے آپ فرش بہتر اور نرم تر اس سے یلیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں دنیا کے ساتھ کیا کام کرتا ہوں میرا قصہ اور داستان اور دنیا کی داستان ایسی ہی ہے کہ جیسے ایک سوار نے گھوڑے کے چلتے ہوئے دن میں سیر کی پھر ایک درخت کی چھاؤں میں ایک ساعت کھراچو گیا بعد اس کے اس نے گھوڑا تیرھایا اور وہاں سے چل نکلا اور ابن مسعود مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت فیضہ میں حاضر ہوا اور میں نے دیکھا کہ آب گرم کو پھرتین گویا کہ وہ حمام میں چٹائی پر کہے سوئے ہیں اور آپ کے پہلوے مبارک میں اس کے نشان پڑے ہیں پس میں رونے لگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ای عبد اللہ تجھ کو کس چیز نے رولایا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کسری اور قیصر حریر اور دیبا کے فرش پر سوئیں اور آپ چٹائی پر سوئیں آپ نے فرمایا ای عبد اللہ تو نہ روانگو واسطے دنیا ہے اور ہمارے لئے آخرت ہے اور اس حدیث کا مضمون حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے حدیث میں بہت تفصیل کے ساتھ اور اس سے زیادہ طالع ہوا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے اور آپ کے بدن مبارک پر سوا تہ بند کے اور کچھ تھا اور پہلوے شریف میں نشان اس کے پڑے ہوئے تھے اور گھر کے کونے میں تھوڑے سے جو ایک صلح کے مانند تھی اور گھر کی دیوار پر چڑا لگا ہوا تھا پس میری دونوں آنکھوں سے آنسو گر پڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابن خطاب تجھ کو کس چیز نے رولایا میں نے

نے عرض کیا کہ جی نبی اللہ کے مین کیا کروں جو نہ روؤں کہ کسری اور قیصر باغون مین اور نہ رون پر
سونیکے تخت پر اور جبر اور دیا کے فرش پر مین اور آپ کہ پیغمبر خدا اور اسکے برگزیدہ ہیں اس حال
سے بوریے پر بیٹے مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسی پس خطاب تو راضی نہیں ہے
کہ اونکے واسطے دنیا ہو اور ہمارے لئے آخرت ہو اولیک روایت مین آیا ہے کہ بوریے پر جو تھوڑا
سامتی پر تھا اور ہر مبارک شیخے ٹاٹ کا تکیہ خرے کی چھال سے بھرا ہوا تھا اور آیا ہے کہ آن حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ قوم ہے کہ انکی اچھی چیز مین انکے واسطے دنیا مین
جلد دیدی گئی مین اور ہم وہ قوم مین کہ ہماری اچھی چیز مین آخرت مین دیر کے ساتھ رکھی گئی تھی
اور روایت کیا گیا ہے کہ اگر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے بچھونا بچھایا جاتا تھا تو اوپر
سوربتے تھے اور اگر نہ بچھتا تھا تو زمین پر خواب فرماتے تھے واصل آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
سلم کے نکاح اور جماع کی خصلت کے بیان مین جانتا چاہئے کہ جماع صحت کے اسبابون مین سے
ہے اور مٹی کا روک رکھنا اور لو سکا بند کرنا اور اسپریشگی اختیار کرنا قوی کے ضعف اور مجروح کے
بند ہونیکا باعث ہے اور برے مضمون کے پیدا ہونیکا سبب ہے جو جیسے دسواس اور جنون اور صرع
اور سوا اسکے جو مرض برے مین لیکن بشرط قوت اور اعتدال مزاج کے اور بغیر زیادتی اور کثرت کے
ایسا نہیں ہے اور جبکہ قوت بہت زیادہ ہے اسکو جماع کا ترک کرنا مضر زیادہ ہے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قوت تمام آدمیوں کی قوتوں سے بہت بڑھ کے اور بہت زیادہ تھی
ابن سعد نے طاؤس اور مجاہد سے روایت کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
چالیش آدمیوں کی قوت جماع مین دیکھتی تھی اور ایک روایت مین ہے کہ چالیش اور کتنے ہی
آدمیوں کی بہشت کے آدمیوں سے اور احمد اور ثانی اور حاکم اور یحییٰ بن ارقم کی حدیث مرفوعہ
سے آیا ہے کہ جنت کے ایک آدمی کو سوا آدمیوں کی قوت کھانے اور پینے اور جماع اور شہوت
مین دیجاتی ہے اور صفوان بن مسلم سے مرفوعہ آیا ہے کہ حیرئیل میرے پاس ایک دیگ لپی ہوئی
لائے پس مین نے اس دیگ مین سے کھایا پس چالیش مردوں کی قوت مجھکو جماع مین
دیکھتی اور بعضی حدیثون مین آیا کہ ایک دیگ ہریشہ کی اور محدثین نے اس حدیث کے وضع
ہونیکا حکم کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ نکاح

کر دیکھو کہ بہتر اس امت میں ہے وہ شخص ہے جسکی بی بیان بہت بین ابن عباسؓ نے یہ اشارہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف کی طرف کیا ہے یا یہ اشارہ عام ہے اور شیخ ابن حجرؒ نے
کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی مراد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خوبی اور آپ کے
اصحابوں کے خواص ہیں اور شیخ عبدالحق دہلویؒ کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ مراد تمام امت ہے
اور بالفاق اہل عرب کی خوشی اور فخر اور فضیلت مردوں میں جماع کی قوت میں ایک امر مقرر ہے
اور اس پر اس سے زیادہ دلیل کیا ہوگی کہ سید انبیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کام کے کرنا والے
تھے اور نکاح کا حکم کہ چار عورتوں کے ساتھ تک کرنے کا ہے آپ کو اس سے زیادہ مباح ہوا
اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس عالم سے تشریف
نہیں لینگے ہیں جب تک کہ آپ کو عورتیں حلال تھیں کہ جنکو آپ نے چاہا اور مجبور رکھا ہے
اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اصبر عن الطعام والشراب ولا صبر عن بہن
یعنی میں صبر کرتا ہوں کھانے اور پینے سے اور نہیں کرتا ہوں عورتوں سے اور حضرت انسؓ کی
روایت میں آیا ہے کہ آن حضرت نے فرمایا ہے کہ میں آدمیوں پر چار خصلتوں کے ساتھ یعنی
دلیری اور قوت اور شجاعت اور کثرت جماع اور زیادتی بیعت اور رب کے ساتھ فضیلت دیا
گیا ہوں پس معلوم ہوا کہ عورت کے ساتھ مباشرت کا ہونا انسان کے کمال میں سے ہے
خیل الرحمن حضرت ابراہیم علیہ السلام جو ابوالملۃ اور امام پاک مذہب کے ہیں سائرہ جو تمام عالم
کی عورتوں سے بہتر اور خوب ہیں اونکی زوجہ تھیں اور حاجرہ اونکی حرم ہونیں وہ حاجرہ کی
صفت کے لئے بوجہ کثرت شوق کے کہاؤں کے ساتھ تھا اور اونکی جدائی میں صبر کی کمی کے
باعث سے ہر روز ملک شام سے براق پورا آتے تھے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی بیٹاؤں سے
بی بیان تھیں پھر ایک اور عورت کو محبوب رکھا سو پوری ہو گئیں اور حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام
اپنی بیٹاؤں سے بی بیوں کے ساتھ مباشرت کرتے تھے اور لوگ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
کی پشت میں سو مردوں کی منی رکھی گئی تھی اور یہ معجزہ اونکا تھا اور اونکی تین بی بیان اور ہزار
حرمیں تھیں مواہب لدنیہ میں ایسے ہی ہے اور اس مقام سے حضرت سید المرسلینؐ پر حضرت
سلیمان علیہ السلام کی فضیلت گمان نہ کریں کیونکہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایسی

فضیلتیں ہیں کہ تمام یسیتیں اور نیکہ قہاں میں پیچ میں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس قدر جماع اختیار کیا کہ جس میں آپ کو کفایت تھی اور سلیمان علیہ السلام نبی اور بادشاہ تھے اور او کو ایسا ملک دیا گیا تھا کیسکو اونکے بعد والو نہیں سے نہیں دیا گیا اور اونکی اس قدر بیبیاں بھی اسی ملک کی قسم میں سے تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبوت اور عہد اور فقر اختیار فرمایا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو جماع کی قوت تھی وہ بھی عجز میں داخل ہے کیونکہ ایک شب میں آپ سب بیبیوں سے مباشرت فرماتے تھے اور بیبیاں ان حضرت کی بارہ تھیں اور ایک روایت میں نو بیبیاں مروی ہیں اور ان دونوں میں اس طرح سے مطابقت دیکھنی ہے کہ پہلے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیاں نو تھیں بعد اسکے گیارہ ہوئیں اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنے ازواج مطہرات کے ساتھ صحبت کرنا باوجود کثرت روزوں کے اور صوم وصال کے اور شدت بھوک کے کہ آپ پیٹ شکم مبارک پر پتھر باندھتے تھے معجزات سے ہے کیونکہ قوت مباشرت کی موافق عادت کے کھانے پینے کی مقوی چیزوں کے استعمال کے تابع ہے اور یہ چیزیں آپ کے حق میں نادر اور معدوم تھیں اور حسن اور جمال اور صفائی رنگت کی اور چمک دمک چہرے کی کہ یہ بھی موافق عادت و مرغوب و لذت کھانوں کی استعمال سے اور عمدہ لباسوں کے پہننے سے اور نرم نرم پھولوں کی بچھانے سے حاصل ہوتی ہے آنحضرت کو یہ سب بدوں ان چیزوں کے حامل تھا اور موقوف اسباب ظاہری پر تھا ان بعض انبیاء علیہم السلام موافق صلاح وقت اور حکم الہی کے بے نکاحی اور کم بیبیوں کے بھی تھے لیکن وہ انبیاء کہ جن میں اس نشان کی کثرت تھی اور اس امر میں او کو مبالغہ تھا او کو عاذا اللہ نقص کی نظر سے دیکھنا چاہئے بلکہ باعتبار اس بات کے اور وہ سے او کو بہتر اور بزرگ تر اور کامل تر جانا چاہئے اور بعضے زاہد کہ جن میں جبل اور راہب پناہ ثابت ہے وہ اس امر کے حسن اعتقاد اور معقولیت میں رہ جاتے ہیں اور او کو محض ظاہری لذتیں جانتے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ اسمیں بہت بحید اور فائدے اور نفع مندرج ہیں جو اسکے غیر میں نہیں ہے اور فعل سید الانبیاء صلوات اللہ علیہم السلام کا حسن لطافت اور ازواج کی کثرت میں اسکی ایک کافی دلیل ہے اور فائدے اور نفع نکاح کے اور جبل کے بہت ہیں اور عمدہ اسمیں یہ بات ہے کہ نسل پرستی ہے

اور نوع انسان کی بقا ہے جب تک حق تعالیٰ کو منظور ہوگا اور رفع حاجت ہے اور ذوق اور لذت
مباشرت حاصل ہوتی ہے اور نعمت سے پہلے پاتا ہے اور یہ ایسا نفع ہے کہ جنت میں ہو اور سبائے
نکرانے سے بنی کا حبس ہوتا ہے اور اس میں ضرر اور نقصان بہت ہے اور اس کے نفعوں میں
سے یہ بھی ہے کہ بصر کی تیزی اور منی دفع ہوتی ہے کہ جس کے دفع سے حفظ صحت اور
ضرورت کا دفع ہونا حاصل ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نفس عورت اور مرد کا آفت اور بلا
میں پڑنے سے بچا رہتا ہے اور نکاح کے فائدے میں سے یہ ہے کہ عورتوں کے
حقوق ادا کر نہیں زیادہ تکلیف اٹھائی جاتی ہے اور اولیٰ کی کج خلقی اور دکھ دینے پر صبر کرنا
پڑتا ہے اور یہ فائدہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں پوری اور کامل تر عبادتوں
میں سے میں کیونکہ ان میں بہت بڑا ثواب ہے اور بڑے بڑے اجر ہیں اور مذہب خفیہ میں
نکاح کرنا ایسا رہنے سے مطلقاً افضل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت کو
نکاح کی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ عورت چٹے والی کو اور دوست رکھنے والی کو عقیدین
لاؤ کیونکہ کثرت اور سہاوت چاہتا ہوں نہیں قیامت میں تم سے امت کی اور حضرت عمر سے
منقول ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں باوجود عورتوں کی طرف میل ہونے کے
اون سے مباشرت کرتا ہوں اس امید سے کہ خدا تعالیٰ میری پشت سے کیسے پھیر کر
کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن اوس سے امتوں کی کثرت کریں اور ان حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اوس شخص کو کیا جو نکاح کرنے کی
استطاعت نہ رکھتا ہو کیونکہ روزہ قوت باہ کو اور اوس کے امور کو زائل کرتا ہے پس یہ بات
ظاہر ہوئی کہ نکاح روزے سے اجر اور ثواب میں بہت بڑا حصہ ہے کیونکہ حکمِ رزیکہ
بر تقدیر استطاعت نمونے نکاح کے کیا ہے اور شک نہیں ہے کہ جن نکاحی نسل کا
بڑھنا واسطے کثرتِ امت محمدیہ کے مقصود ہوگا تو بیشبہ وہ نکاح افضل ہوگا اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا رببا نیتہ فی الاسلام یعنی ترک نکاح کا
اسلام میں نہیں ہے اور رہبانیت سے مراد ترک نکاح ہے اور اگر نکاح کا ترک کرنا بہتر ہوتا
تو یقین ہے ہمارے دین میں جو ب دنیوں سے بہتر ہے شروع کیا جاتا

اور نیا مذکور شد از و اینج گما جو مخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات شریف کے ساتھ ہے یہ ہے کہ احکام درونی کی تبلیغ ہوا و جو بیان آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معلوم ہوں اور آپ کی اوس سیرت پاک پر اگر ہو جائے کہ جس پر مرد کو اطلاع نہیں ہو سکتی ہو کیونکہ بعض ازواج مطہرات ایسے تھے کہ باپ اور چچا اور بھائی قتل ہو گئے تھے جیسے صفیہؓ تھیں اور ابابہؓ جیسے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوس وقت میں دشمن تھے پس اگر یہ ازواج مطہرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حسن خلق کے اور سیرت پاک کو کمال پر مطلع نہوتے تو بشری طبیعتیں اس بات کا اقتضا کرتیں کہ یہ سب بچہ باپ دادا اور قرابت کی طرف مائل ہوں پس ازواج کی کثرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزوں اور کمالات کا ظاہر اور باطن اظہار و بیان کرنا مقصود تھا تنبیہ حدیث جب سن دنیا کم ثلث جو مشہور ہے اور امام غزالی رحمہ کی احیاء العلوم میں اور صاحب کشف کی سورہ آل عمران کی تفسیر میں اور اکثر فقہ کی کتابوں میں جو ایسی ہی واقع ہوئی ہے اور اس عبارت پر اشکال وارد ہوتا ہے کہ نماز دنیا میں سے نہیں ہے ابابہ تحقیق اور محدثین کہتے ہیں کہ بعد از دعوت ہنہے طرفین کے معلوم ہوا کہ لفظ ثلث کی اوس میں نہیں ہے پس جو مشکل کہ واقع ہوئی وہ جاتی رہی اور اکثر حدیث کے طرق میں لفظ ومن الدنیا نہیں ہے اور اس تقدیر پر کوئی شکل نہیں واقع ہوتی ہے اور تحقیق اس معنی کی اور شرح اس حدیث کی اور نکتے اور سکے شکوہ کی شرح میں بیان کئے گئے ہیں اور وہیں دیکھ لو وصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نوم کے بیان میں تو م آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بمقدار اعتدال کئے تھا اور جس قدر کہ سونیلی احتیاج ہے اوس سے زیادہ آپ خواب فرماتے تھے اور اوس مقدار کے سونے سے نفس کو منع بھی فرماتے تھے اور اس جگہ سے ہے کہ حدیث میں واقع ہوا ہے کہ کوئی شخص نہ چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھے مگر یہ کہ دیکھو آپ کو اس میں اور نہ چاہتا تھا کہ آپ کو نماز میں دیکھے مگر یہ کہ دیکھتا تھا آپ کو اوس میں یعنی آنحضرت نماز میں بھی ہوتے تھے اور خواب میں بھی ہوتے جیسے کہ لغوان میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف تھی اور رات کو کبھی خواب فرماتے اور بعد اوسکے اٹھتے اور نماز پڑھتے اور پھر خواب فرماتے اور اسی طرح سے چند بار سو اور اٹھتے اور اس صیرت میں بھی صورت

ہوتا ہے کہ جو شخص چاہتا تھا کہ خواب میں پاتا تھا اور جو شخص چاہتا تھا بیدار پاتا تھا اور آن حضرتؐ
 رو قبلہ دہنی کروٹ سے خواب فرماتے تھے اور خسار شریف سیدھی ہاتھ کی ہتھیلی پر رکھتے تھے
 اور تعریف کی صورت میں کبھی کو کھڑا کرتے تھے اور مبارک کو ہتھیلی پر رکھتے تھے تاکہ بیداری اور
 نماز کے واسطے اٹھنا آسان ہو اور دہنی کروٹ میں سوئیں عالموں نے نکتہ بیان کئے ہیں اور
 وہ یہ ہے کہ قلب متعلق بائیں طرف ہو پس جب بائیں کروٹ سولے تو دل آرام اور راحت میں
 رہتا ہے اور نیند خوب آتی ہے اور جب دہنی کروٹ سولے تو دل قلق میں رہتا ہے
 اور بوجہ قلب کے قلق کے اور متعلق ہونے قلب کے بائیں جانب اور اس جانب کو اس کے
 میل کرنے اور قرار دھونڈھنے کے باعث سو خوب غفلت سے نیند نہیں آتی ہے اور نیند کی زیادتی
 اور بہت سونیکو کھانیکو ہضم میں اور اس کے پچان میں بڑا دخل ہے لیکن دہنی جانب میں سونا بیداری
 اور نماز کے لئے اٹھنا میں بہت معین ہے پس جو لوگ کہ بدن کی صحت اور قلب صوبہ بری
 کی آسائش کے طالب ہیں جیسو کہ طبیب وہ بائیں کروٹ میں سوتے ہیں جو لوگ قلب مغوی
 اور حیات حقیقی کے خواہان ہیں جیسو کہ متقی انھوں نے دہنی کروٹ میں سونا اختیار کیا ہے اور
 یہ نکتہ لوگوں میں مشہور ہے اور صاحب مواہب کتو میں کچھ کلام اس میں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا قلب پاک نہ سوتا تھا خواہ آپ بائیں طرف سولے تھے خواہ دہنی طرف
 سولے تھے اور یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہمیشہ ثابت ہے اور اس نکتہ کو ساتھ
 علت قرار دینا درست نہیں ہے لیکن یہ اس شخص سے ہو سکتا ہے کہ جس کا قلب سوتا ہو پس صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق میں دوست رکھنا دہنی طرف کا یا حسن تعلیل ہے کیونکہ آنحضرتؐ
 کی عادت شریف یہی تھی اور آپؐ نے فرمایا بھی ہے کہ ان اللہ یحب الدینا من فی کل شئ یعنی
 بتحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے دہنی جانب میں کامل کر نیکو ہر چیز میں یا یہ ہے کہ امت کی تعلیم کو
 قصد سے تھا کیونکہ دل اس کا سوتا ہی انتہی اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ شاید بیداری اور ہوشیاری
 دہنی کروٹ میں سونے میں بوجہ قلب کے قلق کے اور طبیعت کے مزاحمت کرنے کی قوی تر ہو اور
 جو بائیں کروٹ سونا واقع ہو تو خواب کتر اور نسبت ہو بوجہ طبیعت کے مزاحمت کرنے کی اور بسبب
 دخل ہونے حکم طبیعت کو نفس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بعض چیزوں میں اور بعض وقتوں میں

ہو پس بیداری دونوں صورتوں میں حاصل ہے لیکن اس صورت میں زیادہ ہوا و عجب نہیں کہ
ظاہر الگوگوئے مقصود یہی ہوتا ہے کہ لوگوں کی ظاہر عبارت اور اس بات کا وہم پیدا کرتی ہے والد علم
اور حدیث تمام عینای و لاتمام قلبی یعنی سوتی بین میری آنکھیں اور نہیں سوتا ہو میرا قلب صحیح
ہے اور سکو بخاری نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے
سو جاتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری آنکھیں سو جاتی ہیں میرا
قلب نہیں سوتا ہوا اور صاحب مواہب لدنیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
قلب شریف کے نہ سونے کی وجہ یہ ہے کہ جو قلب بہت زندہ ہوتا ہے وہ بدن کے سو جانے کے
وقت نہیں سو جاتا ہوا اور یہ حالت پیغمبر خدا کو حاصل تھی اور اس شخص کو حاصل ہے کہ جس کے دل کو
حق تعالیٰ نے اپنی محبت سے اور اپنے رسول کی اتباع سے زندہ کر دیا ہے اور اس میں کچھ
حصہ نصیب کیا ہے اور صاحب مواہب نے اپنے وقت کے بزرگوں میں سے ایک بزرگ کی
کیفیت جو عارف اور صاحب حقیقت تھے نقل کی ہے اور انھوں نے کہا ہے عنی تمام
ولیکن قلبی والد لاتمام و کیفینام عاشق مسی سہتمام و ناظر الی وجہ الحب شہا خصا
علی الدوام و انتہی پوشیدہ نہ ہے کہ صاحب مواہب نے جو حیات کی نصیب کے حاصل
ہو نہیں اور قلب کو نہ سونے میں بعض اولیا اللہ کی حیات قلب کو محبت الہی جلشائے اور حبیب خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کا ثمرہ اور نتیجہ قرار دیا ہے اور میں کچھ کلام نہوگا اگر چہ اس کا
درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور غیر کے اشتراک پایا جائے اور اس عبارت کا ذکر
مجھ کو ناگوار ہوتا ہے اور اگر ایسا ہوتا تو اسکے احکام کی ترتیب بھی وضو کو نہ ٹوٹنے کی وجہ
سے اور مثل اسکے جو ہے جاتی رہیگی اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں
سے ہے اور ناگیا ہے کہ بعض صوفیہ جو اس مانیکے قریب میں تھو دل کے بیدار ہو نہکا دعویٰ
کرتے تھے اور سوتے سوتے ادا تھے اور بغیر وضو کو نماز پڑھ لیتے تھے اور اس کی نفی ہمت کا
دعویٰ کرتے تھے کہ علت مشترک ہے کہ صحیح قیاس ہے اور یہ جہل ہے اور شرط قیاس کی یہ ہے
کہ حکم مخصوص علیہ کے ساتھ شخص نہو اور بعض لوگوں نے حدیث لاینام قلبی میں اور ان حضرت

کی حدیث نومین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک باریان تک سوئے کہ آفتاب نکل آیا اور اوس میں تیری پیدا ہو گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو تکبیر سے بیدار کیا انکال وارد کیا ہے کہ اگر آپ بیدار تھے تو کیوں طلوع آفتاب کو دریافت کیا امام نووی نے اسکا جواب دو طرح پر دیا ہے ایک تو یہ ہے کہ قلب محسوسات کو دریافت نہیں کرتا ہے مگر اون چیزوں کو جو قلب سے تعلق رکھتی ہیں جیسے کہ لذت اور اہم اور اندا سکے نہ اون چیزوں کو دریافت کرتا ہے جو آنکھ سے تعلق رکھتی ہیں اور آفتاب کے طلوع اور غروب کا معلوم کرنا آنکھ کا کام ہے اور وہ خود سوئی تھی اگرچہ قلب جاگتا تھا مثلاً ایک شخص اگر بیدار ہوا اور آنکھیں او سکی بند ہوں اور فجر ہو جائے تو وہ اسکو نہیں معلوم کر لیتا ہے اگرچہ بیدار ہے اور دوسرا یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالتیں ہیں ایک حالت ایسی ہے کہ قلب آپ کا نہیں سوتا ہے اور یہ غالب ہے اور ایک حالت ایسی ہے کہ آپ کا قلب سوتا ہے اور یہ نادر ہے اور یہ قصہ اسی حالت میں واقع ہوا تھا اور نووی نے کہا ہے کہ صحیح اور معتد بہل جواب ہے اور دوسرا جواب ضعیف ہے یعنی مختار یہ ہے کہ قلب کا نہ سونا یہ حالت دائمی تھی اور سب وقتوں میں ثابت ہے اور عبارت حدیث کی بھی ایسی واقع ہوئی ہے اور بعض اب تک انکال باقی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگرچہ طلوع فجر کا ادراک متعلق آنکھ کے ساتھ اور قلب اسکا ادراک نہیں کرتا ہے لیکن چاہئے کہ وقت خواب کو گزرنے کو معلوم کر لے کیونکہ ابتدائی طلوع فجر سے آفتاب کو خوب روشن ہونے تک ایک مدت دراز ہے کہ وہ پوشیدہ نہیں ہے مگر اوس شخص کو جو خواب میں مستغرق ہے اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ یہ تعجب مراد ہے اس وجہ سے کہ احتمال رکھتا ہے کہ قلب فریفت آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اوس وقت مستغرق وحی میں ہوا اور اسے آنحضرت کا خواب میں مستغرق ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ اور وقتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حالت میں باوجود جاگنے کے مستغرق ہوتے تھے اور اس میں حکمت شریعت کا ساتھ فعل کے اور حصول اتباع کا بیان کرنا تھا کیونکہ یہ بات آپ کے حق میں درست ہے جیسا کہ مازین سے واقع ہو نہیں سکتا کہ اگرچہ کہ صرف جاگنے کی حالت میں کہ آنکھ بھی بیدار ہوا اور سو واقع ہوا تو اس جاگنے کی حالت میں کہ جمین کلام ہے کیونکہ واقع نہوا اور اسی سبب سے صحابہ رضی اللہ عنہم

نے کہا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواب میں ہوتے تھے تو ہم دس وقت تک
 بیدار کرتے جب تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود بیدار نہ ہوتے تھے کیونکہ ہم نہ جانتے تھے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کس حال میں اور کس مقام میں ہیں پس آپ کا نماز کا وقت سوجھا
 اور اس میں ہوا واقع ہونا اسی وجہ سے تھا قلب کے سوجانے کے باعث سے تھا بلکہ ایک حالت
 سے دوسری حالت پر منتقل ہو جانے کی وجہ سے تھا یا اس سے بھی بلند تر مقام کے
 باعث تھا تاکہ ہم لوگوں کے لئے سنت ہو جائے صاحب مواہب نے اس کو توضیح
 ابو بکر بن عربی مالکی سے نقل کیا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ یہ بات بلا وجہ تعلق
 ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت بلال کی تدبیر اور توکیل کے ساتھ اور تقدیر ربانیت
 پر چھوڑنے کی وجہ سے تھی اور یہ بات بھی ضعیف ہے کیونکہ یہ سب امر اور اہتمام حکم الہی کے
 بجائے ان کے باعث سے تھا نہ تدبیر پر بھروسہ کرنا کی وجہ سے تھا اور بعض کہتے ہیں کہ معنی ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کے جو لاینا ہم یہ ہیں کہ وضو کے ٹوٹنے کی حالت مجھ پر
 پوشیدہ نہیں رہتی ہے یعنی ایسا خواب میں متفرق نہیں ہوتا ہوں کہ جو چیزیں کہ وضو کو ٹوٹتی
 ہیں اور ان کی حادث ہونے سے آگاہ ہوں گویا کہ اس قائل نے قلب کا جان کر وضو کے
 ٹوٹنے کے ادراک کے ساتھ تھخیص کی ہو اور یہ بھی بعید ہے کیونکہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا کہ یا م عینی ولاینا م قلبی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کا جواب ہے کہ انہوں
 نے کہا تھا کہ یا رسول اللہ آپ دھر کے پڑھو کے پہلی سوچا ہیں اور یہ ایسا کلام ہے کہ طاہریت
 جاتے رہنے کے ساتھ تعلق نہیں رکھتا بلکہ گے وتر کے امر کے ساتھ اطلاق کیا گیا ہو پس چاہئے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جاننا قلب کے تعلق پر عمل کیا جائے اور ظاہر عبارت حدیث کی
 ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حال شریف پر بغیر قید ہونے کے ساتھ اطلاق کے سوا
 دوسرے حال کی دلالت کرتی تھی اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ جو کچھ تم باتیں کر رہے ہو میں سنتا ہوں پس جواب حق وہ ہے جو شیخ ابن حجر نے
 دیا ہے فافہم اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوندھے لیٹ کے سوئیں گے فرماتے تھے اور
 ابو داؤد کی سنن میں نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کی طرف

گزر کے وہ اوندھا پڑا سورا تھا پس آپؐ فرمایا مبارک سوا کو ٹھوکر دی اور فرمایا کہ اوندھا پڑا ہے
 کہ اس طور سے سونا جینیون کا ہے اور صاحب مواہب نے کہا ہے کہ سطح کے سونوین سے
 چت سونا بدتر ہے اور اوندھے منہ سونا اوس سے بھی زیادہ بُرا ہے اور کہا کہ چت لیٹنا بغیر
 سونے کے راحت کے واسطے ضرر نہیں کرتا ہے انتہی اور احیاء العلوم میں کہا ہے کہ سونے کے
 چار طرز ہیں چت سونا واسطے معتبرین کے ہے کہ وہ آسمان اور ستاروں کو دیکھتے ہیں اور حق تعالیٰ
 کی نشانیوں میں فکر کرتے ہیں اور دہشتی طرف سے سونا واسطے عابدوں کے اور شب کے اوجھڑ
 والوں کے لئے ہے اور بائین کروٹ سے سونا واسطے راحت اختیار کرنے والوں کے لئے کھانگو
 ہضم کرنے کے واسطے ہے اور اوندھے منہ سونا نگون بختوں اور احمقوں کے لئے ہے اور
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی فرش پر اور کبھی چمڑے پر اور کبھی ٹاٹ پر اور کبھی زمین پر
 سوتے تھے اور فرش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چمڑا تھا اور بھراؤ اس کا خرے کی
 چھال کا تھا جیسا کہ گزر چکا ہے اس قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادتیں جو کھانے
 پینے اور لباس اور کھانا اور خواب کے حال کو ساتھ متعلق تھیں کتاب مواہب لدنیہ سے نقل
 کی گئیں اور ادب و جہانیت اس باب میں اور دو کتب بالون میں شرح سفر السعادت اور شکوۃ کی
 شرح میں اور جو انکسوا میں اون میں ذکر کئے گئے ہیں اور اس گلچے اتنے ہی پر اکتف کیا گیا ہے

خاتمۃ الطبع

شکریہ خداوندی حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد واضح ہو کہ اس ہنگام سعادت فرحان
 میں محض مسامتہ توفیق قادر مطلق سے جلد اول منہاج النبوت ترجمہ ملاح النبوت
 کی مطبع مشہور نزدیک و دور جناب منشی نوک شورشہ دام قبالہ

واقعہ کانپور میں باحسن وجہ

طبع ہوئی

نقط

*